

ॐ

नमः सकलदात्मकविग्रहाय ।

महर्षिकपिल-प्रणीत-

सांख्यदर्शनम् ।

श्रीविज्ञानभिक्षुविरचित-प्रवचन-भाष्य-सहितम्
वद्वत्प्राज्ञादयः सन्निभम् ।



श्रीलक्ष्मीपूजापाद उग्रवान् सांख्यानक आचार्य महाप्रभुर् असौ

चतुर्वेदाङ्गगत "अष्टावक्रशंखाभिरुच्यं" "वेदाङ्गसंग्रहं"

कर्मणी" एवं "दर्शनशास्त्रादि" प्रकाशक

श्रीमहेशचन्द्र पाल-कर्तृक

संस्कृत १३ प्रकाशित, १

(बोडलाको ; १३१ नं०, बाराणसी पोस्ट, इष्ट ; कलिकाता ।)



कलिकाता ।

वाणिज्य मन्त्रालय बाजार मन्त्रालय इष्ट १० नं०, नव-मार्ग-वर्ग, बंगाल

श्रीमन्मन्त्रालय-वर्ग-बाजार मन्त्रालय ।

नवम्बर १९०५, आश्विन ।

Aligarh Press (Aligarh)

বিজ্ঞাপন।

মূল, প্রভি, ভাষা, টীকা ও নীপিকা (যাহাতে বাহা আছে) এবং বাঙ্গলা-
অনুবাদ সহিত নিম্নলিখিত গ্রন্থগুলি আমার নিকট প্রাপ্য।

উপনিষৎ—		মূল্য	মাণ্ডল।
ঋগ্বেদীয়	“ঐতরেয়োপনিষৎ”	... ১০/০	... ১০
সামবেদীয়	“কেনোপনিষৎ” ও	... ১০/০	... ১০
শুক্র যজুর্বেদীয়	“ঈশোপনিষৎ”		
“	“মুক্তিকোপনিষৎ”	... ১/০	... ১০
কৃষ্ণ-যজুর্বেদীয়	“খেতাস্থতবোপনিষৎ”	... ১০/০	... ১০
“	“কঠোপনিষৎ”	... ১/০	... ১০
“	“তৈত্তিরীয়োপনিষৎ”	... ১০/০	... ১০
“	“তেজোবিন্দু, ধ্যানবিন্দু } ও অমৃতবিন্দু-উপনিষৎ” }	... ১০/০	... ১০
অথর্ববেদীয়	“অথর্বশির-উপনিষৎ” }	... ১০/০	... ১০
“	ও “অথর্বশিখোপনিষৎ” }		
“	“প্রশ্নোপনিষৎ”	... ১০/০	... ১০
“	“মুণ্ডকোপনিষৎ”	... ১০/০	... ১০
গৌড়পাদীয়কারিকার অনুবাদ-সহিত	} ... ১০/০	... ১০/০	... ১০
অথর্ববেদীয়			

অতঃপব এইপ্রকার নিয়মে চতুর্বেদান্তর্গত “অষ্টোত্তবশতোপনিষৎ”
ক্রমাশয়ে প্রকাশিত হইতে চলিল।

“পঞ্চদশী”	... ৬০/০	... ১০
প্রবচনভাষ্য-সহিত “সাংখ্যদর্শন”	... ৪০/০	... ১০
“পাতঞ্জলদর্শন”	... ১০/০	... ১০
“সাংখ্যসার”	... ১০/০	... ১০
“শাণ্ডিল্য-সূত্র”(ভক্তিমীমাংসা গ্রন্থ)	... ১০/০	... ১০

বেদান্তরত্নাবলীর—প্রথমকল্পে “সিদ্ধান্তবিন্দুসাব” শব্দ বাচায়ে
“নিবন্ধনাটক” শাস্ত্রভাষ্য সহিত “হস্তামলক” এবং সুবোধিনী ও বিদ্যমতে
বজ্রিনী টীকা সহিত “বেদান্তসার” প্রকাশিত হইয়াছে। মূল্য ১০/০ আন
ডাকমাণ্ডল ১০/০ আন।

বেদান্তরত্নাবলীর—দ্বিতীয়কল্পে শঙ্করাচার্যের “আত্মবো, ও সটী
“অপবোক্তানুভূতি” একত্রে প্রকাশিত হইয়াছে। মূল্য ১০/০ টীকা, ক্রমাণ্ড
১০/০ আন।

বেদান্তরত্নাবলীর—তৃতীয়কল্পে সটীক-“প্রবোধচন্দ্রোদয়” নাট
এবং শঙ্করাচার্যের “তত্ত্বোপদেশ” প্রকাশিত হইয়াছে। মূল্য ২০/০ আ
ডাকমাণ্ডল ১০/০ আন।

মধ্বভাষ্য-সহিত “পূর্ণপ্রজ্ঞদর্শন” (যাহা “ব্রহ্মসামিৎস
নামে খ্যাত) ছাপা হইতে

(ক্রমশঃ)

ওঁ

নমঃ সচ্চিদানন্দবিগ্রহায় ।

মহর্ষিকপিল-প্রণীত-

সাংখ্যদর্শনম্ ।

শ্রীবিজ্ঞানভিক্ষুবিরচিত-প্রবচন-ভাষ্য-সহিতম্

বঙ্গভাষানুবাদ-সম্মিলিতঞ্চ ।

†চ†

ঊর্ধ্বপূজাপাদ ভগবান্ সাজ্জানন্দ আচার্য্য মহাপ্রভুর প্রমাদে
শ্রীগেহর্ষদাস্তর্গত “অষ্টোত্তরশতোপনিষৎ” “বেদান্তসার”
“পঞ্চদশী” এবং “দর্শনশাস্ত্রাদি” প্রকাশক

†

শ্রীমহেশচন্দ্র পাল-কর্তৃক

সঙ্কলিত ও প্রকাশিত ।

ঘোড়াসাঁকো ; ১৪১ নং, বারানসী বোম্বের ষ্ট্রীট ; কলিকাতা ।)

কলিকাতা ।

বাংলাকার রাজা রাজবল্লভ ষ্ট্রীট ৮৪ নং, নব-সারস্বত যন্ত্রে
ঐনবকুমার বহু দ্বারা মুদ্রিত ।

শকাব্দাঃ ১৮০৭, আশ্বিন ।

(All rights reserved.)

ভূমিকা

— ০০ —

আমি পূর্বপ্রতিশ্রুতি অনুসারে “পাতঞ্জলদর্শন” খানি সম্পূর্ণ করিয়া শ্রীশ্রীমদাচার্য্য-মহাপ্রভুর প্রসাদে অধুনা “সাংখ্যদর্শন” খানিও অনুবাদ-সহিত প্রকাশিত করিলাম। রত্ন অবশিষ্ট দর্শন কয়েকখানি, অর্থাৎ বাৎসায়নকৃত ভাষ্য মহামহোপাধ্যায় শ্রীবিশ্বনাথকৃত বৃত্তি-সহিত গৌতমের ন্যায়,” শ্রীশঙ্করমিশ্রের ভাষ্যসহিত কণাদের “বৈশেষিক,” শ্রীযুক্ত আচার্য্যভট্ট শবরস্বামীকৃত ভাষ্য-সহিত জৈমিনির “পূর্ব ও উত্তরগীমাংসা” এবং শ্রীমচ্ছঙ্কর-ভগবৎপাদকৃত ভাষ্য ও শ্রীগোবিন্দানন্দকৃত টীকা-সহিত মহর্ষি বেদব্যাসকৃত “শারীরিক গীমাংসা” যাহা “বেদান্তদর্শন” নামে প্রসিদ্ধ, বঙ্গানুবাদ-সহিত প্রকাশিত করিবার সম্পূর্ণ ইচ্ছা রহিল; কিন্তু সাধু মহাত্মাদিগের আশীর্বাদ এবং গ্রাহকমহোদয়-গণের উৎসাহ থাকিলে যে নিশ্চয়ই আমার উদ্দেশ্য সফল করিতে পারিব, তাহাতে আর সন্দেহ নাই। অলমিতি।

উপনিষৎকার্য্যালয়
১৪১ নং, বাবুগঙ্গী ঘোষের ষ্ট্রীট ;
যোড়াসাঁকো ; কলিকাতা ।

শ্রীমহেশচন্দ্র পাল,
সম্পাদক ।

শ্রী শ্রী পরমেশ্বরায় নমঃ ॥

সাংখ্যদর্শনম্ ।

ভূমিকা ।

—০০—

একোহুদ্বিতীয় ইতি বেদবচাংসি পুংসি
• সৰ্ব্বাভিমানবিনিবৰ্ত্তনতোহশ্চ মুক্ত্যৈ ।
বৈধৰ্ম্ম্যালক্ষণজ্ঞিদা বিরহঃ বদন্তি
নাথগুতাং প ইব ধৰ্ম্মশতা বিরোধাং ॥
তশ্চ শ্রুতশ্চ মননর্থমগোপদে^১ :
মদ্যুক্তিজালমিহ সাংখ্যকুদাবিরাসীৎ ।
নারায়ণঃ কপিলমূৰ্ত্তিবশেষহুঃখ-
হানায় জীবনিবহশ্চ নমোহস্ত তস্মৈ ॥
নানোপাধিষু যন্নানাক্রপং ভাত্যনলার্কবৎ ।
তৎ সমং সৰ্বভূতেষু চিৎসামান্যমুপাশ্র^২ হে ॥
ঈশ্বরানীশ্বরত্বাদি চিদেকরসবস্তনি ।
বিমূঢ়া যত্র পশুস্তি তদগ্নি পরমং মহঃ ॥
কালার্কভক্তিং সাংখ্যশাস্ত্রং জ্ঞানসুধাকরম্ ।
কলাবশিষ্টং ভূয়োহপি পূরয়িষ্যে বচোহমৃতেঃ ॥
চিদচিদ্গুণস্থিভেদেন মোচয়িষ্যে চিত্তোহপি চ ।
সাংখ্যভাষ্যমিবেণাস্রাং প্রীয়তাং মোক্ষদো হরিঃ ॥
তৎ তমেব তমেবৈবতদেবং শ্রুতিশতোদিতম্ ।
সৰ্ব্বান্যনামৈবধৰ্ম্ম্যাং শাস্ত্রশ্রুতৈশ্চ ব গোচরঃ ॥

আত্মা বা অরে দ্রষ্টব্যঃ শ্রোতব্যো মন্তব্যো নিদিধ্যাসিতব্য ইত্যাদি-
 ঐতিহ্যে পরমপুরুষার্থসাধনশ্রাস্ত্রসাক্ষাৎকারস্ত হেতুতয়া শ্রবণাদিভ্যঃ বিহি-
 তম্ । তত্র শ্রবণাদাবুপায়াসাক্ষাৎকারঃ স্বর্যতে । “শ্রোতব্যঃ ঐতিবাক্যোভ্যো
 মন্তব্যশ্চোপপত্তিভিঃ । মন্তা চ সত্যতং ধ্যেয় এতে দর্শনহেতবঃ ।” ইতি
 ধ্যেয়ো যোগশাস্ত্রপ্রকারেণেতি শেষঃ । তত্র ঐতিভ্যঃ ঐতিহ্যে পুরুষার্থ-
 তদ্বৈজ্ঞানতদ্বিসমাস্ত্ররূপাদিষু ঐতিহ্যবিরোধিনীরূপপত্তীঃ ষড়্ধ্যায়রূপেণ
 বিবেকশাস্ত্রেণ কপিলমূর্ত্তিগবানুপদিদেশ । নহু ত্রায়বৈশেষিকভাষ্যমপ্যে-
 তেষ্বর্থেষু ত্রায়ঃ প্রদর্শিত ইতি ভাষ্যামন্ত গতার্থঃ সগুণনিগুণত্বাদিবিরুদ্ধ-
 রূপৈরাশ্রাসাধকতয়া তদযুক্তিভিরত্রত্যযুক্তীনাং বিরোধেনোভয়োরপি দুর্ঘট-
 চ প্রামাণ্যমিতি । মৈবম্ ব্যবহারিকপারমার্থিকরূপবিষয়ভেদেন গতার্থঃ-

“শ্রবণ, মনন ও নিদিধ্যাসনদ্বারা সর্বদা আত্মসাক্ষাৎকার করিবে :-
 ইত্যাদি ঐতিহ্যে শ্রবণ, মনন ও নিদিধ্যাসন এই উপায়ত্রয়ই পরমপুরুষার্থ-
 সাধন আত্মসাক্ষাৎকারের হেতু বলিয়া উক্ত আছে এবং কিরূপে শ্রবণটি
 করিবে, তাহাও ঐতিহ্যে বর্ণিত আছে । শাস্ত্রান্তরে কথিত আছে যে
 “ঐতিবাক্যানুসারে আত্মতত্ত্বশ্রবণ করিবে এবং উপপত্তি, অর্থাৎ বিবিধ প্রমাণ-
 দ্বারা পরমাত্মার মনন করিবে।” অনন্তর যোগশাস্ত্রোক্ত নিয়মানুসারে আত্মার
 ধ্যান করিবে । এই নিমিত্তই শ্রবণাদিভ্যঃ আত্মদর্শনের হেতু বলিয়া উক্ত
 হইয়াছে । কপিলমূর্ত্তিধারী ভগবান্ যে বিবিধ ঐতিহ্যের সার-সঙ্কলন করিয়া
 পরমপুরুষার্থসাধন আত্মসাক্ষাৎকারের হেতুভূত পরমাত্মজ্ঞানবিষয়ে ঐতিহ্যের
 অবিরোধিনী বিবিধ উপপত্তি উপদেশ করিয়াছেন, এইরূপ সেই সকল উপ-
 পত্তি ষড়্ধ্যায়রূপ এই বিবেকশাস্ত্রে বিবৃত হইতেছে । যদি বল, ত্রায় ও
 বৈশেষিকদর্শনে এই সকল উপপত্তি সর্বেশেষ প্রদর্শিত হইয়াছে ; সুতরাং
 সেই সকল উপপত্তির পুনর্বিবরণ নিশ্চয়োজ্ঞান । বিশেষতঃ তাহাদের সহিত
 বিরোধও দেখা যাইতেছে ; কারণ তাহারা সগুণব্রহ্মের উপপত্তি প্রদর্শন করি-
 য়াছেন । কপিলমতে নিগুণব্রহ্মই প্রতীপাদ্য ; সুতরাং নৈয়ায়িক ও বৈশে-
 ষিকের যুক্তির সহিত অত্রত্য কপিলযুক্তির বিশেষ বিরোধ দেখা যাইতেছে ;
 অতএব উভয়মতেরই প্রামাণ্য দুর্ঘট হইল । তথাপি ব্যবহারিক পারমার্থিক-

বিরোধমোরভাবাৎ । জ্ঞানবৈশেষিকাভ্যাং হি স্মৃতিঃখাদ্যভূবাদতো
দেহাদিমাত্রবিবেকেনাত্মা প্রথমভূমিকায়ামভূমাপিতঃ । একদা পরম্পরে
প্রবেশাসম্ভবাৎ । তদীয়ঃ চ জ্ঞানং দেহাদ্যাভূতানিরসনেন ব্যাবহারিকং
তত্ত্বজ্ঞানং ভবত্যেব । যথা পুরুষে স্বাণ্ড্রমনিরাসকতয়া করচরণাদিমম্ব-
জ্ঞানং ব্যাবহারতত্ত্বজ্ঞানং তদ্বৎ । অতএব “প্রকৃতেগুণসম্মূঢ়াঃ সজ্জন্তে
গুণকর্ম্মসু । তানকুৎসবিতো মন্দান্ কুৎসবিত্বম্ বিচালয়েৎ ॥” ইতি গীতায়াং
কর্ত্তৃত্বাভিমানিনস্তার্কিকস্ত্রাকুৎসবিত্বমেব কুৎসবিত্বসাংখ্যাপেক্ষয়োক্তম্ । ন
তু সর্ব্বত্বেবাজ্ঞত্বমিতি । তথা তদীয়মপি জ্ঞানমপরবৈরাগ্যদ্বারা পরম্পরয়া
মোক্ষসাধনং ভবত্যেবেতি । তজ্জ্ঞানাপেক্ষয়াপি চ সাংখ্যজ্ঞানমেব পার-

রূপ বিস্মভেদ পর্যালোচনা করিলে কপিলবাক্যের নিশ্চয়োজ্ঞানতা ও বিরোধ
কিছুই থাকিবে না । নৈয়ায়িক ও বৈশেষিকেরা যে সগুণ ব্রহ্মপ্রতিপাদন
করিয়াছেন, তাহা ব্যবহারিকমাত্র । প্রকৃতপক্ষে ব্রহ্মের নিগুণত্বই সংকল্প,
অর্থাৎ নৈয়ায়িক ও বৈশেষিকেরা প্রথমকল্পে আত্মাকে দেহাদির অতিরিক্ত
স্মৃতিঃখের আশ্রয় বলিয়া অনুমান করিয়াছেন । যেহেতু একদা পরম স্মৃ-
তিঃখের কেহ প্রবেশ করিতে পারে না । এই নিমিত্ত তাহাদিগের জ্ঞান
দেহাদির আত্মতা নিরাসপূর্ব্বক ব্যবহারিকতত্ত্বজ্ঞানরূপে প্রতীয়মান হইতেছে ।
যেমন পুরুষেতে স্বাণ্ড্র (শাখাহীনবৃক্ষ) ভ্রম হইলে সেই পুরুষের করচরণাদি-
জ্ঞান ঐ ভ্রমের নিরাস করে এবং সেই করচরণাদিজ্ঞানকে বাবহারিক-তত্ত্ব-
জ্ঞান বলা যায়, সেইরূপ সগুণব্রহ্মবিজ্ঞানও ব্যবহারিক-তত্ত্বজ্ঞান । কারণ ইহা
পারমার্থিক তত্ত্বজ্ঞান নহে । “যাহারা প্রকৃতির গুণে বিমূঢ় হইয়া আত্মার গুণ-
কর্ম্ম স্বীকার করে, তাহারা অসর্ব্বদর্শী, কোনরূপেও তাহাদিগকে সর্ব্বজ্ঞ বলা
যায় না । যাহারা সর্ব্বজ্ঞ, তাহারা কখনও অসর্ব্বদর্শীদিগের সহিত বিচারে
প্রবৃত্ত হইবে না ।” (গীঃ অঃ ৩, শ্লোঃ ২৯) ইত্যাদি গীতাবাক্যে কর্ত্তৃত্বাভিমानी
তার্কিকদিগকে অসর্ব্বদর্শী বলা যায় । যদিও তাহারা অসর্ব্বদর্শী হউক না
কেন, কিন্তু সর্ব্বতোভাবে অনভিজ্ঞ নহে । কেবল সাংখ্যাপেক্ষাই তাহাদিগের
অনভিজ্ঞত্ব এবং তাহাদিগের জ্ঞানকে পরম্পররূপে মোক্ষসাধন বলা যায় ।
যেহেতু প্রথমতঃ তাহাদিগের বেরূপ জ্ঞান জন্মে, সেই জ্ঞানদ্বারা অপর বৈরাগ্য

মার্থিকং পরবৈরাগ্যদ্বারা সাক্ষান্নোক্ষসাধনং চ ভবতি । উক্তগীতাবাক্যো-
নাত্মাকর্তৃত্ববিষয়শ্চৈব কুংস্রবিষয়সিদ্ধেঃ । তীর্ণো হি তদা ভবতি হৃদয়স্ত
শোকান্ কামাদিকং মন এব মত্তমানঃ সমানঃ সন্নুভৌ লোকাবহুসঙ্করতি
ধ্যায়তীব লেলায়তীব স যদত্র কিঞ্চিৎ পশ্চাত্যান্ধাগতন্তেন ভবতীত্যাदि-
তাবিকশ্রুতিশতৈঃ । “প্রকৃতে: ক্রিয়মাণানি শূনৈ: কৰ্ম্মাণি সৰ্ব্বশ: । অহঙ্কার
বিমূঢ়াত্মা কৰ্ত্তাহমিতি মত্ততে । নিৰ্ব্বাণময় এবায়মাত্মা জ্ঞানময়োহমল: ।
হু:খাজ্ঞানময়া ধৰ্ম্মা: প্রকৃতেস্তে তু নান্বন: ।” ইত্যাদিতাবিকস্মৃতিশতৈশ্চ ।
জ্ঞানবৈশেষিকোক্তজ্ঞানস্ত পরমার্থভূমৌ বাধিতত্বাচ্চ ।

ন চৈতাবতা জ্ঞানাদ্যপ্রামাণ্যম্ । বিবক্ষিতার্থে দেহাদ্যতিরেকাংশে
বাধাভাবাদ্ যংপরঃ শব্দঃ স শব্দার্থ ইতি জ্ঞায়াৎ । আত্মনি সুখাদিমত্ত্বস্ত,

উপস্থিত হইয়া মোক্ষলাভ হইয়া থাকে । তাহাদিগের জ্ঞানাপেক্ষা সাংখ্যজ্ঞানই
পারমার্থিকজ্ঞান । এই সাংখ্যজ্ঞানদ্বারা পরম বৈরাগ্য উৎপন্ন হয় ; সুতরাং
এই জ্ঞানই সাক্ষাৎ মোক্ষসাধন । উক্তগীতাবাক্যে জানা যায় যে, বাহারা
আত্মকর্তৃত্ববিৎ, তাহারাই সর্বদর্শী ও তত্ত্বজ্ঞ । অজ্ঞাত শ্রুতিপ্রমাণেও জানা
যায় যে, বাহারা শোকও কামাদি মনের ধর্ম বলিয়া জানেন, তাহারাই সংসার-
সাগর হইতে উত্তীর্ণ হইতে পারেন । ইত্যাদি শতশত শ্রুতিবাক্যে জ্ঞায় ও
বৈশেষিকোক্ত জ্ঞানের পরমার্থতা বাধিত হইতেছে । “সর্বত্র যে সকল কর্ম
দেখা যাইতেছে, তৎসমুদায়ই প্রকৃতির কার্য । বাহারা অহঙ্কারবিমূঢ়, তাহা-
রাই ‘আমি কৰ্ত্তা’ বলিয়া মনে করে । বাস্তবিক আত্মার কোন বিষয়ে কর্তৃত্ব
নাই, কেবল প্রকৃতিরই কর্মসকল দৃষ্টিগোচর হয় । আত্মা জ্ঞানময় ও নিৰ্ম্মল ।
হু:খাদি প্রকৃতির ধর্ম, উহা আত্মার নহে ।” ইত্যাদি শতশত স্মৃতিবাক্যেও
জ্ঞায় ও বৈশেষিকোক্ত জ্ঞানের পরমার্থতা বাধিত হইতেছে ।

যদি জ্ঞায় ও বৈশেষিকোক্ত জ্ঞান পরমার্থজ্ঞানই না হইল, তবে আর
তাহাদিগের প্রামাণ্যস্বীকার করি কেন ? তথাপি বিবক্ষিত দেহাদির অতি-
রিক্তাংশে বাধাভাবপ্রযুক্ত জ্ঞায় ও বৈশেষিকবাক্য অপ্রমাণ বলা যায় না ।
বাহার যে বিষয় বিবক্ষিত, সে সেই বিষয় প্রতিপাদন করিলেই
তাহার বাক্যের সার্থকতা থাকে । জ্ঞায় ও বৈশেষিকেরা আত্মার সঙ্গুণতা

লোকসিদ্ধতয়া তত্র প্রমাণাভাবানপেক্ষণেন তদংশতানুবাদদ্বারা শাস্ততাৎপর্য-
বিষয়ত্বমিতি ।

অদেতৎ । আদ্যবৈশেষিকাভ্যামত্রাবিরোধো ভবতু । ব্রহ্মমীমাংসাযোগাভ্যাং
হি বিরোধোহন্ত্যেব । তাভ্যাং নিত্যস্বরসাধনাং । অত্র চেত্বরস্ত প্রতিষিধ্য-
মানত্বাৎ । ন চাত্ৰাপি ব্যবহারিকপারমার্থিকভেদেন সেত্বরনিরীত্ববাদয়ো-
রিরবিরোধোহস্ত সেত্বরবাদস্তোপাসনাপরত্বসম্ভবাদিতি বাচ্যম্ । বিনিগমকা-
ভ্যাং । ঈত্বরো হি ত্বজ্ঞেয় ইতি নিরীত্বরত্বমপি লোকব্যবহারসিদ্ধমৈত্বর্য-
বৈরাগ্যানুবাদিতুং শক্যত আত্মনঃ সগুণত্বমিব ন তু কাপি ঐত্যাাদাবীত্বরঃ
কুটং প্রতিষিধ্যতে যেন সেত্বরবাদস্তেব ব্যবহারিকত্বমবধার্যোতেতি । অত্রো-

প্রতিপাদন করিবে, ইহাই তাহাদিগের অভিলষিত ; সুতরাং তাহাই
চাহারা প্রতিপাদন করিয়াছে । “আত্মার সুখাদি ধর্ম লোকপ্রসিদ্ধ, তাহাতে
প্রমাণাভাবের অপেক্ষা নাই ।” আর ও বৈশেষিকশাস্ত্রে এই অংশই অনু-
বাদিত হইয়াছে ; সুতরাং তাহাদিগের কথিত বিষয় এই শাস্ত্রের তাৎ-
পর্যাস্তর্গত নহে ।

যেদ্বয়ে আর ও বৈশেষিকদিগের সহিত বিরোধভঞ্জন করা হইল, তাহা
স্বীকার করি ; কিন্তু ব্রহ্মমীমাংসা ও যোগসূত্রের সহিত সম্পূর্ণ বিরোধ দেখি-
তেছি । ব্রহ্মমীমাংসা ও যোগসূত্রকার নিত্য ঈত্বর স্বীকার করেন । সাংখ্য-
মতে ঈত্বর স্বীকৃত নহে এবং ইহাও স্বীকার করা যায় না যে, ব্যবহারিক-
পারমার্থিকভেদে সেত্বরনিরীত্বরবাদ অবিকল্প । যেহেতু ঈত্বরবাদীদিগের
উপাসনাই উদ্দেশ্য, অতএব সেত্বরবাদকে ব্যবহারিক বলা যায় না । তবে
একমাত্র প্রমাণাভাবই হেতু বলিয়া স্বীকার করিতে হয় । ঈত্বর ত্বজ্ঞেয়,
এই নিমিত্তই নিরীত্বরবাদ ব্যবহার্যসিদ্ধ হইয়াছে এবং তাহাহইলেই
ঐত্বর্য্য-বৈরাগ্যা হইতে পারে । যদি ঈত্বর স্বীকার কর, তাহাহইলে নিত্য
ঐত্বর্য্যও স্বীকার করিতে হয় ; সুতরাং ঐত্বর্য্য-বৈরাগ্যা সম্ভবে না । পরন্তু
আত্মার সগুণত্ব যেমন সর্বপ্রতিতেই প্রতিষিদ্ধ আছে, সেইরূপ কোন প্রতি-
তেই স্পষ্টরূপে ঈত্বরের প্রতিবেদ উক্ত নাই যে, তুমি সেই প্রতি-
অবলম্বন করিয়া সেত্বরবাদকে ব্যবহারিকরূপে অবধারণ করিবে । বিশেষতঃ

চ্যতে । অত্রাপি ব্যবহারিকপারমার্থিকভাবো~~ব~~তি । “অসত্যমপ্রতিষ্ঠং তে
জগদাহরনীশ্বরম্ ।” ইত্যাদিশাস্ত্রেন্নিরীশ্বরবাদস্ত নিন্দিতত্বাৎ । অস্মিন্নেব শাস্ত্রে
ব্যাবহারিকশৈবশ্বর প্রতিষেধশৈবৈবরাগ্যাদ্যর্থমুবাদদ্বৌচিত্যাৎ । যদি
হি লৌকায়তিকমতানুসারেণ নিত্যৈশ্বর্যাং ন প্রতিষিধ্যত তদা পরিপূর্ণ
নিত্যনির্দোষৈশ্বর্যদর্শনেন তত্র চিত্তাবেশতো“বিবেকাভ্যাসপ্রতিবন্ধঃ স্তাদিতি
সাংখ্যাচার্য্যাণামাশয়ঃ । সেশ্বরবাদস্ত ন কাপি নিন্দাদিকমস্তি । যেনো-
পাসনাদিপরতয়া তৎ শাস্ত্রং সঙ্কোচ্যেত । যতু—“নাস্তি সাংখ্যসমং জ্ঞান-
নাস্তি যোগসমং বলম্ । অত্র বঃ সংশ্লো মা ভূজ্ঞানং সাংখ্যং পর-
মতম্ ॥” ইত্যাদি বাক্যম্ । তদ্বিবেকাংশ এব সাংখ্যজ্ঞানস্ত দর্শনাস্তরেভ্য
উৎকর্ষং প্রতিপাদয়তি ন স্বীশ্বরপ্রতিষেধাংশেহপি । তথা পরাশরাদ্যখিল
শিষ্টসংবাদাদপি সেশ্বরবাদশৈব পারমার্থিকত্বমবধার্যতে । অপি চ । “অক-
পাদপ্রণীতে চ কাণাদে সাংখ্যযোগয়োঃ । ত্যাজ্যঃ শ্রুতিবিরুদ্ধোহংশই

—১৭

“এই জগৎ অপ্রতিষ্ঠ ও অনীশ্বর” ইত্যাদিশাস্ত্রে নিরীশ্বরবাদের নিন্দাশ্রবণ-
প্রযুক্ত ঈশ্বরবাদ ও নিরীশ্বরবাদের ব্যবহারিক-পারমার্থিকভাব হইতে পাল-
না । এই শাস্ত্রে ঐশ্বর্য্য-বৈরাগ্যের নিমিত্তই ঈশ্বরবাদের প্রতিষেধ ব্যবহৃত
হইয়াছে । যদি বৌদ্ধমতানুসারে নিত্য ঐশ্বর্য্য প্রতিষেধ না কর, তাহাহইলে
পরিপূর্ণ নিত্য নির্দোষ ঐশ্বর্য্য দর্শনে তাহাতে চিত্তের অভিনিবেশ হইয়া
বিবেকাভ্যাসের প্রতিবন্ধক হইতে পারে ; ইহাই সাংখ্যাচার্য্যের অভিপ্রায় ।
সেশ্বরবাদের কোন শাস্ত্রেও নিন্দাশ্রুতি নাই যে, সেই শাস্ত্র অবলম্বন করিয়া
“সেশ্বরবাদশাস্ত্র কেবল উপাসনাপর” এই বলিয়া তাহার সঙ্কোচ করিবে ।
বিশেষতঃ “সাংখ্যজ্ঞানের তুল্য জ্ঞান নাই ও যোগবলের জ্ঞায় বল নাই ।
এই বিষয়ে কিঞ্চিৎশ্রদ্ধা সংশয় করিবে ন, সাংখ্যজ্ঞানই প্রধানজ্ঞান ।” এই
বাক্যে বিবেকাংশেই দর্শনাস্তর অপেক্ষা সাংখ্যজ্ঞানের উৎকর্ষতা প্রতি-
পাদিত হইতেছে, ঈশ্বরপ্রতিষেধাংশে তাহার উৎকর্ষ নাই এবং পরা-
শরাদি খিল শিষ্টবর্গসংবাদেও সেশ্বরবাদের পারমার্থিকত্ব অবধারিত
হইয়াছে । শাস্ত্রাস্তরপ্রমাণে আরও জানা যায় যে, “যে সকল মনুষ্য শ্রুতি-
পরায়ণ, তাহার গৌতম, কণাদ, সাংখ্য, পতঞ্জলি ইহাদিগের প্রণীতগ্রন্থে

অত্যেকশরৎগৈনুভিঃ । জৈমিনীয়ে চ বৈয়াসে বিরুদ্ধাংশো ন কশ্চন ।
 ত্র্যম্বেদার্থবিজ্ঞানে প্রতিপাদ্যং গতো হি তৌ ॥” ইতি পরাশরোপপুরা-
 গাদিত্যেহপি ব্রহ্মমীমাংসায়্যৈশ্বর্যাংশে বলবত্ত্বং । তথা—“ভায়তজ্ঞান্যনেকানি
 তৈস্তৈত্ত্বকৃতানি বাদিত্তিঃ । হেত্বাগমসদাচারৈরর্থন্যুক্তং তদুপাস্ততাম্ ॥” ইতি
 মোক্ষধর্মবাক্যাদপি পরাশরাদ্যখিলশিষ্টব্যবহারেণ* ব্রহ্মমীমাংসান্ত্রায়বৈশে-
 ষিকাহ্যুক্তৈশ্বরসাধকত্বায়ু এব গ্রাহ্যো বলবত্ত্বাৎ । তথা । “যং ন পশুস্তি
 জ্ঞাতাঃ সাংখ্যা অপি মহেশ্বরম্ । অনাদিনিধনং ব্রহ্ম তমেব শরণং ব্রজ ।”
 বিদিকৌশ্লাদিবাক্যৈঃ সাংখ্যানামীশ্বরজ্ঞানস্যেব নারায়ণাদিনা প্রোক্ত-
 দিশি । কিঞ্চ ব্রহ্মমীমাংসায়্যৈশ্বর এব মুখ্যো বিষয় উপক্রমাদিভিরবধৃতঃ ।
 এতদংশে তস্য বাধে শাস্ত্রস্যাবাপ্রামাণ্যং সম্ভবৎ যৎপরঃ শব্দঃ স শব্দার্থ ইতি
 প্রমাণং । সাংখ্যশাস্ত্রস্য তু পুরুষার্থতৎসাধনপ্রকৃতিপুরুষবিবেকাবেব মুখ্যো

প্রতিবিরুদ্ধাংশে পরিভাগ্য করিবে । জৈমিনি ও ব্যাসপ্রণীত গ্রন্থে কোন-
 প বিরুদ্ধ অংশ বর্ণিত হয় নাই । যেহেতু তাঁহারা বেদার্থপরিজ্ঞানে
 পারদর্শী ছিলেন ।” ইত্যাদি পরাশরবাক্য ও উপপুরাণাদিদ্বারা ব্রহ্ম-
 মীমাংসার ঈশ্বর্যাংশে বলবত্তা জানা যায় । “পৃথক্ পৃথক্বাদীরা ভায়তজ্ঞাদি
 অনেকানেক শাস্ত্র গ্রন্থয়ণ করিয়াছেন, তাহাদিগের মধ্যে যে অংশ হেতু,
 আগম ও সদাচারযুক্ত, সেই অংশই গ্রহণ করিবে ।” ইত্যাদি মোক্ষধর্মবাক্যে
 পরাশরাদির শিষ্টবাক্যব্যবহারে জানা যায় যে, ব্রহ্মমীমাংসা, ভায় বৈশে-
 ষিকাদির উক্ত গ্রন্থে ঈশ্বরসাধক অংশই গ্রহণ করিবে । যেহেতু উক্ত
 শাস্ত্রসমূহে ঈশ্বরসাধক অংশেরই বলবত্তা আছে । আর “সাংখ্যযোগিগণও যে
 মহেশ্বরকে জানিতে পারে না, অতএব সেই অনাদিব্রহ্মের শরণাপন্ন হও ।”
 ইত্যাদি কুর্গুপু্রাণোক্তবাক্যে নারায়ণ সাংখ্যদিগেরও ঈশ্বরজ্ঞান উক্ত করি-
 য়াছেন । বিশেষতঃ ব্রহ্মমীমাংসাগ্রন্থে আদি হইতে অন্ত পর্য্যন্ত ঈশ্বরই
 প্রতিপন্ন হইয়াছে । সেই শাস্ত্রের ঈশ্বরপ্রতিপাদনই মুখ্য উদ্দেশ্য । তাহার
 সেই অংশের বাধ হইলে শাস্ত্রেরই অপ্ৰামাণ্য হইয়া পড়ে । যে শব্দের
 বাহ্য উদ্দেশ্য, তাহাই সেই শব্দের অর্থ । ব্রহ্মমীমাংসাতে কেবল ঈশ্বর-
 প্রতিপাদনই শাস্ত্রকর্তার অভিপ্রেতি । সাংখ্যশাস্ত্রে কেবল পুরুষার্থসাধন

বিষয় ইতীশ্বরপ্রতিবেদাংশবোধেপি নাপ্রোমাণ্যং যৎপরঃ শব্দঃ স শব্দার্থ ইতি জ্ঞানং । অতঃ সাবকাশতয়া সাংখ্যমেবেশ্বরপ্রতিবেদাংশে দুৰ্বল-
মিতি ।

ন চ ব্রহ্মমীমাংসারামণীশ্বর এব মুখ্যো বিষয়ো ন তু নিতৈত্বার্থ্য-
মিতি বক্তুং শক্যতে ।* স্বত্বানবকাশদোষপ্রসঙ্গরূপপূৰ্ণগন্ধসামুপপত্তা
নিতৈত্বার্থ্যবিশিষ্টত্বেনৈব ব্রহ্মমীমাংসাবিষয়তাবধারণাং । ব্রহ্মশব্দস্য পর-
ব্রহ্মণ্যেব মুখ্যতয়া তু অথাৎ: পরব্রহ্মজিজ্ঞাসেতি ন হৃত্রিতমিতি ।

সাংখ্যবিরোধাদ্ ব্রহ্মযোগদর্শনয়োঃ কার্যেশ্বরপরত্বমপি ন শঙ্কনীয়ম্ । তথা
স্বাতন্ত্র্যাপত্তা রচনামুপপত্তেশ্চ নানুমানমিত্যাদিব্রহ্মহুত্রপরম্পরামুপপত্তিঃ

আত্মসাক্ষাৎকারের হেতুভূত প্রকৃতিপুরুষবিবেচনাই মুখ্য উদ্দেশ্য
নিমিত্ত সাংখ্যশাস্ত্রের ঈশ্বরপ্রতিবেদাংশের বাধ হইলেও তাহার অ-
হয় না । যেহেতু প্রকৃতিপুরুষ বিবেকাদি উদ্দেশ্যসাধনের অন্তথা নাই-
বাহার যে উদ্দেশ্য, তাহার সেই উদ্দেশ্য সাধিত হইলেই সেই বাক্যে
প্রোমাণ্য থাকে । অতএব সাংখ্যশাস্ত্র অপ্রমাণ না হইয়া ঈশ্বরপ্রতিবেদাংশে
অন্তান্ত শাস্ত্র অপেক্ষা দুৰ্বল বলা যায় ।

ইহাও বলা যাইতে পারে না যে, ব্রহ্মমীমাংসার কেবল ঈশ্বরই মুখ্য-
বিষয়, নিত্য ঐশ্বৰ্য্য তাহার বিষয় নহে । কারণ স্বৃতির অনবকাশদোষ-
প্রসঙ্গরূপ পূৰ্ণগন্ধের অনুপপত্তি হয় । ব্রহ্মমীমাংসাগ্রহেই এই বিষয়
বিবেচিত হইয়াছে । যদি নিত্য ঐশ্বৰ্য্য উক্ত গ্রন্থের মুখ্য বিষয় না হইয়া
কেবল ঈশ্বরমাত্রই মুখ্যবিষয় হইত, তাহাহইলে স্বৃতির অনবকাশ হইয়া
পড়ে । ইত্যাদিরূপ দোষের উল্লেখ করিয়া সেই গ্রন্থেই ইহা মীমাংসিত
হইয়াছে । অতএব নিত্য ঐশ্বৰ্য্যও ব্রহ্মমীমাংসার বিষয়রূপে অবধারিত
জানিবে । বিশেষতঃ ব্রহ্মশব্দই পরব্রহ্মবাচক ; এই নিমিত্তই ব্রহ্মমীমাং-
সার প্রথমে “অথাৎ: পরব্রহ্মজিজ্ঞাসা” এইরূপ হুত্র না করিয়া “অথাৎ
ব্রহ্মজিজ্ঞাসা” এইরূপ হুত্র করিয়াছেন । ইহাচার্য্য প্রতিপন্ন হইতেছে যে
সাংখ্যমতের সহিত বিরোধপ্রযুক্ত ব্রহ্মমীমাংসা ও যোগহুত্রে কার্যেশ্বরত্বশব্দ
নিরাকৃত হইল । আর ব্রহ্মমীমাংসা ও যোগহুত্রে কার্যেশ্বরত্ব স্বীকার

তথা স পূৰ্বেষামপি গুরুঃ কালেনানবচ্ছেদাদিতি যোগসূত্রতদীয়ব্যাস-
ভাষ্যাভ্যাং ক্ষুটমীশনিত্যতাবগমাচ্চেতি । তস্মাদভ্যুপগমবাদপ্রৌঢ়িবাদাদি-
নৈব সাংখ্যস্য ব্যবহারিকেশ্বরপ্রতিবেদপরতরা ব্রহ্মমীমাংসাযোগাভ্যাং সহ
ন বিরোধঃ । অভ্যুপগমবাদশ্চ শাস্ত্রে দৃষ্টঃ । যথা বিষ্ণুপুরাণে । “এতে
ভিন্নদৃশাং দৈত্য বিকল্পাঃ কথিতা ময়া । কৃষ্ণাভ্যুপগমং তত্র সংক্ষেপঃ ক্ষয়তাং
গম” ॥ ইতি । অস্ত বা পাপিনাং জ্ঞানপ্রতিবন্ধার্থমাস্তিকদর্শনেষুপাংশতঃ
শ্রুতিবিরুদ্ধার্থব্যবস্থাপনম্ । তেবু তেষ্বংশেষপ্রামাণ্যং চ । শ্রুতিস্বত্যা-
বিরুদ্ধেবু তু মুখ্যবিষয়েবু প্রামাণ্যমন্ত্যেব । অতএব পদ্মপুরাণে ব্রহ্মযোগ-
দর্শনাতিরিক্তানাং দর্শনানাং নিন্দাপ্যুপপদ্যতে । যথা তত্র পার্বতীঃ প্রভী-

করিলে “প্রকৃতিস্বাতন্ত্র্যাপত্ত্যা রচনারূপপত্তেশ্চ নানুমানং” ইত্যাদি সূত্রের
অনুপপত্তি হয় । আর “তিনিই সকলের গুরু এবং কালদ্বারা তাঁহাকে
বচ্ছিন্ন করা যায় না ।” এইরূপ যোগসূত্র ও ব্যাসভাষ্যদ্বারা নিত্য ঐশ্বৰ্য্যের
স্পষ্ট প্রভীতি হইতেছে । এইরূপ সাংখ্যবাক্য স্বীকার করিয়াই হউক,
অথবা স্বপক্ষসমর্থনে বলপ্রকাশ করিয়াই হউক, উভয়রূপেই এইরূপ বলিতে
পারি যে, সাংখ্যের নিরীশ্বরবাদ ব্যবহারিকমাত্র ; অতএব ব্রহ্মমীমাংসা ও
যোগসূত্রের সহিত এক্ষণে বিরোধভঞ্জন হইল, অর্থাৎ ব্রহ্মমীমাংসা ও যোগ-
সূত্রের সেশ্বরবাদ পারমার্থিক এবং সাংখ্যের নিরীশ্বরবাদ ব্যবহারিক,
ইহাই যথার্থ মীমাংসা । অতীত শাস্ত্রেও এইরূপ অভ্যুপগম, অর্থাৎ স্বীকার
দৃষ্ট আছে । বিষ্ণুপুরাণে লিখিত আছে যে, বিষ্ণু প্রহ্লাদকে বলিয়াছেন,
“আমি ভিন্ন ভিন্ন বাদীদিগের নিমিত্ত নানাপ্রকার উপায়কল্পনা করিয়াছি ।
এইরূপ সেই সকল স্বীকার করিয়া আমার নিকট সংক্ষেপে শ্রবণ কর” ॥
আর পাপীদিগের জ্ঞানপ্রতিরোধের নিমিত্ত আস্তিকদর্শনেও অংশত শ্রুতি-
বিরুদ্ধ অর্থ ব্যবস্থাপিত আছে এবং সেই সেই অংশের অপ্রামাণ্যও হইয়া
থাকে এবং যে অংশ শ্রুতিস্বতির অবিরুদ্ধ, তাহাই প্রামাণ্যরূপে মুখ্যবিষয়
বলিয়া আদৃত হইয়া থাকে । শাস্ত্রমাত্রেই বিরুদ্ধ ও অবিরুদ্ধ অর্থ বিস্তৃত
থাকে এবং তন্মধ্যে যে অংশ শ্রুতিস্বতিবিরুদ্ধ, তাহার অপ্রামাণ্যজ্ঞানে পরি-
ত্যাগ করিয়া যে অংশ শ্রুতিস্বতির অবিরোধী, তাহার প্রামাণ্য জ্ঞানিয়া গ্রহণ

শ্রবণাকাম্ । “শৃণু দেবি ! প্রবক্ষ্যামি ভ্রামসানি যথাক্রমম্ । যেধাঃ শ্রবণ-
মাত্রেণ পাতিতাঃ জ্ঞানিনামপি । প্রথমং হি মতৈবোক্তং শৈবং পাণ্ড-
পতাদিকম্ । মচ্ছন্ত্যাবেশিতৈর্কিটৈঃ সংপ্রোক্তানি ততঃপরম্ । কণাদেন
তু সম্প্রোক্তং শাস্ত্রং বৈশেষিকং মহৎ । গৌতমেন তথা ভ্রায়ং সাংখ্যন্ত
কপিলেন বৈ । বিজম্বনা জৈমিনিমা পূর্বং বেদমস্মার্থতঃ । নিরীশ্বরেণ
বাদেন কৃতং শাস্ত্রং মহত্তরম্ । ধিষণেন তথা প্রোক্তং চার্বাকমতিগহিতম্ ।
দৈত্যানাং নাশনার্থায় বিষ্ণুনা বুদ্ধরূপিণা । বৌদ্ধশাস্ত্রমসং প্রোক্তং নথ-
নীলপটাদিকম্ । মায়াবাদমগচ্ছান্ত্রং প্রচ্ছন্নং বৌদ্ধমেব চ । মতৈব কথিতং
দেবি ! কলৌ ব্রাহ্মণরূপিণা । অপার্থং শ্রুতিবাক্যানাং দর্শয়ন্তৌকগহিতম্ ।
কর্মস্বরূপত্যাগ্যস্বমাত্র চ প্রতিপাদ্যতে । সর্বকর্মপরিভ্রংশাত্নৈককর্ম্যং তত্র
চোচ্যতে । পরাস্বজীবমোতৈক্যং ময়াত্র প্রতিপাদ্যতে । ব্রহ্মণোহস্য পরং

করা যায়, কেবল ব্রহ্মমীমাংসা ও যোগসূত্রে কোন বিরুদ্ধাংশের বিচ্ছাস নাই।
পদ্মপুরাণে মহেশ্বর পার্শ্বতীকে বলিয়াছেন, “দেবি ! আমি যথাক্রমে তাম-
সিক শাস্ত্রসকল বলিতেছি, শ্রবণ কর । ঐ সকল শাস্ত্র পর্যালোচনা করিলে
জ্ঞানিগণেরও পাতিত্যা হইয়া থাকে । প্রথমতঃ আমি শৈব পাণ্ডপত নামে
অনেক শাস্ত্র বলিয়াছি, তৎপরে আমার শক্ত্যাবেশিত বিপ্রগণ অনেক শাস্ত্র
প্রণয়ন করিয়াছেন । কণাদনামা কোন ব্যক্তি বৈশেষিকনামে মহৎ শাস্ত্র
আবিষ্কার করিয়াছেন । গৌতম ভ্রায়শাস্ত্র প্রণয়ন করিয়াছেন, কপিল
সাংখ্যশাস্ত্র রচনা করিয়াছেন, জৈমিনিনামা কোন ব্রাহ্মণ নিরীশ্বরবাদের
এক মহত্তর শাস্ত্র এবং ধিষণনামা কোন ব্যক্তি অতিগহিত চার্বাকশাস্ত্র এবং
স্বয়ং বিষ্ণু দৈত্যবিনাশের নিমিত্ত বুদ্ধরূপী হইয়া সর্বতোভাবে অসং বৌদ্ধ-
শাস্ত্র বলিয়াছেন । ঐ সকল শাস্ত্রে নথ ও নীলপটধারী- হইয়া-নানাপ্রকার
গহিত কার্য্য করিবে, এইরূপ বর্ণিত হইয়াছে । ঐ বৌদ্ধশাস্ত্র প্রচ্ছন্ন ময়া-
বাদমাত্র এবং আমি কলিকালে ব্রাহ্মণরূপী হইয়া শ্রুতিবিরুদ্ধ লোকগহিত
অনেক শাস্ত্র প্রদর্শন করিয়াছি । এই গ্রন্থে কর্মস্বরূপের ত্যাগ প্রতিপাদিত
হইয়াছে । কর্মপরিভ্রংশ হইলেই নৈককর্ম বলা যায় । আমি জীব ও পর-
মাত্মার ঐক্যপ্রতিপাদন করিয়া পরব্রহ্মের নিগুণরূপ প্রদর্শন করিয়াছি ।

রূপঃ নিগুণং দর্শিতং ময়া ॥ সর্বস্য জগতোহপ্যস্য নাশনার্থং কসৌ যুগে ।
বেদার্থবন্মহাশাস্ত্রং মায়াবাদমটৈবদিকম্ ॥ মটৈব কথিতং দেবি ! জগতাং
নাশকারণাৎ ॥ ইতি । অধিকং তু ব্রহ্মমীমাংসাত্তাষ্যে প্রপঞ্চিতমস্মাভিরিতি ।
তস্মাদাস্তিকশাস্ত্রস্য ন কসাপ্যপ্রামাণ্যং বিরোধো বা স্বস্ববিষয়েষু সর্বৈ-
ষামবাধাৎ অবিরোধাচ্ছেতি ।

নম্বেবং পুরুষবহুত্বাংশেহ্যস্ত শাস্ত্রভাভূপগমবাদঃ স্তাৎ । ন ত্রাৎ
অবিরোধাৎ । ব্রহ্মমীমাংসায়ামপ্যংশো নানাব্যপদেশাদিত্যাদিসূত্রজটৈত-
জ্জীবায়বহুত্বস্যৈব নির্ণয়াৎ । সাংখ্যসিদ্ধপুরুষাণামাস্মদঃ তু ব্রহ্মমীমাংসয়া
বাধ্যতএব । আত্মেতি তুপয়ন্তীতি তৎসূত্রেণ পরমাত্মন এব পরমার্থভূমা-
বাস্তবাবধারণাৎ । তথাপি চ সাংখ্যস্ত নাপ্রামাণ্যম্ । ব্যবহারিকাত্মনো
জীবন্তেতরবিবেকজ্ঞানস্ত মোক্ষসাধনত্বে বিবক্তিতার্থে বাধাভাবাৎ । এতেন

দেবি ! আমি কলিকালে এই জগতের বিনাশার্থ বেদবিরুদ্ধ, অথচ বেদার্থ-
বৎ প্রতীয়মান অনেক মায়াবাদ শাস্ত্র বলিয়াছি ।” এইরূপ অনেক শাস্ত্রই
বেদবিরুদ্ধ বলিয়া নিন্দিত, ইহার বিশেষ ব্রহ্মমীমাংসাত্তাষ্যে প্রপঞ্চিত
আছে । অতএব আস্তিকশাস্ত্রের অপ্রামাণ্য বা বিরোধকল্পনা করিবে না ।
যে শাস্ত্রের যে বিষয় মুখ্য উদ্দেশ্য, সেই শাস্ত্রে সেই বিষয় বর্ণিত হইলেই
সেই শাস্ত্রকে সপ্রমাণ ও অবিরুদ্ধ বলা যায় । অংশতঃ কোন নিন্দিতবিষয়
বর্ণিত থাকিলেও সেই শাস্ত্র নিন্দিত হয় না ।

যদি বল, এই সাংখ্যশাস্ত্রে বহুপুরুষ স্বীকৃত আছে, সেই অংশে ইহার
নিন্দিত হইতে পারে ; কিন্তু তাহা নহে । যেহেতু এই বিষয়ে ব্রহ্মমীমাংসা-
তেও “অংশো নানাব্যপদেশাৎ” ইত্যাদিসূত্রে জীবের বহুত্ব নির্ণীত হইয়াছে ।
সাংখ্যেরা যে অনন্ত পুরুষ স্বীকার করেন, তাঁহার আদ্যত্ব ব্রহ্মমীমাংসাতেই
বাধিত হইয়াছে । ঐ ব্রহ্মমীমাংসাগ্রহে কেবল পরমাত্মারই আদ্যত্ব অব-
ধারণিত হইয়াছে । অনন্ত পুরুষের আদ্যত্ব নাই । সাংখ্য অনন্ত পুরুষ স্বীকার
করিলেও তাঁহার শাস্ত্রের অপ্রামাণ্য হইতে পারে না । যেহেতু জীবের ইতর-
বিজ্ঞানই মুখ্য সাধনরূপে সাংখ্যের বিবক্ষিত অর্থ । বিবক্ষিত অর্থের বাধ
হইলে তাহাকে সপ্রমাণ বলা যাইতে পারে । যখন সাংখ্যের প্রকৃত বিধ-

শ্রুতিস্মৃতিপ্রসিদ্ধয়োর্নান্ট্রকাস্বত্বয়োর্ক্যাবহারিকপারমার্থিকভেদেনাবিরোধ
ইতি ব্রহ্মমীমাংসারাং প্রপঞ্চিতমস্মাভিরিতি দিক্ ।

নত্বেবমপি তত্ত্বসমাসাধ্যাত্ত্বৈঃ সহাস্তাঃ ষড়্ধ্যায়াঃ পৌনরুক্ত্যমিতি
চেৎ । মৈবম্ । সজ্জপবিস্তররূপেণোত্তরোরপ্যপৌনরুক্ত্যার্থং । অত এবাস্তাঃ
ষড়্ধ্যায়া যোগদর্শনস্যেব সাংখ্যপ্রবচনসংজ্ঞা যুক্তা । তত্ত্বসমাসাধ্যং হি
যং সজ্জপ্তং সাংখ্যদর্শনং তন্ত্বেব অকর্ষণেণাত্ম্যং নির্বচনমিতি বিশেষত্বয়ং
যং ষড়্ধ্যায়াং তত্ত্বসমাসাধ্যোক্তার্থবিস্তরমাত্রং যোগদর্শনে ত্వాভ্যামভ্যাপগম-
বাদপ্রতিবিদ্বষ্টেবৈবশ্রুত নিরূপণেন নূনতাপরিহারোহপীতি ।

অন্ত চ সাংখ্যসংজ্ঞা সাধ্বয়া । “সাংখ্যং প্রকূর্কতে চৈব প্রকৃতিং চ প্রচ-

ক্ষিত অর্থের কোন বাধ নাই ; সুতরাং তাহার অপ্রামাণ্য বলা যায় না ।
নানাবিধ শ্রুতিস্মৃতিতেও আত্মার নানাত্ব ও একত্ব বর্ণিত আছে । তাহাও
ব্যাবহারিক-পারমার্থিকভেদে অবিরুদ্ধ, অর্থাৎ আত্মার যে নানাত্ব-স্বীকার
দেখা যায়, তাহা ব্যাবহারিকমাত্র । প্রকৃতপক্ষে আত্মার একত্বই সুসিদ্ধান্ত ।
এই সকল বিষয় ব্রহ্মমীমাংসাতে আমরা সবিশেষ বর্ণন করিয়াছি ।

যদি বল, তত্ত্বসমাসাধ্যাত্ত্বের সহিত এই ষড়্ধ্যায়ী গ্রন্থের পৌনরুক্তি হইল,
তথাপি সংক্ষেপ-বিস্তাররূপে উত্তর গ্রন্থের পৌনরুক্তিদোষের অভাব প্রতীয়-
মান হয় । তত্ত্বসমাসাধ্যাত্ত্বের বাহ্য অতিসংক্ষেপে বর্ণিত হইয়াছে, এই ষড়-
ধ্যায়ীগ্রন্থে সেই বিষয়ই সবিস্তর বর্ণিত হইবে । এই নিমিত্তই যেমন যোগ-
সূত্রের সাংখ্যপ্রবচনসংজ্ঞা প্রসিদ্ধ আছে, সেইরূপ এই ষড়্ধ্যায়ীগ্রন্থেরও
সাংখ্যপ্রবচনসংজ্ঞা হইল, এই ষড়্ধ্যায়ীগ্রন্থেও সেই সাংখ্যমত সবিস্তর
নিরূচিত হইবে । তবে এইমাত্র বিশেষ যে, এই ষড়্ধ্যায়ীগ্রন্থে তত্ত্বসমাসা-
ধ্যাত্ত্বোক্ত অর্থের বিস্তারমাত্র ; কিন্তু এই ষড়্ধ্যায়ী ও তত্ত্বসমাসাধ্যাত্ত্বোক্ত-
ঈশ্বরপ্রতিবেদ যোগসূত্রে নিরূপণ করাতে তাহার নূনতাপরিহার হইয়াছে,
অর্থাৎ উক্ত উত্তর গ্রন্থেই ঈশ্বরপ্রতিবেদ উক্ত হইয়াছে, যোগসূত্রে সেই প্রতী-
বিদ্বষ্ট ঈশ্বরের নিরূপণ করিয়া নূনতাপরিহার করিয়াছেন ।

এই ষড়্ধ্যায়ীগ্রন্থের সাংখ্যপ্রবচনসংজ্ঞার সার্থকতা দেখা যাইতেছে,
যেহেতু বাহ্যতে সাংখ্যানিরূপণ, প্রকৃতিকখন ও চতুর্কিংশতিতত্ত্ব নিরূপণ

ক্ষতে । তদ্বানি চ চতুর্বিংশং তেন সাংখ্যাঃ প্রকীৰ্ত্তিতাঃ ।” ইত্যাদিভ্যো ভার-
তাদিবাক্যভ্যঃ । সাংখ্যা সম্যগ্বেবেকেনাস্বকথনমিত্যর্থঃ । অতঃ সাংখ্যশব্দস্ত
যোগরূঢ়তয়া তৎকারণং সাংখ্যযোগাধিগম্যমিত্যাশ্রিত্যিতি । “এবা তেহভি-
হিতা সাংখ্যে বুদ্ধিবোধে ত্বিমাং শৃণু ।” ইত্যাদিশ্রুতিষু চ । সাংখ্যশব্দেন
সাংখ্যশাস্ত্রমেব গ্রাহ্যম্ । ন পুনরর্থান্তরং কল্পনীয়মিতি ।

তদ্বদং মোক্ষশাস্ত্রং চিকিৎসাশাস্ত্রবজ্জতুর্বা হম্ । যথা হি রোগ আরোগ্যং
রোগনিদানং ভৈষজ্যমিতি চত্বারো ব্যাধাঃ সমুৎপাদিকিৎসাশাস্ত্রস্ত প্রতিপাদ্যা-
ন্তথৈব হেয়ং হানং হেয়হেতুর্হানোপায়শ্চেতি চত্বারো ব্যাধাঃ মোক্ষশাস্ত্রস্ত
প্রতিপাদ্যা ভবন্তি মুমুকুভিজ্জিহ্বাসিতভ্যাং । তত্র ত্রিবিধং দুঃখং হেয়ম্ ।
তদ্ব্যত্যন্তনিবৃত্তির্হানম্ । প্রকৃতিপুরুষসংযোগদ্বারা চারিবেকো হেয়হেতুঃ ।
ব্রিবেকখ্যাতিস্ত হানোপায় ইতি । ব্যাধিশব্দেন চৈষামুপকরণসংগ্রহঃ । তত্র

ন, তাহাকেই সাংখ্য বলা যায়, ইত্যাদি ভারতবাক্যার্থে ইহার সাংখ্যানাম
ার্থক বোধ হইতেছে ; যেহেতু এই গ্রন্থে উক্ত সমুদায়ই বর্ণিত হইয়াছে ।
সম্যক্ বিবেচনাপূর্ব্বক আত্মকথনের নাম সাংখ্যা, এইরূপ সাংখ্যশব্দেয় যোগ
রূঢ়ার্থদ্বারা শ্রুতিতে সাংখ্যশব্দার্থ নিরূপিত হইয়াছে । “এই আমি তোমার
নিকট সাংখ্যযোগ বলিলাম, ইহা শ্রবণ কর” এই গীতাবাক্যে সাংখ্যশব্দে
সাংখ্যশাস্ত্রই গ্রহণীয়, ইহার অর্থান্তর কল্পনীয় নহে ।

যেমন চিকিৎসাশাস্ত্র চতুর্বা হযুক্ত, সেইরূপ মোক্ষ শাস্ত্রও চতুর্বা হযুক্ত ;
রোগ, আরোগ্য, রোগনিদান ও ঔষধ এই সকলই চিকিৎসাশাস্ত্রের চতুর্বা হ,
অর্থাৎ চারি বিভাগ ; এই চতুর্বা হই চিকিৎসাশাস্ত্রের প্রতিপাদ্য এবং হেয়,
হান, হেয়হেতু ও হানোপায় এই সকল মোক্ষশাস্ত্রের চতুর্বা হ ; এই ব্যাচতু-
ষ্টয়ই মোক্ষশাস্ত্রে মুমুকু ব্যক্তিদ্বারা প্রতিপাদন করিয়াছেন । ত্রিবিধ দুঃখের নাম
হেয়, এই দুঃখত্রয়ের অভ্যন্ত নিবৃত্তিকে হান বলে, প্রকৃতিপুরুষের সংযোগ-
দ্বারা যে অবিবেক, তাহাকে হেয়হেতু বলা যায় এবং বিবেকখ্যাতির নাম
হানোপায় । প্রকৃতিপুরুষের সংযোগে লোকের যে বিবেকশক্তি থাকে না,
তাহাই দুঃখের কারণ এবং প্রকৃতিপুরুষের পার্থক্যদ্বারা বিবেক হইলে
দুঃখের নিবৃত্তি হয় ; সুতরাং সেই বিবেকই হানোপায়, অর্থাৎ দুঃখ নিবৃত্তির

প্রথমোহধ্যায়ঃ ।

অথ ত্রিবিধভূতাত্ম্যন্তনিবৃত্তিরত্যন্তপুরুষার্থঃ ॥ ১ ॥

চান্দৌ ফলত্বেনাত্যাহিতং হানং তৎপ্রতিযোগিবিধয়েব চ হেয়ং প্রতিপাদয়ি-
যান্ শাস্ত্রকারঃ শিষ্যাবধানার শাস্ত্রারম্ভং প্রতিজ্ঞানীতে ।

অধশব্দোহরমুচ্চারণমাত্রেন মঙ্গলরূপঃ । অতএব মঙ্গলাচরণং শিষ্টাচার-
দ্বিতী স্মরণমেব পঞ্চমাধ্যায়ে বক্ষ্যতি । অর্থত্বত্রাণশব্দস্তাধিকার এব । প্রপ্না-
নস্তর্ঘ্যাदीনাং পুরুষার্থেন সহায়রাসমুৎপাদং । জ্ঞানাদ্যানস্তর্ঘ্যাস্ত চ সূত্রেণেব বক্ষ্য-
মাণতয়া তৎপ্রতিপাদনৈবয়র্থ্যাং । অধিকারভিন্নার্থত্বে শাস্ত্রারম্ভপ্রতিজ্ঞাহ্য-

কারণ হয় । অত্যন্ত ভুঃখনিবৃত্তির উপায়নিরূপণই এই গ্রন্থের ফল, ভুঃখজ্ঞান
না হইলে ভুঃখনিবৃত্তির উপায়নিরূপণ হইতে পারে না । এই নিমিত্ত শা-
স্ত্রকার প্রথমতঃ ভুঃখপ্রতিপাদনমানসে শিষ্যবোধার্থ শাস্ত্রারম্ভ করিতেছেন

অথ শব্দ উচ্চারণমাত্রই মঙ্গলপ্রদ হয় । এই বিষয় স্মরণই পঞ্চম ৩
“মঙ্গলাচরণং শিষ্টাচারং” এই সূত্রে সবিস্তর বর্ণন করিবেন । তৎপ্রতিপাদন
অর্থ মঙ্গল নহে, উহা এস্থলে অধিকাররূপ অর্থ প্রকাশ করিতেছে । অর্থ
শব্দের অন্ত্যন্ত অর্থ আছে, তাহা এস্থলে সম্ভবে না । প্রপ্ন ও আনস্তর্ঘ্যরূপ
অর্থ স্বীকার করিলে সূত্রোক্ত পুরুষার্থশব্দের সহিত অসঙ্গত হয় না ।
বদিও জ্ঞানাদির আনস্তর্ঘ্য স্বীকার করিয়া কোনরূপ সূত্রার্থের সঙ্গতি হয়
বটে, তাহাও সঙ্গত নহে । যেহেতু জ্ঞানভিন্ন ত্রিবিধ ভুঃখের নিবৃত্তি হয়
না, এই নিমিত্ত স্মরণই সূত্রদ্বারা জ্ঞানানস্তর্ঘ্য প্রতিপাদন করিবেন । অথ
শব্দদ্বারা সেই আনস্তর্ঘ্যার্থ প্রতিপাদন বিফল । অধিকারার্থ ভিন্ন অর্থ শব্দের
অন্ত কোন অর্থ স্বীকার করিলে শাস্ত্রারম্ভপ্রতিজ্ঞাদির অলাভপ্রসঙ্গ হয় ।
এই গ্রন্থের আরম্ভ হইতে উপসংহার পর্যন্ত পুরুষার্থনিরূপণই দেখা যাই-

লাভপ্রসঙ্গাচ্চ । তস্মাৎ পুরুষার্থশ্রোপক্ৰমোপসংহারদর্শনাদধিকারার্থত্বমেবো-
চিতম্ । তদ্বচ্ছিত্তিঃ পুরুষার্থ ইত্যুপসংহারো ভবিষ্যতীতি । অধিকারশ্রো-
কোন প্রাধান্তেনারম্ভণম্ । আরম্ভশ্চ যদ্যপি সাক্ষাচ্ছান্ত্রৈব তথাপি তদ্বারা
শাস্ত্রার্থতদ্বিচারেরোগীতি । তথা চ সাধনাহ্যাপকরণসহিতো যথোক্তপুরু-
ষার্থোহধিকৃতঃ প্রাধান্তেন নিরূপয়িতুমস্মাভিঃ প্রারম্ভ ইতি শূদ্রবাক্যার্থঃ ।

ত্রিবিধমাধ্যাত্মিকমাধিতৌতিকমাধিদৈবিকং চ হুঃখম্ । তজ্জ্ঞানানং স্ব-
স্বাত্মমধিকৃত্য প্রবৃত্তমিত্যাধ্যাত্মিকম্ । শারীরং মানসং চ । তত্র শারীরং
ব্যাধ্যাহ্যখম্ মানসং কামাহ্যখং । তথা ভূতানি প্রাণিনোহধিকৃত্য প্রবৃত্ত-
মিত্যাধিতৌতিকম্ । ব্যাঘ্রচোরাহ্যখম্ । দেবানগ্নিবাষাদীনধিকৃত্য প্র-
বৃত্তমিত্যাধিদৈবিকম্ । দাহশীতাহ্যখমিতি বিভাগঃ । যদ্যপি সর্বমেব
হুঃখং মানসং তথাপি মনোমাত্রজন্তুজন্তুজন্তুভ্যাং মানসত্বমানসত্ববিশেষঃ ।

ব্রহ্মে ; অতএব এস্থলে অথ শব্দের অধিকারার্থ ই সুসঙ্গত হইল । অথ শব্দের
অধিকারার্থ স্থিরীকৃত হইলে “সম্যাক্রূপে পুরুষার্থ আরম্ভ হয়” এইরূপ
পুরুষার্থ জানিতে হইবে । যদিও শাস্ত্রেরই আরম্ভ হউক, তথাপি সেই
শাস্ত্রারম্ভদ্বারাই শাস্ত্রার্থ ও তদ্বিচারের আরম্ভ জানিতে হইবে । ইহাবারা
এই নিষ্কণ্টার্থ হইতেছে যে, আমরা সাধনাদি উপকরণসহিত পুরুষার্থ
সম্যাক্রূপে নিরূপণ করিতে আরম্ভ করিলাম ।

ত্রিবিধ হুঃখের অভ্যন্তরীণবৃত্তিই পরমপুরুষার্থ । আধ্যাত্মিক, আধি-
তৌতিক ও আধিদৈবিক, শাস্ত্রে এই ত্রিবিধ হুঃখ নির্দিষ্ট আছে । যে হুঃখ
শরীর ও আত্মাকে অধিকার করিয়া প্রবৃত্ত হয়, তাহার নাম আধ্যাত্মিক হুঃখ ।
ঐ আধ্যাত্মিক হুঃখ আবার দ্বিবিধ ; শারীর ও মানস । রোগাদি উপস্থিত
হইলে যে শরীরগত হুঃখ অনুভূত হয়, তাহার নাম শারীর হুঃখ, আর কামাদি-
জন্ত হুঃখকে মানস হুঃখ বলা যায় । প্রাণীকে আশ্রয় করিয়া যে হুঃখ প্রবৃত্ত
হয়, তাহার নাম আধিতৌতিক হুঃখ ; ব্যাঘ্রচোরাদিদ্বারাই এই হুঃখ উপগম
হয় । অগ্নি বায়ুপ্রভৃতি দেবতাকে লক্ষ্য করিয়া যে হুঃখ প্রবৃত্ত হয়, তাহাকে
আধিদৈবিক হুঃখ বলা যায় ; দাহশীতাদি এই হুঃখের কারণ । যদিও হুঃখ-
মাত্রই মানসিক হয়, তথাপি মনোমাত্রজন্তু ও তদন্তজন্তুত্বভেদে হুঃখের

এবাং ত্রিবিধদুঃখানাং বাতাস্তনিবৃত্তিঃ স্থলহৃদ্রসাধারণেন নিঃশেষতো
নিবৃত্তিঃ সোহত্যস্তঃ পরমঃ পুরুষার্থঃ পুরুষাণাং বুদ্ধেরিষ্ট ইত্যোবাস্তর-
নাক্যার্থঃ । তত্র স্থলঃ দুঃখঃ বর্তমানাবস্থং তচ্চ দ্বিতীয়রূপাৎপরি স্বয়মেব
নজ্ঞ্যতি । অতো ন তত্র জ্ঞানাপেক্ষা । অতীতং তু প্রাগেব নষ্টমিতি ন
তত্র সাধনাপেক্ষেতি পরিশেবাদনাগতাবস্থহৃদ্রসাধারণেন পুরুষার্থতয়া
প্রকৃতে পর্যবত্ততি । তথা চ যোগসূত্রম্ । হেরং দুঃখমনাগতমিতি ।
নিবৃত্তিচ ন নাশোহপি স্বভীতাবস্থা স্বঃসপ্রাগভাবয়োরাভীতানাগতাবস্থা-
ধরূপত্বাৎ সংকার্যবাদিভিরভাবানবীকারাৎ । নহু কদাচিদপ্যবর্তমান-
মনাগতং দুঃখমপ্রোমাণিকম্ । অতঃ খপ্পনিবৃত্তিবৎ তন্নিবৃত্তেন পুরু-

মানসিকত্ব ও শারীরত্বভেদ হইয়াছে । যেহেতু কতকগুলি দুঃখ মনেতেই উৎ-
পন্ন হয়, আর কতকগুলি দুঃখ শরীরাদিতে উৎপন্ন হইয়া মনের গ্রাহ্য হয় ;
সুতরাং দুঃখ মনোমাত্র গ্রাহ্য হইলেও তাহাকে শারীর মানস বলিয়া নির্দেশ
করা যাইতে পারে । উক্ত ত্রিবিধ দুঃখের যে অত্যন্ত নিবৃত্তি, অর্থাৎ স্থল
কিবা হৃদ্র দুঃখের যে নিঃশেষভাবে অপগম, তাহাই পরমপুরুষার্থ, পুরুষ-
মাত্রেয়ই বুদ্ধিতে ঐরূপ দুঃখনিবৃত্তির অভিলাষ হয় । বর্তমান অবস্থাতে যে
দুঃখ ভোগ হইতেছে, তাহাই স্থল দুঃখ, ঐ দুঃখ কিয়ৎকালপরেই স্বয়ং বিনষ্ট
হয় ; সুতরাং সেই দুঃখনিবৃত্তির জন্ত জ্ঞানের অপেক্ষা করে না এবং অতীত
দুঃখও পূর্বেই নষ্ট হইয়াছে ; সুতরাং তাহ'র জন্ত কোন কারণ অশ্বেষণ
করিতে হয় না । পরিশেষে এইরূপ বলা যাইতে পারে যে, অনাগত হৃদ্র দুঃখ
নিবৃত্তিই বাস্তবিক পরমপুরুষার্থ । যোগসূত্রেও বলিয়াছেন যে,—দুঃখ অনা-
গত, তাহাই প্রকৃত দুঃখ । তাহার নিবৃত্তির জন্তই জ্ঞানাদিসাধন অপেক্ষা
করে । এইস্থলে নিবৃত্তি শব্দের অর্থ নাশ নহে, পরন্তু দুঃখের অতীতাবস্থাই
দুঃখনিবৃত্তিশব্দের প্রকৃত অর্থ । কারণ স্বঃস শব্দের অর্থে অতীতাবস্থা ও
প্রাগভাব শব্দের অর্থে অনাগতাবস্থা জানা যায় । তাহার সংকার্যবাদী,
অর্থাৎ কার্যমাত্রকেই সং বলিয়া স্বীকার করেন এবং কোন সংপদার্থেরই
বিনাশস্বীকার করেন না, তাহারাই এইরূপ অস্বীকার করিয়া থাকেন ।
অনাগত দুঃখ সর্বদাই অবর্তমান, কোনকালেও তাহার বিদ্যমানতা দেখা

বার্থঃ যুক্তমিতি । সৈবম্ । সৰ্বত্র হি স্বস্বকার্যাজননশক্তিৰ্যাবদব্যাহা-
নীতি পাতঞ্জলে সিদ্ধং দাহাদিশক্তিশূন্যসাধ্যাদ্যেঃ কাপ্যদর্শনাৎ । সা চ
শক্তিরনাগতাবস্থতত্ত্বং কার্যাক্রপা । ইয়মেব চোপাদান কারণ স্বরূপযোগ্য-
তেত্যপি গীৰ্ত্তে । অতো বাবজিত্তসত্তা তাবদেবানাগতদুঃখসত্তাভুমীয়তে
তন্নিবৃত্তিষ্ঠ পুরুষার্থ ইতি । জীবমুক্তিদশায়াং চ প্রারককৰ্ম্মফলাতিরিক্তানাং
দুঃখানামনাগতাবস্থানাং বীজাধ্যানাং দাহো বিদেহকৈবল্যে তু চিত্তেন সহ
বিনাশ ইত্যবাস্তরবিশেষঃ । বীজদাহশ্চাবিদ্যাসহকার্যুচ্ছেদমাত্রঃ জ্ঞানশ্চ-
বিদ্যামাত্ৰৌচ্ছেদকত্বস্ত লোকে সিদ্ধত্বাৎ । অতএব চিত্তেন সইহং দুঃখস্ত

যায় না ; সুতরাং সেই দুঃখের নিবৃত্তিকে পরমপুরুষার্থরূপে স্বীকার করা
যুক্তিযুক্ত বোধ হইতেছে না । কেহ কখন কি আকাশকুসুমের অভাবের
কার অলীক পদার্থের অভাবস্বীকার করিয়া থাকে ? তবে তোমার অলীক-
দুঃখ নিবৃত্তির জন্য গ্রহরন্তপ্রয়াস কেন ? ইহার উত্তর এই যে, দ্রব্য-
মাত্রেরই স্বস্বকার্যাজননশক্তি আছে । যেহেতু কখনই দাহাদিশক্তিশূন্য
অগ্নি দেখা যায় না । ইত্যাদিরূপে দ্রব্যের কার্যাজননশক্তি পাতঞ্জলযোগ-
স্থত্রে প্রসিদ্ধ আছে ; এস্থলেও সেই শক্তি আছে । উহাই উপাদান কারণ,
অর্থাৎ যাবৎ চিত্ত বিদ্যমান থাকে, তাবৎই অনাগত দুঃখের সত্তা অস্মিত
হয় । সকলের চিত্তেই ভবিষ্যৎকালে দুঃখ জন্মিতে পারে । যদি চিত্তের
দুঃখোৎপাদিকা শক্তি থাকিল, তবে আর দুঃখ জন্মিবে না কেন ? কারণ-
সিদ্ধে কার্যের উৎপত্তি অবশ্যই হইতে পারে । সেই সকল দুঃখের নিবৃত্তি,
অর্থাৎ যাহাতে আর কোনকালেও চিত্তে কিছুমাত্র দুঃখ না হয়, তাহাই
পরমপুরুষার্থ । জীবমুক্তিদশাতে প্রারক কৰ্ম্মের ফলাতিরিক্ত অনাগত
দুঃখের নিবৃত্তিই পরমপুরুষার্থ । অবশ্যই প্রারক ফলভোগ হইয়া থাকে
এবং তদতিরিক্ত বীজভূত দুঃখের ও নিবৃত্তি হয় । বিদেহমুক্তিতে চিত্তের
সহিত দুঃখের বিনাশ হয়, ইহাই জীবমুক্তি ও বিদেহমুক্তির প্রভেদমাত্র ।
অবিদ্যার সহিত কার্যোচ্ছেদই বীজভূত দুঃখনিবৃত্তিশব্দের অর্থ । জ্ঞান
হইলেই অবিদ্যার উচ্ছেদ হইয়া থাকে, ইহাই লোকপ্রসিদ্ধ । এই নিমিত্তই
“চিত্তের সহিত দুঃখনাশ” এইরূপ উক্ত হইয়াছে । যেহেতু জ্ঞান যে সাক্ষাৎ

নাশঃ । জ্ঞানস্ত সাক্ষাদুৎখাদিনাশকত্বে প্রমাণাভাবাদিতি । নহু তথাপি
 হুঃখনিবৃত্তির্ন পুরুষার্থঃ সম্ভবতি হুঃখস্ত চিত্তধর্মত্বেন পুরুষে তন্নিবৃত্ত্যসম্ভবাৎ
 হুঃখনিবৃত্তিশব্দস্ত হুঃখানুৎপাদার্থকত্বেহপি পুরুষে তস্ত নিত্যসিদ্ধত্বাৎ । য-
 তু কণ্ঠচামীকরবৎ সিদ্ধেহ্যসিদ্ধত্বভ্রমাৎ পুরুষার্থতা জ্ঞাদিতি । তন্ন এব-
 মপি পুমান্নিহুঃখ ইতি শ্রবণমননোত্তরং হুঃখহানার্থং নিদিধ্যাসনাদে-
 প্রবৃত্ত্যহুপপত্তেঃ । বহ্ব্যাসসাধ্যো হ্যপায়ে ফলনিশ্চয়াদেব প্রবৃত্তির্ভবতি
 প্রকৃতে তু শ্রবণমননাভ্যাং সিদ্ধত্বজ্ঞানান্নাপ্রামাণ্যজ্ঞানানাস্কন্ধিতঃ ফলজ্ঞা-
 সিদ্ধত্বনিশ্চয়োহস্তুতীতি । কিঞ্চ ভবতু কদাচিদভ্রমাদিনা পুরুষেচ্ছাবিষয়ত্বং
 হুঃখাভাবস্ত ঐতিস্ত মোহনাশিনী কথং সিদ্ধস্ত ফলত্বং প্রতিপাদয়েৎ । তরতি
 শোকমাত্মবিদ্বিদান্ হর্বশোকৌ জহাতীত্যাদিরিতি । অত্রোচ্যতে । ন নিত্য-
 হুঃখ বিনাশ করিতে পারে, তদ্বিবর্ষে প্রমাণ নাই । এইরূপ মীমাংসা
 করিলেও “হুঃখ নিবৃত্তিই পুরুষার্থ” ইহা সম্ভবপর হইতেছে না, কারণ হুঃখ
 চিত্তের ধর্ম, পুরুষে তাহার নিবৃত্তি সম্ভবে না । যদি বল, হুঃখানুৎপাদকত্বই
 হুঃখনিবৃত্তিশব্দের অর্থ, পুরুষের হুঃখানুৎপাদকত্বসম্ভব আছে । ইহাও
 বলিতে পারা যায় না, যেহেতু পুরুষের হুঃখানুৎপাদকত্ব নিত্যসিদ্ধ আছে ।
 আর যদিও এইরূপ বল যে, যেমন কণ্ঠেতে সুবর্ণহারসদেও তাহাতে ভ্রম
 হইয়া থাকে, সেইরূপ পুরুষেতে নিত্যসিদ্ধ হুঃখানুৎপাদকত্বের অসিদ্ধত্বভ্রম
 হইলেই পুরুষের হুঃখনিবৃত্তিরূপ পরমপুরুষার্থতা সম্ভবিত্তে পারে, তাহাও
 যুক্তিবৃদ্ধ নহে । যেহেতু “পুরুষ নিহুঃখ” এইরূপ জ্ঞান হইলে শ্রবণমননের পর
 হুঃখনিবৃত্তির নিমিত্ত নিদিধ্যাসনে প্রবৃত্তি হইতে পারে না । যদি ফলপ্রাপ্তির
 নিশ্চয় থাকে, তাহাহইলেই বহু আশাসসাধ্য কার্যে প্রবৃত্তি হইতে পারে ।
 প্রকৃতপক্ষে শ্রবণ ও মননদ্বারা সিদ্ধত্বজ্ঞান হইলেও অপ্রামাণ্যজ্ঞানশূন্য
 হইলেই ফলের অসিদ্ধত্ব নিশ্চয় হয় । পক্ষান্তরে কদাচিৎ ভ্রমতঃ হুঃখনিবৃ-
 ত্তির পুরুষেচ্ছাবিষয়ত্ব হউক, কিন্তু ঐতি মোহনাশ করে, ঐতিপ্রমাণে কথ-
 নও ভ্রম থাকিতে পারে না ; অতএব কোনরূপেও সিদ্ধ পদার্থের ফলত্ব প্রতি-
 পাদিত হইতে পারে না । “যিনি আত্মবিজ্ঞানবিৎ পণ্ডিত, তিনি শোকসাগর
 হইতে উত্তীর্ণ হইয়া হর্ব ও শোক পরিত্যাগ করেন,” ইত্যাদি ঐতিপ্রমাণে

শুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাবস্ত তদযোগস্তদযোগাদৃত ইতি হেয়হেত্ববধারকস্বত্রেণৈবাং
পূৰ্ণপক্ষঃ সমাধাশ্রুতে । তথাহি । প্রতিবিশ্বরূপেণ পুরুষেহপি স্ত্বথহুঃথে স্তঃ ।
অন্তথা তন্নোর্যোগ্যাদ্ভূপপত্তেঃ । স্ত্বাদিগ্রহণং হি ভোগঃ । গ্রহণং চ
তদাকারতা । সা চ কূটস্থচিতৌ বুদ্ধেরধাকারবৎ পরিণামো ন সম্ভবতীত্য-
গত্যা প্রতিবিশ্বরূপতায়ামেব পর্য্যবস্রতি । অয়মেব বুদ্ধিবৃত্তিপ্রতিবিশ্বো
বৃত্তিসারূপ্যমিতরত্রেতি যোগস্বত্রেণোক্তঃ । সত্ত্বৈহমৃতপ্যামানে তদাকারানু-
রোধাৎ পুরুষোহপ্যামৃতপাত ইব দৃশ্যত ইতি যোগভাষ্যে চ তদাকারানুরোধ-
শব্দেন বিশিষ্টৈব তাপাদিহুঃখস্ত প্রতিবিশ্ব উক্তঃ । অতএব চ পুরুষস্ত
বুদ্ধিবৃত্ত্যুপরাগে ক্ষটিকং দৃষ্টান্তং হ্রদকারো বক্ষ্যতি । কুসুমবচ্চ মণেরিতি

জ্ঞানায় যয়, শ্রুতিতে কোনপ্রকার মোহ থাকিতে পারেনা । এইরূপ
ইহাই বক্তব্য যে “প্রকৃতিযোগব্যতিরেকে নিত্য, শুদ্ধ, বুদ্ধ, মুক্ত পুরুষের
হুঃখভোগ হইতে পারে না” ইত্যাদি হুঃখহেতু নিরূপণ স্বত্রে ইহার সমাধান
হইবে । তবে এইমাত্র বলিতে পারা যায়, প্রতিবিশ্বরূপেই পুরুষে স্ত্বথহুঃখের
বিদ্যমানতা আছে, অন্তথা সেই স্ত্বথহুঃখের ভোগ সম্ভবে না । যেহেতু স্ত্বখাদি-
গ্রহণই ভোগ, এই গ্রহণও বস্তুর আকারস্বরূপ । পুরুষে বস্তুর প্রতিবিশ্ব
পতিত হইলেই তাহার জ্ঞান হইয়া থাকে । কিন্তু যেমন বুদ্ধিতে বস্তুর
আকার পরিণত হয়, সেইরূপ কূটস্থ পুরুষে বস্তুর আকারের পরিণাম হয় না ;
মুতরাঃ প্রতিবিশ্বরূপেই পুরুষে স্ত্বথহুঃখের বিদ্যমানতা স্বীকার করিতে
হয় । “বুদ্ধিবৃত্তির প্রতিবিশ্ব এইরূপ” ইত্যাদি যোগস্বত্রে সবিশেষ উক্ত
আছে । পুরুষ অমৃতপ্যমান হইলেই তদাকারানুরোধে পুরুষও অমৃতপ্তের
জ্ঞান দৃষ্ট হয়, ইত্যাদিরূপে যোগস্বত্রেণ তদাকারানুরোধ শব্দদ্বারা
বিশেষ করিয়া পুরুষেতে তাপাদি হুঃখের প্রতিবিশ্ব উক্ত হইয়াছে । এই
নিমিত্তই হ্রদকার পুরুষের বুদ্ধিবৃত্তির উপরাগে ক্ষটিকমণি দৃষ্টান্তপ্রদর্শন
করিবেন, অর্থাৎ যেমন ক্ষটিকমণিতে অস্ত্রাস্ত্র বস্তুর প্রতিবিশ্ব পতিত হয়,
সেইরূপ পুরুষেতে হুঃখাদি প্রতিবিশ্বিত হইয়া থাকে । বেদান্তস্বত্রেও কুসুম-
মণিদৃষ্টান্তদ্বারা পুরুষেতে হুঃখাদির প্রতিবিশ্ব প্রতিপাদিত হইয়াছে,
অর্থাৎ নিশ্চল মণিতে যেমন কুসুমাদির প্রতিবিশ্ব পতিত হয়, সেইরূপ

বেদান্তিভিরপি চেতনেহধ্যস্ততঃসৈব দৃশ্তভানমুচ্যতে । স চাধ্যাসঃ প্রতি-
 বিষং বিনা ন ঘটেত জ্ঞানমাত্রস্তাধ্যাসেহে আত্মাশ্রয়াৎ । অধ্যাসাজ্ঞানং
 জ্ঞানমেব চাধ্যাস ইতি । তদেতৎ স্বর্য্যতেহপি । “তস্মিংশ্চিদ্বর্গে ন্দ্রারে
 সমস্তা বস্তদৃষ্টয়ঃ । ইমান্তাঃ প্রতিবিষন্তি সরসীব তটক্রমাঃ ॥” ইতি অত্র
 হি দৃষ্টিশব্দো বুদ্ধিবৃত্তিসামান্তপরো যুক্তিসাম্যাৎ । প্রতিবিষন্ত তত্তদুপাধিবু-
 বিষাকারশ্চিত্তপরিণাম ইতি । তস্মাৎ প্রতিবিষরূপেণ পুরুষে হুঃখসম্বন্ধো
 ভোগাধ্যোহস্তি । অতন্তেনৈব রূপেণ তন্নিবৃত্তেঃ পুরুষার্থঃ যুক্তম্ । অত-
 এব হুঃখং মা ভুঞ্জীয়েতি প্রার্থনাপ্যাপ্যামরং দৃশ্যতে । তচ্চ হুঃখভোগ-
 নিবৃত্তেঃ পুরুষার্থত্বমন্তশেষতয়া ন সম্ভবতীতি সৈব স্বতঃ পুরুষার্থঃ । হুঃখ-
 নিবৃত্তিস্ত কণ্টকাদিনিবৃত্তিবৎ তাদর্শ্যেন ন স্বতঃ পুরুষার্থঃ । এবং সূথমপি

পুরুষেতে হুঃখাদি প্রতিবিষিত হইয়া থাকে । চেতন পদার্থে আরোপিত
 পদার্থকেই দৃশ্যমান বলা যায় । সেই আরোপ প্রতিবিষ্যবতীরেকে
 সম্ভবে না এবং জ্ঞানমাত্রেরও আরোপ হইতে পারে না । যেহেতু আরোপ
 হইতেই জ্ঞান উৎপন্ন হয় ; সুতরাং সেই জ্ঞানকেই আরোপ বলিলে আত্মা-
 শ্রয় দোষ, অর্থাৎ “আপনার জনক আপনি” এইরূপ অসঙ্গতি হইয়া পড়ে ।
 এ বিষয়ে প্রাচীনেরা স্মরণ করিয়া থাকেন যে, যেমন সরোবরেতে তটস্থ
 বৃক্ষের প্রতিবিম্ব পতিত হয়, সেইরূপ চিত্তের নির্মল দর্পণস্বরূপ পুরুষেতে
 সমস্ত বস্তু প্রতিবিষিত হইয়া থাকে । এস্থলে সমস্ত বস্তুবিষয়ক বুদ্ধিবৃত্তি
 প্রতিবিষিত হয়, ইহাই যুক্তিযুক্ত । সেই সেই উপাধিতে যে বিষাকার
 চিত্তপরিণাম, তাহাই প্রতিবিষ । অতএব পুরুষেতে প্রতিবিষরূপে হুঃখ-
 সম্বন্ধ আছে ; যেহেতু পুরুষেরই হুঃখভোগ হইয়া থাকে, অতএব উক্ত
 প্রতিবিষরূপ হুঃখনিবৃত্তিই পরমপুরুষার্থ, অর্থাৎ পুরুষেতে কোনরূপ হুঃখের
 সম্পর্ক না থাকিতে পারে, এইরূপ হইলেই পরমপুরুষার্থ সাধিত হয় ।
 “আমার হুঃখভোগ না হউক” এইরূপ প্রার্থনা আপামর সকলেরই হইয়া
 থাকে ; অতএব জানা যায় যে, হুঃখভোগনিবৃত্তির পুরুষার্থতা স্বতঃসিদ্ধ,
 অতাবশিষ্টরূপে নহে এবং কণ্টকাদিনিবৃত্তির জ্ঞান তজ্জপে স্বতঃ পুরুষার্থও
 নহে এবং সূখও সাক্ষাৎ পুরুষার্থ হইতে পারে না ; সূখভোগই পুরুষার্থ ।

ন দৃষ্টাৎ তৎসিদ্ধিনিবৃত্তেহপ্যনুবৃত্তিदर्शनाৎ ॥ ২ ॥

ন স্বতঃ পুরুষার্থঃ । কিন্তু তত্ত্বোগ এব স্বতঃ পুরুষার্থঃ যাতীতি । তদ্বিদং
হুঃখভোগনিবৃত্তেঃ পুরুষার্থঃ যোগভাষ্যে ব্যাসদেবৈবকৃতম্ । তস্মিন্ নিবৃত্তে
পুরুষঃ পুনরিদং তাপত্রয়ং ন ভুঙ্ক ইতি । অতঃ প্রত্যাবপি হুঃখনিবৃত্তেঃ
পুরুষার্থঃ বিষয়তাসম্বন্ধেনৈব বোধ্যম্ । তদেতদ্ভোগবার্ত্তিকৈ প্রপঞ্চিত-
মস্মাভিরিতি দিক্ । তদেবমনেন স্ত্রেণ বাহুদয়ং সংক্ষেপেণোদ্दिष्टं বিস্তর-
জ্ঞনরোঃ পশ্চাত্ত্ববিত্তেতি ॥ ১ ॥

অতঃ পরং বক্ষ্যমাণস্ত হানোপায়বাহুত্বাকাঙ্ক্ষার্থং তদিতরেবাং হানো-
পায়ং প্রত্যাচষ্টে স্ত্রজ্ঞাতেন । লৌকিকাহুপায়াক্রানাদেবতাস্তহুঃখনিবৃত্তি-
সিদ্ধির্নাশ্চি । কৃতঃ । ধনাদিনা হুঃখে নিবৃত্তে পশ্চাদ্ধনাদিক্রয়ে পুনরপি
হুঃখানুবৃত্তিदर्शনাদিত্যর্থঃ । তথা চ শ্রুতিঃ—অমৃতত্বস্ত তু নাশান্তি বিত্তে-
বত্যাদিঃ ॥ ২ ॥

তএব হুঃখভোগনিবৃত্তির পুরুষার্থতা ব্যাসদেব-যোগস্ত্রজ্ঞভাষ্যে বলিয়াছেন ।
হুঃখভোগনিবৃত্তি হইলে পুরুষ পুনর্বার আধ্যাত্মিক, আধিভৌতিক, আধি-
দৈবিক এই হুঃখত্রয়ের কোনরূপ হুঃখভোগ করে না । অতএব শ্রুতিতেও
হুঃখভোগনিবৃত্তির পুরুষার্থতা উক্ত আছে ; স্ত্রজ্ঞাত আমরাও বার্ত্তিকস্ত্রে
হার সবিশেষ বর্ণন করিব । সম্প্রতি এই স্ত্রজ্ঞাত হুঃখ ও হুঃখনিবৃত্তি এই
বাহুদয় সংক্ষেপে কথিত হইল ; ইহার বিস্তার পশ্চাৎ ব্যক্ত হইবে ॥ ১ ॥

পূর্ব্বস্ত্রে হুঃখ ও হুঃখনিবৃত্তি এই বাহুদয় বর্ণিত হইয়াছে । এইরূপ
হুঃখনিবৃত্তির উপায় কথিত হইবে । প্রথমতঃ দৃষ্ট কারণের হুঃখনিবৃত্তির
উপায়তা নিরাস করিতেছেন ।—ধনাদি লৌকিক উপায়ে অত্যন্ত হুঃখ-
নিবৃত্তির সিদ্ধি হয় না । যেহেতু ধনাদিধারা হুঃখনিবৃত্তি হইলেও সেই
সেই ধনাদির পরিচ্ছন্ন হইলে পুনর্বার হুঃখভোগ দেখা যায় । শ্রুতিতে লিখিত
আছে যে, “বিত্তধারা অমৃতত্বলাভের আশা নাই ।” অতএব কোনরূপ দৃষ্ট-
কারণে অত্যন্ত হুঃখনিবৃত্তি হইয়া পরমপুরুষার্থ লাভ হইতে পারে না ॥ ২ ॥

প্রাত্যহিকক্লুৎপ্রতীকারবৎ তৎপ্রতীকারচেষ্টনাৎ পুরুষার্থত্বম্ ॥ ৩ ॥

নধেবং ধনোপার্জনশ্চ কুঞ্জরশৌচবদ্ধুঃখানিবর্তকত্বে কথং তত্র প্রবৃতিস্ত-
ত্রাহ । দৃষ্টসাধনজন্মায়ং দুঃখনিবৃত্তাবত্যাশ্তপুরুষার্থত্বমেব নাস্তি । যথাকথ-
ঞ্চিং পুরুষার্থত্বং স্বস্ত্যেব । কুতঃ—প্রাত্যহিকশ্চ ক্লুদুঃখশ্চ নিরাকরণবদেব
ভেন ধনাদিনা দুঃখনিরাকরণস্য চেষ্টনাদবেষণাদিত্যর্থঃ । অতো ধনাদ্য-
র্জনে প্রবৃত্তিরূপপদ্যত ইতি ভাবঃ । কুঞ্জরশৌচাদিকমপ্যাপাতদুঃখানিবর্তক-
তয়া মন্যপুরুষার্থো ভবত্যেবেতি ॥ ৩ ॥

যদি কুঞ্জরশৌচের আয় ধনাদি দুঃখনিবৃত্তির কারণ না হইল, তবে সেই
ধনোপার্জনে লোকের প্রবৃতি হয় কেন ? যেমন হস্তীকে উত্তমরূপে স্নান
করাইলেও তৎক্ষণাৎ সে আপন শরীর মলিন করে, কখনও তাহার সেই
স্নান শরীরনির্মলতার কারণ হয় না, সেইরূপ ধনাদির উপার্জনও চিরকাল
দুঃখনিবৃত্তি করিতে পারে না । পরন্তু সেই ধনাদির পরিষ্কার হইলেই,
পুনর্বার দুঃখ উপস্থিত হয় ; সুতরাং ধনাদির উপার্জনে লোকের প্রবৃতি
অসম্ভব । এই আশঙ্কার বলিতেছেন,—ধনাদি উপার্জন করিয়া যে দুঃখ-
নিবৃত্তি করা যায়, তাহাতে পরমপুরুষার্থতা নাই সত্য, কিন্তু তাহাতেও
কথঞ্চিং পুরুষার্থতা আছে । যেমন প্রতিদিন আহার করিলে সেই সেই
দিনের ক্ষুধানিবৃত্তিরূপ ফল হইয়া থাকে, সেইরূপ ধনাদিবারাও কোন
কোন দুঃখের কিয়ৎপরিমাণে নিবৃত্তি হয় ; এই নিমিত্তই ধনাদির উপার্জনে
লোকের ইচ্ছা হইয়া থাকে । যেমন হস্তীকে স্নান করাইলে অতি অল্পকাল-
মাত্রও হস্তীর শরীর নির্মল থাকে, সেইরূপ ধনোপার্জন করিলেও কিয়ৎ-
কাল দুঃখনিবৃত্তি হয় । অতএব ইহাতে জানা যায় যে, ধনাদিবারা যে
দুঃখনিবৃত্তি হয়, তাহাতে পরমপুরুষার্থতা না থাকিলেও কথঞ্চিং পুরুষার্থতা
আছে ॥ ৩ ॥

সর্বাসম্ভবাৎ সম্ভবেহপি সম্ভবসম্ভবাক্ষয়ঃ প্রমাণকুশলৈঃ ॥ ৪ ॥

উৎকর্ষাদপি মোক্ষস্ত সর্বোৎকর্ষশ্রুতেঃ ॥ ৫ ॥

স চ দৃষ্টসাধনজ্ঞো মনুপ্রকৃষার্থো বিজ্ঞেহৈষ ইত্যাহ । স চ দৃষ্টসাধনজ্ঞো হুঃখ-
প্রতীকারো হুঃখাহুঃখবিবেকশাস্ত্রাভিজ্ঞেহৈষো হুঃখপক্ষে নিক্ষেপণীয়ঃ । কৃতঃ
সর্বাসম্ভবাৎ । সর্বহুঃখেষু দৃষ্টসাধনৈঃ প্রতীকারাসম্ভবাৎ । যত্রাপি সম্ভবস্তত্রাপি
প্রতিগ্রহপাপাদ্যাহুঃখাবশ্যকত্বমাহ । সম্ভবেহপীতি । সম্ভবেহপি দৃষ্টোপায়-
নাস্তরীয়কাদিহুঃখসম্পর্কবশস্তাবাদিত্যর্থঃ । তথা চ যোগসূত্রম্ । “পরিণাম-
তাপসংস্কারহুঃখে গুণবৃত্তিবিরোধাচ্চ সর্বমেব হুঃখং বিবেকিন” ইতি ॥ ৪ ॥

নহু দৃষ্টসাধনজ্ঞস্তে সর্বস্বিন্নেব হুঃখপ্রতীকারে হুঃখসম্ভেদনিয়মোহপ্রয়ো-
জকঃ । তথা চ স্বর্যতে—“যন্ন হুঃখেন সন্তুগ্নং ন চ গ্রন্থমনস্তরম্ । অভিলাষে-

বাহারা বিজ্ঞপুরুষ, তাহার। ধনাদি দৃষ্টকারণে যে হুঃখনিবৃত্তি হয়,
তাহাকে পরমপুরুষার্থ জ্ঞান করেন না এবং তাহার। সেই পুরুষার্থপরিভ্যাগ
করেন । হুঃখাহুঃখবিবেকশাস্ত্রকুশল পণ্ডিতের। ধনাদি দৃষ্টসাধনজ্ঞ হুঃখ-
নিবৃত্তিকে হুঃখমধ্যেই গণনা করেন ; যেহেতু ধনাদি সর্বহুঃখের নিবৃত্তি
করিতে পারে না । অপরিসমিত ধন থাকিলেও কথঞ্চিৎ সেই ধনলভ্য বস্তুর
অভাবনিবৃত্তি হইয়া অল্পপরিমাণে হুঃখনিবৃত্তি হইতে পারে ; কিন্তু রোগ-
শোকাদিজন্ম হুঃখনিবৃত্তি করা ধনের সাধ্যায়ত্ত নহে । যদিও ধনের সর্ব-
প্রকার হুঃখনিবৃত্তির সম্ভব হয়, তথাপি সেই ধন উপার্জন করিতে প্রতিগ্রহ-
জনিত পাপ হইয়া থাকে এবং সেই পাপ অবশ্য হুঃখের কারণ হয় । যে
ধন উপার্জন করিয়া হুঃখনিবৃত্তি করিবে, তাহার উপার্জনেও পাপসঞ্চার
হইয়া পুনরার সেই পাপজন্ম হুঃখভোগ হইয়া থাকে । অতএব ধনদ্বারা
কোনরূপেই সর্বতোভাবে হুঃখনিবৃত্তি হয় না এবং যে কোনরূপ হুঃখনিবৃ-
ত্তিকে পরমপুরুষার্থ বলা যায় না । যোগসূত্রে লিখিত আছে যে, “বিবে-
কীর পরিণামে হুঃখপ্রদ বলিয়া সকলই হুঃখের কারণ নিশ্চয় করেন” ॥ ৪ ॥

ধনাদি দৃষ্টসাধনদ্বারা যে হুঃখপ্রতীকার হয়, তাহাতে হুঃখের অবস্থিতি
নিয়মের প্রয়োজকতা নাই । এই বিষয়ে বুদ্ধের। স্মরণ করিয়া থাকেন, “যে

অবিশেষশ্চাত্মনোঃ ॥ ৬ ॥

পনীতং চ তৎ সূত্বং স্বঃপদাস্পদম্ ॥” ইতি । তত্রাহ । দৃষ্টসাধনাসাধ্যস্ত
মোক্শস্ত দৃষ্টসাধনসাধ্যরাজ্যাদিত্য উৎকর্ষাৎ তৈব হুঃখসত্তাবধারণতে । অপি-
শকাৎ জিগুণাস্বকত্বাদেবপি । মোক্ষস্তোৎকর্ষে প্রমাণং সর্বোৎকর্ষশ্চতেরিতি ।
ন হ বৈ সশরীরস্ত সত্যঃ প্রিয়াপ্রিয়য়োরপহতিরস্তি । “অশরীরং বাব সন্তঃ
প্রিয়াপ্রিয়েন স্পৃশত” ইত্যাদিনা বিদেহকৈবল্যস্তোৎকর্ষশ্চতেরিত্যর্থঃ ॥ ৫ ॥

নহু মা ভবতু দৃষ্টসাধনাদত্যস্তহুঃখনিবৃত্তিঃ । অদৃষ্টসাধনাং তু বৈদিক-
কৰ্ম্মণঃ স্যাৎ । অপাম সোমমমৃতা অভূমেতাদিশ্চতেরিতি তত্রাহ । উভ-
য়োরেব দৃষ্টাদৃষ্টয়োরত্যস্তহুঃখনিবৃত্ত্যসাধকত্বে যথোক্ততদ্বৈতত্বে চাবিশেষ
এব মন্তব্য ইত্যর্থঃ । এতদেব কারিকায়ামুক্তম্ । “দৃষ্টবদাহুশ্রবিকঃ স

সুখেতে হুঃখের অবস্থিতি নাই, পরিণামে যে সুখ ক্ষয়প্রাপ্ত হয় না এবং যাহা
আপন অভিলাষাহুযায়ী, সেই সুখকেই স্বর্গসুখ বলা যায়” । এই আশঙ্কায়
বলিতেছেন, দৃষ্টসাধনজন্ত রাজ্যাদি হইতে অদৃষ্টসাধনজন্ত মোক্ষের উৎকর্ষ-
প্রযুক্ত রাজ্যাদিতে হুঃখের সত্তা অবধারিত হয় । বিশেষতঃ রাজ্যাদিতে গুণ-
জয়ের সম্বন্ধ আছে সুতরাং তাহাতে হুঃখের সম্পূর্ণ সন্তাবনা । মোক্ষেতে
কোনরূপ হুঃখসম্পর্ক নাই, যেহেতু মোক্ষের সর্বোৎকর্ষশ্চিতি প্রসিদ্ধ আছে ।
“যিনি শরীরবান্, তাঁহার কখন প্রিয়াপ্রিয়ের অপহৃতি হয় না, অর্থাৎ শরীরী-
মাত্রেয়ই সুখহুঃখভোগ হইয়া থাকে, যিনি অশরীর, সুখহুঃখ তাঁহাকে স্পর্শ
করিতেও পারে না ।” ইত্যাদি প্রতিপ্রমাণে মোক্ষের সর্বোৎকর্ষ জানা
যায় ॥ ৫ ॥

ধনাদি দৃষ্টসাধনদ্বারা অত্যন্ত হুঃখনিবৃত্তি না হইক, অদৃষ্টসাধনজন্ত
বৈদিককৰ্ম্ম, অর্থাৎ বাগাদিদ্বারা অত্যন্ত হুঃখনিবৃত্তিরূপ পরমপুরুষার্থ হইতে
পারে; যেহেতু “সোমপান করিব এবং অমৃতত্বলাভ করিব” ইত্যাদি প্রতিতে
বাগাদির মোক্ষসাধনতা দেখা যায় । অতএব বাগাদি বৈদিককৰ্ম্মদ্বারা পরম-
পুরুষার্থলাভ হইতে পারে । এই আশঙ্কায় বলিতেছেন,—দৃষ্টসাধন ধনাদি
এবং অদৃষ্টসাধন বৈদিককৰ্ম্মাদি উভয়ই তুল্য । কাহারও অত্যন্ত হুঃখ-

হবিশুক্লিক্রিয়াতিশয়যুক্তঃ ।” ইতি । গুরোরনুশ্রয়ত ইত্যনুশ্রবো বেদঃ ।
তদ্বিহিতবাগাদিরানুশ্রবিকঃ । স দৃষ্টোপায়বদেবাত্ত্বা হিংসাদিপাপেন
বিনাশিসাতিশয়ফলকত্বেন চ যুক্ত ইত্যর্থঃ । নহু বৈধহিংসারঃ পাপ-
জনকত্বে বলবদনিষ্টাননুবন্ধীষ্টসাধনত্বরূপস্ত বিধার্থস্তানুপপত্তিরিতি চেন্ন ।
বৈধহিংসাজ্ঞানিষ্টশ্রেষ্ঠোৎপত্তিনাস্তরীয়কত্বেনেটোৎপত্তিনাস্তরীয়কত্বঃখাদিক-
ত্বঃখাজনকত্বরূপস্ত বলবদনিষ্টাননুবন্ধিত্বস্ত বিধ্যংশস্তাক্রান্তেঃ । যৎ তু বৈধ-
হিংসাতিরিক্তহিংসারঃ এব পাপজনকত্বমিতি তদসৎ সঙ্কোচে প্রমাণাত্বাৎ ।
যুধিষ্ঠিবাদীনাং স্বধর্মেহপি যুদ্ধাদৌ জাতিবধাদিপ্রত্যবায়পরিহারায় প্রায়-

নিবৃত্তির কারণতা নাই । যেমন দৃষ্টসাধন ধনাদি অত্যন্ত হুঃখনিবৃত্তি করিতে
পারে না, সেইরূপ অদৃষ্টসাধন বাগাদিও অত্যন্ত হুঃখনিবৃত্তি করিয়া পরম-
পুরুষার্থের সহায় হইতে পারে না । সাংখ্যকারিকার লিখিত আছে যে,
“যেমন দৃষ্টসাধন ধনাদি অবিশুদ্ধি, ক্ষয়, আতিশয্য, তারতম্যপ্রভৃতি দোষ-
যুক্ত, সেইরূপ বৈদিক কৰ্মও উক্ত দোষে দূষিত । যেমন ধনাদিভ্যস্ত হুঃখ-
নিবৃত্তিতে ধনাদি ক্ষয় হইলে সেই হুঃখনিবৃত্তিরও ক্ষয় হয় এবং ধনের নানা-
ধিক্যবশতঃ হুঃখনিবৃত্তিরও নানাধিক্য হইয়া থাকে, সেইরূপ বাগাদিভ্যস্ত
হুঃখনিবৃত্তিবও কালান্তরে ক্ষয় এবং ফলেরও তারতম্য হইয়া থাকে, অর্থাৎ
জুড়বাগে স্বর্গলাভ হয়, আর সোমবাগে স্বারাজ্যপ্রাপ্তি হয় । এইরূপ ফলের
তারতম্যদ্বারা বৈদিক বাগাদিও অত্যন্ত হুঃখনিবৃত্তির কারণ নহে । দৃষ্ট-
সাধন ধনাদিদ্বারা রাজ্যাদিভোগের জ্ঞান বৈদিক বাগাদিও পণ্ডহিংসাদি পাপ,
বিনাশিত্ব ও ফলের তারতম্যাদি দোষযুক্ত । যদি বল, বৈধহিংসার পাপজন-
কতা নাই ; সুতরাং বৈদিক বাগাদিকে দূষিত বলা যায় না । যেহেতু বৈধ-
হিংসার পাপজনকতা স্বীকার করিলে বিধার্থের অনুপপত্তি হয় । বিধিবাক্যের
অর্থ প্রতিপাদিত হইয়াছে যে, বাগাদিকার্য্য বলবান্ অনিষ্টের প্রয়োজক হয়
না, বরং সমধিক ইষ্টসাধনই হইয়া থাকে । বাগাদিবিহিত পণ্ডহিংসাদির পাপ-
জনকতা স্বীকার করিলে সেই বাগাদি বলবান্ অনিষ্টের প্রয়োজকই হইল ;
সুতরাং বিধিবাক্যের নির্দোষিতা থাকে না । ইহাও বলা যায় না ; যেহেতু
বাগাদিবিহিত পণ্ডহি সাত্তে আনুযায়িক অল্পমাত্র পাপ হইয়া থাকে এবং

শিত্তব্রহ্মণাচ্চ । “তস্মাদ্ভাষ্যামাহং তাত ! দৃষ্টেযং হৃৎসন্নিসিদ্ধিম্ । ত্রয়ী-
ধর্মমধর্ম্যাচ্যং কিম্পাকফলসন্নিসিদ্ধম্ ॥” ইতি মার্কণ্ডেয়বচনাচ্চ । অহিংসন্
সর্বভূতাত্ত্বত্র তীর্থৈভ্য ইতি শ্রুতিস্ত বৈধাতিরিক্তহিংসানিবৃত্তিরিষ্টসাধন-
ত্বমেব বক্তি ন তু বৈধহিংসার। অনিষ্টসাধনস্বাভাবমপীত্যাদিকং যোগবার্ত্তিকে
দ্রষ্টব্যমিতি দিক্ । ন কর্মণা ন প্রজন্মা ধনেন ত্যাগেনৈকেহমৃতত্বমানুগরিতি
তমেব বিদিত্বাতিমৃত্যুমেতি নাত্তঃ পহা বিদ্যাতেহন্নন্যেত্যাদিশ্রুতিবিরো-

তাহাতে ভূরিপরিমাণে ইষ্টসাধনতা আছে । সেই ইষ্টসাধনতার আশুযজ্ঞিক
কিঞ্চিৎ পাপভিন্ন অধিক পাপের সম্ভব হয় না ; সুতরাং বলবান্ অনিষ্টেব
অপ্রয়োজকই হইল । এইরূপ আর বিধিবাক্যের অনুপপত্তি রহিল না । আর
যদি এইরূপ ব্যাখ্যা কর যে, পশুহিংসাদিতেও যে পাপ জন্মে, তাহা সাধারণ
হিংসাতে হয় না, কেবল যে সকল হিংসা বিধিবোধিত নহে, তাহাতেই “স”
বৈধহিংসাতে কোনরূপ পাপ হয় না, এই কথাও স্বীকার্য্য নহে । যেহেতু
“হিংসা করিলেই পাপ হইবে” এই বাক্যের সঙ্কোচকরণে কোন প্রমাণ
নাই । উক্ত বাক্যে বৈধ কি অবৈধ, এমত উল্লেখ নাই ; সুতরাং হিংসা-
মাত্রেই পাপের সম্ভব আছে, বৈধহিংসাতে পাপ নাই, একথা অযুক্ত ।
যুধিষ্ঠিরাদিরা স্বধর্মবিহিত যুদ্ধাদিতে জ্ঞাতিবধ করিয়া সেই পাপের পরি-
হারার্থ প্রায়শ্চিত্ত করিয়াছিলেন । যদি বৈধহিংসাতে পাপের সম্ভব না
থাকিবে, তাহাহইলে যুধিষ্ঠিরাদিরা প্রায়শ্চিত্ত করিবেন কেন ? মার্কণ্ডেয়-
পুরাণে লিখিত আছে যে, “আমি এই হৃৎসন্নিসিদ্ধান দেখিয়া কিম্পাক-
(মাখাল) ফলসন্নিভ অধর্মযুক্ত বৈদিকধর্ম আশ্রয় করিব ।” ইহাধারাও
বেদোক্ত যাগাদির পাপজনকতা জানা যায় । “তীর্থের অন্ত্র, অর্থাৎ
যাগাদিব্যতিরেকে কোন পশু হিংসা করিবে না” ইত্যাদি শ্রুতিতে বৈধ
হিংসাতিরিক্ত হিংসানিবৃত্তির ইষ্টসাধনতা উক্ত হইয়াছে ; কিন্তু বৈধ-
হিংসাতে যে কোনরূপ অনিষ্টসাধন হইবে না, তাহা উক্ত হয় নাই । আমরা
যোগবার্ত্তিকে ইহার বিশেষ প্রদর্শন করিব । “কর্ম, সম্ভান, ধন ইত্যাদি-
দ্বারা অমৃতত্বলাভ হয় না, কেবল বৈরাগ্যদ্বারাই মোক্ষলাভ হইয়া থাকে
এবং কেবল সেই পরব্রহ্মকে জ্ঞানিতে পারিলেই মৃত্যুকে অভিজ্ঞ কর

ন স্বভাবতো বদ্ধস্ত মোক্ষসাধনোপদেশবিধিঃ ॥ ৭॥ ।

ধেন তু সোমপানাদিভিরমৃতত্বং গোণমেব মন্তব্যম্ । “আভূতসংলবং স্থানম-
মৃতত্বং হি ভাব্যতে ।” ইতি বিষ্ণুপুরাণাৎ ॥ ৬ ॥

তদেবং দৃষ্টাদৃষ্টোপায়য়োঃ সাক্ষাৎপরমপুরুষার্থসাধনত্বে সাধিতে তদ্-
পায়াকাজ্জায়াং বিবেকজ্ঞানমুপায়ো বক্তব্যঃ । তত্র বিবেকজ্ঞানমবিবে-
কাখ্যদুঃখহেতুচ্ছেদদ্বারৈব হানোপায় ইত্যংশয়েনাদাবপি বিবেকমেবেতর-
প্রতিষেধেন হেয়হেতুতয়া পরিশেষয়তি প্রেষটুকেন । দুঃখাত্যন্তনিবৃত্তে-
শ্লোকত্বশ্রোক্ততয়া বন্ধোহত্র দুঃখযোগ এব । তস্ত বদ্ধস্ত পুরুষে ন স্বাভা-
বিকত্বং বক্ষ্যমাণলক্ষণমস্তি যতো ন স্বভাবতো বদ্ধস্ত মোক্ষার সাধনোপ-

যায় । তস্তিন্ন মোক্ষলাভের অত্র উপায় নাই ।” ইত্যাদি প্রতিবিরোধহেতু
সোমবাগাদিদ্বারা যে অমৃতত্বলাভ হয়, তাহা গোণ বলিয়া স্বীকার করিতে
হইবে ; উহা মুখ্য অমৃতত্ব নহে । বিষ্ণুপুরাণেও এইরূপ গোণ অমৃতত্বের
লক্ষণ উক্ত আছে । উক্ত পুরাণে লিখিত আছে যে, “মহাপ্রাণের পর্য্যন্ত
অবস্থানকেই অমৃতত্ব বলা যায়” ॥ ৬ ॥

পূর্ব্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, দৃষ্টসাধন ধনাদি এবং অদৃষ্টসাধন বৈদিক
ধাণাদি উভয়ের মধ্যে কাহারও অত্যন্ত দুঃখনিবৃত্তিরূপ পরমপুরুষার্থসাধনতা
নাই, তবে পরমপুরুষার্থসাধনের উপায় কি ? এই প্রশ্নকার বিবেক-
জ্ঞানকেই পরমপুরুষার্থসাধনের উপায় বলিতে হইবে । সেই বিবেকজ্ঞানও
অবিবেকাখ্য দুঃখহেতুর উচ্ছেদদ্বারাই দুঃখনিবৃত্তির উপায়, এই অভিপ্রায়ে
প্রথমতঃ অস্তান্ত উপায়ের দুঃখনিবৃত্তির কারণতা নিবেদনপূর্ব্বক পরিশেষ-
প্রাপ্ত কেবল একমাত্র বিবেকজ্ঞানই সর্ব্বতোভাবে দুঃখনিবৃত্তির উপায়
ইহাই প্রতিপাদন করিতেছেন । এইরূপ দুঃখ কি স্বাভাবিক, অথবা নৈমি-
ত্তিক ? তাহা বিবেচিত হইয়া দুঃখের স্বাভাবিকত্ব নিবারিত হইতেছে ।—
যদি বল, দুঃখ স্বাভাবিক ; তাহাহইলে মোক্ষসাধনোপদেশবিধি অসিদ্ধ হইয়া
পড়ে ; কারণ যে স্বভাবতই বদ্ধ, তাহার মোক্ষ অসম্ভব, সুতরাং তাহার পক্ষে
মোক্ষসাধনোপদেশ নিষ্প্রয়োজন । যেহেতু দুঃখের অত্যন্তনিবৃত্তিই মোক্ষ
এবং দুঃখযোগকেই বন্ধ বলিয়া থাকে । দুঃখযোগ থাকিলে সে বদ্ধই

দেশস্ত্র শ্রোতস্ত্র বিধিরহুষ্ঠানং নিষোজ্যানাং ঘটতে । ন হৃথৈঃ স্বাভাবিকা-
দৌল্যান্মোক্ষঃ সম্ভবতি । স্বাভাবিকস্ত্র যাবদ্দ্রব্যাস্বাভাবিকাদিত্যর্থঃ । তদ্বক্ত-
মীশ্বরগীতারাম্ । “যদ্যাস্মা মলিনোহস্বচ্ছো বিকারী স্ত্রাং স্বভাবতঃ । ন
হি তস্ত্র ভবেদ্বুক্তিজ্জ্ঞানান্তরশতৈরপি ।” ইতি । যস্মিন্ সতি কারণবিলম্বাদ্বি-
লম্বো যস্ত্রোৎপত্তৌ ন ভবতি তস্ত্র তৎ স্বাভাবিকমিতি স্বাভাবিকত্বলক্ষণম্ ।
নহু সর্বদোপলম্ব্যপত্তেহুঃখস্ত্র স্বাভাবিকত্বশব্দেব নাস্তীতি চেয়্ । ত্রিগুণা-
স্বকত্বেন চিত্তস্ত্র হুঃখস্বভাবত্বেহপি সম্বাদিকোনান্তিভবাৎ সদা হুঃখাভুপলক্টি-

রহিল, তাহার আর মোক্ষ কি? পুরুষের বন্ধ স্বাভাবিক নহে; কারণ শ্রুতিতে
বন্ধ ব্যক্তির মোক্ষের নিমিত্ত যে মোক্ষসাধনের অহুষ্ঠান উক্ত আছে, তাহা
বিফল হয় । যেটা যাহার স্বাভাবিক ধর্ম, সেইটা পরিত্যক্ত হইয়া কখন
অস্ত্র ধর্মাক্রান্ত হইতে পারে না, কারণ অগ্নির স্বাভাবিক উষ্ণতার কোনরূপেও
পরিহার সম্ভবে না । যাবৎ দ্রব্য বিদ্যমান থাকে, তাবৎই সেই দ্রব্যের
স্বাভাবিক ধর্মও বর্তমান থাকে, ইহাই প্রাকৃতিক নিয়ম । ঈশ্বরগীতাতে
লিখিত আছে যে, “যদি আস্মা মলিন, অস্বচ্ছ ও স্বভাববিকারী হয়, তাহা-
হইলে শত শত জন্মেও তাহার মুক্তি হইতে পারে না ।” যে পদার্থ বিদ্যমান
থাকিতে যে ধর্মের উৎপত্তিবিষয়ে কারণান্তরের অপেক্ষা করে না, সেই
ধর্মই সেই পদার্থের স্বাভাবিক । যাবৎ অগ্নি বর্তমান থাকে, তাবৎ তাহার
উষ্ণতার প্রতি কোন কারণ অপেক্ষা করে না; স্ত্রতরাং উষ্ণতাই অগ্নির
স্বাভাবিক ধর্ম । পুরুষের বন্ধ এইরূপ স্বাভাবিক হইলে সর্বথাই তাহার
মোক্ষ অসম্ভব হয়, যদি বল, হুঃখের সর্বদা উপলক্টি হয় না; স্ত্রতরাং তাহার
স্বাভাবিকত্বস্বাই নাই; হুঃখ পুরুষের স্বাভাবিক হইলে অগ্নির উষ্ণতার
জ্ঞান সর্বদাই সেই হুঃখের উপলক্টি হইত । ইহাও যুক্তিযুক্ত নহে । বেহেতু
ত্রিগুণাস্বকত্বপ্রযুক্ত চিত্তের হুঃখস্বভাব সকলেই স্বীকার করে, তথাপি সম্বা-
ধিক্যপ্রযুক্ত সেই চিত্তেরও সর্বদা হুঃখ উপলক্টি হয় না । চিত্ত ত্রিগুণাস্বক
হইলেও সম্বাধিক্যপ্রযুক্ত সেই সম্বগুণই হুঃখকে অভিকৃত করিয়া রাখে ।
যেমন চিত্ত হুঃখস্বভাব হইলেও সম্বাধিক্যবশতঃ তাহারও সর্বদা হুঃখ উপ-
লক্টি হয় না, সেইরূপ আস্মারও সম্বাধিক্যবশতঃ সর্বদা হুঃখোপলক্টির

স্বভাবস্থানপায়িত্বাদননুষ্ঠানলক্ষণমপ্রামাণ্যম্ ॥ ৮ ॥

নাশক্যোপদেশবিধিরূপদিক্ষেত্বেপ্যনুপদেশঃ ॥ ৯ ॥

বদাশ্বনোহপি তদনুপলব্ধিসম্ভবাং । হৃৎস্বাভাবিকত্ববাদিভিক্ষৌটৈকশিত্ত-
শ্রৈবাস্বভাপ্রাপগমাচ্চ । অথৈবমাশ্বনাশাদেব মোক্ষোহবিত্তি চেন্ন । অহং
বন্ধো বিমুক্তঃ শ্রামিতি বন্ধসামানাদিকরণ্যেনৈব মোক্ষস্ত পুরুষার্থস্বা-
দিত্তি ॥ ৭ ॥

ভবত্বননুষ্ঠানং তেন কিমিত্যত আহ । স্বভাবস্ত যাবদ্রব্যভাবিত্ত্বাশ্রো-
ক্ষাসম্ভবেন তৎসাধনোপদেশশ্রুতেরননুষ্ঠানলক্ষণমপ্রামাণ্যং শ্রাদিত্যর্থঃ ॥ ৮ ॥

ননু শ্রুতিবলাদেবানুষ্ঠানং শ্রাৎ তত্রাহ । নাশক্যায় ফল্যোপদেশস্তানু-
ষ্ঠানং সম্ভবতি । যত উপদিক্ষেত্বেপি বিহিতেহ্যাশক্যাত্তোপায়ে স উপদেশো

অভাব দেখা যায় । হৃৎস্বাভাবিকবাদী বৌদ্ধেরা চিত্তকেই আত্মা বলিয়া
স্বীকার করে । আর যদি বল, আত্মার নাশ হইলেই মোক্ষ হইতে পারে ;
তাহাও অসম্ভব । “আমি বদ্ধ ছিলাম, এক্ষণ মুক্ত হইলাম” এই বাক্যেতে
বদ্ধ ও মোক্ষ উভয়ের একাধিকরণ্য দেখা যায়, অর্থাৎ এক আত্মাতেই বদ্ধ
ও মোক্ষ অনুভূত হয় ; সুতরাং “আত্মনাশে মোক্ষ” একথা বলা যায় না
এবং “বদ্ধ পুরুষের স্বাভাবিক ধর্ম” ইহাও অসিদ্ধ হইল ॥ ৭ ॥

পূর্বনুত্রে উক্ত হইল যে, আত্মার স্বাভাবিক বদ্ধ স্বীকার করিলে বেদোক্ত
মোক্ষসাধনোপদেশ নিশ্চরোজ্জন হয় । এই ভয়ে আত্মার স্বাভাবিক বন্ধন
অস্বীকার করিব কেন ? এই প্রশ্নকার বলিতেছেন ।—স্বভাব দ্রব্যান্তহ্যায়ী,
অর্থাৎ যাবৎ যে পদার্থ বিদ্যমান থাকে, তাবৎ তাহার স্বভাবের অন্তথা হয়
না, ইহাই প্রাকৃতিক নিয়ম । আত্মার বদ্ধ স্বাভাবিক হইলে কখন তাহার
মোক্ষ হইতে পারে না ; সুতরাং বেদোক্ত মোক্ষসাধনোপদেশের অনুষ্ঠান
নিশ্চরোজ্জন হইয়া পড়ে । তাহাহইলে বেদের অপ্রামাণ্য হয় । (বেদোক্ত
বাক্যের অপ্রামাণ্য স্বীকার করিয়া যে ব্যবস্থা করা যায়, তাহা সৎ নহে) ॥ ৮ ॥

যদি বল, বেদের অপ্রামাণ্যভরে মোক্ষসাধনের অনুষ্ঠান অবশ্যই করিতে
হইবে, তাহাই কর । তাহাতে আত্মার স্বাভাবিক বদ্ধ স্বীকারে বাধা কি ?

শূরুপটবদ্বীজবচ্ছেৎ ॥ ১০ ॥

ন ভবতি । কিন্তু পদশোভাস এব বাধিতমর্থং বেদোহপি ন বোধয়তীতি
ত্ৰাসাদিত্যর্থঃ ॥ ৯ ॥

অত্র শব্দতে । নহু স্বাভাবিকস্তাপ্যপায়ো দৃশ্যতে । যথা শূরুপটস্ত
স্বাভাবিকঃ শৌক্যঃ রাগেণাপনীয়তে । যথা চ বীজস্ত স্বাভাবিক্যপ্যছুর-
শক্তিরগ্নিনাপনীয়তে । অতঃ শূরুপটবদ্বীজবচ্চ স্বাভাবিকস্ত বদ্ধস্তাপ্যপায়ঃ
পুরুষে সম্ভবতীতি তদ্বদেব তৎসাধনোপদেশঃ ত্ৰাদিতি চেদিত্যর্থঃ ॥ ১০ ॥

এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—অশক্যের ফলোপদেশান্তর্ধান সম্ভব হয় না ।
যে পদার্থ যে বিষয়ে অশক্য, অর্থাৎ যে পদার্থকে যেরূপ করিতে পারা যায়
না, সেই পদার্থকে সেইরূপ করিবার জন্ত চেষ্টা করা সর্বতোভাবে অবি-
ধেয় । (আত্মা স্বাভাবিক বদ্ধ হইলে, তাহাকে কোনরূপে মুক্ত করা যাইতে
পারে না, অতএব তাহার মুক্তি কোন ফলজনক হইতে পারে না; সুতরাং
তদ্বিষয়ের উপদেশও কার্যকারী হয় না ।) যে পদার্থ বাধিত, বেদও তাহা
বোধিত করিতে পারে না । বাহ্যর যে শক্তি নাই, বেদ কি তাহার সেই শক্তি
জন্মাইতে পারেন ? ॥ ৯ ॥

আত্মবন্ধনের স্বাভাবিকত্ব নৈমিত্তিকত্ববিষয়ে আশঙ্কা করিতেছেন ।—
স্বাভাবিক বিষয়েরও অপলাপ দেখা যায় । বস্তুর শূরুবর্ণতা ও বীজের
অকুরোৎপাদনশক্তি স্বাভাবিক । সময়ে সময়ে স্বাভাবিক শক্তিরও অন্তথা
হইরা থাকে । শূরুবর্ণ বস্তুরে রাগাদি দ্বারা অন্তবর্ণ করা যায় এবং বীজকে অগ্নি-
সংযোগ দ্বারা ভস্ম করিয়া তাহার বীজোৎপাদিকা শক্তির বিনাশ করা যায় ।
যেমন রাগাদি দ্বারা শূরুবস্তুর বর্ণান্তরসম্পাদন এবং ভূট বীজের স্বাভাবিক
অকুরোৎপাদনশক্তির অন্তথা হয়, সেইরূপ পুরুষের স্বাভাবিক বদ্ধ হইলেও
মোক্ষ হইতে পারে, তাহা হইলেই বেদোক্ত মোক্ষসাধনোপদেশও নিস্রয়ো-
জন হয় না ॥ ১০ ॥

শক্ত্যুদ্ভবানুদ্ভবাত্যাং নাশক্যোপদেশঃ ॥ ১১ ॥

সমাধত্তে । উক্তদৃষ্টান্তয়োরাপি নাশক্যায় স্বাভাবিকায়োপায়োপদেশো লোকানাং ভবতি । কুতঃ—শক্ত্যুদ্ভবানুদ্ভবাত্যাম্ । দৃষ্টান্তদ্বয়ে হি শৌক্ল্যাদেবাবির্ভাবতিরোভাবো ভবতঃ । ন তু শৌক্ল্যাকুরশক্ত্যোরভাবো ভবতি । রজকাদিব্যাপাটের্বোগিসঙ্করাদিত্তিষ্ঠ রক্তপটভূটবীজয়োঃ পুনঃ শৌক্ল্যাকুরশক্ত্যাবির্ভবাদিত্যর্থঃ । নত্বেবং পুরুষেহপি হুঃখশক্তিতিরোভাব এব মোক্ষোহস্থিতি চের হুঃখাত্যন্তনিবৃত্তেরেব লোকে পুরুষার্থত্বানুভবাৎ ঐতি-
শ্রুত্যাঃ পুরুষার্থসিদ্ধেষ্চ । ন তু দৃষ্টান্তয়োরিব তিরোভাবমাত্রশ্চেতি ।

পূর্বস্বত্রোক্ত আশঙ্কার সমাধান করিতেছেন।—পূর্বস্বত্রে যে দৃষ্টান্ত-
প্রদর্শন করিলেন, তাহাতে স্বাভাবিকত্বের অপগম হয় না । পূর্বোক্ত
দৃষ্টান্তদ্বয়ে শক্তির উদ্ভব ও অনুভবদ্বারা শুক্লাদির আবির্ভাব-তিরোভাব হয় ।
শুক্লবর্ণ ও অন্ধুরোৎপাদনশক্তির অভাব হয় না । শুক্লবস্ত্রের যে বর্ণান্তর-
সংযোগ হয়, তাহা শক্ত্যন্তরের আবির্ভাবমাত্র এবং ভূটবীজের যে অন্ধু-
রোৎপাদিকাশক্তি থাকে না, তাহাও ঐ শক্তির তিরোভাব । অন্তথা শুক্ল-
বর্ণ বস্ত্র রাগাদিদ্বারা অম্লব্রজিত হইয়া বর্ণান্তরবিশিষ্ট হইলে রজকাদিরা
পুনর্বার সেই বস্ত্রকে শুক্লবর্ণ করিতে পারিবে কেন ? এবং যোগীগণ ভূট-
বীজেরও পুনর্বার অন্ধুরোৎপাদিকা শক্তি দেখাইতে পারেন । যদি ঐ শক্তি-
দ্বয়ের সর্বতোভাবে অভাবই হইত, তাহাহইলে সেই শক্তিদ্বয়ের পুনঃপ্রকাশ
হইতে পারিত না । যদি বল, যেমন পূর্বোক্ত দৃষ্টান্তদ্বয়ে শক্তির আবির্ভাব-
তিরোভাবদ্বারা মীমাংসা করিলে, সেইরূপ পুরুষেরও স্বাভাবিক বদ্ধশক্তির
তিরোভাবই মোক্ষ বলিয়া স্বীকার করি । তাহা হইতে পারে না । বেহেতু
হুঃখের অত্যন্ত নিবৃত্তিই পরমপুরুষার্থ বলিয়া লোকে স্বীকার করে । ঐতি-
শ্রুতিতেও অত্যন্ত হুঃখনিবৃত্তিই পুরুষার্থরূপে সিদ্ধ আছে । দৃষ্টান্তদ্বয়ে
যে রূপ আবির্ভাব-তিরোভাব স্বীকার করিয়া কথঞ্চিৎ সমাধান করা যায়
বটে, কিন্তু পুরুষের হুঃখনিবৃত্তিস্থলে সেইরূপ মীমাংসা হইতে পারে না ।
আর হুঃখশক্তির তিরোভাবকে মোক্ষ বলিয়া স্বীকার করিলে যেমন কদা-

ন কালযোগতো ব্যাপিনো নিত্যস্ত সৰ্ব্বসম্বন্ধাৎ ॥ ১২ ॥

কিঞ্চ হুঃখশক্তিরোভাবমাত্রস্ত মোক্ষস্বৈ কদাচিদ্ব্যোগীশ্বরসঙ্কল্পাদিনা শক্ত্যু-
দ্ভবস্ত ভূষ্টবীজৈষিষ মুক্তেষাপি সম্ভবেনানির্মোক্ষাপত্তিরিতি ॥ ১১ ॥

স্বভাবতো বন্ধঃ নিরাকৃত্য নিমিত্তেভ্যোহপি বন্ধমপাকরোতি হৃদ্র-
জাতেন । পুরুষে হুঃখস্ত নৈমিত্তিকস্বৈহপি জ্ঞানাদ্যপায়োচ্ছেদ্যত্বং ন
ঘটতে । অনাগতাবস্থাস্থহুঃখস্ত যাবদ্রব্যভাবিহাদিত্যাশয়েন নৈমিত্তি-
কত্বং নিরাক্রিয়তে । নাপি কালসম্বন্ধনিমিত্তকঃ পুরুষস্ত বন্ধঃ । কূতঃ—
ব্যাপিনো নিত্যস্ত কালস্ত সৰ্ব্বাবচ্ছেদেন সৰ্ব্বদা মুক্তামুক্তসকলপুরুষসম্বন্ধাৎ ।
সৰ্ব্বাবচ্ছেদেন সদা সকলপুরুষাণাং বন্ধাপত্তেরিত্যর্থঃ । অত্র চ প্রকরণে
কালদেশকৰ্ম্মাদীনাং নিমিত্তত্বসামান্যং নাপলপ্যতে ঐতিশ্চুতিযুক্তিভিঃ সিদ্ধ-
ত্বাৎ । কিন্তু যনৈমিত্তিকত্বং তদেব বন্ধে ঐতিষিধাতে পুরুষে বন্ধস্তৌপাধি-

চিং ব্যোগীগণের সংকল্পবশতঃ ভূষ্টবীজের অঙ্কুরোৎপাদিকা শক্তির উদ্ভব
হয়, সেইরূপ মুক্ত পুরুষেরও পুনর্বার হুঃখের সম্ভব হইতে পারে ; সুতরাং
মোক্ষসিদ্ধির অসম্ভব হয় । অতএব গুরুবক্ত ও ভূষ্টবীজের জায় শক্তির
ভিরোভাব স্বীকার করিয়া পুরুষের হুঃখনিবৃত্তির সমাধান হয় না ॥ ১১ ॥

পূৰ্ব্ব পূৰ্ব্বস্থে আত্মবন্ধনের স্বাভাবিকত্ব নিরাস করিয়া এই স্থলে তাহার
নৈমিত্তিকত্ব নিরাস করিতেছেন । পুরুষের নৈমিত্তিক হুঃখস্বীকার করিলে
জ্ঞানাদি উপায়দ্বারা সেই হুঃখের উচ্ছেদ সম্ভবে না । অনাগতবস্থাস্থ
হুঃখসকলও দ্রব্যাত্ত্বস্বায়ী । এই অভিপ্রায়ে আত্মহুঃখের নৈমিত্তিকত্ব
নিরাকৃত হইতেছে ।—“পুরুষের হুঃখ কালনিমিত্তক” ইহা বলা যায় না ।
যেহেতু কাল সৰ্ব্বব্যাপী ও নিত্য । সৰ্ব্বদাই মুক্ত ও অমুক্ত সকল
পুরুষেতেই কালের সম্বন্ধ আছে ; সুতরাং পুরুষের বন্ধকে কালিক
বলা যায় না । তাহাহইলে সকল অবস্থাতেই সকল পুরুষের বন্ধ
সম্ভবিত্তে পারে । এই প্রকরণে কাল-দেশ-কৰ্ম্মাদির পুরুষবন্ধনের নিমিত্ত-
তার অপলাপ ঐতিশ্চুতির যুক্তি দ্বারা নিরূপিত হইবে । বাহা নিমিত্তজ্ঞত্ব,
তাহাকে নৈমিত্তিক বলা যায় । যেমন পাকাদিদ্বারা দ্রব্যের অবস্থান্তর হয়,
সেইরূপ বাহার অবস্থান্তরপ্রাপ্তি হয়, তাহাকে নৈমিত্তিক বলা যায় । পুরু-

ন দেশযোগতোহপি স্ম্যং ॥ ১০ ॥

নাবস্থাতো দেহধর্মত্বাং তস্তাঃ ॥ ১৪ ॥

কর্তৃত্বপগমাৎ । নহু কালাদিনিমিত্তকত্বেহপি সহকার্যন্তরসম্ভবাসম্ভ-
বাত্মাং ব্যবস্থা ত্বাদিতি চেৎ । এবং সতি যৎ সংযোগে সত্যবশ্তঃ বন্ধন্তত্রৈব
সহকারিণি লাঘবাবদ্ধৌ যুক্তঃ পুরুষে বন্ধব্যবহারস্তৌপাধিকত্বেনাপ্যপত্তে-
রিত্তি কৃতং নৈমিত্তিকত্বেনেতি ॥ ১২ ॥

দেশযোগতোহপি ন বন্ধঃ । কৃতঃ—অস্মাৎ পূর্ব্বহৃত্তোক্তান্মুক্তান্মুক্তসর্ব্ব-
পুরুষসম্বন্ধাং যুক্তত্বাপি বন্ধাপত্তেরিত্যর্থঃ ॥ ১৩ ॥

সত্ত্বাতবিশেষরূপতাত্মা দেহরূপা যাবস্থা ন তন্নিমিত্ততোহপি পুরুষস্ত
বন্ধঃ । কৃতঃ—তস্তা অবস্থায় দেহধর্মত্বাৎ । অচেতনধর্মত্বাদিত্যর্থঃ ।
অগ্রধর্মস্ত সাক্ষাদন্তবন্ধকত্বেহিতি প্রসঙ্গাৎ । যুক্তত্বাপি বন্ধাপত্তেরিত্যর্থঃ ॥ ১৪ ॥

যের বন্ধে এইরূপ নৈমিত্তিকত্বের প্রতিবেশ আছে । যেহেতু পুরুষবন্ধনের
ঔপাধিকত্ব স্বীকৃত আছে । যদি বল, পুরুষবন্ধনের কালাদিনিমিত্ততা স্বীকারে
অন্ত সহকারীর সম্ভব ও অসম্ভবদ্বারা ব্যবস্থা হইতে পারে, তাহাহইলে বাহার
সংযোগবিদ্যামানে অবশ্য বন্ধ হয়, তাহাতেই অন্ত সহকারীর সাহায্য অপেক্ষা
করে । পুরুষে বন্ধব্যবহারের ঔপাধিকত্বপ্রযুক্ত তাহার বন্ধত্বোপপত্তি হয়,
অতএব পুরুষের নৈমিত্তিক বন্ধও অসম্ভব ॥ ১২ ॥

দেশযোগবশতও পুরুষের হৃৎখসম্বন্ধ হয় না, যেহেতু পূর্ব্বহৃত্তোক্ত কাল
সম্বন্ধের জ্ঞান দেশসম্বন্ধও যুক্ত ও অযুক্ত পুরুষের সম্ভবিত্তে পারে; তাহা-
হইলে যুক্ত পুরুষেরও বন্ধাপত্তি হইতে পারে, পুরুষের দৈশিক হৃৎখসম্বন্ধ
স্বীকার করিলে যুক্তপুরুষের হৃৎখসম্বন্ধ অনিবার্য্য হয় । অতএব আত্মার
হৃৎখসম্বন্ধ দেশনিমিত্তক নহে ॥ ১৩ ॥

পঞ্চভূতের সংঘাতরূপ দেহাত্মিকা অবস্থায় পুরুষের হৃৎখসম্বন্ধের নিমিত্ত
নহে, যেহেতু সেই অবস্থায়ই দেহের ধর্ম এবং সেই দেহ অচেতন । কখনও
অচেতন ধর্ম সচেতন পুরুষের বন্ধনের কারণ হয় না । একের ধর্মদ্বারা

অসঙ্গোহয়ং পুরুষ ইতি ॥ ১৫ ॥

ন কৰ্ম্মণান্ধৰ্ম্মত্বাদতিপ্রসক্তেচ ॥ ১৬ ॥

নহু পুরুষস্তাপ্যবস্থায়াঃ কিং বাধকং তত্রাহ । ইতি শব্দো হেতুর্থে । পুরুষস্তাসঙ্গত্বাদবস্থায়া দেহমাত্রধৰ্ম্মত্বমিতি পূৰ্ব্বস্থত্রেণাবয়বঃ । পুরুষস্তাবস্থারূপবিকারস্বীকারে বিকারহেতুসংযোগাখ্যঃ সঙ্গঃ প্রসজ্যোতেতিভাবঃ । অসঙ্গত্বে চ ঋতিঃ । স যদত্র কিঞ্চিং পশুত্যান্ধাগতন্তেন ভবতি অসঙ্গো হয়ং পুরুষ ইতি । সঙ্গশ্চ সংযোগমাত্রং ন ভবতি । কালদেশসম্বন্ধস্য পূৰ্ব্ব-মুক্তত্বাৎ । ঋতিস্থিতিবু পদ্যপত্রস্থজলেবেব পদ্যপত্রস্যাসঙ্গত্যায়াঃ পুরুষাসঙ্গ-ত্যায়াং দৃষ্টান্ততাপ্রবণাচ্ ॥ ১৫ ॥

ন হি বিহিতনিষিদ্ধকৰ্ম্মণাপি পুরুষস্য বন্ধঃ । কৰ্ম্মণামনান্ধধৰ্ম্মত্বাৎ । অন্ধধৰ্ম্মেণ সাক্ষাদন্তস্য বন্ধে চ মুক্তস্যাপি বন্ধাপত্তেঃ । নহু স্বস্থোপাধি-

অন্তের বন্ধন স্বীকার করিলে মুক্ত পুরুষেরও বন্ধ হইতে পারে । অতএব অবস্থাকে বন্ধনের নিমিত্ত বলা যায় না ॥ ১৪ ॥

পুরুষের অবস্থা স্বীকারে বাধা কি আছে? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—
যেহেতু পুরুষ অসঙ্গ, অতএব তাহার অবস্থার বাধকতা আছে এবং পুরুষের অসঙ্গতাগ্রযুক্তই অবস্থা দেহের ধৰ্ম্ম, উহা পুরুষের ধৰ্ম্ম নহে । পুরুষের অবস্থারূপ বিকার স্বীকার করিলে বিকারের হেতুভূত সংযোগাখ্য সঙ্গও স্বীকার করিতে হয় । কিন্তু সৰ্ব্বপ্রকার ঋতিতেই পুরুষের অসঙ্গত্ব প্রসিদ্ধ আছে । কেবল সংযোগমাত্রকে সঙ্গ বলা যায় না, পূৰ্বে কাল-দেশ সম্বন্ধের সঙ্গত্ব উক্ত হইয়াছে । ঋতিস্থিতিতে পুরুষের অসঙ্গতাবিষয়ে পদ্যপত্রস্থ জলে পদ্যপত্রের অসঙ্গতারূপ দৃষ্টান্তের প্রবণ আছে, অর্থাৎ যেমন পদ্যপত্রস্থ-জলে পদ্যপত্রের সংযোগ থাকিলেও তাহাতে পদ্যপত্রসঙ্গতা নাই, সেইরূপ পুরুষেতে সৰ্ব্বপদার্থের সংযোগসত্ত্বেও তাহাতে সঙ্গতা নাই ; সুতরাং পুরুষের অবস্থা স্বীকার করা যায় না ॥ ১৫ ॥

বিহিত, কিম্বা অবিহিত কৰ্ম্মদ্বারাও পুরুষের বন্ধ হয় না । কারণ কৰ্ম্ম আত্মার ধৰ্ম্ম নহে এবং একের ধৰ্ম্মদ্বারা অপরের বন্ধ হইতে পারে না, তাহা-

বিচিত্রভোগানুপপত্তিরনুধর্ম্মত্বে ॥ ১৭ ॥

কর্ম্মণা বন্ধাদীকারে নাস্যং দোষ ইত্যশয়েন হেতুস্তরমাহ । অতিপ্রসক্তে-
শ্চেতি । প্রলয়াদাবপি হুঃখযোগরূপবন্ধাপত্তৌচতার্থঃ । সহকার্য্যস্তর-
বিলম্বতো বিলম্বকরনং চ প্রাগেব নিরাকৃতং ন কালযোগ ইত্যাদিসূত্র
ইতি ॥ ১৬ ॥

নস্বেবং হুঃখযোগরূপোহপি বন্ধঃ কর্ম্মসামানাদিকরণানুরোধেন চিত্তটস্য-
বাস্ত । হুঃখস্য চিত্তধর্ম্মতার্য্যঃ সিদ্ধত্বাৎ । কিমর্থং পুরুষস্যাপি কল্যাতে বন্ধ
ইত্যশঙ্ক্যামাহ । হুঃখযোগরূপবন্ধস্য চিত্তমাত্রধর্ম্মত্বে বিচিত্রভোগানুপ-
পত্তিঃ । পুরুষস্য হি হুঃখযোগং বিনাপি হুঃখসাক্ষাৎকারাখ্যভোগস্বীকারে
সর্ব্বপুরুষহুঃখাদীনাং সর্ব্বপুরুষভোগ্যতা স্যামিয়ামকাত্বাৎ । ততশ্চায়ং
হুঃখভোক্তায়ং চ সূত্রভোক্তেত্যাদিরূপভোগবৈচিত্র্যং নোপপদ্যোতেত্যর্থঃ ।
অতো ভোগবৈচিত্র্যোপপত্তয়ে ভোগনিয়ামকতয়া হুঃখাদিযোগরূপো বন্ধঃ

হইলে মুক্ত পুরুষেরও বন্ধাপত্তি হইতে পারে । যদি বল, স্বীয় কর্ম্মদ্বারা ই
বন্ধ স্বীকার করি, তাহাই হইলে একের বন্ধনে অপরের বন্ধাপত্তিরূপ দোষ
সম্ভবিতো পারে না, ইহাও বলা যায় না । কারণ পুরুষের স্বীয় কর্ম্মদ্বারা
বন্ধ স্বীকার করিলে মহাপ্রলয়কালেও হুঃখযোগরূপ বন্ধের আপত্তি হইতে
পারে । যদি বল, সহকারী কারণান্তরের অভাবেই প্রলয়কালে হুঃখযোগ-
রূপ বন্ধ হয় না, এই আশঙ্কা পূর্বেই নিরাকৃত হইয়াছে ॥ ১৬ ॥

হুঃখযোগরূপ বন্ধ কর্ম্মের একাধিকরণানুরোধে চিত্তধর্ম্মই হউক, যেহেতু
হুঃখ চিত্তধর্ম্ম বলিয়া প্রসিদ্ধ আছে, অর্থাৎ কর্ম্ম চিত্তেতে থাকে । অতএব
কর্ম্মসামানাদিকরণ হুঃখযোগাত্মক বন্ধও চিত্তধর্ম্ম বলিয়া স্বীকার করি,
পুরুষের বন্ধ স্বীকার করি কেন ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—হুঃখযোগরূপ
বন্ধকে চিত্তধর্ম্মরূপে স্বীকার করিলে বিচিত্র ভোগের অনুপপত্তি হয়, অর্থাৎ
পুরুষভেদে নানারূপ ভোগ হইতে পারে, সকল পুরুষেরই একরূপ ভোগ
স্বীকার করিতে হয় । পুরুষের হুঃখযোগব্যতিরেকে হুঃখসাক্ষাৎকারকে
ভোগ বলিয়া স্বীকার করিলে নিয়ামকাত্বপ্রযুক্ত সকলের হুঃখই সর্ব্ব-

প্রকৃতিনিবন্ধনাচেন তস্মাপি পারতন্ত্র্যম্ ॥ ১৮ ॥

পুরুষেহপি স্বীকার্য্যঃ । স চ পুরুষে হুঃখযোগঃ প্রতিবিম্বরূপ এবেতি প্রাগে-
বোক্তম্ । প্রতিবিম্বশ্চ সোপাধিবৃত্তেরেব ভবতীতি ন সৰ্ব্বপুংসাং সৰ্ব্বহুঃখ-
ভোগ ইতি ভাবঃ । চিত্তবৃত্তিবোধে পুরুষস্তানাдиঃ স্বামিতাবঃ সম্বন্ধো
হেতুরিতি যোগভাষাদয়ঃ সিদ্ধান্তঃ সিদ্ধঃ । চিত্তে চ পুরুষস্ত স্বয়ং স্বভূক্ত-
বৃত্তিবাসনাবস্থমিতি । যৎ তু চিত্তশ্চৈব বন্ধমোক্শৌ ন পুরুষস্যেতি প্রতি-
শ্রুতিবু গীয়তে তদ্বিম্বরূপহুঃখবৌগরূপং পারমার্থিকং বন্ধমাদায় বোধ্যম্ ॥১৭॥

সাংখ্যে প্রকৃতিনিমিত্তকত্বমপি বন্ধস্যাপাকরেতি । নহু প্রকৃতিনিমিত্তা-
দ্বন্ধো ভবতীতি চেন । যতস্তস্যা অপি বন্ধকত্বে সংযোগপারতন্ত্র্যমুত্তরত্র
বক্ষ্যমাণমন্তি । সংযোগবিশেষং বিনাপি বন্ধকত্বে প্রলয়াদাবপি হুঃখবন্ধ-

পুরুষের ভোগ হইতে পারে, হুঃখভোগের কোনরূপ তারতম্য থাকে না ।
অর্থাৎ “ইনি হুঃখভোক্তা, ইনি সুখভোগী” ইত্যাদিরূপ ভোগের ইতর বিশে-
ষের অনুপপত্তি হইয়া পড়ে । অতএব ভোগের তারতম্যতার নিমিত্ত এবং
ভোগনিয়ামকতাশ্রয়িত হুঃখাদিযোগরূপ বন্ধ পুরুষেরই স্বীকার করিতে হয় ।
পূর্বেই কথিত হইয়াছে যে, প্রতিবিম্বরূপেই পুরুষের হুঃখযোগ হইয়া
থাকে । সেই হুঃখপ্রতিবিম্বও যাহার উপাধিবৃত্তি আছে, তাহারই সম্ভবে,
সৰ্ব্বপুরুষের হুঃখযোগ সম্ভবে না । চিত্তবৃত্তিবোধে পুরুষের অনাদি স্বামি-
ভাবরূপ সম্বন্ধই হুঃখভোগের হেতু বলিয়া যোগসূত্রভাবে সিদ্ধান্ত প্রসিদ্ধ
হইয়াছে । চিত্তেতে যে পুরুষের স্বয়ং, তাহাও স্বভূক্তবৃত্তিরূপ বাসনামাত্র ।
প্রতিশ্রুতিতে যে চিত্তেরই বন্ধ মোক্ষ, উহা পুরুষের নহে, এইরূপ উক্ত আছে,
তাহাও হুঃখপ্রতিবিম্বরূপ পারমার্থিক হুঃখযোগ জানিতে হইবে ॥ ১৭ ॥

পূর্বপূর্বসূত্রে পুরুষবন্ধের নানাপ্রকার নৈমিত্তিকত্বের পরিহার করিয়া-
ছেন । এইক্ষণ যদি বল, প্রকৃতিনিমিত্তই পুরুষের বন্ধ, তাহাও নিরাস করি-
তেছেন । যদি বল, প্রকৃতিনিমিত্তই পুরুষের বন্ধ স্বীকার করি, তাহা
হইতে পারে না, যেহেতু প্রকৃতির বন্ধজনকতাবিষয়ে উত্তরগ্রন্থে সংযোগ-
পারতন্ত্র্য কথিত আছে । সংযোগবিশেষব্যতিরেকে কেবল প্রকৃতিকে বন্ধ-

ন নিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্বভাবস্ত তদযোগস্তদযোগাদৃতে ॥১৯॥

প্রসঙ্গাদিত্যর্থঃ । প্রকৃতিনিবন্ধনা চেদিতি পাঠে তু প্রকৃতিনিবন্ধনা চেদ্বন্ধ-
নেত্যর্থঃ ॥ ১৮ ॥

অতো যৎপরভক্তা প্রকৃতিরীকৃতকারণং সম্ভবেৎ তস্মাদেব সংযোগবিশেষা-
দৌপাধিকো বন্ধোহগ্নিসংযোগাজ্জলৌক্ষ্যবদिति । স্বসিদ্ধাস্তম্নেনৈব প্রস-
ঙ্গেনাস্তরাল এবাবধারণরতি । তস্মাৎ তদযোগাদৃতে প্রকৃতিসংযোগং বিনা
ন পুরুষস্য তদযোগো বন্ধসম্পর্কোহস্তি । অপি তু তত এব বন্ধঃ । বন্ধ-
সৌপাধিকত্বলাভায় নঞদ্বয়েন বক্তোক্তিঃ । যদি হি বন্ধঃ প্রকৃতিসংযোগ-
জন্তঃ ত্রাৎ পাকজরূপবৎ তদা তদেব তদ্বিয়োগেহপ্যহুবর্ততে । ন চ
দ্বিতীয়ক্ষণাদেহুঃখনাশকত্বং কল্যাৎ কারণনাশস্য কার্য্যনাশকতর্য্যঃ ক্লৃপ্তত্বেন
তেনৈবোপপত্তবিত্ত্যভিস্তদকল্পনাৎ । বৃত্তির্হি হুঃখাদেকরূপাদানম্ । অতো
দীপশিখাবৎ ক্ষণভঙ্গুরায়া বৃত্তেরাণ্ডবিনাশিত্বেনৈব তদ্ব্যঙ্গাণাং হুঃখেচ্ছাদীনাং

কারণ বলিয়া স্বীকার করিলে প্রলয়কালেও হুঃখসম্বন্ধের প্রসঙ্গ হইতে
পারে । কোন গ্রন্থে “প্রকৃতিনিবন্ধনা” এইরূপ পাঠ আছে । সেই স্থানে
প্রকৃতিনিবন্ধনা বন্ধনা এইরূপ অর্থ করিয়া গ্রন্থসঙ্গতি করিতে হয় ॥ ১৮ ॥

প্রকৃতি যে সংযোগবারা বন্ধের কারণ হয়, সেই সংযোগবিশেষ হই-
তেই ঔপাধিক বন্ধ হইয়া থাকে । যেমন অগ্নিসংযোগে জলের উষ্ণতা হয়,
সেইরূপ প্রকৃতিসংযোগেই পুরুষের বন্ধ হইয়া থাকে । এইরূপ স্বীয় মতানু-
যায়ী সিদ্ধান্ত মধ্যভাগেই অবধারণিত করিতেছেন । প্রকৃতিযোগব্যতিরেকে
নিত্য-শুদ্ধ-বুদ্ধ-মুক্তস্বভাব পুরুষের হুঃখভোগ হয় না, কেবল প্রকৃতিসংযোগেই
উক্তরূপ পুরুষের বন্ধ ঘটিয়া থাকে । যদি বল, পুরুষের বন্ধ পাকজন্ত রূপাদির
ত্রায় প্রকৃতিসংযোগজন্ত হউক না কেন । যেমন কোন বস্তু অগ্নিসংযোগাদি-
দ্বারা রূপান্তরপ্রাপ্ত হয়, সেইরূপ পুরুষের বন্ধকে প্রকৃতিসংযোগজন্ত স্বীকার
করিলে, যেমন পাকজন্ত রূপাদিস্থলে অগ্নিসংযোগাদিরূপ পাকের অপগম
হইলেও সেই রূপান্তরপ্রাপ্তির অশ্রুতা হয় না, সেইরূপ প্রকৃতিসংযোগের
বিরোগেও পুরুষের বন্ধ থাকিতে পারে । আর যদি বল, দ্বিতীয় ক্ষণাদির

বিনাশঃ সম্ভবতীতি । অতঃ প্রকৃতিবিশ্লোগে বন্ধাভাবাদৌপাধিক এব বন্ধো ন তু স্বাভাবিকো নৈমিত্তিকো বেতি । তথা সংযোগনিবৃত্তিরেব সাক্ষাৎকানোপায় ইত্যপি বক্রোক্তিকলম্ । তথা চ স্মৃতিঃ । “যথা জলদ-
গৃহাঙ্গিষ্টগৃহং বিচ্ছিদ্য রক্ষতে । তথা সদৌষপ্রকৃতিবিচ্ছিন্নোন্নয়ন শোচতি ॥”
ইতি । বৈশেষিকগণামিব পারমার্থিকো দুঃখযোগ ইতি ভ্রমো মা ভূদিত্যে-
তদর্থং নিত্যোক্তাদি । যথা স্বভাবগুণস্য ক্ষটিকস্য রাগযোগো ন জপা-
যোগঃ যিমা ঘটতে তথৈব নিত্যগুণাদিস্বভাবস্য পুরুষস্যোপাধিসংযোগঃ
যিমা দুঃখসংযোগো ন ঘটতে স্মৃতে দুঃখাদ্যসম্ভবাদিত্যর্থঃ । তদ্বাক্যং
সৌরে । “যথা হি কেবলো রক্তঃ ক্ষটিকো লক্ষ্যতে জনৈঃ । রক্তকাদ্যপা-

দুঃখনাশকতা-কল্পনা করি, ইহাও বলিতে পার না । যেহেতু কারণনাশেরই
কার্য্যনাশকতা প্রসিদ্ধ আছে, ইহারারাই দুঃখবিনাশের উপপত্তি আছে ;
সুতরাং আমরা আর দ্বিতীয়ক্ষণাদির দুঃখবিনাশকতা কল্পনা করি না ।
চিন্তবৃত্তিই দুঃখাদির উপাদানকারণ, অতএব দীপশিখার জ্বালায় ক্ষণভঙ্গুর বৃত্তির
আন্তবিনাশিত্বপ্রযুক্ত বৃত্তিদ্বন্দ্ব দুঃখ ইচ্ছাদির বিনাশেরও সম্ভব আছে, এই
নিমিত্ত প্রকৃতিবিশ্লোগে পুরুষের বন্ধাভাবহেতু সেই বন্ধকে উপাধিক বলিয়া
নিশ্চয় করিবে, ইহা স্বাভাবিক বা নৈমিত্তিক নহে এবং প্রকৃতিসংযোগনিবৃ-
ত্তিই পুরুষের দুঃখাভাবের উপায়, ইহাই সূত্রার্থ । এই বিষয়ে স্মৃতিপ্রমাণে
জানা যায় যে, যেমন সংল্লিষ্ট গৃহঘরের মধ্যে এক গৃহ অগ্নিসংযোগে প্রজ্ব-
লিত হইলে অপর গৃহকে সেই প্রজ্বলিত গৃহ হইতে বিচ্ছিন্ন করিয়া রক্ষা
করিতে হয় । সেইরূপ সদৌষপ্রকৃতি হইতে পুরুষকে বিচ্ছিন্ন করিতে
পারিলেই সেই পুরুষ আর শোকে পতিত হয় না । ইত্যাদি কারণে
বৈশেষিকদিগের জ্ঞান পুরুষের দুঃখযোগে পারমার্থিকত্বভ্রম হয় না, এই
নিমিত্তই সূত্রে পুরুষের নিত্যত্ব বিশেষণ দিয়াছেন । যেমন স্বভাবত বিশুদ্ধ
ক্ষটিকাদি মণিতে জবাদি কুসুমের সংযোগব্যতিরেকে তাহার রাগাদি
সম্ভবে না, সেইরূপ বিশুদ্ধস্বভাব পুরুষের উপাধিসংযোগ না হইলে দুঃখ-
সংযোগ ঘটে না ; যেহেতু পুরুষের স্বাভাবিক দুঃখাদির সম্ভব নাই । সৌরে
উক্ত আছে যে, যেমন বিশুদ্ধ ক্ষটিকমণিকে রক্তকাদির সান্নিধ্যবশতঃ রক্ত-

ধানেন তদৎ পরমপুরুষঃ ।” ইতি । নিত্যত্বং কালানবচ্ছিন্নত্বম্ । শুদ্ধাদি-
স্বভাবত্বং চ নিত্যশুদ্ধাদিকম্ । তত্র নিত্যশুদ্ধত্বং সদা পাপপুণ্যশূন্যত্বম্ ।
নিত্যবুদ্ধত্বমলুপ্তচিহ্নপত্বম্ । নিত্যমুক্তত্বং সদা পারমার্থিকদুঃখাযুক্তত্বম্ ।
প্রতিবিশ্বরূপদুঃখযোগস্বপারমাধিক্যে বদ্ধ ইতি ভাবঃ । আত্মনো নিত্য-
শুদ্ধত্বাদৌ চ ঞ্জতিঃ । অয়মাত্মা সন্নাত্মো নিত্যঃ শুদ্ধো বুদ্ধঃ সত্যো মুক্তো
নিরঞ্জনো বিভূরিত্যাদিঃ । নব্বস্য মননশাস্ত্রত্বাদিত্রার্থে যুক্তিরপি বক্তব্যেতি
চেৎ সত্যম্ । ন তদেবাগস্তদেবাগাদৃত ইত্যেনেন নিত্যশুদ্ধত্বাদৌ যুক্তিরপায়ু-
ক্ৰৈব । তথাহি আত্মনো নিত্যত্ববিভূত্বাদিকং তাবদ্যাত্মাদিদর্শনেষেব সাধি-
তম্ । তত্র নিত্যস্ত বিভোরাত্মনো যদেবাগং বিনা দুঃখাদ্যখিলবিকারৈ-

বর্জিতদর্শন করে, সেইরূপ পরমপুরুষও উপাধিযোগে দুঃখী বলিয়া অনুমিত
হয় । সেই পুরুষ নিত্য, অর্থাৎ কালাদি দ্বারা অনবচ্ছিন্ন । ষাঁহার প্রতি
“কোনকালে আছেন এবং কালান্তরে নাই” এইরূপ ব্যবহার হয় না, তিনিই
নিত্য । আর তিনি নিত্য শুদ্ধস্বভাব । যিনি সর্বদা পাপশূন্য, তাঁহাকেই
নিত্য শুদ্ধস্বভাব বলা যায় । সেই পুরুষ নিত্য বুদ্ধ, কখনও তাঁহার
চিহ্নপত্বের হানি হয় না । আর সেই পুরুষ নিত্য মুক্ত, অর্থাৎ সর্বদা পার-
মার্থিক দুঃখাদি দ্বারা অযুক্ত । তিনি বাস্তবিক দুঃখাদিশূন্য ; তাঁহার যে
প্রতিবিশ্বরূপ দুঃখযোগ, তাহা অবাস্তবিক । আত্মার নিত্যশুদ্ধত্বাদি বিষয়ে
ঞ্জতিতে লিখিত আছে যে, এই আত্মা স্বৎস্বরূপ, নিত্য, শুদ্ধ, বুদ্ধ, সত্য,
মুক্ত, নিরঞ্জন ও বিভূ । যদি বল, এইটি মননশাস্ত্রপ্রযুক্ত এই শাস্ত্রার্থে যুক্তি-
প্রদর্শন কর্তব্য ; ইহা সত্য বটে, “প্রকৃতিযোগব্যতিরেকে পুরুষের দুঃখ-
যোগ হয় না” ইত্যাদি বাক্যে নিত্য শুদ্ধপুরুষবিষয়ে যুক্তিও অযুক্তির স্থান ।
আত্মার নিত্যত্ববিভূত্বাদিও মায়াদর্শনেই সাধিত হইয়াছে, যে অন্তঃকরণ
যোগব্যতিরেকে আত্মার দুঃখাদি অখিল বিকারযোগ সম্ভবে না, সেই
অন্তঃকরণই আত্মার দুঃখভোগের উপাদানকারণ, ইহাই সর্ববাদিসম্মত ।
অন্যব্যতিরেক দ্বারা সেই অন্তঃকরণের আত্মার সর্বাধিকারবিষয়ে কারণতা
জানা যায়, কিন্তু অন্তর্বিধিকারবিষয়ে অন্তঃকরণের কারণতা এবং আত্মার
উপাদানকারণতা যুক্তিযুক্ত নহে, যেহেতু কারণদ্বয়কল্পনে গৌরব হয় । আর

যোগো ন ভবতি তস্যা বাস্তবঃ করণশ্চ সর্বসম্মতকারণশ্চ তদুপাদানকারণ-
সেব যুক্তং লাবণ্যং । সর্ববিকারেষু করণতস্য বাস্তব্যাতিরেকাভ্যাং চ ।
ন পুনরন্তর্বিকারেষু মনসো নিমিত্তত্বমাত্মনশ্চোপাদানত্বং যুক্তং কারণব-
ল্লনে গৌরবাৎ । নহং স্মৃণী হুঃখী করোমীত্যাদ্যনুভবাদাত্মনো বিকা-
রোপাদানত্বসিদ্ধিরিতি চেৎ । অহং গৌর ইত্যাদিভ্রমশতান্তঃপাতিত্বেনা-
প্রামাণ্যশঙ্কান্নিত্তরোক্ত প্রত্যক্ষাণামুক্ততর্কানুগৃহীতানুমানাপেক্ষয়া চর্ক্সল-
ত্বাৎ । আত্মনশ্চিহ্নাত্ত্বং তু যুক্তিরগ্রে বক্ষ্যত ইতি দিক্ । অস্যা সূত্রস্য
বার্থঃ কারিকয়া পুঙ্খঃ । “তস্মাৎ তৎসংযোগাদচেতনং চেতনাবদিব লিঙ্গম্
গুণকর্তৃত্বে চ তথা কর্ত্তেব ভবত্যা দাসীনঃ ॥” ইতি । কর্ত্তৃত্বমাত্র হুঃখিত্বা

“আমি স্মৃণী, আমি হুঃখী” এবং “আমি করিতেছি” ইত্যাদি অনুভববশ-
আত্মারই যে স্বীয় বিকারের উপাদানকারণত্ব সিদ্ধ আছে, তাহা নহে; যেহেতু
“আমি স্মৃণী” ইত্যাদি অনুভবও “আমি গৌর” ইত্যাদি ভ্রমাত্মক শতশ
অনুভবের অন্তঃপাতী । অতএব “আমি স্মৃণী” ইত্যাদি অনুভবের অপ্রামাণ্য-
বিধায় উক্ত “আমি স্মৃণী” ইত্যাদি প্রত্যক্ষ উক্ত তর্কানুগৃহীত অনুমান-
পেক্ষা চর্ক্সল বলিয়া জানা যায় । আত্মার চিহ্নাত্ত্বাবিষয়ে যে সকল
যুক্তি আছে, তাহা অগ্রে কথিত হইবে । উক্ত সূত্রার্থ কারিকাতেও উক্ত
আছে যে, পুরুষসংযোগহেতু অচেতন বুদ্ধিবৃত্তিপ্রভৃতি হেতুসকল সচেতন-
বৎ প্রতীয়মান হয় । গুণের কর্ত্তৃত্বসত্ত্বেও উদাসীন পুরুষই কর্ত্তার জ্ঞান
প্রকাশ পাইয়া থাকেন । এস্থলে কর্ত্তৃত্ব শব্দের অর্থ হুঃখীত্বাদি সকল-
প্রকার বিকারমাত্র, অর্থাৎ আত্মা কর্ত্তার জ্ঞান প্রকাশ পায়েন, এই শব্দে
আত্মা স্মৃণী হুঃখী ইত্যাদিরূপে বিকারীর জ্ঞান প্রতীয়মান হইয়েন, ইহাই
বুঝাইতেছে । যোগসূত্রেও এই বিষয় উক্ত আছে যে, “পুরুষ ও প্রকৃতির
সংযোগই হুঃখের কারণ ।” গীতাতে উক্ত আছে যে, “পুরুষ প্রকৃতিহু হইয়া
প্রকৃতির গুণসকল ভোগ করেন ।” শ্রুতিতে কথিত আছে যে, “পণ্ডিতেরা
ইন্দ্রিয়মনোযুক্ত আত্মাকেই ভোক্তা বলিয়া নির্দেশ করেন ।” যদি বল,
যেমন কালাদির সহিত মুক্ত ও অমুক্ত পুরুষের সংযোগবশতঃ সেই কালাদি
পুরুষের বন্ধনের নিমিত্ত হয় না, সেইরূপ প্রকৃতিসংযোগও মুক্ত ও

সকলবিকারোপলক্ষণম্ । তথা যোগসূত্রেহপ্যস্যা সূত্রস্যৈবার্থ উক্তঃ । দ্রষ্টৃ-
দৃশ্যয়োঃ সংযোগো হেয়হেতুরিতি । গীতায়াং চ—“পুরুষঃ প্রকৃতিস্থো হি
ভূক্তে প্রকৃতিজান্ গুণান্ ।” ইতি । প্রকৃতিস্থঃ প্রকৃতৌ সংযুক্তঃ । তথা চ
ঋতাবপি । “আত্মেন্দ্রিয়মনোযুক্তং ভোক্তেত্যাহুর্শ্রমীনিঃ ।” ইতি । ন চ
কালাদিবদেব প্রকৃতিসংযোগেহপি মুক্তামুক্তপুরুষসাধারণতয়া কথং বন্ধ-
হেতুরিতি বাচ্যম্ । জন্মাপরনামঃ স্বস্ববুদ্ধিতাবাপন্নপ্রকৃতিসংযোগবিশেষস্তৈ-
বাত্র সংযোগশব্দার্থত্বাৎ । যোগভাষ্যে ব্যাসেন্দ্রত্যাং ব্যাখ্যাতত্বাৎ । বুদ্ধি-
বৃত্ত্যুপাধিনেব পুরুষে হুঃখযোগাচ্চ । বৈশেষিকাদিবদেব ভোগজনকতাব-
চ্ছেদকতেনাস্তঃকরণসংযোগে বৈজাত্যং চান্ধাতিরপীষ্টম্ । অতো ন স্ব-
প্ত্যাদৌ ভোগপ্রসঙ্গঃ । স্বস্বভুক্তবৃত্তিবাসনাবসঞ্চ যৎকিঞ্চিদবৃত্তিতং-
সংস্কারপ্রবাহোহপ্যনাদিরতঃ স্বস্বামিত্যবব্যবস্থেতি । কশ্চিৎ তু প্রকৃতি-

অমুক্ত পুরুষে বিদ্যমান আছে ; সূত্রায় তাহাও বন্ধহেতু হইতে পারে না ।
ইহাও বলা যায় না । যেহেতু অপরজন্মনাম স্বস্ব-বুদ্ধিতাবাপন্ন প্রকৃতি-
সংযোগবিশেষই এস্থলে সংযোগ শব্দের অর্থ । সংযোগশব্দের এইরূপ অর্থ
করিলে উহা মুক্ত পুরুষে সম্ভবিত্তে পারে না ; সূত্রায় কালাদির দ্বারা
প্রকৃতিসংযোগের বন্ধহেতুতার অন্ত্যথাভাব ঘটিতেছে না । যোগসূত্রভাষ্যে
ব্যাসদেব এইরূপ ব্যাখ্যা করিয়াছেন । বিশেষতঃ বুদ্ধিবৃত্তিরূপ উপাধি-
দ্বারাই পুরুষেতে হুঃখযোগ হইয়া থাকে । আর বৈশেষিকেরা যেমন
ভোগজনকতারূপ অন্তঃকরণসংযোগের বিশেষ স্বীকার করে, আমরাও
সেইরূপ বিশেষসংযোগ স্বীকার করিয়া থাকি । এইরূপ সংযোগবিশেষ-
বলেই স্বপ্তিপ্রভৃতিতে বন্ধপ্রসঙ্গ নাই । কোন কোন বাদীরা বলিয়া
থাকেন, প্রকৃতিপুরুষের সংযোগ স্বীকার করিলে পুরুষের পরিণাম ও
আসক্তি স্বীকার করিতে হয় । অতএব এইস্থলে অবিবেকই যোগশব্দের
অর্থ ; সংযোগ নহে । এই মীমাংসাও যুক্তিযুক্ত নহে । যেহেতু অবিবেক-
বশতঃ পুরুষের হুঃখযোগ হইয়া থাকে, এই সূত্রে অবিবেককে সংযোগের
হেতু বলিয়া সূত্রকার পরে নির্দেশ করিবেন । অতএব যোগশব্দের অর্থ

পুরুষায়োঃ সংযোগাকীকারে পুরুষস্ত পরিণামসদৌ ঐসংজ্ঞ্যাতাম্ । অতো-
 হত্ৰাবিবেক এব যোগশব্দার্থো ন তু সংযোগ ইতি । তন্ন—তদযোগোহপ্য-
 বিবেকাদিতি । হত্ৰেণাবিবেকস্ত যোগহেতুতায়্য এব হত্ৰাকারণে বক্ষ্যমাণ-
 য়াৎ । স্বামিশক্ত্যোঃ স্বরূপোপলব্ধিহেতুঃ সংযোগস্ত হেতুরবিদ্যোতি
 হত্ৰাভ্যাং পাতঞ্জলেহপি সংযোগহেতুত্বৈবাবিদ্যায়্য উক্তত্বাচ্চ । কিঞ্চ
 বিবেকাতাবরূপস্তাবিবেকস্ত সংযোগে প্রলয়াদাবপি প্রকৃতিপুরুষসংযোগ-
 সত্ত্বেন ভোগাদ্যাপত্তিঃ । মিথ্যাজ্ঞানরূপস্তাবিবেকস্ত চ সংযোগে আত্মা-
 শ্রয়ঃ পুস্ত্রকৃতিসংযোগস্তাজ্ঞানাদিহেতুত্বাদিতি । তস্মাদবিবেকাতিরিক্তো
 যোগো ব্যক্তব্যঃ । স চ সংযোগ এবান্তস্তাপ্রামাণিকত্বাৎ । সংযোগশ্চ ন
 পরিণামঃ সামান্ত্রাণ্যতিরিক্তধর্মোৎপত্ত্যৈব পরিণামিত্বব্যবহার্যৎ । অত্থা
 কূটস্থস্ত সর্বগতত্বরূপবিভূত্বানুপপত্তেঃ । নাপি সংযোগমাত্রং সঙ্গঃ পরিণাম-

অবিবেক ইহা বলা যায় না । বিশেষতঃ “প্রকৃতিপুরুষের সংযোগই তৎ-
 স্বরূপোপলব্ধির হেতু” এবং “অবিদ্যা সেই সংযোগের কারণ” এই হত্ৰদ্বয়দ্বারা
 পাতঞ্জলে অবিদ্যার সংযোগহেতুতা উক্ত আছে । পক্ষান্তরে বিবেকাতাবরূপ
 অবিবেককে সংযোগ বলিয়া স্বীকার করিলে প্রলয়কালিও প্রকৃতিপুরুষের
 সংযোগসত্তা প্রযুক্ত ভোগাদির আপত্তি হইতে পারে । আর মিথ্যাজ্ঞানরূপ
 অবিবেককে সংযোগ বলিয়া স্বীকার করিলে আত্মাশ্রয় দোষ (আপনিই আপ-
 নার জনক) হয় । যেহেতু প্রকৃতিপুরুষের সংযোগই অজ্ঞানের হেতু বলিয়া
 উক্ত আছে । “অজ্ঞানসংযোগের হেতু আর সেই সংযোগ অজ্ঞানের কারণ”
 ইহা নিতান্ত অসম্ভব । অতএব যোগকে অবিবেক বলা যায় না এবং
 অত্র কাহাকেও যোগরূপে প্রতিপাদন করিতে প্রমাণাতাবপ্রযুক্ত সংযোগই
 এস্থলে সংযোগশব্দের অর্থ বলিয়া নির্দেশ করিতে হইবে । এই সংযোগ পরি-
 ণাম নহে । যেহেতু সামান্ত্রাণ্যতিরিক্তধর্মোৎপত্তিদ্বারা পরিণামিত্বব্যবহার
 হইয়া থাকে । অত্থা কূটস্থ পুরুষের সর্বমূর্তসংযোগিত্বরূপ বিভূত্বের অনুপপত্তি
 হয় । আর সংযোগমাত্রকে সঙ্গ বলা যায় না । পরিণামের হেতুভূত সংযো-
 গই সঙ্গ শব্দের অর্থ, ইহাই বক্তব্য । এক্ষণে এই আশঙ্কা হইতেছে যে,

হেতুসংযোগশ্চৈব সঙ্গশ্চার্থতায়। বক্তব্যাদ্যাদিতি । নমু তথাপি কথং নিত্যায়োঃ
বিভোঃ প্রকৃতিপুরুষয়োর্মহাদাহেতুরনিত্যঃ সংযোগো ঘটত ইতি চেন্ন ।
প্রকৃতেঃ পরিচ্ছিন্নাপরিচ্ছিন্নত্রিবিধগুণসমুদায়রূপতয়া পরিচ্ছিন্নগুণাবচ্ছেদেন
পুরুষসংযোগোৎপত্তেঃ সম্ভবাৎ । শ্রুতিস্মৃতিসিদ্ধত্বাৎ প্রকৃতিসংযোগকো-
ভয়োরিতি । এতচ্চ যোগবার্ত্তিকৈ প্রপঞ্চিতমস্মাভিঃ । অপরস্ত ভোগ্য-
ভোক্তৃযোগ্যতৈবানয়োঃ সংযোগ ইত্যাহ । তদপি ন—যোগ্যতায়ানিত্যত্বে
জ্ঞাননিবর্ত্ত্যাহুপপত্তেঃ । অনিত্যত্বে কিমপরাঙ্কঃ সংযোগেন পরিণামিত্বা-
পত্তেঃ সমানত্বাৎ । ভোগ্যভোক্তৃযোগ্যতায়োঃ সংযোগরূপত্বস্ত সূত্রাদিসমু-
ক্তত্বেনাপ্রামাণিকত্বাচ্ছেতি । তস্মাৎ সংযোগবিশেষ এবাত্র বন্ধাধ্যাহের-
হেতুতয়া সূত্রকারাভিপ্রেত ইতি স্বয়ং বন্ধহেতুরবধারিতঃ । ১১ ।

প্রকৃতি ও পুরুষ উভয়ই নিত্য ; সুতরাং কিরূপে তাহাদিগের মহত্ত্বাদির
হেতুভূত অনিত্যসংযোগ ঘটিতে পারে ? এই আশঙ্কা হইতে পারে না ।
ত্রিগুণাত্মিকা প্রকৃতির পরিচ্ছিন্নত্ব ও অপরিচ্ছিন্নত্ব উভয়রূপ আছে ।
একণ পরিচ্ছিন্নরূপা প্রকৃতির সংযোগোৎপত্তির সম্ভব আছে ; বিশেষতঃ
প্রকৃতিপুরুষের সংযোগবিয়োগ শ্রুতিস্মৃতিসিদ্ধ । এই বিষয় যোগবার্ত্তিকৈ
আমরা সবিশেষ প্রপঞ্চিত করিয়াছি । অপর কেহ ভোগ্যভোক্ত্বরূপ প্রকৃতি-
পুরুষের সংযোগ স্বীকার করেন । তাঁহারা বলেন, “প্রকৃতির ভোগ্যতা এবং
পুরুষের ভোক্ত্ব এইরূপ সম্বন্ধই প্রকৃতিপুরুষের সংযোগ ।” ইহাও সংকল্প
নহে । প্রকৃতিপুরুষের ভোগ্যভোক্তৃযোগ্যতার নিত্যত্ব স্বীকার করিলে
তাঁহার জ্ঞাননিবৃত্তিষের অনুপপত্তি হয় অর্থাৎ জ্ঞানদ্বারা ভোগ্যভোক্ত্বের
নিবৃত্তি হয়, এই উপপত্তির অসিদ্ধি হইয়া পড়ে । তবে আর প্রকৃতিপুরু-
ষের অনিত্যসংযোগ স্বীকারে কি দোষ করিল ? সংযোগের সহিত পরিণা-
মিত্ব স্বীকারে উভয়ই সমান দেখিতেছি । বিশেষতঃ ভোগ্যভোক্ত্বরূপ
সংযোগ শব্দের অর্থ কোনমুদ্রেও উক্ত নাই ; অতএব তাহা সর্বতোভাবে
অপ্রামাণিক । একণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, প্রকৃতিপুরুষের সংযোগ-
বিশেষই এস্থলে বন্ধরূপ হুঃখের হেতুরূপে সূত্রকারের অভিপ্রেত । এই
পর্যন্ত বন্ধহেতু অবধারিত হইল । ১১ ।

নাবিদ্যাতোহপি বস্তুনা বন্ধায়োগাৎ ॥ ২০ ॥

ইদানীং নাস্তিকান্তিপ্রেরিতা অপি বন্ধহেতবো নিরাকর্তব্যাস্তাঃ । তত্র—
 “যড়ভিক্ষো দশবলোহদ্বয়বাদী বিনায়কঃ ।” ইত্যমুশাসনাদিসিদ্ধাঃ কণিক-
 বিজ্ঞানাদৈতবাদিনো বৌদ্ধপ্রভেদা এবমাহঃ । নাস্তি প্রকৃত্যাদি বাহঃ
 বস্তুত্বং । যেন তৎসংযোগাদৌপাধিকস্তাৎক্ষিকো বা বন্ধঃ স্তাৎ । কিন্তু
 কণিকবিজ্ঞানসন্তানমাত্রমদ্বিতীয়ং তদ্বস্তুত্বং সর্বং সাংবৃত্তিকং সংবৃত্তিচ্চা-
 বিদ্যামিথ্যাজ্ঞানাখ্য তত্ এব বন্ধ ইতি । তথা চ তৈরুক্তম্—“অভিন্নো-
 হপি হি বুদ্ধ্যাত্মা বিপর্যাসনিদর্শনৈঃ । গ্রাহগ্রাহকসংবিত্তিভেদবানিব-
 লক্ষ্যতে ॥” ইতি । তন্মতমাদৌ নিরাক্রিয়তে । অপিশব্দঃ পূর্বোক্তকালাদ্যা-
 পেক্ষয়া । অবিদ্যাতোহপি ন সাক্ষাদ্বন্ধযোগঃ । অদ্বৈতবাদিনাং তেবাম-

পূর্ব পূর্বমুদ্রে নানাপ্রকার বন্ধকারণের নিরাস করিয়াছেন । এইক্ষণ
 নাস্তিকেরা যে সকল বন্ধকারণ স্বীকার করে, তাহাদিগের নিবারণ করিতে-
 ছেন ।—কোন কোন বৌদ্ধ সম্প্রদায়েরা কেবল কণিক বিজ্ঞানসমূহ স্বীকার
 করিয়া থাকে, তাহারা বলে, “প্রকৃত্যাদি বাহ কোন বস্তুই নাই যে সেই
 সকল বস্তুসংযোগে পুরুষের ঔপাধিক বা পারমার্থিক বন্ধ হইতে পারে । কেবল
 কণিক বিজ্ঞানসমূহই অদ্বিতীয় তত্ত্ব, আর সকলই মিথ্যাজ্ঞানাখ্য অবিদ্যা-
 জনিত ভ্রমমাত্র । সেই অবিদ্যা দ্বারা ই পুরুষের বন্ধ হয়” ইহাই কোন কোন
 বৌদ্ধশিষ্যদিগের অভিপ্রেরিত । তাহারা আরও বলিয়া থাকে যে; “নানাপ্রকার
 নিদর্শনে বিজ্ঞান ও আত্মা অভিন্ন হইলেও গ্রাহ-গ্রাহক-বিজ্ঞান-ভেদেই
 বিভিন্নবৎ প্রতীয়মান হয় ।” বাহাহউক প্রথমতঃ অবিদ্যার বন্ধকারণতা
 নিরাকৃত হইতেছে । অবিদ্যা হইতে পুরুষের বন্ধসম্ভব হয় না । যেহেতু
 অবস্তুদ্বারা বন্ধযোগ সম্ভবনা । উক্ত কণিক বিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধদিগের মতে
 কণিক বিজ্ঞানভিন্ন আর সমুদায় মিথ্যা ; সুতরাং অবিদ্যা অলীক পদার্থ,
 তাহা হইতে বন্ধযোগ সর্বতোভাবে অসম্ভব । কখনও স্বপ্নদৃষ্ট রজুদ্বারা বন্ধন
 সম্ভব হয় না । অতএব পূর্বোক্ত কালাদি যেমন বন্ধনের কারণ হয় না, সেই-
 রূপ অবিদ্যাও পুরুষের বন্ধনের প্রতিকাশক হইতে পারে না । আর যদি

বস্তুত্বে সিদ্ধান্তহানিঃ ॥ ২১ ॥

বিজ্ঞাতীয়দ্বৈতাপত্তিশ্চ ॥ ২২ ॥

বিদ্যায়া অপ্যবস্তুত্বেন তয়া বন্ধানোচিত্যাং । ন হি স্বাপ্নরজ্জ্বা বন্ধনং দৃষ্ট-
মিত্যর্থঃ । বন্ধোহপ্যবাস্তব ইতি চেন্ন । স্বয়ং সূত্রকারেণ নিরাকরিত্যমাণ-
ত্বাং । বিজ্ঞানাদ্বৈতশ্রবণোত্তরং বন্ধনিবৃত্তয়ে যোগাভ্যাসাত্মাপগমবিরো-
ধাচ্চ । বন্ধমিথ্যাস্বপ্নবশেন বন্ধনিবৃত্ত্যাখ্যফলসিদ্ধত্বনিশ্চয়াং তদর্থং বহুবায়াস-
সাধ্যযোগাক্ষানুষ্ঠানাসম্ভবাদিতি ॥ ২০ ॥

যদি চাবিদ্যায়া বস্তুত্বং স্বীক্ৰিয়তে তদা স্বাত্মাপগতস্তাবিদ্যানৃতত্বস্ত হানি-
রিত্যর্থঃ ॥ ২১ ॥

কিঞ্চাবিদ্যায়া বস্তুত্বে কণিকবিজ্ঞানসম্ভানাদ্বিজাতীয়ং দ্বৈতং প্রসজ্যেত ।
তচ্চ ভবতামনিষ্টমিত্যর্থঃ । সম্ভানাত্ত্বপাতিব্যক্তীনামানন্ত্যাং সম্ভাতীয়-

বল, কণিক বিজ্ঞানবাদীদিগের মতে বন্ধও অবাস্তবিক, ইহা বলা যায় না, স্বয়ং
সূত্রকার এই বিষয় নিরাকরণ করিবেন। আর যদি বন্ধই অবাস্তবিক স্বীকার
কর, তাহাহইলে অদ্বৈত কণিকবিজ্ঞান-শ্রবণোত্তর বন্ধনিবৃত্তির নিমিত্ত যে
যোগাভ্যাস উক্ত আছে, তাহার সহিত বিরোধ ঘটিয়া উঠে । কারণ বন্ধ
মিথ্যা হইলেই বন্ধনিবৃত্তিরূপ ফলসিদ্ধি হইল ; সুতরাং পুনর্বার সেই বন্ধ-
নিবৃত্তির নিমিত্ত বহু আয়াসসাধ্য যোগানের অহুষ্ঠান নিশ্চয়োজন ॥ ২০ ॥

অবিদ্যাকে বাস্তবিক পদার্থরূপে স্বীকার করিলে সিদ্ধান্তহানি হয় ;
অর্থাৎ কণিকবিজ্ঞানবাদী বৌদ্ধদিগের মতে কণিক বিজ্ঞান ভিন্ন আর
সমুদায়ই মিথ্যা, এই অবিদ্যাকে বাস্তবিক কল্পনা করিলে স্বীয় কণিক
বিজ্ঞানবাদের ব্যাঘাত হয়, অতএব অবিদ্যাকে বাস্তবিক পদার্থ বলা
যায় না ॥ ২১ ॥

পক্ষান্তরে বলিতেছেন, অবিদ্যার বাস্তবিকত্বকল্পনা করিলে কণিকবিজ্ঞান
হইতে বিজাতীয় দ্বৈতাপত্তি হইতে পারে, কিন্তু তাহা তোমাদিগের অনিষ্ট ;
কারণ তোমরা এক কণিকবিজ্ঞানভিন্ন আর দ্বিতীয় পদার্থ স্বীকার কর না,
এখন অবিদ্যার বাস্তবিকত্ব স্বীকার করিলে দ্বিতীয় পদার্থ স্বীকৃত হইয়া

দ্বৈতমিষ্যত এবেত্যাশয়েন বিজাতীয়ৈতি বিশেষণম্ । নহবিদ্যায়া অপি জ্ঞানবিশেষবাদবিদ্যায়াপি কথং বিজাতীয়দ্বৈতমিতি চেন্ন । জ্ঞানরূপা-বিদ্যায়া বন্ধোত্তরকালীনতয়া বাসনারূপাবিদ্যায়া এব তৈর্কৰ্কেহেতুত্বাভ্যা-গমাৎ । বাসনা তু জ্ঞানাদ্বিজাতীয়ৈবেতি । এতিশ্চ হৃত্তৈব্রক্ষমীমাংসা-সিদ্ধান্তো নিরাক্রিয়ত ইতি ভ্রমো ন কর্তব্যঃ । ব্রক্ষমীমাংসারঃ কেনাপি হৃত্তৈবাবিদ্যামাত্রতো বন্ধস্তাহুত্বাৎ । অবিভাগো বচনাদিত্যাদিহৃত্তৈ-ব্রক্ষমীমাংসার। অভিপ্রেতস্তাবিভাগলক্ষণাদ্বৈতস্তাবিদ্যাদিবাস্তবত্বেহপ্যবি-রোধাচ্চ । যৎ তু বেদান্তিক্রবাণামাধুনিকস্ত মার্যবাদস্তাৎ লিঙ্গং দৃশ্যতে তৎ তেষামপি বিজ্ঞানবাদ্যেকদেশিতয়া যুক্তমেব । “মার্যবাদমসচ্ছাত্রং প্রচ্ছন্নং বৌদ্ধমেব চ । ময়ৈব কথিতং দেবি কলৌ ব্রাহ্মণরূপিণা ॥” ইত্যাদি পদ্মপুরাণস্থশিববাক্যপরম্পরাভ্যঃ । ন তু তদ্বাদান্তমতম্ । “বেদার্থবহ্না-

পড়ে । তোমাদিগের মতে কণিকবিজ্ঞানের অন্তর্গত ব্যক্তি সকল অনন্ত, অতএব সজাতীয় দ্বৈত স্বীকৃত আছে, বিজাতীয় দ্বৈত স্বীকার কর নাই । আর যদি বল, অবিদ্যাও জ্ঞানবিশেষ, তবে অবিদ্যা বিরূপে বিজাতীয় দ্বৈত হইল, এইরূপে অবিদ্যাও সজাতীয় দ্বৈতই হইতেছে, ইহা বলিতে পার না । কারণ জ্ঞানরূপ অবিদ্যা বন্ধের উত্তরকালে জন্মে; সুতরাং উহা বন্ধের কারণ নহে, বাসনারূপ অবিদ্যাই বন্ধের কারণ বলিয়া তাঁহারা স্বীকার করেন, এই বাসনারূপ অবিদ্যা বিজাতীয়ই হইতেছে । এইক্ষণ বক্তব্য এই যে, এই সকল হৃত্তার্থে ব্রক্ষমীমাংসার সিদ্ধান্ত নিরাকৃত হইল, এইরূপ ভ্রম কর্তব্য নহে, যেহেতু ব্রক্ষমীমাংসার কোন হৃত্তেও অবিদ্যামাত্রের বন্ধহেতুতা উক্ত হয় নাই । “অবিভাগো বচনাৎ” ইত্যাদি হৃত্তে ব্রক্ষমীমাংসাতে অবিভাগ-লক্ষণে অদ্বৈতই স্বীকৃত হইরাছে ; সুতরাং অবিদ্যাতির বাস্তবিক স্বীকার করিলেও কোনরূপ বিরোধের সম্ভব নাই । আর আধুনিক বেদান্তাভিমানী মার্যবাদীরা যে বন্ধহেতু দর্শন করেন, তাহাও অব্যক্ত নহে, যেহেতু তাহারাও বিজ্ঞানবাদিদিগের অন্তর্গত । “দেবি আমিহী কলিকালে ব্রাহ্মণরূপ ধারণ করিয়া অসৎ শাস্ত্র, মার্যবাদ এবং প্রচ্ছন্ন বৌদ্ধশাস্ত্র বলিয়াছি” ইত্যাদি পদ্মপুরাণের লিখিত শিববাক্যপরম্পরাধারা মার্যবাদীদিগকে বৌদ্ধদিগের

বিরুদ্ধোভয়রূপা চেৎ ॥ ২৩ ॥

শাস্ত্রং মায়াবাদমবৈদিকম্ ।” ইতি তদ্বাক্যশেষাদিতি । মায়াবাদিনোহত্র চ ন সাক্ষাৎ প্রতিবাদিত্বং বিজাতীয়েতি বিশেষণবৈয়র্থ্যাৎ । মায়াবাদে সজাতীয়াদৈতত্ত্বাপ্যনভূপগমাদিতি । তস্মাদত্র প্রকরণে বিজ্ঞানবাদিনাং বন্ধহেতুব্যবস্থেব সাক্ষাৎপ্রাক্রিয়তে । অনয়েব চ রীত্যা নবীনানামপি প্রচ্ছন্নবোধানাং মায়াবাদিনামবিদ্যামাত্রস্ত তুচ্ছস্ত বন্ধহেতুত্বং নিরাকৃতং বেদিতব্যম্ । অস্মন্নতে অবিদ্যায়াঃ কুটস্থনিত্যাতারূপপারমার্থিকত্বাভাষেহপি ঘটাদিবদ্বাস্তবত্বেন বক্ষ্যমাণসংযোগদ্বারা বন্ধহেতুত্বে যথোক্তবাধানবকাশঃ । এবং যোগমতে ব্রহ্মমীমাংসামতেহপীতি ॥ ২২ ॥

শব্দতে—নহু বিরুদ্ধং বহুভয়ং সদসচ্চ-সদসছিলক্ষণং বা তদ্রূপৈবাবিদ্যা-বক্তব্যাতো ন তয়া পারমার্থিকাদৈতত্ত্বস্ত ইতি চেদিত্যর্থঃ । স্বয়ং তু সদসস্বঃ

মতালবদ্বী জানা যায় । কিন্তু উহাদিগের মত বেদান্তশাস্ত্রের অভিপ্রেত নহে । পদ্মপুরাণে মহাদেব আরও বলিয়াছেন যে, “আমি বেদার্থবৎ প্রতীক্ষ-মান বাস্তবিক বেদবিরুদ্ধ অসংশয় মায়াবাদ বলিয়াছি” ইহা দ্বারা মায়া-বাদিদিগকে বোদ্ধান্তর্গত বলা যায় । আর মায়াবাদীরা এই বিষয়ে সাক্ষাৎ প্রতিবাদী নহে ; যেহেতু বিজাতীয় বিশেষণ ব্যর্থ হয়, মায়াবাদীরা সজাতীয় দৈত্বও স্বীকার করে না, অতএব এই প্রকরণে ক্ষণিক বিজ্ঞানবাদীদিগের বন্ধহেতুব্যবস্থা নিরাকৃত হইতেছে । এই রীতিতে নবীন প্রচ্ছন্ন বোধ মায়া-বাদীদিগের মতে তুচ্ছ অবিদ্যামাত্রের বন্ধহেতুতা নিরাকৃত হইল । আমা-দিগের মতে সংযোগ কুটস্থ নিত্যাতারূপ পরমার্থ সৎ না হইলেও ঘটাদি পদা-র্থের দ্বারা বাস্তবিক বটে ; সুতরাং বক্ষ্যমাণরূপে সংযোগদ্বারা বন্ধহেতুতাতে পূর্কোক্ত বাধের সম্ভব নাই । যোগমতে ও ব্রহ্মমীমাংসা মতেও এইরূপ সংযোগদ্বারা বন্ধহেতুতা পরিকল্পিত আছে ॥ ২২ ॥

পূর্কোক্ত মীমাংসাতে এই আশঙ্কা হইতে পারে যে, যদি অবিদ্যা বিরুদ্ধ সৎ ও অসৎ উভয়রূপ অথবা সদসতের অতিরিক্ত হয়, তাহাহইলে সেই অবিদ্যাদ্বারা পারমার্থিক অদ্বৈতবাদের ভঙ্গ হইতে পারে । স্বয়ং স্বীকার

ন তাদৃক্ পদার্থপ্রতীতেঃ ॥ ২৪ ॥

ন বয়ং ষট্‌পদার্থবাদিনো বৈশেষিকাদিবৎ ॥ ২৫ ॥

প্রপঞ্চস্ত বহুত্বাতি তত্র সত্বাসত্ত্ব ব্যক্তাব্যক্তরূপদ্বয়াদিক্রমে এব ন ভবত
ইতি সূচয়িতুং বিরুদ্ধপদোপাদানম্ ॥ ২৩ ॥

পরিহারতি—অগমম্ । অপি চাবিদ্যায়াঃ সাক্ষাদেব হুঃখযোগাখ্যবন্ধ-
হেতুত্বে জ্ঞানেনাবিদ্যাক্ষয়ানন্তরং প্রারব্ধভোগানুপপত্তিঃ । বন্ধপর্যায়স্ত
হুঃখভোগস্ত কারণনাশাদিতি । অস্মদাদিমতে তু নাযং দোষঃ সংযোগদ্বারৈ-
বাবিদ্যাকর্মান্দীনাং বন্ধহেতুত্বাৎ । জ্ঞানাত্ম্যচ সংযোগঃ প্রারব্ধসমাপ্তিং
বিনা ন নশ্বতীতি ॥ ২৪ ॥

পুনঃ শব্দতে—নহু বৈশেষিকাদ্যাত্তিকবয়ং বয়ং ষট্‌ষোড়শাদিনিয়ত-

সে প্রপঞ্চ জগতের সদসংস্করপদ্ব বলিবেন, তাহাতে ব্যক্তত্ব ও অব্যক্তত্ব-
রূপে সত্ত্ব ও অসত্ত্ব কথিত হইবে, অর্থাৎ স্বমতে যে এই জগৎ সৎ ও অসৎ
বলিয়া কথিত হইবে, সেইস্থলে ব্যক্তই সৎ এবং অব্যক্ত অসৎ, এইরূপ
ব্যবস্থা হইবে ; সুতরাং তাহাতে কোনরূপ বিরোধই নাই ॥ ২৩ ॥

পূর্বোক্ত আশঙ্কার পরিহার করিতেছেন,—সৎ ও অসৎ অথবা সদসত্তের
অতিরিক্ত এমন কোন পদার্থের প্রতীতিই হইতে পারে না । আর অবি-
দ্যার সাক্ষাৎ হুঃখযোগরূপ বন্ধের হেতুতা স্বীকার করিলে জ্ঞানদ্বারা অবি-
দ্যার ক্ষয় হইলে প্রারব্ধ কর্মের ভোগের অনুপপত্তি হয়, যেহেতু বন্ধাত্ম্য
হুঃখভোগের কারণনাশে সেই প্রারব্ধ হুঃখভোগ হইতে পারে না । আমা-
দিগের মতে এই দোষের সম্ভব নাই, কারণ আমরা সংযোগদ্বারা অবিদ্যা
ও কর্মাদির বন্ধহেতুতা স্বীকার করি । এই জ্ঞানাত্ম্য সংযোগ প্রারব্ধ কর্মের
সমাপ্তি না হইলে বিনাশ পায় না, সুতরাং আমরাদিগের মতে প্রারব্ধ কর্ম-
ভোগের কোন বাধাই নাই ॥ ২৪ ॥

পুনর্ব্বার আশঙ্কা হইতেছে, আমরা বৈশেষিকাদির জ্ঞান ষট্‌ বা ষোড়শ-
সাংখ্যক নিয়ত পদার্থ স্বীকার করি না । আমরাদিগের মতে অনন্ত পদার্থ
স্বীকৃত আছে ; সুতরাং সদসদাত্মক অথবা সৎ ও অসত্তের অতিরিক্ত পদা-

অনিয়তত্বেইপি নার্যৌক্তিকস্ত সংগ্রহোইত্থা বালো-
ম্মভাদিসমত্বম্ ॥ ২৬ ॥

পদার্থবাদিনঃ । অতোইপ্রতীতোইপি সদসদাত্মকঃ সদসদ্বিলক্ষণো বা
পদার্থোইবিদ্যোত্যাভ্যুপেয়মিতি ভাবঃ ॥ ২৫ ॥

পরিহারতি—পদার্থনিয়মো মান্ত তথাপি ভাবাভাববিরোধেন যুক্তিবিরুদ্ধস্ত
সদসদাত্মকপদার্থস্ত সংগ্রহো ভবদ্বচনমাজ্ঞাচ্ছিয়াণাং ন সম্ভবতি । অত্থা বাল-
কাহ্যকৃত্তাপ্যবৌক্তিকস্ত সংগ্রহঃ শ্রাদিতার্থঃ । শ্রুত্যাদিকং চান্নিগ্নার্থে ক্ষুটং
নাস্তি যুক্তিবিরোধেন চ সন্দিগ্ধশ্রুতেরর্থাস্তরসিদ্ধিরিতি ভাবঃ । “নাসজ্জপা
ন সজ্জপা মায়া নৈবোভয়াস্মিকা । সদসদভ্যামনির্জাচ্যা মিথ্যাভূতা সনা-
তনী ॥” ইত্যাদিসৌরাদিবাক্যানাং ত্বয়মর্থঃ । “বিকারজননীং মায়ামষ্ট-
রূপামজাং প্রবাম্ ॥” ইত্যাদিশ্রুতিসিদ্ধা মায়াখ্যা প্রকৃতিঃ পরমার্থসত্যী ন

র্থের প্রতীতি না হইলেও আমাদিগের মতে কোন দোষ হইতে পারে না ।
আমরা অবিদ্যাকে অতিরিক্ত পদার্থ স্বীকার করিতে পারি, যেহেতু আমরা
নিয়তপদার্থবাদী নহি ॥ ২৫ ॥

পূর্বোক্ত আশঙ্কার পরিহার করিতেছেন ।—যদিও তোমরা ষট্ বা
ষোড়শসংখ্যক নিয়ত পদার্থ স্বীকার না কর, তথাপি জ্ঞান ও যুক্তিসিদ্ধ পদা-
র্থই স্বীকৃত হইয়া থাকে । কখন কেহ জ্ঞান ও যুক্তিবিরুদ্ধ পদার্থ স্বীকার
করে না । তাহাই হইলে তোমরাও বালক ও উন্মত্তাদির জ্ঞান হইলে । যদিও
তোমাদিগের মতে পদার্থনিয়ম না থাকুক, তথাপি যুক্তিবিরুদ্ধ সদসদাত্মক
পদার্থের সংগ্রহ হইতে পারে না । কেবল তোমার বাক্যমাত্রেই যে শিষ্যেরা
এইরূপ বিরুদ্ধ পদার্থ স্বীকার করিবে, তাহা সম্ভবপর নহে ; যেহেতু ভাবা-
ভাবের বিরোধ আছে । কখন একপদার্থ ভাব ও অভাবস্বরূপ হইতে পারে
না । অত্থা বালক ও উন্মত্তাদিরা যে অবৌক্তিক কথা বলে, তোমাদিগের
তাহাই স্বীকার করিতে হয় । বিশেষতঃ সদসদাত্মক পদার্থ স্বীকারে কোন
সম্পষ্ট শ্রুতিও নাই এবং যুক্তিবিরোধ হইলেই সন্দিগ্ধ শ্রুতির অর্থাস্তর

নানাদিবিশয়োপরাগনিমিত্তকোহপ্যশু ॥ ২৭ ॥

ভবতি পূৰ্ণপূৰ্ণবিকাররূপঃ প্রতিক্রমমায়াং । নাপি পরমার্থাসত্তী ভব-
তার্থক্রিয়াকারিত্বেন শশশৃঙ্গবিলক্ষণত্বাং । নাপি তদুভয়াস্মিক্য বিরোধাত্মক ।
অতঃ সদসদভ্যামনির্কীচ্যা সত্যোবেত্যসত্যোবেতি চ নির্ধাৰ্য্যোপদেষ্টুমশক্যা ।
কিন্তু মিথ্যাভূতা লগ্নাধ্যব্যাবহারিকাসম্ভবতী পরিণামিনিত্যতারূপব্যাব-
হারিকসম্ভবতী চেতি । এতচ্চাশ্রে প্রপঞ্চয়িষ্যাম ইতি দিক্ । এতৎপ্রক-
রণোপগন্ত্যানি চ সৰ্বাণ্যেব দৃষণাত্মানিকেহপি মায়াবাদে যোজনীয়ানি ॥২৬॥

অপরে নাস্তিকা আহঃ কণিকা বাহুবিষয়াঃ সন্তি তেবাং বাসনয়া জীবশু

স্বীকার করা যায় । “মায়া সজ্জগা বা অসজ্জগা নহে এবং উহাকে সদসৎ
উভয়াস্মিক্যও বলা যায় না । সদসৎ ব্যক্তিদ্বারা ঐ মায়ার নির্কীচন করাও
অসাধ্য । উহা মিথ্যাভূতা অথচ সনাতনী” ইত্যাদি সৌরবাক্যের এইরূপ
অর্থ করিতে হয় । “মায়া বিকারজননী, অষ্টরূপা, অজ্ঞা ও নিত্য ।”
ইত্যাদি শ্রুতিপ্রসিদ্ধ মায়াখ্যাপ্রকৃতি পরমার্থসৎ নহে । যেহেতু পূৰ্ণ পূৰ্ণ-
বিকারদ্বারা প্রতিক্রমেই ঐ মায়ার বিনাশ হইতেছে । উহা পরমার্থতঃ
অসত্তীও নহে ; যেহেতু সৰ্বদাই তাহার কার্য্যকারিতা দেখা যায় । যদি
ঐ মায়া শশশৃঙ্গের ত্রায় অলীক হইত, তাহাহইলে উহার কোন কার্য্যকারিতা
অনুমিত হইত না এবং ঐ মায়াকে সদসৎ উভয়াস্মিক্যও বলা যায় না ।
যেহেতু একপদার্থ সৎ ও অসৎস্বরূপ হইতে পারে না । অতএব সেই
মায়াকে সৎ ও অসৎব্যক্তিস্বরূপে নির্কীচন করা যায় না । এক পদার্থ
সৎ ও অসৎ এইরূপ নির্দ্ধারণ করিয়া উপদেশ করা সৰ্ব্বতোভাবে অশক্য ;
কিন্তু সেই মায়া মিথ্যাভূতা, অর্থাৎ লগ্নাধ্য ব্যবহারে অসম্ভবতী এবং
পরিণামে নিত্যতাব্যবহারে সম্ভবতী । এই বিষয় আমরা পশ্চাৎ সুবি-
শেষ বিস্তার করিব । এই প্রকরণে যে সকল দোষ উক্ত হইল, সেই
সমুদায় দোষই আধুনিক মায়াবাদীদিগের প্রতি বৰ্জিতহে ॥ ২৬ ॥

কোন কোন নাস্তিকেরা বলেন, কণিক বাহুবিষয় আছে, তাহাদিগের
বাসনাধারাই জীবের বন্ধ হইয়া থাকে, এইরূপ এই মতেরও দোষপ্রদর্শন

ন বাহ্যভ্যন্তরয়োৰূপরঞ্জোপরঞ্জকভাবোহপি দেশ-
ব্যবধানাৎ ক্ষুদ্রপাটলিপুঞ্জস্থয়োরিব ॥ ২৮ ॥

বন্ধ ইতি তদপি দৃশ্যতি । অস্ত্রাস্ত্রনঃ প্রবাহরূপেণানাদির্বা বিষয়বাসনা
তন্নিমিত্তকোহপি বন্ধো ন সম্ভবতীত্যর্থঃ নিমিত্ততোহপ্যশ্চেতি পাঠস্তু সমী-
চীনঃ ॥ ২৭ ॥

অত্র হেতুমাং । তন্মতে পরিচ্ছিন্নো দেহান্তস্থ এবায়া তস্তাভ্যন্তরস্ত
ন বাহ্যবিষয়েণ সহোপরঞ্জোপরঞ্জকভাবোহপি সম্ভবতি । কুতঃ—ক্ষুদ্র-
পাটলিপুঞ্জস্থয়োরিব দেশব্যবধানাদিত্যর্থঃ । সংযোগে সত্যেব হি বাস-
নাখ্য উপরাগো দৃষ্টঃ । যথা মঞ্জিষ্ঠাবস্ত্রয়োঃ যথা বা পুষ্পফটিকয়োরিতি ।
অপিশব্দেন স্বমতেহপি সংযোগাভাবাদিঃ সমুচ্যীয়তে । ক্ষুদ্রপাটলিপুঞ্জো
বিপ্রকৃষ্টো দেশবিশেষো ॥ ২৮ ॥

করিতেছেন ।—অনাদি বিষয়োপরাগনিমিত্তক আত্মার বন্ধ হইতে পারে
না, কারণ নিয়ত আত্মার অনন্ত বাসনা হইতেছে । ঐ বাসনার আদি ও
অন্ত নাই ; সুতরাং কোনরূপেও সেই বাসনাদ্বারা আত্মার বন্ধসম্ভব
হয় না ॥ ২৭ ॥

পূর্বোক্ত সূত্রকথিত বাক্যের হেতুপ্রদর্শন করিতেছেন ।—আত্মা দেহের
অভ্যন্তরস্থ ও পরিচ্ছিন্ন । সেই অভ্যন্তরবর্তী আত্মার সহিত বিষয়ের উপ-
রঞ্জা ও উপরঞ্জকভাব সম্ভব হয় না, অর্থাৎ অভ্যন্তরবর্তী আত্মা দে বাহ্য-
বিষয়ে অনুরক্ত হইবে এবং সেই আত্মাকর্তৃক বাহ্যবিষয় আসক্ত হইবে,
ইহা সর্বতোভাবে অসম্ভব । যেহেতু অভ্যন্তরবর্তী আত্মা ও বাহ্যবিষয়
ইহাদিগের দেশব্যবধান আছে । যেমন ক্ষুদ্র নামক দেশবাসী ও পাটলি-
পুঞ্জস্থ ব্যক্তিদিগের দেশব্যবধানপ্রযুক্ত পরস্পরসংস্কৃত হইতে পারে না,
সেইরূপ অভ্যন্তরবর্তী আত্মার বাহ্যবিষয়ে অনুরাগ হইতে পারে না ।
কিন্তু সংযোগসত্ত্বেই আত্মার বাসনাখ্য উপরাগ দেখা যায় । যেমন মঞ্জিষ্ঠা
ও বস্ত্রের, অথবা পুষ্প ও ফটিকের সংযোগ হইলেই বস্ত্র ও ফটিক অনুরঞ্জিত
হয়, সেইরূপ আত্মার সহিত বিষয়ের সংযোগ হইলেই সেই আত্মা বিষয়ে

দ্বয়োরেকদেশলক্কোপরাগান্ন ব্যবস্থা ॥ ২৯ ॥

অদৃষ্টবশাচ্চেৎ ॥ ৩০ ॥

ন দ্বয়োরেককালায়োগাদুপকার্যোপকারকভাবঃ ॥ ৩১ ॥

নহু ভবতামিচ্ছিয়াণামিবাশ্মাকমাশ্মনো বিষয়দেশে গমনাচ্ছিবয়সংযোগেন বিষয়োপরাগো বক্তব্যস্তত্রাহ । দ্বয়োৰ্লক্কমুক্তাশ্মনোরেকস্মিন্ বিষয়দেশে লক্কবিষয়োপরাগান্ন বন্ধমোক্ষব্যবস্থা ত্রাৎ । মুক্তস্তাপি বন্ধাপত্তেরিত্যর্থঃ ॥ ২৯ ॥

অত্র শঙ্কতে—নন্বেকদেশসম্বন্ধেন বিষয়সংযোগসাম্যোহপ্যদৃষ্টবশাদেবোপ-
রাগলাভ ইতি চেদিত্যর্থঃ ॥ ৩০ ॥

পরিহরতি—কণিকাত্ত্যুপগমান্দ্বয়োঃ কর্তৃত্বোক্তোরেককালাসম্বন্ধেন নোপ-

অনুরক্ত হইতে পারে । স্বমতেও আত্মার সহিত বিষয়ের সংযোগ স্বীকার না করিলে উক্ত দোষ ঘটিতে পারে ॥ ২৮ ॥

তোমাদের মতে যেমন বিষয়েতে ইচ্ছিয়গণের সংযোগ হয়, আমাদিগের মতেও সেইরূপ আত্মার বিষয়দেশে গমনপ্রযুক্ত বিষয়সংযোগ হইয়া থাকে ; অতএব আত্মার বিষয়োপরাগ বলিতে পারি, এই বিষয়ে বলিতেছেন ।— বন্ধ ও মুক্ত আত্মার এক বিষয়দেশে অনুরাগ হইলে বন্ধমোক্ষব্যবস্থা থাকে না এবং মুক্ত পুরুষেরও বন্ধাপত্তি হয় । ইচ্ছিয়াদির জ্ঞান আত্মার বিষয়-সংযোগ স্বীকার করিলে মুক্ত আত্মা ও বন্ধ আত্মা উভয়েরই বিষয়সংযোগ অনুমিত হইবে এবং বিষয়সংযোগ হইলেই আত্মা বন্ধ হইয়া থাকে ; সুতরাং মুক্ত আত্মারও বিষয়সংযোগপ্রযুক্ত বন্ধ হইতে পারে ॥ ২৯ ॥

এইরূপ এই আশঙ্কা হইতেছে, একদেশসম্বন্ধে বিষয়সংযোগের সাম্য হইলেও অদৃষ্টবশতই উপরাগলাভ হয় । যদিও বন্ধ আত্মা ও মুক্ত আত্মা উভয়েরই বিষয়সংযোগ তুল্য হউক, তথাপি অদৃষ্টবশতঃ বন্ধ আত্মারই বিষয়ে অনুরাগ হয়, মুক্ত আত্মার হয় না । এই আশঙ্কা হইতে পারে ॥ ৩০ ॥

পূৰ্ব্বোক্ত আশঙ্কার পরিহার করিতেছেন ।—বিষয়ের কণিকাত্ত্ব স্বীকার করিলে কর্তা ও ভোক্তা উভয়ের এককালে বিদ্যমানতা সম্ভবে না । যেহেতু কণিকবাদে কণে কণেই পদার্থের সমুত্তথাভাব স্বীকৃত আছে ; সুতরাং অদৃষ্ট-

পুত্রকৰ্ম্মবদিতি চেৎ ॥ ৩২ ॥

নাস্তি হি তত্র স্থির একাত্মা যো গৰ্ভাধানাদিনা
সংস্ক্রিয়তে ॥ ৩৩ ॥

কার্যোপকারকভাবে : । ন কর্তৃনিষ্ঠাদৃষ্টেন ভোক্তৃনিষ্ঠো বিষয়োপরাগঃ সম্ভব-
তীত্যর্থঃ ॥ ৩১ ॥

শঙ্কতে—নহু যথা পিতৃনিষ্ঠেন পুত্রকৰ্ম্মণা পুত্রসোপকারো ভবতি তদ্ব্য-
ধিকরণেনৈবাদৃষ্টেন বিষয়োপরাগঃ স্যাদিত্যর্থঃ ॥ ৩২ ॥

দৃষ্টাঙ্কাসিদ্ধ্যা পরিহরতি । পুত্রেষ্ট্যপি তন্মতে পুত্রসোপকারো ন
ঘটতে হি যস্মাৎ তত্র তন্মতে গৰ্ভাধানমারভ্য জন্মপর্য্যন্তং স্থায়ী এক আত্মা
নাস্তি যো জন্মোত্তরকালীনকৰ্ম্মাধিকারার্থং পুত্রেষ্ট্যা সংস্ক্রিয়তেতি দৃষ্টাঙ্ক-
সাপ্যাসিদ্ধিরিত্যর্থঃ । অন্যম্মতে তু সৈধ্যাত্ম্যপগমাৎ তত্রাপ্যদৃষ্টসামানাধি-

বশতও উপকার্যোপকারকভাবে, অর্থাৎ আত্মার বিষয়ানুরাগ সম্ভবে না ।
অদৃষ্ট কর্তৃতে থাকে, সেই অদৃষ্টদ্বারা ভোক্তার বিষয়োপরাগ হইতে পারে
না । অতএব অদৃষ্টবশতঃ আত্মার বিষয়ানুরাগ হয় বলিয়া যে আশঙ্কা ছিল,
তাহাও নিবৃত্ত হইল ॥ ৩১ ॥

পুনর্বার এই আশঙ্কা হইতে পারে, যেমন পিতৃকৃত কৰ্ম্মদ্বারা পুত্রের
উপকার হয়, সেইরূপ যে অদৃষ্ট কর্তৃতে অবস্থিত আছে, সেই অদৃষ্টদ্বারাও
ভোক্তার বিষয়ানুরাগ হইতে পারে । পিতা গৰ্ভাধানাদি যে সকল কার্য্য
করিয়া থাকেন, ঐ সকল কার্য্যদ্বারা যদি পুত্র সংস্কৃত হইতে পারে, তবে
কর্তার অদৃষ্টদ্বারা ভোক্তার বিষয়ানুরাগ হইবে না কেন ? ॥ ৩২ ॥

দৃষ্টান্তের অসিদ্ধিপ্রদর্শন করিয়া পূর্বোক্ত আশঙ্কার পরিহার করিতে-
ছেন ।—যাহারা কপিকবিজ্ঞানবাদী, তাহাদের মতে পিতৃকৃত কার্য্যদ্বারা
পুত্রের উপকারঘটনা হয় না ; যেহেতু তাহাদিগের মতে গৰ্ভাধান হইতে
জন্মপর্য্যন্ত এক আত্মা স্থায়ী হয়েন না, যিনি জন্মের উত্তরকালীন
কৰ্ম্মাধিকারার্থ পুত্রোষ্ট্রদ্বারা সংস্কৃত হইতে পারেন । উক্তমতে গৰ্ভাধান-
কালে যে আত্মা ছিল, জন্মকালে সেই আত্মা স্বীকৃত নহে ; সুতরাং গৰ্ভা-

স্থিরকার্য্যাসিদ্ধেঃ কণিকত্বম্ ॥ ৩৪ ॥

করণ্যমেবাস্তি পুত্রেষ্ট্যা জনিতেন পুত্রোপাধিনিষ্ঠাদৃষ্টেনৈব পুত্রোপাধিধারা
পুত্রস্যোপকারাদিত্যন্তর্য্যতেহপি ন দৃষ্টাস্তাসিদ্ধিরিতি ভাবঃ ॥ ৩৩ ॥

নহু বন্ধস্যাপি কণিকত্বাদনিয়তকারণকোহিভাবকারণকো বা বন্ধোহস্তি-
ত্যাশয়েনাপরো নাস্তিকঃ প্রত্যবতিষ্ঠতে । বন্ধস্যেতি শেষঃ । ভাবস্তুক্ত
এব । অত্রায়ং প্রয়োগঃ বিবাদাম্পদং বন্ধাদি কণিকং সত্বাদীপশিখাদিব-
দिति । ন চ ঘটাদৌ ব্যভিচারস্তত্ত্বাপি পক্ষসমত্বাৎ । এতদেবোক্তং স্থির-
কার্য্যাসিদ্ধেরিতি ॥ ৩৪ ॥

ধানকালে পিতা যে সংস্কার করিয়াছেন, সেই সংস্কারদ্বারা জন্মের পর সেই
পুত্র সংস্কৃত হইতে পারে না ; সুতরাং তুমি যে পুত্রের দৃষ্টান্তপ্রদর্শন করিয়া
আশঙ্কা করিয়াছিলে, সেই দৃষ্টান্ত অসিদ্ধ হইয়া পড়িল ; অতএব তোমার
আশঙ্কাও নিরস্ত হইল । আমাদিগের মতে আত্মার স্থৈর্য্যস্বীকার করি, অর্থাৎ
প্রতিক্রমে আত্মার অগ্রথাভাব হয় না । এক আত্মাই চিরকাল বর্ত্তমান
থাকেন ; সুতরাং অদৃষ্টের সামান্যাদিকরণ্য নির্কিৰ্বাদ হইল ; অতএব
গর্ভাধানকালে পিতা পুত্রের যে সংস্কার করিয়াছিলেন, সেই সংস্কারজন্য
অদৃষ্ট পুত্রের জন্মের পরেও কার্য্যকারী হইতে পারে ; যেহেতু আমরা
ক্ৰমে ক্রমে পদার্থের অগ্রথাভাব স্বীকার করি না । গর্ভাধানকালে যে আত্মা
ছিল, জন্মান্তরেও সেই আত্মাই বর্ত্তমান আছে ; সুতরাং আমাদিগের মতে
দৃষ্টান্তসিদ্ধিদোষ হইল না ॥ ৩৩ ॥

বন্ধ কণিক হইলেও তাহার কোন নিয়ত কারণ নাই ; অথবা অতীত
সেই বন্ধের কারণ, এই অভিপ্রায়ে কোন নাস্তিক বলিতেছেন ।—যেহেতু
কোন কার্য্যরই স্থিরতা নাই, এই নিমিত্ত বন্ধকে কণিক বলা যায় । যে
বন্ধ লইয়া বিবাদ চলিতেছে, সেই বিবাদাম্পদ বন্ধ প্রদীপশিখার ত্রায় ক্ষণ-
স্থায়ী, এইরূপ অনুমানই হইতেছে । যদি বল, ঘটাদিতে এই অনুমানের
ব্যভিচার দেখিতেছি, তাহা প্রদীপশিখার ত্রায় অস্থির নহে, ইহা হইতে
পারে না । ঘটাদিপদার্থ বন্ধের ত্রায় ক্ষণস্থায়ী ; এই নিমিত্তই স্থিরকার্য্যের
অসিদ্ধিরূপ হেতু উক্ত হইয়াছে ॥ ৩৪ ॥

ন প্রত্যভিজ্ঞাবাধাৎ ॥ ৩৫ ॥

শ্রুতিশ্রুয়বিরোধাক্ষ ॥ ৩৬ ॥

দৃষ্টান্তাসিদ্ধেচ্চ ॥ ৩৭ ॥

সমাধত্তে—ন কস্তাপি ঋণিকত্বমিতি শেষঃ । যদেবাহমদ্রাক্ষং তদেবাহং স্পৃশামীত্যাদিপ্রত্যভিজ্ঞয়া স্বৈর্য্যাসিদ্ধেঃ ঋণিকত্বস্ত বাধাৎ । পতিপ্রক্ষানুমানেনেত্যর্থঃ । তদ্বৎ বন্ধাদি স্থিরং সঙ্গাদবটাদিবদिति । অন্তর্যত এবানুকূল-তর্কসম্বন্ধে ন সংপ্রতিপক্ষতা । প্রদীপাদৌ চ স্তূক্ষ্মানেকক্ষণানাকলনেন ঋণিকত্বভ্রম এব পরেষামিতি ॥ ৩৫ ॥

সদেব সৌম্যোদয়গ্র আসীৎ তম এবোদয়গ্র আসীদিত্যাदिশ্রুতিভিঃ কথমসতঃ সজ্জায়েতেত্যাদিশ্রোতাদিযুক্তিভিঃ কার্য্যাকারণায়কাখিলপ্রপঞ্চে ঋণিকত্বানুমানস্ত বিরোধান ঋণিকত্বং কস্তাপীত্যর্থঃ ॥ ৩৬ ॥

প্রদীপশিখাদিদৃষ্টান্তে ঋণিকত্বাসিদ্ধেচ্চ ন ঋণিকত্বানুমানমিত্যর্থঃ ॥ ৩৭ ॥

পূর্ব্ব সূত্রার্থের সমাধান করিতেছেন,—ঘটাদি কোন পদার্থই ঋণিক নহে, তাহাইহলে প্রত্যভিজ্ঞানের বাধ হয় । “যে ঘট আমি পূর্ব্ব দেখিয়াছিলাম, সেইঘটই এইক্ষণ স্পর্শ করিতেছি” এইরূপ প্রত্যভিজ্ঞান প্রসিদ্ধ আছে । এইক্ষণ ঘটকে ঋণিক বলিলে যে ঘট পূর্ব্ব দেখিয়াছি, তাহা সেইক্ষণেই ছিল, এইক্ষণ তাহা নাই, সুতরাং তাহার স্পর্শ অসম্ভব হইয়া পড়ে । এইক্ষণ “ঘটাদি ঋণিক” এই প্রতিপক্ষানুমান প্রতিষিদ্ধ হইয়া “বন্ধাদি স্থির” এই অনুমানই দৃঢ় হইল । আমাদিগের মতে পূর্ব্বোক্ত সকল তর্কই অনুকূল ; সুতরাং অনুমানের কোন দোষই সম্ভবে না । স্তূক্ষ্ম স্তূক্ষ্ম অনেককালের সম্যক্ বোধ হইতে পারে না, অতএব প্রদীপশিখাদির ঋণিকত্বও ভ্রম ॥ ৩৫ ॥

পদার্থমাত্রের ঋণিকত্বস্বীকার করিলে শ্রুতি ও শ্রুয়বিরোধ হইয়া পড়ে । “সদেবোদয়গ্র আসীৎ” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণ ও যুক্তিদ্বারা কার্য্য-কারণাত্মক এই প্রপঞ্চ জগতের ঋণিকত্বানুमानে বিরোধপ্রযুক্ত কোন পদা-র্থেও ঋণিকত্ব বলা যায় না ॥ ৩৬ ॥

বিশেষতঃ যে প্রদীপশিখার দৃষ্টান্ত প্রদর্শনদ্বারা ঋণিকত্বানুমান হইয়া-

যুগপজ্জায়মানয়োঁ কার্য্যকারণভাবঃ ॥ ৩৮ ॥

পূর্বাণ্যে উত্তরাযোগাৎ ॥ ৩৯ ॥

কিঞ্চ কণিকতাবাদিনাং মৃদাটাদিস্থলেহপি কার্য্যকারণভাবঃ প্রবৃদ্ধি
নিবৃত্ত্যন্তর্য্যামুপপত্তিসিদ্ধো নোপপদ্যোতেত্যাহ । কিং যুগপজ্জায়মানয়োঁ
কার্য্যকারণভাবঃ কিং বা ক্রমিকয়োঃ । তত্র নাদ্যো বিনিগমকতাবাদিভ
ইতি ভাবঃ ॥ ৩৮ ॥

নাস্ত্য ইত্যাহ—পূর্ক্স কারণজ্ঞাপায়কাল উত্তরস্ত কার্য্যজ্ঞোৎপত্ত্যা-

ছিল, সেই দৃষ্টান্তের অসিদ্ধিপ্রযুক্ত কণিকতামুমানও অসিদ্ধ হইল । ই
মুহুর্ত্ত অনেক কালের অনবধানপ্রযুক্ত দৃষ্টান্তস্বরূপ প্রদীপশিখার ক্ষয়
অসিদ্ধ ; সুতরাং অন্ত্যস্ত পদার্থেরও কণিকত্ব অসম্ভব ॥ ৩৭ ॥

পক্ষান্তরে বলিতেছেন,—কণিকবাদিদিগের মতে মৃত্তিকা ও ঘট
দিগের কার্য্যকারণভাব অসিদ্ধ হয় । কার্য্যকারণভাব স্বীকার না করি
উৎপত্তি বিনাশের উপপত্তি হইতে পারে না । অতএব অবশ্যই কার্য্যকা
র্য্যকারণভাব স্বীকার করিতে হয় ; কিন্তু পদার্থমাত্রের কণিকত্ব বলিলে কোন
পদার্থই কোন কার্য্যের প্রতি কারণ হইতে পারে না । যাহাকে কারণরা
কল্পনা করা যায়, তাহা পরক্ৰমেই বিনাশ পাইবে ; সুতরাং কারণতা ঘন্না
পারে না । এই বিষয়ে বলিতেছেন ।—প্রথমতঃ এই জিজ্ঞাস্ত হইতেতো
যে যে পদার্থ একদা উৎপন্ন হয়, তাহাদিগেরই কার্য্যকারণভাব, অথবা
পদার্থ ক্রমত উৎপন্ন হয়, তাহাদিগেরই কার্য্যকারণভাব ঘটে ? ইহার উত্তরে
প্রথমক্ৰমে ইহাই বক্তব্য যে, একদা উৎপন্ন পদার্থদ্বয়ের কার্য্যকারণভাব
সম্ভবে না । কারণ, তাহাতে কোন বিনিগমক নাই । যদি একদাই দুই
পদার্থ উৎপন্ন হইল, তবে কে কাহার কারণ এবং কেই বা কাহার কার্য্য,
তাহার নিশ্চয় করা যায় না । অতএব একদা উৎপন্ন পদার্থদ্বয়ের কার্য্য-
কারণভাব বলা যায় না ॥ ৩৮ ॥

পূর্ক্সজ্ঞে উক্ত হইল যে, একদা উৎপন্ন পদার্থদ্বয়ের কার্য্যকারণভাব
অসম্ভব, তবে ক্রমোৎপন্ন পদার্থদ্বয়েরই কার্য্যকারণভাব স্বীকার করি, তাহা

তদ্ভাবে তদযোগাভ্যুভয়ব্যভিচারাদপি ন ॥ ৪০ ॥

চিত্যাদপি ন ক্ষণিকবাদে সম্ভবতি কার্য্যকারণভাবঃ । উপাদানকারণানুগত-
তন্মৈব কার্য্যানুভবাদিত্যর্থঃ ॥ ৩৯ ॥

উপাদানকারণমধিকৃত্যেব দৃষণান্তরমাহ । যতঃ পূর্ব্বম্ভ ভাবকাল উত্তর-
শ্রাসম্বন্ধোহত উভয়ব্যভিচারাদম্বয়ব্যতিরেকব্যভিচারাদপি ন কার্য্যকারণভাব
ইত্যর্থঃ । তথাহি যদোপাদেয়োৎপত্তিস্তদোপাদানং যদা চোপাদানাতাবস্তদো-
পাদেয়োৎপত্ত্যভাব ইত্যম্বয়ব্যতিরেকে নৈবোপাদানোপাদেয়য়োঃ কার্য্যকারণ-
ভাবগ্রহো ভবতি । তত্র ক্ষণিকত্বেন ক্রমিকয়োস্তয়োৰ্ব্বিকল্পকালতয়াম্বয়ব্যতি-
রেকব্যভিচারাত্যাং ন কার্য্যকারণভাবসিদ্ধিরিতি ॥ ৪০ ॥

বলিতেও পার না। যেহেতু অগ্রে যে পদার্থ উৎপন্ন হইল, ক্ষণিকবাদিদিগের
মতে পরক্ষণেই তাহার নাশ হয় ; সুতরাং সেই বিনষ্ট পদার্থ আর কিরূপে
পরোৎপন্ন পদার্থের কারণ হইতে পারে ? কার্য্যমাত্রই উপাদানকারণের
অনুগত, অর্থাৎ উপাদানকারণ পূর্ব্ব বর্ত্তমান না থাকিলে কার্য্যের উৎপত্তি
ত পারে না। অতএব ক্রমোৎপন্ন পদার্থস্বয়েরও কার্য্যকারণভাব অস-
হইল ॥ ৩৯ ॥

এইক্ষণ উপাদানকারণ লক্ষ্য করিয়া দোষান্তরপ্রদর্শন করিতেছেন।—
ছিল, হু পূর্ব্বোৎপন্ন পদার্থের উৎপত্তিকালে উত্তরকালীন পদার্থের সম্বন্ধ নাই,
এইক্ষণ এ কৌনরূপেই কার্য্যকারণভাবের সম্ভব হইতেছে না। অম্বয় ও ব্যতিরেক
উভয়থাই তাহার ব্যভিচার দেখিতেছি। এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে
যে, যাহাকে লইয়া কার্য্যের উৎপত্তি হয়, তাহাই উপাদানকারণ। যখন সেই
উপাদানের অভাব হয়, তখন সেই কার্য্যোৎপত্তিরও অভাব হয় ; অতএব
অম্বয় ও ব্যতিরেক উভয়প্রকারেই উপাদান ও উপাদেয়, এই উভয়ের কার্য্য-
কারণভাব স্বীকার করিতে হয়। পদার্থমাত্রের ক্ষণিকত্ব স্বীকার করিলে
ক্রমোৎপন্ন পদার্থস্বয়ের বিরুদ্ধকালপ্রযুক্ত অম্বয় ও ব্যতিরেক কৌনরূপেও
কার্য্যকারণভাবের সিদ্ধি হইতে পারে না ॥ ৪০ ॥

পূর্বভাবমাত্রে ন নিয়মঃ ॥ ৪১ ॥

ন বিজ্ঞানমাত্রং বাহ্যপ্রতীতেঃ ॥ ৪২ ॥

নহু নিমিত্তকারণস্ত্রয়োপাদানকারণস্তাপি পূর্বভাবমাত্রৈণেব কারণ-
তাস্ত তত্রাহ । পূর্বভাবমাত্রাভ্যুপগমে চেষ্টমেষোপাদানমিতি নিয়মো ন
স্তান্নিমিত্তকারণানামপি পূর্বভাবাবিশেষাৎ । উপাদাননিমিত্তয়োর্বিভাগঃ
সর্বলোকসিদ্ধ ইত্যর্থঃ ॥ ৪১ ॥

অপরে তু নাস্তিকা আহঃ । বিজ্ঞানাতিরিক্তবস্তুভাবেন বন্ধোহপি
বিজ্ঞানমাত্রং স্বপ্নপদার্থবৎ । অতোহত্যস্তমিথ্যাভ্বেন ন তত্র কারণমন্তীতি ।
তন্মতমপাকরোতি । ন বিজ্ঞানমাত্রং তৎসং-বাহ্যর্থানামপি বিজ্ঞানবৎ
প্রতীতিসিদ্ধত্বাদিত্যর্থঃ ॥ ৪২ ॥

নিমিত্তকারণের ত্রায় উপাদানকারণেরও কেবল পূর্বভাবিতারূপে
কারণতা স্বীকার করা যায় না । নিমিত্তকারণ যেমন কার্যোৎপত্তির পূর্বে
বর্তমান থাকিলেই চলিতে পারে, উপাদানকারণের সেইরূপ পূর্বাভ্যুপা-
নমাত্রে কারণতা স্বীকার করিলে অনিয়ম হইয়া পড়ে ; অর্থাৎ কোন্টি
নিমিত্তকারণ ও কোন্টি বা উপাদানকারণ, ইহার কোন বিশেষ থাকে না ;
কিন্তু উপাদানকারণ ও নিমিত্তকারণের বিভাগ সর্বলোকপ্রসিদ্ধ ॥ ৪১

অপর নাস্তিকেরা বলেন, বিজ্ঞানের অতিরিক্ত কোন পদার্থই নাই ; সূত্র-
বন্ধও স্বপ্নদৃষ্ট পদার্থের ত্রায় বিজ্ঞানমাত্র । অতএব বন্ধও অত্যন্ত মিথ্যা,
তাহার কোন কারণই নাই । যে বস্তু মিথ্যা, তাহার কোন কারণ থাকা
সর্বতোভাবে অসিদ্ধ । এই মতের নিরাস করিতেছেন ।—কেবল বিজ্ঞান-
মাত্রই তত্ত্ব, ইহা স্বীকার করা যায় না । যেমন বিজ্ঞানের প্রতীতি হয়, সেইরূপ
বাহ্যপদার্থেরও প্রতীতি প্রসিদ্ধ আছে । বিজ্ঞানমাত্র স্বীকার করিয়া অস্ত
সমুদায় পদার্থকে মিথ্যা বলিলে বাহ্যপদার্থের প্রতীতি হইতে পারে না ।
অতএব বন্ধকে মিথ্যা বলিয়া নিকৃতি পাইবার উপায় নাই ॥ ৪২ ॥

তদভাবে তদভাবাচ্ছূন্তং তর্হি ॥ ৪৩

নহু লাঘবতর্কেণ স্বপ্নাদিদৃষ্টদৈর্ঘ্যদৃষ্টত্বহেতুকমিথ্যাভ্রাহ্মানেন - বাহুবন্তর-
ভবো বাধনীয়োহত্র ভবতাং ঐতিশ্রুতী অপি স্তশিদ্ধীদং সর্বং তন্মাদ্বিজ্ঞান-
মেবাস্তি ন প্রপঞ্চো ন সংস্কারিত্যাদী ইত্যতো দূষণান্তরমাহ । তর্হি
বাহ্যভাবে শূন্তমেব প্রসজ্যোত ন তু বিজ্ঞানমপি । কুতঃ—তদভাবে তদ-
ভাবাদ্বাহ্যভাবে বিজ্ঞানস্তাপ্যভাবপ্রসঙ্গাদ্বিজ্ঞানপ্রতীতেরপি বাহ্যপ্রতীতি-
বদবস্তবিসয়ভ্রাহ্মানসম্ভবাৎ । বিজ্ঞানপ্রামাণ্যস্ত ক্যাপ্যসিদ্ধত্বাচ্চ । তথা
বিজ্ঞানে প্রমাণানামপি বাহ্যতয়াপলাপাচ্ছেত্যর্থঃ । নহুতবে কস্তাপি
বিবাদাভাবেন নাস্তি তত্র প্রমাণাপেক্ষেতি চেন্ন শূন্তবাদিনামেব তত্র বিবা-
দাৎ । অথাসত্যপি প্রমাণেন বস্ত সিধ্যতি বিষয়াবধিস্তেব প্রামাণ্যপ্রয়ো-
জকত্বান তু প্রমাণপারমার্থিকত্বশ্চেতি চেন্ন । এবং সত্যসংপ্রমাণস্ত সর্বত্র

স্বপ্নাদি দৃষ্টপদার্থের ভ্রায় দৃশ্যপদার্থমাত্রই মিথ্যা, এই অহুমানদ্বারা বাহ্য-
বস্তুর অহুত্বের বাধ দেখিতেছি, এই বিষয়ে তোমাদিগের মতে ঐতি-
শ্রুতিও আছে, যথা,—“এই সমুদায়ই চিন্ময় ; অতএব বিজ্ঞানই সত্য, আর এই
প্রপঞ্চসংসার সমুদায়ই মিথ্যা ।” তবে যে এইরূপ কেবল বিজ্ঞানই সত্য স্বীকার
করিতে পারি, এই আশঙ্কায় দূষণান্তরপ্রদর্শন করিতেছেন ।—যদি বাহ্য-
বিসয়মাত্রই অসত্য স্বীকার কর, তাহাহইলে শূন্তমাত্রেরই প্রসক্তি হইতে
পারে, বিজ্ঞানের অস্তিত্ব হইতে পারে না । যেহেতু বাহুবস্তুর অভাবে
বিজ্ঞানেরও অভাবপ্রসঙ্গ হইয়া পড়ে । বাহুবস্তুর অস্তিত্ব স্বীকার না
করিলে যেমন বাহুবস্তুপ্রতীতি অবস্তবিসয়ক হইল, সেইরূপ বিজ্ঞানপ্রতী-
তিও অবস্তবিসয়ক এইরূপ অহুমান হয় । তাহাহইলে কোনরূপেও বিজ্ঞা-
নের প্রামাণ্য সিদ্ধ হইতেছে না, সর্ব্বথাই বিজ্ঞানপ্রমাণের অপলাপ হই-
তেছে । কারণ যে সকল প্রমাণদ্বারা বিজ্ঞানের অস্তিত্ব প্রতিপাদন করিবে,
সেই সকল প্রমাণও বাহ্য ; সুতরাং বাহুবস্তু অস্বীকার করিলে বিজ্ঞান
স্বীকার করা যায় না । যদি বল, যাহা অহুত্ববসিদ্ধ, তাহাতে কাহারও বিবাদ
নাই ; অতএব অহুত্ববসিদ্ধ বিষয়ে প্রমাণেরও অপেক্ষা নাই । বিজ্ঞান সর্ব-

সুলভেন কাপ্যার্থে প্রমাণাশ্বেষণস্তাবোগাৎ । অথাসম্মাধ্যোহপি ব্যাবহারিক
সত্ত্বরূপো বিশেষঃ প্রমাণাদিষেষ্ঠব্য ইতি চেৎ । আয়াত্তং মার্গেণ । কিং
পুনরিদং ব্যাবহারিকত্বম্ । যদি পরিণামিত্বঃ তদাস্মাভিরপীদৃশমেব সত্ত্বঃ
বাহুগ্রাহকপ্রমাণানামিষ্টং শুক্তিরজ্ঞতাদিতুল্যস্বত্ত্বৈব প্রপঞ্চোহস্মাভিঃ প্রতি-
ষেধাৎ । যদি পুনঃ প্রতীয়মানতামাত্রঃ তদাপি তাদৃশৈরেব প্রমানেৰ্কা-
হার্যস্তাপি সিদ্ধিপ্রসঙ্গাৎ । লাঘবতর্কানুগৃহীতেন যথাকথঞ্চিদনুমানেনৈব
বাস্তবজ্ঞানোহপি সমান ইতি । এতেনাধুনিকানাং বেদান্তিক্রবাণামপি
মতঃ বিজ্ঞানবাদতুল্যযোগক্ষেমতয়া নিরস্তম্ । বিজ্ঞানমাত্রসত্যতাপ্রতি-
পাদকশ্রুতিস্বতন্ত্র্যস্ত কূটস্থত্বরূপাং পারমার্থিকসত্ত্বামেব বাহ্যানাং প্রতিষেধস্তি ।

থাই অনুভবসিদ্ধি, তাহাতে প্রমাণাস্তরের অপেক্ষা করে না । ইহা বলা যায়
না । সেহেতু শূন্যবাদিদিগেরই বিবাদ আছে । তাহারা সকলই অসত্য
স্বীকার করে ; সূত্রাং প্রমাণের অসত্যতাপ্রযুক্ত শূন্যবাদিদিগের বিবাদই
অপরিহার্য্য হইতেছে । আর যদি বল, অসৎ প্রমাণদ্বারাও বস্ত্বসিদ্ধি হইতে
পারে ; যে প্রমাণে বিষয়ের বাপ হয় না, সেই প্রমাণই কার্য্যসাধক, প্রমাণের
সত্যতা কার্য্যসাধক নহে । আমাদের ফলসাধন উদ্দেশ্য, তাহাহইলেই যথেষ্ট হইল ।
কারণের সত্যমিথ্যাত্ববিচারের প্রয়োজন কি ? তাহাও বলা যায় না, কারণ
অসৎ প্রমাণই সর্বত্র কার্য্যসাধক হইলে কোন কার্য্যও প্রমাণের অশ্বেষণ
করিতে হয় না, অসৎপ্রমাণ সর্বত্র বিদ্যমান থাকে । আর যদি বল, অসৎ
পদার্থের মধ্যেও যাহারা ব্যাবহারিক সৎ, তাহাদিগেরই প্রমাণতাস্বীকার
করি, তাহাহইলে আমাদেরিগের মতেই আসিলে । প্রথমত বল দেখি, কাহাকে
ব্যাবহারিক বলা যায়, যাহারা পরিণামী, যদি তাহাদিগকে ব্যাবহারিক বল,
তাহা আমাদেরিগেরও ইষ্ট, আমরাও বাহুগ্রাহকপ্রমাণের এইরূপ সত্ত্বস্বীকার
করি । যেমন শুক্তিকে রজত বলিয়া ভ্রম হয়, এই প্রপঞ্চ জগতে সেইরূপ
সত্ত্বের প্রতিষেধ করিয়া থাকি । আর যদি বল, যে সকল বস্ত্ব প্রতীয়মান
হয়, তাহারাি ব্যাবহারিক, তাহাহইলে বাহ্যপদার্থেরও ব্যাবহারিকসত্ত্ব
প্রসিদ্ধ আছে, সেহেতু বাহ্যপদার্থও সর্বদা প্রতীয়মান হইতেছে । এইক্ষণ
ইহাই বলিতে পারিবে যে, যে কোনরূপ অনুমানই বন্ধনা কর না কেন, সর্ক-

ন তু পরিণামিত্বরূপাং ব্যাবহারিকসত্ত্বামপি । “যং তু কালান্তরেণাপি নাশ-
সংজ্ঞাসুপৈতি বৈ । পরিণামাদিসত্ত্বতাং তদ্বস্ত্ব নূপ তচ্চ কিম্ । বস্ত-
রাজ্জৈতি যল্লোকে যং তু রাজভটাদিকম্ । তথাত্তচ্চ নূপেখং তু ন সং সঙ্কল-
নাময়ম্ ॥” ইতি বিষ্ণুপুরাণাদিত্যাঃ পরিণামিত্বস্বৈবাসত্ত্বাবগমাদিত্তি ।
সঙ্কলনাময়মীশ্বরাদিসঙ্কলরচিতম্ । এতেন । “বিজ্ঞানময়মেবৈতদশেষমব-
গচ্ছত ।” ইত্যাদিমা বিষ্ণুপুরাণে মায়ামোহরূপিণা বিষ্ণুনাশ্বরেভ্যোহপি
তত্ত্বমেবোপদিষ্টম্ । তে অনধিকারাদিদোষৈর্বিপরীতার্থগ্রহণেন বিজ্ঞান-
বাদিনো নাস্তিক্য বতুব্রিত্যবগম্যাম্ । তদেতৎ সর্বং ব্রহ্মমীমাংসাত্তাষ্যে
মায়াবাদনিসনপ্রসঙ্গতো বিস্তারিতমস্মাভিঃ ॥ ৪৩ ॥

প্রকারেই বিজ্ঞানের বাধ সমান দেখিতেছি ; সুতরাং বাহ্যপদার্থ স্বীকার
না করিয়া কবল বিজ্ঞানমাত্র স্বীকার করিতে পার না । এই সকল যুক্তিদ্বারা
আধুনিক বেদান্তাভিমানীদিগের মতও নিরস্ত হইল, তাহাদিগের মতও
বিজ্ঞানবাদি বৌদ্ধদিগের মতের স্থায় কার্য্যকারী দেখিতেছি না । শ্রুতি-
স্মৃতিতে যে বিজ্ঞানমাত্রের সত্যতা প্রতিপাদন করিয়া বাহ্যপদার্থের অসত্যতা
নির্দেশ করিয়াছেন, তাহার অর্থ এই যে, বাহ্যপদার্থ কূটস্থ পরমাশ্রয় স্থায়
সত্য নহে, কিন্তু পরিণামিত্বরূপ ব্যাবহারিকসত্যতা বাহ্যপদার্থেরও আছে ।
“মিনি কোনকালেও পরিণামাদিজ্ঞাত অথ কোন সংজ্ঞা প্রাপ্ত হয়েন না, সেই
বস্তু কি ?” “আর রাজা ও রাজসৈন্যপ্রভৃতি কিছুই সং নহে, উহা ঈশ্বরের
সঙ্কলরচিত” এই সকল বিষ্ণুপুরাণোক্ত বাক্যে পরিণামিত্বরূপই প্রপঞ্চের
অসত্যতা জানা যায় । বাহ্য পদার্থসকল সময় সময় রূপান্তরপ্রাপ্ত হয়, চিরকাল
একরূপ থাকে না ; এই নিমিত্তই তাহাদিগকে অসং বলা যায় । আর “এই
অশেষ জগৎকে বিজ্ঞানময় জানিবে, বিজ্ঞানভিন্ন আর কিছুই নহে” ইত্যাদি
বিষ্ণুপুরাণীয় বাক্যে জানা যায় যে, মায়ামোহরূপী বিষ্ণু উক্তরূপে অশ্বরদিগকে
তত্ত্বোপদেশ করিয়াছেন, তাহারা প্রকৃত তত্ত্বোপদেশে অনধিকারী, অতএব
তাহারা বিপরীত উপদেশ গ্রহণদ্বারা বিজ্ঞানবাদী নাস্তিক হইয়াছিল, অশ্বর-
দিগকে বঞ্চনা করাই বিষ্ণুপুরাণোক্ত বাক্যের অভিপ্রেত । এই বিষয়-আমরা
ব্রহ্মমীমাংসাত্তাষ্যে মায়াবাদ-নিবাস-প্রসঙ্গে সবিস্তর বর্ণন করিব ॥ ৪৩ ॥

শূন্যং তত্ত্বং ভাবো বিনশ্চতি বস্তুধর্মদ্বাদ্বিনাশস্ত ॥ ৪৪ ॥

অপবাদমাত্রমবুদ্ধানাম্ ॥ ৪৫ ॥

নস্বেবং ভবতু শূন্যমেব তত্ত্বং তদা স্মৃতরামেষ বন্ধকারণাঘেষণং ন যুক্তং
তুচ্ছত্বাদিত্যি নাস্তিকশিরোমণিঃ প্রত্যবতিষ্ঠতে । শূন্যমেব তত্ত্বং যতঃ সর্বো-
হপি ভাবো বিনশ্চতি যশ্চ বিনাশী স মিথ্যা স্বপ্নবৎ । অতঃ- সর্ববস্তুনা-
মাস্তরোরভাবমাত্রত্বান্নাথো কণিকসত্ত্বং সাংসৃতিকং ন পারমার্থিকং বন্ধাদি ।
ততঃ কিং কেন বধ্যতেত্যাশয়ঃ । ভাবানাং বিনাশিত্বে হেতুর্কস্তুধর্মদ্বা-
বিনাশস্তেতি । বিনাশস্ত বস্তুস্বভাবত্বাৎ । স্বভাবং তু বিহার্য ন পদার্থ-
গুণতীত্যর্থঃ ॥ ৪৪ ॥

পরিহরতি । ভাবত্বাদ্বিনাশিত্বমিতি মূঢ়ানামপবাদমাত্রং মিথ্যাবাদ এব ।
নাশকারণাভাবেন নিরবয়বব্রব্যাকাং নাশাসম্ভবাৎ । কার্যাকাংমপি বিনাশা-

“যদি শূন্যই তত্ত্ব হয়, তাহাহইলে বন্ধের কারণহুসন্ধানও যুক্তিযুক্ত বোধ
হইতেছে না । সকলই শূন্য হইলে বন্ধের কারণও শূন্যই হইবে, তাহার অহু-
সন্ধান নিস্প্রয়োজন ।” এই বলিয়া কোন নাস্তিকশিরোমণি গাত্রোখান করি-
লেন । উক্ত নাস্তিকরাজ বলিতেছেন, “এই জগতে সকলই শূন্য ; শূন্যকিন্ন
আর কিছুই নাই, যেহেতু যে সকল পদার্থ বিদ্যমান দেখিতেছি, সেই সমু-
দায়ই বিনশ্বর এবং যে সকল পদার্থ বিনশ্বর, তাহারা স্বপ্নদৃষ্ট পদার্থের ত্রায়
মিথ্যা । অতএব কোন পদার্থই পূর্বে ছিল না এবং পরেও থাকিবে না ;
স্মৃতরাং আদি ও অন্তে অসৎ পদার্থের মধ্যাবস্থায় যে কণিক সত্যতা, তাহা
পারমার্থিক নহে ; অতএব কে কাহাকে বন্ধ করে ? বিনাশের বস্তুস্বভা-
বতাই ভাবপদার্থের বিনাশিত্বের হেতু । কখনও কোন পদার্থ স্বভাব পরি-
ত্যাগ করিয়া বর্তমান থাকিতে পারে না” ॥ ৪৪ ॥

পূর্বোক্ত মতের পরিহার্য করিতেছেন ।—ভাবপদার্থমাত্রই যে বিনাশী,
ইহা মূর্খদিগের মিথ্যাবাক্যমাত্র । যেহেতু বিনাশের কারণ না থাকিলে
কখনও নিরবয়ব পদার্থের নাশ হইতে পারে না । বিশেষতঃ কার্যের
বিনাশ সর্বথাই অপ্রসিদ্ধ । যেমন “ঘট জীর্ণ হইয়াছে” এইরূপ প্রতীতি

সিদ্ধেচ । ঘটো জীর্ণ ইতি প্রত্যয়বদেব ঘটোহতীত ইত্যাদি প্রতীত্যা ঘটাদেব তীতাখ্যায়া অবস্থায়্য এব সিদ্ধেঃ । অব্যক্তভাষ্যে কার্য্যাতীততাত্প-
গমেহ্মন্যত প্রবেশ এব । কিঞ্চ বিনাশস্ত প্রপঞ্চতত্বতাত্পগমেহ্মি বিনাশ
এব বন্ধস্ত পুরুষার্থঃ সম্ভবতোবেতি । কশ্চিৎ তু ব্যাচষ্টে । শূন্তং তত্ত্বমিত্য-
জ্ঞানাং কুৎসিতবাদমাত্রং ন পুনরত্র যুক্তিরস্মি । প্রমাণসম্বাস্তবিকল্পাসহ-
জ্ঞাৎ । শূন্তে প্রমাণাদীকারে তেনৈব শূন্ততাক্রতিঃ । অনঙ্গীকারে প্রমাণা-
ভাবান্ন শূন্তসিদ্ধিঃ । স্বতঃ সিদ্ধৌ চ চিহ্নপতাদ্যাপত্তিরিত্যর্থ ইতি । ন চ ।
“ন নিরোধো ন চোৎপ্রতিনি বন্ধো ন চ সাধকঃ । ন মুমুকুর্ন বৈ মুক্ত
ইত্যেবা পরমার্থতা । সর্বশূন্তং নিরালম্বং স্বরূপং যত্র চিন্ত্যতে । অভাব-
যোগঃ স প্রোক্তো যেনাঙ্গানঃ প্রপঞ্চতি ॥” ইতি শ্রুতিস্মৃতিভ্যামপি শূন্তং

হয়, সেইরূপ “ঘট অতীত হইয়াছে” এইরূপ প্রতীতিও হইতে পারে ।
অতএব ঘটাদির অতীতাবস্থাই প্রসিদ্ধ আছে ; সুতরাং কার্য্যের বিনাশ অস-
ম্ভব হইল । আর কার্য্যসকল যে অব্যক্ত হয়, তাহাও যদি অতীতাবস্থা
স্বীকার কর, তাহাহইলে আমাদিগেরই মতে প্রবেশ করিলে । আর যদি
মূল, বিনাশ প্রপঞ্চের তত্ত্ব, তাহাহইলে বন্ধের বিনাশই পুরুষার্থ হইতে পারে ।
কেহ কেহ উক্ত সূত্রের এইরূপ ব্যাখ্যা করিয়া থাকেন যে, “শূন্তই তত্ত্ব”
ইহা অজ্ঞানিদিগের কুৎসিত বাদমাত্র । যেহেতু ইহাতে কোনরূপ যুক্তি
নাই । প্রমাণ সত্য, কি অসত্য, ইহার কিছুই সম্বন্ধ করিতে পারে না,
প্রমাণকে শূন্ত বলিয়া স্বীকার করিলে শূন্তবাদের ক্ষতি হয়, যেহেতু শূন্তাতি-
শ্রিত্ত প্রমাণই স্বীকার করিতে হইল । আর প্রমাণের শূন্ততা স্বীকার না
করিলে প্রমাণাভাবপ্রযুক্ত শূন্তবাদের অসিদ্ধি হইয়া পড়ে ; সুতরাং স্বতঃ-
সিদ্ধই চিহ্নপতার আপত্তি হইল । “তাহার বিরোধ নাই ও উৎপত্তি নাই,
তিনি বন্ধ নহেন বা সাধকও নহেন, ইহা পরমার্থতা এবং যে যোগেতে
সর্বশূন্ত নিরালম্বস্বরূপ চিন্তা করিবে, তাহাকেই অভাবযোগ বলা যায়, এই
যোগদ্বারাই আত্মদর্শন হইয়া থাকে ।” এই সকল শ্রুতিস্মৃতিবাক্যে যে শূন্তই
তত্ত্বরূপে প্রতিপন্ন হইল, তাহাও নহে । যেহেতু উক্ত শ্রুতিস্মৃতিতে পুরুষের
নিরোধাদির অতাবই উক্ত হইয়াছে, শূন্ততার কথা উক্ত হয় নাই ; বিশেষতঃ

উভয়পক্ষসমানক্ষেমত্বাদয়মপি ॥ ৪৬ ॥

তত্বতয়া প্রতিপাদ্যত ইতি বাচ্যম্ । পুরুষাণাং নিরোধাদ্যভাবশ্চৈব তাদৃ-
শীষু শ্রুতিষু তত্বতয়োকৃত্বাৎ । পূর্বোত্তরবাক্যাভ্যাং পুরুষশ্চৈব প্রকরণাৎ ।
বিলীনবিশ্বচিদাকাশশ্চৈবতঃদৃশনশ্রুতিষু তত্বতয়া প্রতিপাদনাচ্চ । “তৈলোক্যং
গগনাকারং নভস্তল্যাং বপুঃ স্বকম্ । বিষম্যামি মনো ধ্যায়ন্ যোগী ব্রহ্মৈব
গীয়তে ॥” ইত্যাদিবাক্যাস্তত্বৈবৈকবাক্যত্বাৎ । আকাশশূন্যোঃ পর্যায়ত্বা-
দিতি । মনোমহত্ত্বাদ্যখিলান্তঃকরণং বিষম্যামি চিদাকাশে লীনম্ ॥ ৪৫ ॥

দৃশণান্তরমাহ । ক্ষণিকবাহুবিশ্জানোভয়পক্ষয়োঃ সমানক্ষেমত্বাৎ তুল্য-
নিরাসনহেতুকত্বাদয়মপি পক্ষো বিনশ্রুতীত্যাহুযক্ষঃ । ক্ষণিকপক্ষনিরাসহেতুর্হি
প্রত্যভিজ্ঞানুপপত্ত্যাদিঃ শূন্যবাদেহপি সমানঃ । তথা বিজ্ঞানপক্ষনিরাসহেতু-
র্বাহুপ্রতীত্যাতিরপ্যত্র সমান ইত্যর্থঃ ॥ ৪৬ ॥

পূর্ব ও উত্তরবাক্যে পুরুষেরই প্রকরণ দেখা যায়, আর যাহাতে এই বিশ্ব
বিলীন হয়, সেই চিদাকাশস্বরূপ পরমাত্মাই উক্ত শ্রুতিতে তত্বরূপে প্রক্টি-
পাদিত হইয়াছেন । “এই ত্রিভুবন গগনাকার, স্বীয় শরীর আকাশতুল্য
এবং মহত্ত্বাদি অখিল অন্তঃকরণ চিদাকাশে বিলীন হইয়াছে ।” যে যোগী
এইরূপ ধ্যান করেন, তিনি ব্রহ্মপ্রাপ্ত হইয়া থাকেন, এই সকল বাক্যের
সহিত পূর্বোক্ত বিষয়ের একবাক্যতাগ্রযুক্ত আকাশ ও শূন্য উভয়ই একা-
র্থক ॥ ৪৫ ॥

দৃশণান্তর প্রদর্শন করিতেছেন।—যাহারা ক্ষণিক-বিজ্ঞানবাদী এবং
যাহারা শূন্যবাদী, এই উভয়পক্ষই তুল্যক্ষমতাশালী, ইহাদিগের নিরাসের
হেতুও তুল্য । যেহেতু প্রত্যভিজ্ঞানের অমুপপত্তিই ক্ষণিক-বিজ্ঞানবাদীর
নিরাসের কারণ এবং এই কারণে শূন্যবাদীও নিরস্ত হইতেছেন । বাহু-
প্রতীতি যেমন বিজ্ঞানবাদীর নিরাসের কারণ, সেইরূপ শূন্যবাদীর
নিরাকরণেও উক্ত বাহুপ্রতীতিই কারণ ; সুতরাং উভয়পক্ষই সমান
হইল ॥ ৪৬ ॥

অপুরুষার্থত্বমুভয়থা ॥ ৪৭ ॥

ন গতিবিশেষাৎ ॥ ৪৮ ॥

নিষ্ক্রিয়স্ত তদসম্ভবাৎ ॥ ৪৯ ॥

যদপি হৃঃখনিবৃত্তিরূপতয়া তৎসাধনতয়া বা শূন্যতৈবাস্ত পুরুষার্থ ইতি তৈশ্চ তদপি হৃষটমিত্যাহ । উভয়থা স্বতঃ পরতঃ শূন্যতয়াঃ পুরুষার্থত্বং ন সম্ভবতি । অনিষ্টত্বেনৈব সুখাদীনাং পুরুষার্থত্বাৎ । স্থিরস্ত চ পুরুষস্তান-
ভাগগমাদিত্যর্থঃ ॥ ৪৭ ॥

তদেবং বন্ধকারণবিষয়ে নাস্তিকমতানি দ্বিতানি । ইদানীং পূর্বনির-
স্তাবিশিষ্টাশ্রান্তিকসম্ভাব্যাত্মপাত্তানি বন্ধকারণানি নিরস্তৃত্বৈ । প্রকরণাদ-
বন্ধো লভ্যতে । ন গতিবিশেষাৎ শরীরপ্রবেশাদিরূপাদপি পুরুষস্ত বন্ধ
ইত্যর্থঃ ॥ ৪৮ ॥

অত্র হেতুমাঃ । নিষ্ক্রিয়স্ত বিভোঃ পুরুষস্ত গত্যসম্ভবাদিত্যর্থঃ ॥ ৪৯ ॥

যদিও হৃঃখনিবৃত্তিরূপে অথবা হৃঃখনিবৃত্তির সাধনরূপে শূন্যতাই পুরুষার্থ
হউক, ইহাই তাহার স্বীকার করুন, তাহাও হৃষট । এই অভিপ্রায়ে বলিতে-
ছেন ।—শূন্য স্বতঃ অথবা পরতঃ কোনরূপেই পুরুষার্থ হইতে পারে না ।
যেহেতু স্ববৃত্তি সুখাদিরই পুরুষার্থতা হয় এবং পুরুষ স্থির, তাহার সুখাদির
সম্ভব নাই ; অতএব কোনরূপেই শূন্য পুরুষার্থ হইতে পারে না ॥ ৪৭ ॥

পূর্বোক্তপ্রকারে বন্ধকারণবিষয়ে নাস্তিকমত দ্বিগত হইয়াছে, এইকণ
আস্তিকমতে পূর্বনিরাকৃত বন্ধকারণের অবশিষ্ট সম্ভবপর বন্ধকারণেরও
নিরাস করিতেছেন ।—যদি বল, শরীরপ্রবেশই পুরুষের বন্ধের কারণ, তাহাও
নহে ; কেবল শরীরে প্রবেশ করিলেই যে পুরুষ বন্ধ হয়, তাহা বলা যায়
না ॥ ৪৮ ॥

পূর্বোক্তস্বত্বার্থের হেতুপ্রদর্শন করিতেছেন ।—পুরুষ বিভূ ও নিষ্ক্রিয় ;
সুতরাং তাহার গতির সম্ভব নাই । যদি পুরুষের জিহাই না থাকিল, তবে
তাহার শরীরপ্রবেশও হইতেও পারে না ; সুতরাং গতিবিশেষই যে পুরুষের
বন্ধের কারণ, তাহা বলিতে পার না ॥ ৪৯ ॥

মূর্ত্ত্বাদ্বটাদিবৎ সমানধর্ম্মাপত্তাবপসিদ্ধান্তঃ ॥ ৫০ ॥

গতিশ্রুতিরপ্যুপাধিযোগাদাকাশবৎ ॥ ৫১ ॥

নহু শ্রুতিশ্রুতোরিহলোকপরলোকগমনাগমনশ্রবণং পুরুষস্ত পরি-
চ্ছিন্নম্বেবাস্ত । তথা চ শ্রুতিরপি । অমূর্ত্তমাত্রঃ পুরুষোহস্তরাংস্তেত্যাদি-
রিত্যাশঙ্কামপাকরোতি । যদি চ ঘটাদিবৎ পূম্ভ্যু মূর্ত্তঃ পরিচ্ছিন্নঃ স্বীক্ৰি-
রতে । তদা সাবরবৎবিনাশিত্বাদিনা ঘটাদিসমানধর্ম্মাপত্তাবপসিদ্ধান্তঃ
ভাদিত্যর্থঃ ॥ ৫০ ॥

গতিশ্রুতিমুপপাদয়তি । যা চ গতিশ্রুতিরপি পুরুষেহস্তি সা বিভূ-
শ্রুতিশ্রুতিযুক্তানুরোধেনাকাশস্তেবোপাধিযোগাদেব মস্তব্যোত্যর্থঃ । তত্র চ
প্রমাণম্ । “ঘটসংবৃত্তমাকাশং নীরমানে ঘটে যথা । ঘটো নীরেত নাকাশং
তদ্বজ্জীবো নভোগমঃ ॥” বুদ্ধেগুণেনাস্বগুণেন চৈব আরাগ্রমাত্রো হবরো-

পূর্ব্বমুদ্রে উক্ত হইল যে, পুরুষের ক্রিয়া নাই, কিন্তু শ্রুতিশ্রুতিতে পুরু-
ষের ইহকালে ও পরকালে গতিশ্রবণ আছে । শ্রুতিতে কথিত আছে যে,
আত্মপুরুষ অমূর্ত্তমাত্র ; স্ততরাং তিনি পরিচ্ছিন্ন বিভূ বা নিষ্ক্রিয় নহেন ।
এই আশঙ্কার পরিহার করিতেছেন ।—যদি পুরুষকে ঘটাদির জ্ঞান মূর্ত্তমান
ও পরিচ্ছিন্ন স্বীকার কর, তাহাহইলে তিনি সাবরব ও বিনাশী হইলেন ;
স্ততরাং তাঁহাকে ঘটাদির সমানধর্ম্মাক্রান্ত বলিতে হইল, ইহা সর্ক্যতা-
ভাবে অপসিদ্ধান্ত । যিনি পরমপুরুষ পরমাত্মা, তিনি যে সাধারণ ঘটাদির
জ্ঞান পরিচ্ছিন্ন ও বিনাশী, ইহা কোনরূপেই যুক্তিসঙ্গত নহে ॥ ৫০ ॥

ইতিপূর্বে পুরুষকে নিষ্ক্রিয় বলিয়া নিরূপণ করা হইয়াছে, কিন্তু শ্রুতিতে
আত্মপুরুষের গতিবোধক শ্রুতির উপপত্তি দেখাইতেছেন । শ্রুতিতে আত্ম-
পুরুষের গতিশ্রবণ আছে, সত্য বটে এবং “আত্মা বিভূ” এইরূপ শ্রুতিও
আছে ; স্ততরাং বিভূশ্রুতিপাদক শ্রুতি ও যুক্তির অনুরোধে এইরূপ অর্থ
করিতে হয় যে, উপাধিযোগেই পুরুষের গতি হইয়া থাকে । উপাধিব্যতি-
রেকে আত্মপুরুষের গতি হয় না । “আত্মপুরুষের গতি ঘটসংবৃত্ত আকা-
শের গতির জ্ঞান জানিবে । যেমন ঘট নীত হইলে ঘটই স্থানান্তরিত হয়,

ন কর্মণাপ্যতদ্ব্যবহাৎ ॥ ৫২ ॥

ইপি দৃষ্টঃ । ইত্যাদিশ্রুতিঃ । নিত্যঃ সর্বগতঃ স্থাপুরিত্যাদিকা চ স্মৃতিঃ ।
মধ্যমপরিমাণে সাবয়বস্থাপত্ত্যা বিনাশিত্বমণ্ডে চ দেহব্যাপিজ্ঞানাদ্যনুপ-
রিত্যাদিশ্চ যুক্তিরিতি । অতএব । “প্রকৃতিঃ কুরুতে কর্ম শুভাশুভফলাশ্রকম্ ।
প্রকৃতিশ্চ তদশ্রুতি ত্রিষু লোকেষু কামগা ॥” ইত্যাদিস্মৃতিভিঃ প্রকৃतेरेব
বিশিষ্য ক্রিয়াক্রুপা গতিঃ স্বর্গ্যত ইতি ॥ ৫১ ॥

কর্মণা দৃষ্টেনাপি সাক্ষার পুরুষস্ত বন্ধঃ । কৃতঃ । পুরুষধর্মস্বাভাবাদি-
ত্যর্থঃ । পূর্বে বিহিতনিষিদ্ধব্যাপাররূপেণ কর্মণা বন্ধো নিরাকৃতঃ । অত্র
তু তজ্জ্ঞানাদৃষ্টেনৈত্যর্থিকবিতাগাদপোনরুক্ত্যম্ ॥ ৫২ ॥

আকাশ কখনও স্থানান্তরে গমন করে না । সেইরূপ পুরুষের উপাধি দ্বারা
শরীরেরই গতি হইয়া থাকে, পুরুষের গতি হয় না এবং “বুদ্ধির গুণেই হউক
কিহা আত্মার গুণেই হউক, অতিস্থল আত্মাকে স্থল বলিয়া বোধ হয় ।” এই
সকল শ্রুতিপ্রমাণেও “আত্মা নিত্য ও সর্বব্যাপী” এইরূপ স্মৃতিপ্রমাণে আত্ম-
পুরুষের উপাধিক গতি জানা যায় । আর আত্মা অপরিচ্ছিন্ন, কোনরূপ
পরিমাণ দ্বারা তাঁহার ইয়ত্তা করা যায় না । তাঁহার মধ্যপরিমাণ স্বীকার
করিলে তাঁহাকে সাবয়ব ও বিনাশী বলিতে হয় এবং অণুপরিমাণ বলিলে
সর্বব্যাপিত্ব সম্ভবে না, ইত্যাদি যুক্তি দ্বারা আত্মাকে বিভূ বলা যায় । “প্রকৃতি
শুভাশুভফলক কর্ম করিয়া থাকে এবং সেই কামগামিনী প্রকৃতিই সেই
শুভাশুভকর্মের ফলভোগ করে” ইত্যাদি শ্রুতিস্মৃতিপ্রমাণে প্রকৃতিরই ক্রিয়া-
রূপা গতি, স্বর্গ করিতে হয় ॥ ৫১ ॥

বদি বল, অদৃষ্ট দ্বারা পুরুষের বন্ধ হয়, তাহাও হইতে পারে না ; যেহেতু
অদৃষ্ট পুরুষের ধর্ম নহে । পূর্বে বিহিত নিষিদ্ধ কর্মের বন্ধহেতুতা
নিরাকৃত হইয়াছে । এইরূপ সেই কর্মজ্ঞ অদৃষ্টের বন্ধহেতুতার নিরাস
হইল ॥ ৫২ ॥

অতিপ্রসক্তিরম্বধর্ম্মে ॥ ৫৩ ॥

নিগুণাদিশ্রুতিবিরোধশ্চেতি ॥ ৫৪ ॥

তদ্ব্যোগোহপ্যবিবেকান্ন সমানত্বম্ ॥ ৫৫ ॥

নম্বধর্ম্মেণাপ্যন্ত বন্ধঃ স্তাৎ তত্রাহ । বন্ধতৎ কারণয়োর্ভিন্নধর্ম্মব্ধেতি-
প্রসক্তিবুদ্ধতাপি বন্ধাপত্তিরিত্যর্থঃ ॥ ৫৩ ॥

কিং বহুনা । স্বভাবাদিকর্ম্মান্তরন্তেন বা কেনাপি পুরুষন্ত বন্ধোৎপত্তিন্
ঘটতে শ্রুতিবিরোধাদিতি সাধারণং বাধকমাহ । পুরুষদন্ধস্তানোপাধিকন্তে
সাক্ষী চেতা কেবলো নিগুণশ্চেত্যাদিশ্রুতিবিরোধশ্চেত্যর্থঃ । ইতিশব্দো
বন্ধহেতুগরীক্ষাসমাপ্তৌ ॥ ৫৪ ॥

তদেবং ন স্বভাবতো বন্ধস্তেত্যাदिনা প্রঘট্টকেনেতরপ্রতিষেধতঃ প্রকৃতি-
পুরুষসংযোগ এব সাক্ষ্যবন্ধহেতুরবধারিতঃ । তত্রৈয়মাশঙ্কা । নহু প্রকৃতি-

পূর্ব্বমুদ্রে উক্ত হইয়াছে যে, অদৃষ্ট পুরুষের ধর্ম্ম নয় বলিয়া তাহা বন্ধের
কারণ হইতে পারে না, এইক্ষণ যদি বলি, অন্তের ধর্ম্মদ্বারাও পুরুষের বন্ধ
হউক, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন।—একের ধর্ম্মদ্বারা অপরের বন্ধ হয়, এইরূপ
স্বীকার করিলে অতিপ্রসঙ্গদোষ হয়, অর্থাৎ মুক্ত পুরুষেরও বন্ধ হইতে
পারে। যেহেতু কাহার না কাহার অদৃষ্ট সর্ব্বদাই বিদ্যমান আছে, সেই
অদৃষ্টদ্বারাও মুক্ত পুরুষের বন্ধন হউক ॥ ৫৩ ॥

আর বহু বাক্যব্যয়ে প্রয়োজন কি? শ্রুতিবিরোধপ্রযুক্ত স্বভাবাদি
অদৃষ্টান্ত কোন কারণেই পুরুষের বন্ধোৎপত্তি হইতে পারে না, এই নিমিত্ত
সাধারণ বাধক বলিতেছেন।—পুরুষবন্ধনের অনোপাধিকত্ব স্বীকার করিলে
“তিনি সর্ব্বদাক্ষী, চিন্ময়, নিগুণ ও অদ্বিতীয়” ইত্যাদি শ্রুতির বিরোধ হয়।
অতএব পুরুষের প্রকৃত বন্ধ নাই, উহা উপাধিকবন্ধ সন্দেহ নাই ॥ ৫৪ ॥

ইতিপূর্বে “স্বভাবতো বন্ধস্ত” ইত্যাদি মূত্রের মর্ম্মার্থে অজ্ঞাত কারণের
বন্ধহেতুতার প্রতিষেধ করিয়া প্রকৃতিপুরুষের সংযোগই সাক্ষ্যং বন্ধহেতু
ইহাই অবধারিত হইয়াছে। এইক্ষণ এই আশঙ্কা হইতে পারে যে, পুরু-
ষেতে যে প্রকৃতির সংযোগ হয়, উহা স্বাভাবিক কি কালাদিনিমিত্তক? ঐ

সংযোগোহপি পুরুষে স্বাভাবিকত্বাদিনিমিত্তকন্তুঃ কথং ন ভবতি সংযোগস্ত
স্বাভাবিকত্বকালাদিনিমিত্তকন্তু হি মুক্ততাপি বন্ধাপত্তিরিত্যাদিদোষা যথা-
যোগ্যং সমানা এবতি । তামিমামাশঙ্কাং পরিহরতি । পূর্বোক্তন্তল্লোগো-
হপি পুরুষত্বাবিবেকাদ্ব্যমাণাদবিবেকাদেব হি নিমিত্তাং সংযোগো ভবতি ।
অতো নোক্তদোষাণাং সমানত্বমস্বীত্যর্থঃ । স চাবিবেকো মুক্তেহু নাস্তীতি
ন তেবাং পুনঃ সংযোগো ভবতীতি । নহবিবেকোহত্র ন প্রকৃতিপুরুষভেদ-
সাক্ষাৎকারঃ । সংযোগাৎ প্রাগসম্বাৎ । কিন্তু বিবেকপ্রাগভাবোহবিবেকাধ্য-
জ্ঞানবাসনা বা তদুত্তরমপি ন পুরুষধর্ম্যঃ । কিন্তু বুদ্ধিধর্ম্য এবত্যন্তধর্ম্যেণাত্ত
সংযোগেহতি প্রসঙ্গদোষসাম্যমন্ত্যেবেতি চেৎ । মৈবম্ । বিষয়তাসম্বন্ধে-
নাবিবেকস্ত পুরুষধর্ম্যত্বাৎ । তথা চ প্রকৃতিবুদ্ধিরূপা সতী মনসে স্বামিপুরুষায়
তসুং বিবিচ্য ন দর্শিতবতী স্ববৃত্তির্দর্শনার্থং তদীয়বুদ্ধিরূপেণ তত্রৈব পুরুষে

সংযোগকে স্বাভাবিক অথবা কালাদিনিমিত্তক বলিলে, পূর্বোক্ত মুক্ত পুরু-
ষেরও বন্ধাপত্তিরূপ দোষ উক্ত হইয়াছে, এইস্থলেও সেইরূপ বন্ধকারণ-
সংযোগের স্বাভাবিকত্ব কিম্বা কালাদিনিমিত্তকত্ব স্বীকার করিলে মুক্ত
পুরুষের বন্ধাপত্তিরূপ দোষ হইতে পারে । এইরূপ উক্ত আশঙ্কার পরিহার
করিতেছেন—অবিবেকবশতই প্রকৃতিপুরুষের সংযোগ হয় ; অতএব
পূর্ববৎ মুক্ত পুরুষের বন্ধাপত্তিরূপ দোষ হইতে পারে না । যেহেতু সেই
অবিবেক মুক্ত পুরুষে সম্ভবে না, এই নিমিত্ত পুনর্বার তাহার প্রকৃতির
সহিত সংযোগ হইতে পারে না ; সুতরাং পূর্ববৎ দোষের আশঙ্কা নাই ।
এইস্থলে প্রকৃতিপুরুষের অভেদজ্ঞানকে অবিবেক বলা যায় না । কারণ
প্রকৃতিপুরুষের সংযোগের পূর্বে ঐরূপ অভেদজ্ঞান হয় না, তবে বিবেকের
প্রাগভাব অথবা অবিবেকাধ্য বাসনাই এস্থানে অবিবেক । এই উত্তরও পুরু-
ষের ধর্ম্য নহে, উহার বুদ্ধির ধর্ম্য ; সুতরাং এস্থলেও একের ধর্ম্যদ্বারা অন্তের
সংযোগরূপ অতিপ্রসঙ্গদোষ দেখিতেছি । ইহা বলিতে পার না, কারণ
বিষয়তাসম্বন্ধে অবিবেক পুরুষের ধর্ম্য হইতে পারে, অর্থাৎ অবিবেক পুরু-
ষের বিষয় হয়, এই নিমিত্ত অবিবেককে পুরুষের ধর্ম্য বলা যায় । “প্রকৃতি
বুদ্ধিরূপা হইয়া যে স্বামীপুরুষকে আপন স্বরূপপ্রদর্শন করিতে পারে না,

সংযুক্ত্য ইতি ব্যবহরাতি প্রসঙ্গাত্বাৎ । তদ্বক্তং কারিকয়—“পুরুষশ্চ দর্শ-
নার্থং কৈবল্যার্থং তথা প্রধানম্ । পঙ্কজবহুভয়োরপি সংযোগস্তৎকৃতঃ
সর্গঃ ॥” ইতি । স্বামিনে পুরুষায় প্রধানেন দর্শয়িতুং তয়োঃ কৈবল্যার্থঃ
চেত্যর্থঃ । অবিবেকস্ত বৃত্তিরূপত্বং তু বাঙমাত্রং ন তু তৎ চিত্তস্থিতেরিত্যা-
গামিন্থজে বক্ষ্যামঃ । অবিবেকস্ত সংযোগদ্বারৈব বন্ধকারণং প্রলয়ে বন্ধা-
দর্শনাৎ । অবিবেকনাশেহপি জীবমুক্তস্ত হৃৎখণ্ডভোগদর্শনাচ্চ । অতঃ সাক্ষা-
দেবাবিবেকো বন্ধকারণং প্রোক্তনোক্তঃ । নহু ভোগাভোক্তৃভাবনিরামকত্বেন
কুণ্ডলানাদিশ্বামিত্যবস্যা কন্দাদীনাং বা সংযোগহেতুত্বমস্ত কিমিত্যবিব-
কোহপি সংযোগহেতুরিয়াত ইতি চেৎ । “পুরুষঃ প্রকৃতিস্থো হি ভুঙ্ক্তে

সেই স্বামীপুরুষকে আপন বৃত্তিদর্শনার্থ সেই পুরুষের বুদ্ধিরূপে তাহাতে
যুক্ত হয়,” এইরূপ ব্যবস্থা করিলে আর পূর্ববৎ অতিপ্রসঙ্গদোষ থাকে না ।
সাংখ্যকারিকাতেও এই বিষয় উক্ত আছে । যেমন পদ্ম ও অঙ্ক ইহারা পর-
স্পরের সাহায্যের নিমিত্ত যুক্ত হয়, পদ্মের চলৎশক্তি নাই, অঙ্ক দর্শন করিতে
পারে না, এইস্থলে যদি অঙ্ক পদ্মকে বহন করিয়া লইয়া যায়, তাহা হইলে অঙ্ক
পথ দেখাইয়া দিতে পারে এবং অঙ্ক চলিয়া যাইতে পারে ; সুতরাং উক্ত-
য়েরই কার্যসাধন হয় । সেইরূপ প্রকৃতি স্বরূপদর্শনার্থ এবং পুরুষ মুক্তিলাভার্থ
পরস্পর যুক্ত হয় । এইরূপে উভয়ের সংযোগ হইলেই সৃষ্টি হইয়া থাকে ।
অবিবেকের বৃত্তিস্বরূপত্ব কেবল কথামাত্র, উহা প্রকৃত তত্ত্ব নহে ; ইহা আমার
আগামী স্থজে সবিস্তর বর্ণন করিব । অবিবেক স্বয়ং বন্ধের কারণ হয় না ;
সংযোগদ্বারাই অবিবেক বন্ধের কারণ হইয়া থাকে । যেহেতু প্রলয়কালে
বন্ধের বিদ্যমানতা দেখা যায় না । বিশেষতঃ অবিবেকনাশেও জীবমুক্ত
পুরুষের হৃৎখণ্ডভোগ দেখা যায় । যদি অবিবেক সাক্ষাৎ বন্ধের কারণ হইত,
তাহা হইলে জীবমুক্ত পুরুষেরও অবিবেক থাকে না, তাহার হৃৎখণ্ডভোগ হয়
কেমন ? এই নিমিত্তই পূর্বে অবিবেককে সাক্ষাৎ বন্ধকারণ বলিয়া উক্ত
করেন নাই । আর ভোগ্যভোক্তৃত্বের নিরামক অনাদি স্বস্বামিত্যের কল্পনা
করিতে হয় । এইক্ষণ সেই অনাদি স্বস্বামিত্য বা অথবা কন্দাদি সংযোগের
কারণ হউক ; অবিবেককে প্রকৃতিপুরুষের সংযোগের কারণ বলিয়া স্বীকার

প্রকৃতিজ্ঞান্ গুণান্ । কারণং গুণসম্বোধস্ত সদসন্দোনিজস্বস্থ ।” ইতি গীতায়াং
সঙ্গাধ্যাতিমানস্ত সংযোগহেতুত্বস্বরূপাৎ । বক্ষ্যমাণাদিবা ক্যুক্তিত্যাচ্চত্বা
জ্ঞানভো মোক্ষস্ত প্রতিস্থিতিসিদ্ধস্তানুপপত্তেচ । অর্থাৎ যদপি যোগাধিকর্ষা-
দিকমপি সংযোগকারণং ভবতি তদ্বিহায় কথমবिवেক এব কেবলং তত্র
কারণমুচ্যত ইতি । উচ্যতে—অবिवেকাপেক্ষয়া কৰ্ম্মাদীনাংপি পরম্পরত্বৈব
পুরুষসম্বন্ধঃ । তথাবিবেক এব পুরুষেণ সাক্ষাচ্ছেদ্যতুং শক্যতে কৰ্ম্মাদিকং স্ববি-
বেকাধ্যাহেতুচ্ছেদদ্বারৈবেত্যংশয়েনাবিবেক এব “মুখ্যতঃ সংযোগহেতুত্বয়োক্ত
ইতি । অরং চাবিবেকোহগৃহীতাসংসর্গকমুত্তমজ্ঞানমবিদ্যাহলাভিযুক্ত এব
বিবক্তিতঃ । বন্ধো বিপর্যয়াদিপরিহারভেদাঃ পক্ষেত্যাগামিসূত্রদ্বয়াৎ তত্ত্ব হেতুর-
বিদ্যোতি যোগসূত্রেহপ্যবিদ্যায় এব পঞ্চপৰ্কারা বুদ্ধিপুরুষসংযোগহেতুতা-
বচনাচ্চাত্ত্বাধ্যাত্যনুপপত্তমমাত্র এব যোগতোহজ বিশেষোচিত্যাৎ । ন

করি কেন? এইমত যুক্তিযুক্ত নহে। কারণ “পুরুষ প্রকৃতিতে অবস্থিত
হইয়াই প্রকৃতিজ্ঞান গুণসকল ভোগ করেন, অতএব পুরুষের প্রকৃতিগুণ-
সঙ্গই সং ও অসদাঙ্গক শতশত জন্মের কারণ” এই সকল গীতাবাক্যে
সঙ্গাতিমানই সংযোগের হেতু বলিয়া জানা যায়। আর ইতঃপর যে সকল
যুক্তি প্রদর্শিত হইবে, সেই সকল যুক্তিধারাও উক্তরূপ কারণতা প্রতীত হয়।
অত্বা “জ্ঞান হইতে মোক্ষ হয়” এইরূপ প্রতিস্থিতিসিদ্ধ প্রতীতির অনুপ-
পত্তি হয়। আর যদি বল, যোগাধিকর্ষাদিই সংযোগের কারণ হইতেছে, তাহা
পরিভ্রাংগ করিয়া অবিবেকমাত্রকে সংযোগের কারণ স্বীকার করি কেন?
এইরূপ বক্তব্য এই যে,—অবিবেক হইতেও ব্যবহিতরূপে কৰ্ম্মাদির পুরুষ-
সম্বন্ধ দেখা যায়, যেহেতু পুরুষ অবিবেককেই সাক্ষাৎ ছেদ করিতে পারে
এবং এই অবিবেকরূপ হেতুর ছেদদ্বারা কৰ্ম্মাদির ছেদ হয়, এই নিমিত্ত
অবিবেককেই মুখ্যসংযোগহেতু বলিয়া নির্দেশ করিয়াছেন। এ স্থলে
প্রকৃতিপুরুষের অভেদজ্ঞানই অবিবেক এবং ঐ অবিবেকই অবিদ্যা বলিয়া
অভিহিত হয়। “বিপর্যয়হেতু পুরুষের বন্ধ এবং সেই বিপর্যয় পাঁচ-
প্রকার” এই বক্ষ্যমাণ সূত্রদ্বয় আর “অবিদ্যাই পুরুষের বন্ধহেতু” এই পাত-
জলসূত্রে অবিদ্যারই বুদ্ধিপুরুষসংযোগের হেতুতা উক্ত হইয়াছে। এস্থলে

পুনরবিবেকোহভাবমাত্রং বিবেকপ্রাগভাবো বা । মুক্তস্তাপি বন্ধাপত্তেঃ ।
 জীবমুক্তস্তাপি ভাববিবেকব্যক্তিপ্রাগভাবেন ধর্ম্মাধর্ম্মোৎপত্তিযারা পুনর্নব-
 প্রসঙ্গাচ্চ । তথাগামিন্ হ্রস্বধ্বাস্তদৃষ্টান্তানুপপত্তেচ্চ । অভাবস্ত ধ্বাস্তবদাবর-
 কত্বাসম্ভবাৎ । তথা বুদ্ধিহ্রাসাবপ্যবিবেকস্ত ক্ষয়মাণৌ নোপপদ্যেয়তামিতি ।
 অস্মন্ন্যতে চ বাসনারূপশ্চৈবাবিবেকস্ত সংযোগাধ্যক্ষম্যহেতুতয়া তমোবদাবর-
 কত্ববুদ্ধিহ্রাসাদিকমঞ্জসৈবোপপদ্যতে । তস্ত হেতুরবিদ্যোতি পাতঞ্জলসূত্রে চ
 ভাষ্যকারৈরবিদ্যাশব্দেনাবিদিয়াবীজং ব্যাখ্যাতম্ । জ্ঞানস্ত সংযোগোক্তর-
 কালীনত্বেন সংযোগজনকত্বাদিতি । অপি চ পুরুষঃ প্রকৃতিস্থো হি ভূক্ত-
 ইত্যাদিবাক্যে অভিমানাধ্যাসংযোগশ্চৈব প্রকৃতিস্থতাধ্যাসংযোগহেতুতাবগম্য-
 তে । অতএব চাবিদ্যা নাত্যভাবোহপি তু বিদ্যাবিরোধিজ্ঞানান্তরমিতি যোগ-
 ভাষ্যে ব্যাসদেবৈঃ প্রযত্নেনাবগ্নতম্ । তস্মাদবিবেকাবিদ্যায়োক্তল্যযোগ-

অবিবেক শব্দের অর্থ বিবেকাতাব অথবা বিবেকপ্রাগভাব নহে, তাহাইলে
 মুক্তপুরুষেরও বন্ধাপত্তি হইতে পারে । কারণ জীবমুক্ত পুরুষেরও ভাবী
 বিবেকের প্রাগভাব আছে, সেই হেতু ধর্ম্মাধর্ম্মের উৎপত্তি হয় এবং সেই
 ধর্ম্মাধর্ম্মদ্বারা জীবমুক্ত পুরুষেরও পুনর্জার বন্ধপ্রসঙ্গ হইতে পারে । আর
 আগামীসূত্রে যে অন্ধকারদৃষ্টান্ত প্রদর্শিত হইয়াছে, তাহারও অনুপপত্তি হয় ।
 যেহেতু অন্ধকারের দ্বারা অভাবের আবরণশক্তি নাই, আর অবিবেকের যে
 হ্রাস-বুদ্ধি শ্রুত হয়, তাহারও উপপত্তি হইতে পারে না । আমরাগের মতে
 বাসনারূপ অবিবেকই প্রকৃতিপুরুষের সংযোগহেতু ; সুতরাং সেই বাসনা-
 রূপ অবিবেকের অন্ধকারবৎ আবরণশক্তির হ্রাস-বুদ্ধি অনায়াসেই উপপন্ন
 হইতেছে । “অবিদ্যাই সংযোগের কারণ” এই পাতঞ্জলসূত্রে ভাষ্যকার
 অবিদ্যাশব্দে অবিদ্যার বীজব্যাখ্যা করিয়াছেন ; যেহেতু সংযোগের উত্তর-
 কালেই জ্ঞান উৎপন্ন হয় এবং সেই জ্ঞানের সংযোগজনকতা নাই । আর
 “পুরুষ প্রকৃতিস্থ হইয়াই প্রকৃতির গুণসকল ভোগ করে” ইত্যাদিবাক্যেও
 অভিমানাধ্যাসংযোগকেই প্রকৃতিপুরুষের সংযোগের হেতু বলিয়া জানা
 যায় । অতএব “অবিদ্যা অভাবস্বরূপ নহে, উহা বিদ্যার বিরোধী জ্ঞান-
 স্তরমাত্র” পাতঞ্জলভাষ্যে ব্যাসদেব এইরূপ অবধারণ করিয়াছেন । এই

ক্ষেমতয়াবিবেকস্তাপি জ্ঞানবিশেষমিতি সিদ্ধম্ । অয়ং চাবিবেকস্ত্রিধা
সংযোগাখ্যজ্ঞাহেতুঃ সাক্ষাদ্ব্যর্থার্থোৎপত্তিধারা রাগাদিদৃষ্টধারা চ ভবতি ।
“সতি মূলে তদ্বিপাক” ইতি যোগসূত্রোৎপত্তিধারা “কর্তাস্বীতি নিবধ্যতে” ইতি স্বভেদে ।
বীতরাগজ্ঞানাদর্শনাদিতি ত্রায়সূত্রোক্ত । তদ্ব্যর্থঃ মোক্ষধর্মোহপি । “ইন্দ্রিয়ানী-
ন্দ্রিয়ার্থাশ্চ নোপসর্পন্ত্যন্তবুলম্ । হীনশ্চ করণৈর্দেহী ন দেহঃ পুনরহীতি ।
তস্যাং তর্কান্বক্তাজাগ্রদীজাজ্ঞায়ন্তি জন্তবঃ ।” ইতি । রাগজ্ঞানবিবেককার্য্য
ইতি যোগসূত্রোক্ত্যামপ্যেতৎ প্রত্যোক্তব্যং সমানভুক্ত্যন্ত্যায়ং । উক্ত সূত্রদ্বয়ং
“ক্লেশমূলঃ কর্ম্মশরঃ । সতি মূলে তদ্বিপাকো জাত্যায়ুর্ভোগা” ইতি ক্লেশ-
শচাবিদ্যাাদিপঞ্চকমিতি । অবিবেকস্ত বন্ধজননে দ্বারজাতং চ পিণ্ডীকৃত্যে-
শ্বরগীতায়ামুক্তম্ । “অনাশ্রিত্যশ্রবিজ্ঞানং তস্মাদ্ধ্বং তথৈতরং । রাগ-
দেবাদয়ো দোষাঃ সর্ব্বৈ ভ্রান্তিনিবন্ধনাঃ ॥ কার্য্যো হস্ত ভবেদোষঃ পুণ্যা-

নিমিত্ত অবিবেক ও অবিদ্যার তুল্যশক্তিপ্রযুক্ত অবিবেকও জ্ঞানবিশেষরূপে
সিদ্ধ হইল । এই অবিবেক তিনপ্রকারেই সংযোগের হেতু হইয়া থাকে ।
প্রথমতঃ সাক্ষাৎ সম্বন্ধে, দ্বিতীয় ধর্ম্মাধর্ম্মের উৎপত্তিধারা, তৃতীয়তঃ বিষয়ানু-
রাগাদিধারা প্রকৃতিপুরুষের সংযোগকারণ হয় । “সতি মূলে তদ্বিপাকোৎপত্তিধারা”
এই পাতঞ্জলসূত্রের মর্ম্মার্থে জানা যায় যে, অবিদ্যা সাক্ষাৎ সংযোগের
কারণ । “কর্তাস্বীতি নিবধ্যতে” এই স্বতিপ্রমাণে প্রতীতি হয় যে, সেই
অবিদ্যা ধর্ম্মাধর্ম্মধারা সংযোগের হেতু হয়, আর “বীতরাগজ্ঞানাদর্শন” এই
ত্রায়সূত্রার্থে প্রকাশ পায় যে, অবিদ্যা বিষয়ানুরাগধারা সংযোগের হেতু হইয়া
থাকে । এই বিষয়ে মোক্ষধর্ম্মেও উক্ত আছে, যথা,—ইন্দ্রিয় ও ইন্দ্রিয়ের
প্রাচ্য বিত্তকলত্রাদিবিষয়-তৃষ্ণাবিহীন পুরুষের নিকটেও গমন করিতে পারে
না এবং পুরুষ ইন্দ্রিয়বিহীন হইলে আর দেহ গ্রহণ করে না ; অতএব
জানা যায় যে, তৃষ্ণান্বক রাগরূপ বীজ হইতেই জন্তগণের জন্ম হইয়া থাকে ।
এই রাগও অবিবেকের কার্য্য, ইহাই যোগসূত্রে প্রতীত হইয়াছে । “ক্লেশ-
মূলঃ কর্ম্মশরঃ” এবং “সতি মূলে তদ্বিপাকো জাত্যায়ুর্ভোগা” এই পাতঞ্জলোক্ত
সূত্রদ্বয়ে বিষয়ানুরাগ অবিবেকের কার্য্য বলিয়া প্রতিপন্ন হইয়াছে । ইহা-
ধারা জানা যাইতেছে যে, অবিদ্যাাদি পঞ্চই ক্লেশ ; সুতরাং অবিবেকই বন্ধ-

নিম্নতকারণাং তদুচ্ছিত্তিধ্বাস্তবৎ ॥ ৫৬ ॥

পুণ্যমিতি প্রতিঃ । তদশাদেব সর্কেবাং সর্কেদেহসমুত্তবঃ ॥ ইতি । এত-
দেব ভায়ে স্মৃতিতম্ । হুঃখজন্মপ্রবৃত্তিদোষমিথ্যাজ্ঞানানামুত্তরোত্তরাপায়ে
তদনুত্তরাপাদপবর্গ ইতি তদেবং সংযোগাধ্যক্ষদ্বারা বন্ধাধ্যাহেরস্ত মূল-
কারণমবিবেক ইতি হেরহেতুঃ প্রতিপাদিতঃ ॥ ৫৫ ॥

ইতঃ পরং ক্রমপ্রাপ্তং হানোপায়বৃহমতিবিস্তরেণাশাস্ত্রসমাপ্তি প্রতি-
পাদয়তি । অন্তরাস্তরা চোক্তবাহানপি বিস্তারয়িষ্যতি । শুক্তিরজতাদি-
স্থলে লোকসিদ্ধং বসিতকারণং বিবেকসাক্ষাৎকারস্তম্মাং তত্ত্বাবিবেকস্তো-
চ্ছিত্তির্ভবতি ধ্বাস্তবৎ । যথা ধ্বাস্তমালোকাদেব নিম্নতকারণানুশ্রুতি নোপা-
রাস্তরেণ তথৈবাবিবেকোহপি বিবেকাদেব নশ্রুতি ন তু কর্মাদিত্যাঃ সাক্ষা-
দিত্যর্থঃ । তদেতদুক্তং যোগসূত্রেণ বিবেকখ্যাতিরবিপ্লবা হানোপায় ইতি

জননের দ্বারস্বরূপ বলিয়া প্রতিপন্ন হইতেছে । ঈশ্বরগীতার লিখিত আ-
য়ে, অনাত্মাতে যে আত্মবিস্তান, তাহাই হুঃখ এবং তত্ত্বই সুখ, আর রা-
দেবাদিদোষ সকলই ভ্রান্তির কার্য্য । আর পুণ্যাপুণ্যাক্ক কার্য্যই দে-
সেই দোষবশতই পুরুষের দেহসম্বন্ধ হইয়া থাকে । ভ্রাসূত্রেও উক্ত
যে, হুঃখ, জন্ম, প্রবৃত্তি, দোষ ও মিথ্যাজ্ঞান এই সকলের বিনাশ হই-
মোক্ষ হয় । উক্তপ্রকারে সংযোগাধ্যক্ষদ্বারা যে পুরুষের বন্ধাধ্য-
হয়, অবিবেক সেই হুঃখের মূলকারণ ; এইরূপে হেরহেতু, অর্থাৎ হুঃ-
কারণ প্রতিপাদিত হইল ॥ ৫৫ ॥

ইতিপূর্বে হেরহেতু, অর্থাৎ হুঃখের কারণ উক্ত হইয়াছে, এইরূপ শাস্ত্র-
সমাপ্তি পর্য্যন্ত হানোপায়, অর্থাৎ অত্যন্ত হুঃখনিবৃত্তির কারণ সবিস্তর প্রতি-
পাদন করিতেছেন । ইহার মধ্যে মধ্যে উক্ত হেরহেতুও কথিত হইবে ।—
অন্ধকারের ভ্রাস নিম্নত কারণ হইতেই হুঃখের উচ্ছেদ হইয়া থাকে ।
শুক্তিতে রজতব্রহ্ম হইলে লোকপ্রসিদ্ধ বিবেক সাক্ষাৎকারই সেই ব্রহ্ম নিবৃ-
ত্তির নিম্নত কারণ, এই কারণ হইতেই শুক্তিরজতস্থলে ব্রহ্মের উচ্ছেদ হয় ।
যেমন অন্ধকারবিনাশে একমাত্র আলোকই নিম্নতকারণ, সেই আলোক-

কৰ্মাদীনি তু জ্ঞানৈককর্মাধনানি যোগাক্ষাহুষ্ঠানাদন্তিক্রম্যে জ্ঞানদীপ্তিরা-
বিবেকখ্যাতেরিতি যোগস্বত্রেণ সম্বন্ধদ্বারা জ্ঞান এব যোগাক্ষাহুষ্ঠানাদন্তিক্র-
কর্মণাং সাধনস্বাবধারণাদিতি । প্রাচীনান্ত বেদান্তিনো মোক্ষোপায়ী কর্মণো
জ্ঞানাক্ষহুষ্ঠানঃ । বিদ্যাং অবিদ্যাং চ যত্ত্বেনোভয়ং সহাবিদ্যয়া মৃত্যুং
তীৰ্ণা বিদ্যায়ামৃতমমৃত ইতি শ্রুতৌ সহকারিত্বেন চেতি বেদান্তস্বত্রে
চাক্ষিপ্তভাবেন জ্ঞানকর্মণোঃ সহকারিত্বাবধারণাং । “জ্ঞানিনাজ্ঞানিনা বাপি
বাবদেহস্ত ধারণম্ । তার্ঘ্যপ্রশ্নপ্রোক্তং কর্তব্যং কর্মমুক্তয়ে ॥” ইত্যাদি-
স্বতেন্চ । উপমর্দং চেতি বেদান্তস্বত্রেণ তু কর্মত্যাগো যোগাক্ষহুষ্ঠান-
প্রাপ্তোহনুদ্যত এব জ্ঞানস্ত মুখ্যতো মোক্ষহেতুত্বং ব্যবস্থাপনিত্বম্ । যদি হি
বিকল্পকত্বাৎ কর্ম জ্ঞানাত্ম্যাসক্ত বিরোধি ভবেৎ তদা গুণলোপে ন গুণিন-

দ্বারাই অন্ধকারের বিনাশ হইয়া থাকে, কদাচ আলোকব্যতিরেকে অন্ধ-
কারের বিনাশ হইতে পারে না । সেইরূপ বিবেকই অবিবেকবিনাশের নিয়ত-
শ্রিত্ত্ব, ঐ নিয়তকারণরূপ বিবেক হইতেই অবিবেকের নাশ হয়, সাক্ষাৎ
প্রমাণাদি হইতে অবিবেকের নাশ হয় না । এইটী পাতঞ্জলযোগস্বত্রেও উক্ত
রাখা আছে যে, স্থিরবিবেকই চ্ছঃখনিবৃত্তির একমাত্র উপায় । কর্মাদিজ্ঞানের
এই সাধন, “যোগাক্ষাহুষ্ঠান কৰ্ম্মাহুষ্ঠানদ্বারা পাপাদি অন্তঃকর পরিক্রম হইলে
কার্যের উদ্ভীপ্তি হইয়া বিবেক জন্মে” এই যোগস্বত্রেও প্রতীক্ষমান হইতেছে
অবিচ্ছিন্নতত্ত্বদ্বারা যে জ্ঞান উৎপন্ন হয়, তদ্বিবয়ে যোগাঙ্গের অন্তর্গত কর্মই
স্বাস্থ্য । প্রাচীন বেদান্তিকেরা বলেন, মোক্ষবিষয়ে কর্ম জ্ঞানের অঙ্গ-
বিশেষ, ইহা “বিনি বিদ্যা ও অবিদ্যা এই উভয়কে জানেন, তিনি অবিদ্যার
সহিত মৃত্যুকে অতিক্রম করিয়া অমৃতভোগ করেন ।” এই শ্রুতিপ্রমাণ এবং
“সহকারিত্বেন চেতি” এই বেদান্তস্বত্রে অবধারণিত হইয়াছে । আর স্বতি-
প্রমাণে জামা যায় যে, “জ্ঞানী ও অজ্ঞানী সকলেই দেহধারণ পর্যন্ত মুক্তি-
লাভের নিমিত্ত স্ব স্ব বর্ণাশ্রমবিহিত কার্য্য করিবে” পরন্তু “উপমর্দং চেতি”
এই বেদান্তস্বত্রে দ্বারা যে, যোগী ব্যক্তির “কর্মত্যাগ উক্ত আছে, তাহা ভ্রামপ্রাপ্ত
অনুবাদমাত্র ; যোগিগণের স্বভাবতই কর্মত্যাগ হইয়া থাকে, জ্ঞানের প্রকৃত
মোক্ষসাধনতা স্থাপনার্থ উক্ত স্বত্রে দ্বারা তাহার অনুবাদ করিয়াছেন । আর

ইতি জ্ঞানেন প্রধানরক্ষার্থমজ্ঞতঃ কৰ্ম্মেব ত্যাগ্যঃ জড়ভরতাদিবিদিত্যাশয়া-
দিতি । তেষাং মতেহপি বিবেকদ্বারতাং বিনা বিবেকনাশকত্বং কৰ্ম্মণো
নৈব সিদ্ধ্যতীতি ন তবিরোধঃ । অত্র যুজ্ঞে আত্মভালোকনাপ্রসবচনাৎ
তমোহপি জ্ঞ্যমেব । ন আলোকাতাবঃ । অসতি বাধকে নীলং তম
ইত্যাদিপ্রত্যয়ানাং ভ্রমদ্বানৌচিত্যাৎ । ন চ কুণ্ঠেনৈবোপপত্তাবতিরিক্ত-
কল্পনাগৌরবমেব বাধকমিতি বাচ্যম্ । এবং চ সতি বিজ্ঞানমাত্রৈণেব স্বপ্ন-
বৎ সৰ্বব্যবহারোপপত্তাবতিরিক্তকল্পনাগৌরবেণ বাহ্যার্থপ্রতীতেরপি বাধা-
পত্তেঃ । তন্মাদত্র প্রামাণিকত্বাদগৌরবং ন দোষায়তি । নহু বিবেকজ্ঞানং

মদি বল, কৰ্ম্মের চিত্তবিক্ষেপকতাশক্তি আছে ; সুতরাং কৰ্ম্ম জ্ঞানের বিরোধী
হইতেছে । তথাপি “গুণবিনাশে গুণীর বিনাশ হয় না” এই নিয়মদ্বারা
জানা যায় যে, প্রধান রক্ষার্থ অজ্ঞত কৰ্ম্মই পরিত্যাগ করিতে হইবে ।
জড়ভরতাদি ইহার প্রধান দৃষ্টান্ত স্থল । তাহাদিগের মতেও বিবেকদ্বারা
ভিন্ন কৰ্ম্মের সাক্ষাৎ অবিবেকনাশকতাসিদ্ধি হইতেছে না ; সুতরাং কৰ্ম্মকে
জ্ঞানবিরোধী বলা যায় না । এই যুক্তে যে, অন্ধকারের দৃষ্টান্ত প্রদর্শিত
হইয়াছে, তাহাতে সেই অন্ধকারের আলোকনাপ্রসবপ্রযুক্ত জানা যায় যে,
অন্ধকার জ্ঞ্যাপদার্থ, উহা আলোকাতাব নহে । যদি উহা আলোকাতাবই
হইত, তাহাহইলে আলোকনাপ্র বলিয়া যে উক্ত হইয়াছে, তাহা সঙ্গত হয়
না । বিশেষতঃ “অন্ধকার নীলবর্ণ” এইরূপ প্রতীতি হইয়া থাকে, কোন
বাধকাতাবহেতু উক্ত প্রতীতিকে ভ্রমাত্মকও বলা যায় না ; আর অন্ধকার
জ্ঞ্য পদার্থ না হইলে “অন্ধকার নীলবর্ণ” এইরূপ প্রতীতিও অসম্ভব ।
কুণ্ঠপদার্থদ্বারা উপপত্তিসঙ্গে অতিরিক্ত কল্পনা গৌরব । যদি বলি এইস্থলে
উক্ত গৌরবই বাধক আছে, অর্থাৎ কুণ্ঠ আলোকাতাবদ্বারা অন্ধ-
কারের উপপত্তি আছে ; সুতরাং মনজ্ঞব্যতিরিক্ত পদার্থস্বীকার করাই
গৌরব, এই গৌরবই “অন্ধকার নীল” এই প্রতীতির বাধক । ইহাও বলা
যায় না, তাহাহইলে কেবল বিজ্ঞানদ্বারাই স্বপ্নদৃষ্ট পদার্থের জ্ঞান সৰ্ব্বপ্রকার
বাহ্যব্যবহারের উপপত্তি আছে, তবে যে অতিরিক্ত পদার্থকল্পনা, তাহাই
গৌরবপ্রযুক্ত বাহ্যার্থ প্রতীতির বাধাপত্তি হয় । অতএব প্রামাণসিদ্ধ বিষয়ে

প্রধানাবিবেকাদিত্যাবিবেকস্ত তদ্ধানে হানং ॥ ৫৭ ॥

বিনাশ্যবিবেকাখ্যজ্ঞানব্যক্তীনাং স্বস্থতৃতীয়ক্ষণেহবশ্যং বিনাশাজ্ঞানস্ত
তদ্ব্যাক্তত্বং ক্রিমর্থমিষ্যত ইতি চেৎ । অবিবেকশব্দেন তদ্ব্যাসনায়া এব
পূর্বস্থজে ব্যাখ্যাতত্বাৎ । অনাগতাবস্থাবিবেকস্তান্মমতে নশসম্ভবা-
চ্ছেতি ॥ ৫৬ ॥

ননু প্রকৃতিপুরুষাবিবেক এব চেৎ সংযোগদ্বারা বদ্ধহেতুস্তরোর্যবিবেক
এব চ মোক্ষহেতুস্তর্হি দেহাদ্যভিমানসত্ত্বৈপি মোক্ষঃ স্তাৎ । তচ্চ ঐতি-
শ্চতিস্তারবিরুদ্ধমিতি তত্রাহ । পূর্বে প্রধানাবিবেকাৎ কারণাদোহজ্ঞা-
বিবেকো বুদ্ধাদ্যবিবেকো জায়তে কার্য্যাবিবেকস্ত কার্য্যাতমানাদিকারণাবি-

ধোরব দোষজনক হয় না । আর যদি বল, অবিবেক আপন আপন তৃতীয়-
ক্ষণে স্বয়ংই বিনাশ পায় ; সুতরাং সেই তৃতীয়ক্ষণবিনাশী অবিবেকের
নাশের নিমিত্ত বিবেকজ্ঞান ইচ্ছা করি কেন ? এই আশঙ্কা হইতে পারে
না । কারণ অবিবেকশব্দে অবিবেকাখ্য বাসনাই পূর্বস্থজে ব্যাখ্যাত হই-
য়াছে ; পরন্তু অবিবেকই প্রথমক্ষণে উৎপন্ন হইয়া দ্বিতীয়ক্ষণে অবস্থিতিপূর্বক
তৃতীয়ক্ষণে বিনষ্ট হয়, কিন্তু অবিবেকাখ্য বাসনা ঐরূপ তৃতীয়ক্ষণবিনাশী
নহে । আমাদেরিগের মতে অনাগতাবস্থা অবিবেকই তৃতীয়ক্ষণে বিনাশ
পায় ॥ ৫৬ ॥

উক্তরূপে প্রকৃতিপুরুষের অবিবেকই সংযোগদ্বারা বদ্ধহেতু এবং সেই
প্রকৃতিপুরুষের বিবেকই মোক্ষের কারণ ; তবে দেহাদির অভিমর্শসত্ত্বেও
মুক্তি হইতে পারে, ইহা ঐতিশ্চতিবিরুদ্ধ, এই স্থজে ইহাই প্রতিপন্ন হই-
তেছে ।—দেহাদির অভিমান থাকিতে মোক্ষ হইতে পারে না ; কারণ পূর্-
বেতে প্রকৃতির অবিবেকরূপ কারণবশতই বুদ্ধিপ্রভৃতির অবিবেক জন্মে,
আর কার্য্যের অবিবেকও কার্য্য ; সুতরাং তাহাও অনাদিকারণ অবিবেক-
মূলক । অতএব প্রকৃতির অবিবেকহানি হইলে অবশ্যই তাহারও হানি
হইবে । যেমন শরীর হইতে আত্মার পার্শ্বকাজ্ঞান হইলেই শরীরকার্য্য রূপা-
দির অবিবেক সম্ভবে না, সেইরূপ কুটস্থাদি ধর্ম্মদ্বারা প্রকৃতি হইতে পুরুষের

বেকমূলকত্বাৎ তত্ত্ব প্রাধান্যবিবেকহানে সম্ভাব্যত্বং হনিমিত্যর্থঃ। যথা শরী-
রাদাশ্মনি বিবিঞ্জে শরীরকার্যেণু রূপাদিষবিবেকো ন সম্ভবতি তথা কূটস্থ-
শ্বাদিধর্মৈঃ প্রাধান্যং পুরুষে বিবিঞ্জে তৎকার্যেণু পরিণামাদিধর্মকেষু বুদ্ধাদি-
ষভিমানো মোৎপত্ত্যুৎসহতে তুল্যজ্ঞায়াৎ কারণনাশাজেতি ভাবঃ। তদে-
তৎ স্বর্যতে। “চিত্রাধারপটত্যাগে ত্যক্তং তন্ত্ৰ হি চিত্রকম্। প্রকৃতে-
র্জ্বরমে চেখং ধ্যানিনাং কে স্বরাদয়ঃ।” ইতি বিরমো বিরামস্ত্যাগঃ।
আদিশব্দেন দ্রব্যরূপা অপি বিকারা গ্রাহা ইতি। যচ্চ বুদ্ধিপুরুষবিবেকা-
দেব মোক্ষ ইত্যপি কচিৎশ্রু্যতে। তত্র হুলহুম্ববুদ্ধিগ্রহণাৎ প্রকৃতেঃপি গ্রহ-
ণম্। অস্তথা বুদ্ধিবিবেকেইপি প্রকৃত্যভিমানসম্ভবাদিতি। নহু বুদ্ধ্যা-
দ্যভিমানাতিরিক্তে প্রকৃত্যভিমানে কিং প্রমাণমহমজ্ঞ ইত্যাদ্যাখিলাভি-

পার্থক্যজ্ঞান হইলে তাহার কার্যস্বরূপ পরিণামাদি ধর্মাজ্ঞাস্ত বুদ্ধাদির
অভিমান উৎপন্ন হইতে পারে না। বেহেতু শ্রুতিতে কারণনাশে কার্যনাশ
উক্ত আছে, অর্থাৎ যখন সমাক্রূপ বিবেকের উৎপত্তি হয়, তখন দেহা-
দির অভিমানই থাকিতে পারে না; সুতরাং বিবেকবস্থায় দেহাদির অভি-
মানসবে মোক্ষাপত্তির আশঙ্কাও অসম্ভব হইল। বুদ্ধেরা স্বরণ করিয়া
থাকেন যে, চিত্রাধার পটের নাশ হইলে সেই চিত্রেরও বিনাশ হয়। এই-
রূপে প্রকৃতির বিরাম হইলে সেই পুরুষের কামাদিবিকার থাকিতে পা-
রে না। কোন কোন স্থলে যে “বুদ্ধি ও পুরুষের বিবেক হইলেই মোক্ষ হয়”
এইরূপ উক্ত আছে, সেইস্থলে হুল ও হুম্ব বুদ্ধিগ্রহণহেতু প্রকৃতির গ্রহণ
করিতে হয়, অর্থাৎ হুম্ববুদ্ধিই প্রকৃতি; সুতরাং “প্রকৃতির বিবেকে মোক্ষ”
ইহাই প্রতিপন্ন হইল, অস্তথা কেবল বুদ্ধিবিবেকে মোক্ষাস্বীকার করিলে
বুদ্ধিবিবেক হইলেও প্রকৃতির অভিমান হইতে পারে; সুতরাং মোক্ষাবস্থায়
প্রকৃত্যভিমান থাকিয়া গেল। আর যদি বল, বুদ্ধাদির অভিমানকেই
প্রকৃত্যভিমান বলি, অতিরিক্ত প্রকৃত্যভিমানে প্রমাণ কি? “আমি অজ্ঞ”
ইত্যাদি সকল অভিমানেরই বুদ্ধাদ্যভিমানদ্বারা উপপত্তি আছে, ইহাও
বলিতে পার না, আমার বারম্বার মরণের পরেও যদি সৃষ্টি হয়, তাহাইহলেও
“যেন আমি স্বর্গী হইয়া থাকি, কদাচ নারকী হইতে ইচ্ছা করি না।” প্রবৃত্ত্য-

নানানাং বুদ্ধাদিবিষয়ত্বেনবোপপত্তেরিতি চেৎ । “মৃদা মৃদা পুনঃ সৃষ্টৌ স্বর্গী শ্রাং মা চ নারকী ।” ইত্যাদ্যভিমানানাং প্রধানবিষয়ত্বং বিনাহুপ-
পত্তেঃ । অতীতানাং বুদ্ধাদ্যধিলকার্য্যানাং পুনঃ সৃষ্ট্যভাবাৎ প্রধানস্ত দ্বি-
মেব প্রলয়ানন্তরং জন্ম বদ্বুদ্ধাদিরূপৈকপরিণামত্যাগেনাপরবুদ্ধাদিরূপতয়া
পরিণমনমিতি । ন চাত্মনি জন্মাদিজ্ঞানমভিমান এব ন ভবতি পুরুষস্তাপি
লিঙ্গশরীরসংযোগবিয়োগরূপয়োজ্জন্মমরণয়োঃ পারমার্থিকত্বাদিতি বাচ্যম্ ।
“ন জায়তে ম্রিয়তে বা কদাচিৎ । নায়ং ভূত্বা ভবিতা বা ন ভূয়ঃ ॥”
ইত্যাদিবাট্যক্যজ্ঞানাদিপ্রতিষেধেনোৎপত্তিবিনাশাভিমানরূপস্তাত্মনি জন্মাদি-
জ্ঞানস্ত সিদ্ধেরপ্রসক্তস্ত প্রতিষেধাযোগাৎ । কিঞ্চ বুদ্ধাদিহু পুরুষাণামভি-
মানোহনাদির্কল্পুঃ ন শকাতে বুদ্ধাদীনাং কার্য্যত্বাৎ । অতঃ কার্য্যেঘভি-

ভিমানবাতীত ঐ সকল অভিমানের উপপত্তি হয় না ; যেহেতু বুদ্ধাদির
কার্য্যসকল অতীত হইলে পুনর্বার তাহার সৃষ্টি অসম্ভব । প্রকৃতির ইহাই
বিশেষ যে, প্রলয়ের পরেও জন্ম হইতে পারে । যেহেতু বুদ্ধাদিরূপ একরূপ
পরিণাম পরিত্যাগ করিয়া অপর বুদ্ধাদিরূপে যে অবস্থিতি, তাহাই পরি-
ণাম ; সুতরাং বুদ্ধাদ্যভিমানাতিরিক্ত প্রকৃত্যভিমান স্বীকার করিতে
হয় । আর যদি বল, আত্মাতে যে জন্মাদিজ্ঞান, উহা অভিমান নহে ;
কেবল পুরুষের লিঙ্গশরীরের সংযোগবিয়োগমাত্র, অর্থাৎ লিঙ্গশরীরের
সহিত পুরুষের সংযোগই জন্ম, আর ঐ শরীর হইতে, যে পুরুষের বিয়োগ
হয়, তাহাই মরণ । তবে আর পুরুষের জন্মাদিজ্ঞানকে অভিমান বলি
কেন ? ইহাও বক্তব্য নহে । কারণ “আত্মা কখন জন্মে না, মরেও না এবং
জন্মগ্রহণ করে নাই, আর করিবেও না” ইত্যাদিবাট্যক্য পুরুষের জন্মাদি
প্রতিষেধদ্বারা উৎপত্তিবিনাশাভিমানরূপ পুরুষের জন্মাদিজ্ঞানের সিদ্ধি
থাকিতে পুনর্বার জন্মাদিপ্রতিষেধ নিশ্চয়োজন হয় । আর বুদ্ধিপ্রভৃতিতে
যে পুরুষের অভিমান, তাহাকে অনাদিও বলা যায় না ; যেহেতু বুদ্ধিপ্রভৃতি
কার্য্য । যে সকল পদার্থ কার্য্যরূপে অস্থায়িত্ব হয়, তাহাকে অনাদি বলা
যুক্তিসিদ্ধ নহে ; অতএব কার্য্যেতে অভিমানের ব্যবহার নিমিত্ত প্রমাণা-
সন্ধান করিতে গেলে কারণাভিমানই সেই কার্য্যাভিমানের প্রমাণরূপে

বাহ্যাত্মং ন তু তত্ত্বং চিত্তস্থিতে: ॥ ৫৮ ॥

মানব্যবস্থার্থং নিরামকাঁকাজ্জায়াং কারণাভিমান এব ত্বিয়ামকতয়া সিধ্যতি
লোকে দৃষ্টত্বাৎ করনান্যাস্ত দৃষ্টানুসারিত্বাৎ । যথা লোকে দৃষ্টঃ ক্ষেত্রাভি-
মানাৎ ক্ষেত্রজন্তুখাত্তাদিষতিমানঃ । সুবর্ণাভিমানাচ্চ তজ্জন্তুকটকাদিষতি-
মানঃ । তয়োর্নিবৃত্ত্যা চ তয়োর্নিবৃত্তিরিতি প্রাধান্যাভিমানত্বাৎসনয়োঃচ
বীজাকুরবদনাদিত্যায় তদভিमानে নিরামকান্তরাপেক্ষেতি ॥ ৫৭ ॥

একং প্রতিপাদিতে চতুর্বাঁহে পুনরিরমাশঙ্কা । নহু পুরুষে চেদবন্ধমোকৌ
বিবেকাবিবেকৌ স্বীকৃতৌ তর্হি নিত্যশুদ্ধবুদ্ধমুক্তস্তেতি স্বোক্তিবিরোধঃ ।
তথা চ—“ন নিরোধো ন চোৎপত্তির্ন বন্ধো ন চ সাধকঃ । ন মুমুকুর্ন বৈ
মুক্ত ইত্যেবা পরমার্থতা ॥” “ইত্যাদিশ্রুতিবিরোধশ্চেতি তাং পরিহরতি ॥”

প্রতীয়মান হয় । লোকে ইহাই দৃষ্ট হইতেছে এবং লৌকিক দৃষ্ট নিয়-
মানুসারেই করনা হইয়া থাকে । যেমন লৌকিকব্যবহারে ক্ষেত্রাভিমান-
জন্তু শস্তাভিমান হয় এবং সুবর্ণাভিমানহেতু কুণ্ডলাদির অভিমান হইয়া
থাকে, অর্থাৎ “এই ক্ষেত্র আমার” এইরূপ জ্ঞান হইলেই “এই শস্তাও
আমার” এইরূপ জ্ঞান হয় এবং “এই সুবর্ণ আমার” এইরূপ জ্ঞানই “এই
কুণ্ডল আমার” এইরূপ জ্ঞানের কারণ হয় এবং উক্ত ক্ষেত্র ও সুবর্ণাদির অভি-
মান নিবৃত্ত হইলেই শস্তা ও কুণ্ডলাদির অভিমান নিবৃত্ত হয় । অতএব প্রাধা-
নের অভিমান ও তাহার বাসনা এই উভয়ই বীজাকুরাদির সম্বন্ধের জ্ঞান
অনাবৃত্ত হইলেই তাহার অভিমানবিষয়ে প্রমাণান্তরের অপেক্ষা নাই ॥ ৫৭ ॥

উক্তরূপে চতুর্বাঁহে প্রতিপাদিত হইলে পুনর্বার এই আশঙ্কা হইতে
পারে যে, পুরুষের বন্ধমোক্ষ ও বিবেক অবিবেক স্বীকার করিলে স্বীয়
বাক্যের বিরোধ উপস্থিত হইল ; স্বয়ংই আত্মাকে নিত্যশুদ্ধ, নিত্যবুদ্ধ ও
নিত্যমুক্ত বলিয়া অভিহিত করিয়াছেন । এক্ষণে যদি পুনর্বার সেই আত্মার
বন্ধমোক্ষ ও বিবেকাবিবেক স্বীকার করিলে, তাহাহইলে সেই আত্মার নিত্য-
শুদ্ধত্বাদি কোথায় রহিল ? এবং “সেই পুরুষের নিরোধ বা উৎপত্তি নাই,
তিনি বদ্ধ, সাধক, মুমুকু অথবা মুক্ত নহেন, ইহাই পরমার্থতা” এইরূপ

বন্ধাদীনাং সর্কেষাং চিত্ত এবাবস্থানাং তৎ পুরুষে বাজ্ঞাতং সর্কং ক্ষটিকলৌ-
হিত্যবৎ প্রতিবিম্বমাত্রম্ তু তৎ তৎ ভাবঃ । অনারোপিতং জপালৌ-
হিত্যবদিত্যর্থঃ । অতো নোক্তবিরোধ ইতি ভাবঃ । স সমানঃ সন্নুভৌ
লোকাবনুসঙ্গরতি ধ্যায়তীব-লেনায়তীবেত্যাদিশ্রুতয়স্বত্র প্রমাণম্ । পুরুষঃ
সমানো লোকায়োরেকরূপঃ । ইবশব্দাভ্যাং নানারূপত্বভৌপাধিকত্বমুক্তম্ ।
তথা চোক্তম্—“বন্ধমোক্ষৌ সুখং দুঃখং মোহাপত্তিশ্চ মায়য়া । স্বপ্নে যথা-
জ্ঞানঃ ধ্যাতিঃ সংসৃতির্ন তু বাস্তবী ॥” ইতি । মায়য়া মায়াখ্যপ্রকৃতৌ-
পাধিকীত্যর্থঃ । নশ্বেবং তুচ্ছস্ত বন্ধস্ত হানং কথং পুরুষার্থঃ কথং বাস্তবধর্ম-
ভ্যামবিবেকবিবেকাভ্যামন্তস্য বন্ধমোক্ষস্বীকারে কৰ্মাদিভিরিব নাব্যবস্থেতি
চেদত্রোক্তপ্রায়মপি পুনঃ প্রপঞ্চ্যতে । যদ্যপি দুঃখযোগরূপো বন্ধো বৃত্তি-
রূপো চ বিবেকাবিবেকৌ চিত্তট্টস্যেব তথাপি পুরুষে দুঃখপ্রতিবিম্ব এব ভোগ

শ্রুতিবাক্যেরও বিরোধ দেখিতেছি । এইক্ষণে উক্ত আশঙ্কার পরিহার
করিতেছেন ।—পুরুষের যে বন্ধমোক্ষাদি, ইহা কেবল বাক্যমাত্রেই প্রসিদ্ধ
আছে । যেমন ক্ষটিকের লৌহিত্য প্রতিবিম্বমাত্র, উহা তাহার প্রকৃত ধর্ম
নহে । সেইরূপ আত্মার বন্ধমোক্ষও প্রতিবিম্বমাত্র । যেমন জবাপুস্পাদির
লৌহিত্য স্বাভাবিক, আত্মার বন্ধমোক্ষ সেইরূপ স্বাভাবিক নহে । অতএব
আর তোমার কথিত বিরোধ থাকিল না । “সেই পুরুষ সমানরূপে উভয়-
লোক সঞ্চরণ করেন, ধ্যান করেন, বাসনা করেন” ইত্যাদি শ্রুতিই প্রমাণ-
স্বরূপে প্রতীয়মান হইতেছে । পুরুষ উভয়লোকেতেই একরূপে অবস্থিতি
করেন ; সুতরাং তাহার নানারূপত্ব উপাধিকমাত্র । আরও কথিত আছে যে,
মায়াময়ী প্রকৃতিদ্বারাই পুরুষের বন্ধ, মোক্ষ, সুখ, দুঃখ ও মোহের আপত্তি
হয়, আর এই সংসার স্বপ্নদৃষ্ট পদার্থের জ্ঞান অলীক, উহা পরমার্থভূত
নহে । এই সকল প্রমাণেও পুরুষের বন্ধমোক্ষস্বভাব জানা যাইতেছে ।
যদি পুরুষেরই বন্ধ না হইল, তবে সেই তুচ্ছ বন্ধের হানিকে পুরুষার্থ বলিয়া
স্বীকার করি কেন ? আর একের বিবেকাবিবেকরূপ ধর্মদ্বারা অপরের
মোক্ষবন্ধ স্বীকার করিলে পূর্বোক্ত কৰ্মাদির জ্ঞান অব্যবস্থা হয় । এই
সকল বিষয় পূর্বেই উক্ত হইয়াছে, পুনর্বার তাহারই বিস্তার করিতেছেন ।—

যুক্তিতোহপি ন বাধ্যতে দিগ্ভূতবদপরোক্ষাদৃতে ॥ ৫৯ ॥

ইত্যবস্ত্বেহপি তদ্ধানং পুরুষার্থঃ । হুঃখং মা ভুঞ্জীয়েতি প্রার্থনাং । এবং যস্মৈ পুরুষায় প্রকৃতিরবিবেকেনাত্মানং দর্শিতবতী তদ্বাসনাবশাং তমেব সংযোগদ্বারা বধ্যতি নাত্মম্ । তথা যস্মৈ বিবেকেনাত্মানং দর্শিতবতী তমেব অবিয়োগদ্বারা মোচয়তি । বাসনোচ্ছেদাদিতি ব্যবস্থাপি ঘটত ইতি কৰ্ম্মাদিভির্লক্ষ্যভূতপগমেদেবং ব্যবস্থা ন ঘটতে । কৰ্ম্মাদীনাং সাক্ষীভাস্যত্বাভাবেন সাক্ষাৎ পুরুষেষপ্রতিবিম্বনাদিতি ॥ ৫৮ ॥

নহু বন্ধাদিকং চেৎ পুরুষে বাঙ্যাজং তর্হি শ্রবণেন যুক্ত্যা বা তস্ত বাধো ভবতু কিমর্থং প্রতিশ্রুত্যোঃ সাক্ষাৎকারপর্যন্তং বিবেকজ্ঞানমুপদিশ্যতে মোক্ষ-

যদিও বন্ধ হুঃখযোগরূপ এবং বিবেক্যবিবেক বৃত্তিস্বরূপ হউক এবং উহার চিত্তেরই ধর্ম বলিয়া প্রতিপন্ন হউক, তথাপি পুরুষে হুঃখপ্রতিবিম্বই হুঃখভোগ ; সুতরাং বন্ধ পুরুষের ধর্ম না হইলেও সেই বন্ধহানিই পুরুষার্থ বলিয়া জানা যাইতেছে । যেহেতু হুঃখভোগ না হউক, এইরূপ প্রার্থনা সকল পুরুষেরই হয় এবং প্রকৃতি অবিবেকবশতঃ যে পুরুষকে আপনায় স্বরূপ প্রদর্শন করে, সেই পুরুষকেই স্বীয় বাসনাবশতঃ সংযোগদ্বারা বন্ধ করিয়া রাখে, অত্বে বন্ধ করিতে পারে না । আর যে পুরুষকে প্রকৃতি বিবেকদ্বারা স্বরূপপ্রদর্শন করে, সেই পুরুষ সেই প্রকৃতির বিয়োগদ্বারা মুক্ত হইয়া থাকে । যাহারা প্রকৃতির স্বরূপ সম্যাকরূপে অবগত নহেন, তাঁহারা সেই প্রকৃতির বাসনায় বন্ধ হইয়া থাকেন । আর যাহারা প্রকৃতির স্বরূপ সম্যাকরূপে অবগত হইয়াছেন, তাঁহারা তৎকরণে সেই প্রকৃতি হইতে বিযুক্ত হইয়া মুক্ত হইয়া থাকেন । এইরূপ ব্যবস্থা করিলেই “বাসনার উচ্ছেদে মুক্তি হয়” এইরূপ ব্যবস্থাও সঙ্গত হইতে পারে । কৰ্ম্মাদিদ্বারা বন্ধমোক্ষ স্বীকার করিলে উক্তরূপ ব্যবস্থার সামঞ্জস্য থাকে না । যেহেতু কৰ্ম্মাদি সাক্ষীভাস্য নহে; সুতরাং পুরুষে তাহার সাক্ষাৎ প্রতিবিম্বের সম্ভব নাই ॥ ৫৮ ॥

পূর্বশূত্রে প্রতিপন্ন হইয়াছে যে, পুরুষের বন্ধাদি বাঙ্যাজ, উহা বাস্তবিক পুরুষের ধর্ম নহে, এইরূপ জিজ্ঞাস্য এই যে, যদি উহা কেবল কথামাত্রই হয়,

হেতুতয়েতি । তত্রাহ—যুক্তির্মননম্ । অপিশব্দঃ শ্রবণসমুচ্চয়ার্থঃ । বাণ্ড্যাত্রমপি পুরুষস্য বন্ধাদিকং শ্রবণমননমাত্রেন ন বাধ্যতে সাক্ষাৎকারং বিনা যথা দিব্যুচ্চ জনস্ত বাণ্ড্যাত্রমপি দিগ্ধেপরীত্যং শ্রবণযুক্তিত্যাং ন বাধ্যতে সাক্ষাৎ-
কারং বিনেত্যর্থঃ । প্রকৃতে চেদমেব বাধ্যত্বং যৎ পুরুষে বন্ধাদিবুদ্ধিনিবৃত্তির্ন
ত্বতাবাসাক্ষাৎকারঃ শ্রবণাদিনা তদ্বৎপত্তিসম্ভাবনায়্য অপ্যভাবাদিতি । অথ-
বেৎং ব্যাখ্যায়ম্ । ননু নিয়তকারণাৎ তদ্বচ্ছিত্তিরিত্যানেন বিবেকজ্ঞানমবি-
বেকোচ্ছেদকমুক্তম্ । তজ্ঞানং কিং শ্রবণাদিসাধারণমুতাস্তি কশ্চিৎশিষ্যে
ইত্যাকাজ্জানামাহ । যুক্তিতোহপীত্বাদিসূত্রম্ । অবিবেকো যুক্তিতঃ শ্রবণতশ্চ
ন বাধ্যতে নোচ্ছিদ্যতে বিবেকাপরোক্ষং বিনা দিগ্ভোহবদিত্যর্থঃ । সাক্ষাৎ-
কারভ্রমে সাক্ষাৎকারবিশেষদর্শনশ্চৈব বিরোধিত্বাদিতি ॥ ৫১ ॥

তাহাহইলে শ্রবণ ও যুক্তিপ্রদর্শনদ্বারা তাহার বাধ হউক, তবে আর প্রতি-
শ্রুতিতে আত্মসাক্ষাৎকার পর্য্যন্ত বিবেকজ্ঞানের মোক্ষহেতুতা উপদেশ করি-
লেন কেন ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—পুরুষের বন্ধাদি বাণ্ড্যাত্র হইলেও
আত্মসাক্ষাৎকারব্যতিরেকে শ্রবণমননাদিদ্বারা তাহার বোধ হয় না ।
যেমন কোন ব্যক্তির দিগ্ভ্রম হইলে সেই ব্যক্তি নানাপ্রকার চিন্তা করিয়া
এবং শত শতবার শ্রবণ করিয়াও দিক্ নিশ্চয় করিতে পারে না, সেইরূপ
বিবেকব্যতিরেকে অস্ত্র কোনরূপেও পুরুষের বন্ধবাধ হইতে পারে না ।
প্রকৃতপক্ষে পুরুষে বন্ধাদির নিবৃত্তিই বাধ, বন্ধাভাব নহে । শ্রবণাদিদ্বারা
কখনও সেই বন্ধনিবৃত্তি হয় না । পক্ষান্তরে বলিতেছেন, “নিয়ত কারণেই
তাঁহার উচ্ছেদ হয়” এই সূত্রে বিবেকজ্ঞানই অবিবেকের উচ্ছেদহেতু
বলিয়া উক্ত হইয়াছে । এইক্ষণ জিজ্ঞাস্য এই যে, সেই বিবেকজ্ঞান কি কেবল
শ্রবণসাধারণ, অথবা কোনরূপ বিশেষজ্ঞাপন্ন, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন,—
অবিবেক কেবল যুক্তি ও শ্রবণদ্বারা বাধিত হয় না । বিবেকের অপরোক্ষ-
জ্ঞান না হইলে দিগ্ভ্রমের জ্ঞান তাহার উচ্ছেদ অসম্ভব । সাক্ষাৎকারভ্রম
হইলে সাক্ষাৎকাররূপে বিশেষ দর্শন না হইলে সেই ভ্রমের বাধ হয় না ;
অতএব বিবেকসাক্ষাৎ না হইলে কেবল শ্রবণ-মননাদিদ্বারা অবিবেকনাশ
হইতে পারে না ॥ ৫১ ॥

ଅଚାକ୍ଷୁଷାଂମନୁମାନେନ ବୋଧୋ ଧୂମାଦିଭିରିବ ବଢ଼େଃ ॥ ୬୦ ॥

ତଦେବଂ ବିବେକସାକ୍ଷାଂକାରାନ୍ୟୋକ୍ତଂ ପ୍ରତିପାଦ୍ୟତଃ ପରଂ ବିବେକଃ ପ୍ରତି-
ପାଦନୀୟଃ । ତଦ୍ରାଜ୍ୟୋ ପ୍ରକୃତିପୁରୁଷାଦୀନାଂ ବିବେକତଃ ସିଦ୍ଧୌ ପ୍ରମାଣାନ୍ୟପତ୍ର-
ଶ୍ଚକ୍ଷେ । ଅଚାକ୍ଷୁଷାଂମପ୍ରତ୍ୟକ୍ଷାଂମ୍ । କେଚିତ୍ ତାବଂ ପଦାର୍ଥାଃ ସ୍ଥୂଳଭୂତତଂ-
କାର୍ଯ୍ୟଦେହାଦୟଃ ପ୍ରତ୍ୟକ୍ଷସିଦ୍ଧା ଏବ । ପ୍ରତ୍ୟକ୍ଷେନାସିଦ୍ଧାନାଂ ପ୍ରକୃତିପୁରୁଷାଦୀନା-
ମନୁମାନେନ ପ୍ରମାଣେନ ବୋଧଃ ପୁରୁଷନିଷ୍ଠଫଳସିଦ୍ଧିର୍ଭବତି ଯଥା ଧୂମାଦିଭିର୍ଜ୍ଜନିତେ-
ନାନୁମାନେନ ବଢ଼େଃ ସିଦ୍ଧିରିତ୍ୟର୍ଥଃ । ଅନୁମାନାସିଦ୍ଧମପ୍ୟାଗମାଂ ସିଦ୍ଧ୍ୟତୀତ୍ୟପି
ବୋଧାୟମ୍ । ଅସ୍ତ୍ର ଶାସ୍ତ୍ରଶ୍ଚାନୁମାନପ୍ରାଧିକ୍ତାଂ ତୁ କେବଳାନୁମାନଶ୍ଚ ମୁଖ୍ୟତରୈବୋପ-
କ୍ରାନ୍ତୌ ନ ସ୍ବାଗମସ୍ଥାନପେକ୍ଷେତି । ତଥାଚ କାରିକା—“ସାମାନ୍ତତଃ ଦୃଷ୍ଟାଦତୀ-
କ୍ରିୟାଂ ପ୍ରତୀତିରନୁମାନାଂ । ତନ୍ମାଦପି ଚାସିଦ୍ଧଃ ପରୋକ୍ଷମାତ୍ରାଗମାଂ
ସିଦ୍ଧିଂ ॥” ଇତି । ଅନେନ ଚ ହତ୍ରେଣେଦଂ ମନନଶାସ୍ତ୍ରମିତ୍ୟବଗମ୍ୟତେ ॥ ୬୦ ॥

ଇତିପୂର୍ବେ ବିବେକସାକ୍ଷାଂକାରେର ମୋକ୍ଷହେତୁତା ପ୍ରତିପାଦନ କରିয়া
ଅତଃପର ସେହି ବିବେକପ୍ରତିପାଦନ କରିତେ ହଇବେ । ପ୍ରଥମତଃ ବିବେକହେତୁ
ପ୍ରକୃତି-ପୁରୁଷାଦିର ସିଦ୍ଧିବିଷୟେ ପ୍ରମାଣପ୍ରଦର୍ଶନ କରିତେଛେନ ।—ସ୍ଥୂଳଭୂତ
ଓ ତାହାର କାର୍ଯ୍ୟ ଦେହାଦି, କତିପର ପଦାର୍ଥ ପ୍ରତ୍ୟକ୍ଷସିଦ୍ଧ ପ୍ରକୃତିପୁରୁଷାଦି
ପ୍ରତ୍ୟକ୍ଷସିଦ୍ଧ ପଦାର୍ଥ ନହେ, କେବଳ ଅନୁମାନାତ୍ମକ ପ୍ରମାଣଦ୍ବାରାହି ତାହାଦିଗ୍ଗେର
ବୋଧ ହୁଅ । ଯେମନ ପର୍ରତାଦିତେ ବଢ଼ିର ପ୍ରତ୍ୟକ୍ଷ ନା ହଇଲେଓ ଧୂମାଦିଦର୍ଶନ-
ଦ୍ବାରା ସେହି ବଢ଼ିର ଅନୁମାନ କରିତେ ହୁଅ, ସେହିରୂପ ଅନୁମାନପ୍ରମାଣବଦ୍ଦେହି
ପ୍ରକୃତିପୁରୁଷାଦିର ସିଦ୍ଧି ହଇବା ଥାକେ, ଆଉ ସେ ସକଳ ପଦାର୍ଥ ଅନୁମାନସିଦ୍ଧ
ନହେ, ତାହାରାଓ ଆଗମବଳେ ସିଦ୍ଧ ହୁଅ, ଏହି ଶାସ୍ତ୍ର ଅନୁମାନପ୍ରମାଣ ; ଶ୍ଚତୁରାଂ
କେବଳ ଅନୁମାନହି ମୁଖ୍ୟରୂପେ ଉପକ୍ରନ୍ତ ହଇଯାଛେ । ଅତଏବ ଆଗମେର ଅପେକ୍ଷା
ନାହି, ଇହା ବଳା ସାଧ୍ୟ ନା । କାରିକାତେ ଉକ୍ତ ଆଛେ ସେ, “ସେ ସକଳ ପଦାର୍ଥ
ସାମାନ୍ତତଃ ଦୃଷ୍ଟିଗୋଚର ହୁଅ ନା, ଅନୁମାନବଳେହି ସେହି ସକଳ ଅତୀକ୍ରିୟ ପଦାର୍ଥେର
ପ୍ରତୀତି ହୁଅ ; ଅତଏବ ପରୋକ୍ଷ ଅସିଦ୍ଧ ବସ୍ତୁଓ ଆଗମବଳେ ସିଦ୍ଧ ହଇବା ଥାକେ ।”
ଏହି ହତ୍ରେଦ୍ବାରା ଇହା ମନନଶାସ୍ତ୍ରରୂପେ ପ୍ରତୀୟମାନ ହଇତେଛେ ॥ ୬୦ ॥

সত্ত্বরজস্তমসাঃ সাম্যাবস্থা প্রকৃতিঃ প্রকৃতেশ্চহান্
মহতোহহঙ্কারোহহঙ্কারাৎ পঞ্চ তন্মাত্রাণ্যুভয়মি-
ন্দ্রিয়ং তন্মাত্রৈভ্যঃ স্কুলভূতানি পুরুষ ইতি পঞ্চ-
বিংশতির্গণাঃ ॥ ৬১ ॥

উক্তপ্রমাণৈঃ সাধ্যস্ত বিবেকস্ত প্রতিযোগ্যমুযোগিপদার্থানাং সংগ্রহ-
স্থত্রং বক্ষ্যমাণানুমানোপযোগিকার্য্যাকারণভাবমপি প্রদর্শয়তি । সত্ত্বাদীনি
দ্রব্যানি ন বৈশেষিকা গুণাঃ সংযোগবিভাগবদ্বাৎ । লঘুত্বচলত্বগুরুত্বাদি-
ধর্ম্মকত্বাচ্চ । তেষ্বত্র শাস্ত্রে শ্রুত্যাদৌ চ গুণশব্দঃ পুরুষোপকরণত্বাৎ পুরুষ-
পশুবন্ধকত্রিগুণাত্মকমহাদিরজ্জুনির্ম্মিত্বাচ্চ প্রযুক্ত্যতে । তেবাং সত্ত্বাদি-
দ্রব্যগাং য়। সাম্যাবস্থাহন্যূনানতিরিক্তাবস্থা ন্যূনাধিকভাবেনাসংহতাবস্থেতি
যাবৎ । অকার্য্যাবস্থেতি নিক্ষেপঃ । অকার্য্যবস্থোপলক্ষিতং গুণসামান্ত্র্যং
প্রকৃতিরিত্যর্থঃ । যথাক্রমে বৈষম্যাবস্থায়ং প্রকৃতিনাশপ্রসঙ্গাৎ । “সত্ত্বঃ
রজস্তম ইতি এষেব প্রকৃতিঃ সদা । এষেব সংসৃতির্জ্জন্তোরস্তাঃ পারে পরং

পূর্ব্বোক্ত প্রমাণসমূহদ্বারা যে বিবেক সাধিত হইয়াছে, এই সূত্রে সেই বিবে-
কের প্রতিযোগী ও অনুযোগী পদার্থসমূহের সংগ্রহ হইবে এবং বক্ষ্যমাণ অনু-
মানের উপযোগী কার্য্যাকারণভাবও প্রদর্শন করিতেছেন ।—সত্ত্বাদি পদার্থ সক-
লই দ্রব্য, উহারা কোন বিশেষরূপ গুণপদার্থ নহে । কারণ উহাদিগের সংযোগ-
বিভাগাদি এবং লঘুত্ব-চলত্ব-গুরুত্বাদি ধর্ম্ম আছে । গুণপদার্থ হইলে সংযোগ-
বিভাগাদি থাকিত না । সত্ত্বগুণের লঘুত্ব, রজোগুণের চলত্ব এবং তমোগুণের
গুরুত্বধর্ম্ম বক্ষ্যমাণ সূত্রে উক্ত আছে । উহারা পুরুষের উপকরণ এবং পুরুষরূপ
পশুর বন্ধনকারী ত্রিগুণাত্মক রজ্জ্বরূপবিধার দর্শনশাস্ত্র এবং শ্রুতিপ্রভৃতিতে
সত্ত্বাদির গুণশব্দের প্রয়োগ হইয়াছে, এইক্ষণ এই অর্থ হইতেছে যে, সেই সত্ত্বাদি
গুণের যে সাম্যাবস্থা, তাহাই প্রকৃতি, অর্থাৎ কোন গুণ অতিরিক্ত কিবা কোন
গুণ নূন নহে ; এই অবস্থাকেই প্রকৃতি বলা যায়, এই অবস্থাতে গুণসকল
কোনরূপ কার্য্যকারী হয় না । যদি গুণত্রয়ের বৈষম্যাবস্থাকে প্রকৃতি বল,
তাহাহইলে প্রকৃতির বিনাশপ্রসঙ্গ হয় । “সত্ত্ব, রজ ও তমঃ ইহারাই প্রকৃতি ;

পদম্ ॥” ইত্যাদিস্বতিভিগুণমাত্রৈব প্রকৃতিত্ববচনাচ্চ । সত্বাদীনামহু-
গমায় সামান্ত্যেতি । পুরুষব্যাবর্তনায় গুণেতি । মহাদিবিব্যাবর্তনায় চোপ-
লক্ষিতান্তমিতি । মহাদায়োহপি হি কার্য্যসত্বাদিরূপাঃ পুরুষোপকরণতয়া
গুণাশ্চ ভবন্তীতি । তদত্র প্রকৃতেঃ স্বরূপমবোক্তম্ । অস্তা বিশেষস্ত
পঞ্চাষক্যাতে । প্রকৃতেঃ কার্য্যো মহান্ মহত্তত্ত্বম্ । মহাদাদীনাং স্বরূপং
বিশেষশ্চ বক্ষ্যতে । মহত্তশ্চ কার্য্যোহহঙ্কারঃ । অহঙ্কারস্ত কার্য্যত্বয়ং
তন্মাত্রাগুণভয়মিস্ত্রিয়ং চ । তত্ত্রোভয়মিস্ত্রিয়ং বাহ্যভ্যন্তরভেদেনৈকাদশ-
বিধম্ । তন্মাত্রাণাং কার্য্যাণি পঞ্চ স্থলভূতানি । স্থলশব্দাৎ তন্মাত্রাণাং
স্থলভূতত্বমভূপগতম্ । পুরুষস্ত কার্য্যাকারণবিলক্ষণ ইতি । ইত্যেবং পঞ্চ-

এই প্রকৃতিই জন্তর সংসার, এই সংসাররূপা প্রকৃতিকে অতিক্রম করিতে
পারিলেই জন্তগণ পরমপদ পাইতে পারে ।” এই সকল স্মৃতিবাক্যে গুণমাত্রাই
প্রকৃতি বলিয়া উক্ত আছে । মহত্ত্বাদি কার্য্যস্বরূপ হইলেও পুরুষের উপ-
করণবিধায় গুণ বলিয়া ব্যবহৃত হইতেছে । এইক্ষণ এই পর্য্যন্ত প্রকৃতির স্বরূপ
উক্ত হইল, ইহার বিশেষ পরে বর্ণিত হইবে । মহত্ত্ব এই প্রকৃতির কার্য্য,
অতঃপর মহত্ত্বাদির স্বরূপ সবিশেষ কথিত হইবে । মহত্ত্বের কার্য্য অহ-
ঙ্কার, অহঙ্কারের কার্য্য দুইটি ; পঞ্চতন্মাত্র এবং উভয়বিধ ইন্দ্রিয় । ঐ উভয়-
বিধ ইন্দ্রিয় বাহ্য ও অভ্যন্তরভেদে একাদশ প্রকার, (পায়ু, পাদ, উপস্থ,
বাক্য ও হস্ত এই পঞ্চ বাহ্য কর্ম্মেজ্জিয় এবং চক্ষুঃ, শ্রোত্র, কর্ণ, নাসিকা,
জিহ্বা, স্বক্ ও মন এই ষড়্জিয় (আভ্যন্তরিক, ইহারাই জ্ঞানেন্দ্রিয়) ।
পঞ্চতন্মাত্রের কার্য্য ক্ষিতি, জপ, তেজ, মরুৎ ও ব্যোম এই পঞ্চ স্থলভূত ।
স্থল পঞ্চভূতকেই পঞ্চতন্মাত্র বলা যায় । উক্ত পদার্থসকল আর কার্য্যাকারণ-
বিলক্ষণ পুরুষ এই পঞ্চবিংশতি পদার্থ জগতে আছে, অর্থাৎ প্রকৃতি, মহত্ত্ব
অহঙ্কার, পঞ্চস্থলভূত, পঞ্চতন্মাত্র, পঞ্চকর্মেজ্জিয়, ষট্জ্ঞানেন্দ্রিয় এবং পুরুষ এই
পঞ্চবিংশতি পদার্থভিন্ন আর কোন পদার্থই নাই । আর সত্বাদি ত্রৈত্যকেই
অনন্ত, এই নিমিত্তই পঞ্চবিংশতিগণ বলিয়াছেন । এই পঞ্চবিংশতিগণ সমুদায়ই
ত্রৈত্য পদার্থ । কারণ ধর্ম্মী ও ধর্ম্ম ইহাদিগের অভেদকরনা আছে, গুণ,
কর্ম্ম সামান্যাদি সকলই এই পঞ্চবিংশতিগণের অন্তর্গত । যদি এই পঞ্চ-

বিংশতিগণঃ পদার্থবাহ এতদতিরিক্তঃ পদার্থো নাস্তীত্যর্থঃ । অথবা সম্বাদীনাং প্রত্যেকব্যক্ত্যানন্ত্যং গণশব্দো বক্তি । অয়ং চ পঞ্চবিংশতিকো গণো জ্বরূপ এব । ধর্মধর্ম্যাভেদাৎ তু গুণকর্মসামান্যাদীনামজৈবাস্তর্ভাবঃ । এতদতিরিক্তপদার্থসঙ্গে হি ততোহপি পুরুষস্য বিবেক্তব্যতয়া তদসংগ্রহন্যূনতাপদ্যত । এতেন সাংখ্যানামনিরতপদার্থভূগম ইতি মূঢ়প্রলাপ উপেক্ষণীয়ঃ । দিকালো চাকাশমেব । দিকালাবাকাশাদিত্য ইত্যাগামিসূত্রাৎ । এত এব পদার্থাঃ পরস্পরপ্রবেশাপ্রবেশাত্যাং কচিৎ তস্ম একমেব কচিৎ তু ষট্ কচিচ্চ ষোড়শ কচিচ্চ সংখ্যাস্তরৈরপ্যপদিশ্যন্তে । বিশেষস্ত সাধর্ম্যবৈধর্ম্যমাত্র ইতি মন্তব্যম্ । তথা চোক্তং ভাগবতে—“একস্মিন্নপি দৃশ্যন্তে প্রবিষ্টানীতরাণি চ । পূর্নস্মিন্ বা পরস্মিন্ বা তস্মৈ তদ্বানি সর্বশঃ ॥ ইতি

বিংশতিগণের অতিরিক্ত পদার্থ থাকিত, তাহাইহলে সেই সকল পদার্থদ্বারাও পুরুষের বিবেক কর্তব্য হইত ; কিন্তু গ্রহকার সেই সকল পদার্থ উল্লেখ করেন নাই ; সুতরাং তাহাদিগের অসংগ্রহ নিবন্ধন ন্যূনতারূপ দোষের আপত্তি হইতে পারে । অতএব জানা যাইতেছে যে, সাংখ্যমতে উক্ত পঞ্চবিংশতিগণের অতিরিক্ত পদার্থ স্বীকৃত নাই । ইহা দ্বারা আরও প্রতিপন্ন হইতেছে যে, সাংখ্যেরা অসংখ্যপদার্থবাদী বলিয়া যে মূঢ়প্রলাপ আছে, তাহাও নিরস্ত হইল । দিক ও কাল ইহার আকাশস্বরূপ, তন্নির আর কিছুই নহে । “দিক্ কালাবাকাশাদিত্যঃ” এই আগামী সূত্রই ইহার প্রমাণ । এই সূত্রে প্রমাণে জানা যাইতেছে যে, পদার্থসকল পরস্পর প্রবেশ ও অপ্রবেশদ্বারা কোনমতে এক, কোনমতে ষট্, কোনমতে ষোড়শ, আর কোন কোনমতে অন্তান্তসংখ্যক পদার্থ উপদিষ্ট হইয়াছে । সাধর্ম্য-বৈধর্ম্য-মাত্রই ইহার বিশেষ, অর্থাৎ কোনটা কাহার সম্বন্ধ এবং কোন্ পদার্থ কাহার বিধর্ম্য, এইরূপে পদার্থের স্বরূপপরিজ্ঞানই উদ্দেশ্য । এই বিষয়ে ভাগবতে উক্ত আছে যে, “একেতেই ইতর পদার্থসকলকে প্রবিষ্ট হইতে দেখা যায়, পূর্বেই হউক, কিংবা পরেই হউক, একতন্মই সকল তন্মের প্রবেশ হইয়া থাকে” এইরূপে ঋষিরা তন্মের নানাপ্রকার নিরূপণ করিয়া থাকেন, কিন্তু সকল মতই শূন্য, কারণ সর্বত্রই যুক্তি দেখা যায় । পণ্ডিতেরা সর্বত্রই যুক্তি দেখাইতে

নানাপ্রসংখ্যানং তদ্বানামুৎপত্তিঃ কৃতম্ । সৰ্ব্বং জ্ঞায্যং যুক্তিমত্বাহিহুয়াং
 কিমশোভনম্ ॥” ইতি । ১. এতে চ পদার্থাঃ ঋতিষপি গণিতাঃ যথা গৰ্ভো-
 পনিষদি । অষ্টৌ প্রকৃতয়ঃ ষোড়শ বিকারা ইতি । প্রলোপনিষদি চ
 পৃথিবী চ পৃথিবীমাত্রা চেত্যাদিনা । এবং মৈত্রেয়প্রলোপনিষদাদিষপি ।
 অষ্টৌ চ প্রকৃতয়ঃ কারিকয়া ব্যাখ্যাভাঃ । “মূলপ্রকৃতিরবিকৃতির্নহদাদ্যাঃ
 প্রকৃতিবিকৃতয়ঃ সপ্ত । ষোড়শকল্প বিকারো ন প্রকৃতির্ন বিকৃতিঃ পুরুষঃ ॥”
 ইতি । একমেবাদ্বিতীয়ং তত্ত্বমিতি ঋতিশ্রুতিপ্রবাদস্ত সৰ্ব্বতদ্বানাং পুরুষে
 বিলাপনেন শক্তিশক্তিমদভেদেনেত্যবিরোধঃ । লয়স্ত হুক্ষীভাবেনাবস্থানং
 ন তু নাশ ইতি তদুক্তম্ । “আসীজ্ঞানমণোপ্যর্থ একমেবাবিকল্পিতম্ ।”
 অবিকল্পিতমবিতকৃতম্ । এতচ্চ ব্রহ্মসীমাংসাত্তাষোহদ্বৈতপ্রসঙ্গতো বিস্ত-
 রেণোপপাদিতম্ । বিশেষত্বয়ং যৎসেত্বরবাদেহতদ্বানাং তত্রৈবাবিভাগা-

পারেন, তাঁহাদিগের নিকট কিছুই বিরুদ্ধ নহে । ঋতিতেও এই সকল
 পদার্থের গণনা আছে, গৰ্ভোপনিষদে লিখিত আছে যে, “অষ্ট প্রকৃতি এবং
 ষোড়শ বিকার ।” প্রলোপনিষদে বর্ণিত হইয়াছে যে, “পৃথিবী এবং পৃ-
 ত্মাত্রা” আর মৈত্রেয় উপনিষদেও উক্ত আছে যে, “অষ্টপ্রকৃতি” ইত্যাদি-
 রূপে সৰ্ব্বত্রই পদার্থনিরূপণ দেখা যায় । এই বিষয় কারিকাতেও ব্যাখ্যা
 করিয়াছেন যে, প্রকৃতিই মূল, তাহার কোনরূপ বিকৃতি নাই, মহাদাদি সপ্ত
 প্রকৃতির বিকৃতিস্বরূপ ষোড়শবিকার এই সমুদায়ই প্রকৃতির কার্য্য ; কিন্তু
 পুরুষের কোনরূপ বিকৃতি নাই । “এই জগতে এক ভিন্ন দ্বিতীয় নাই” এই
 যে ঋতিশ্রুতিপ্রবাদ প্রসিদ্ধ আছে, তাহাতে সকল তত্ত্বই পুরুষে লয়
 হইয়াই তাৎপর্য্যার্থ । হুক্ষভাবে পদার্থসকল এক পরব্রহ্মেতে অবস্থান করে,
 উহাদিগের নাশ হয় না, এই নিমিত্ত শক্তি ও শক্তিমানের অভেদকল্পনা
 করিয়া “একমেবাদ্বিতীয়ং” এই মহাবাক্য হইয়াছে । আরও কথিত আছে
 যে, “এক জ্ঞানময়ই অবিভক্তরূপে ছিলেন” এই সকল প্রমাণদ্বারা জানা
 যায় যে, পদার্থব্যবস্থা নানাপ্রকারে পরিকল্পিত হয় । ব্রহ্মসীমাংসাত্তাষো
 হদ্বৈতবাদপ্রসঙ্গে এই বিষয় সবিস্তর প্রতিপাদিত হইয়াছে । ইহার বিশেষ
 এই যে, যাহারা ঈশ্বরস্বীকার করেন, তাঁহাদিগের মতে অবিভাগরূপে

স্থলাৎ পঞ্চতন্মাত্রস্ত ॥ ৬২ ॥

দীর্ঘরৈচৈতন্তমৈবৈকং তত্ত্বম্ । নিরীক্ষরবাদে তু ত্রিবেণিবদভ্যোক্তাবিভক্ততৈ-
কস্মিন্ কূটস্থে তেজোমণ্ডলবদাদিত্যমণ্ডলে প্রকৃত্যাত্মাহুত্বাবস্থা মহাদেব-
বিভাগাদাঐবৈকং তত্ত্বমিতি তথা চ বক্ষ্যতি । নাদৈতত্ত্বশ্রুতিবিরোধো
জাতিপরত্বাদিতি ॥ ৬১ ॥

এতেষু পদার্থেষু চাক্ষুর্বাণামহুমানেন বোধঃ প্রতিপাদয়তি হুত্রজাতেন ।
বোধ ইত্যনুবর্ততে স্থলঃ তাবচ্চাক্ষুষ্মেব তচ্চ তন্মাত্রাকার্য্যতয়োক্তম্ । ততঃ
স্থলভূতাৎ কার্য্যাত্ তৎকারণতয়া তন্মাত্রাহুমানেন স্থলবিবেকতো বোধঃ
ইত্যর্থঃ । আকাশসাধারণ্যায় স্থলত্বমত্র বাহেজ্জিয়গ্রাহগুণকত্বং শাস্তাদি-
বিশেষবৎস্বং বা । তন্মাত্রাণি চ যজ্ঞাতীয়েষু শাস্তাদিবিশেষত্বয়ং ন তিষ্ঠতি
তজ্ঞাতীয়াণাং শব্দস্পর্শরূপরসগন্ধানাধারভূতানি হুত্বজব্যানি স্থলানাম-

দীর্ঘরৈচৈতন্ত্ব ই একমাত্র তত্ত্ব । আর বাহারা নিরীক্ষরবাদী, তাহারা বলেন,
ত্রিভুগীর ত্রায় পরস্পর অবিভক্তরূপে এক কূটস্থ পুরুষে সকল তত্ত্ব অবস্থিতি
করে । আর যেমন আদিত্যমণ্ডলে তেজোরশি থাকে, সেইরূপ প্রকৃতিরূপা
হুত্বাবস্থার সহিত মহত্ত্বাদি অবিভাগরূপে আত্মাতে বর্তমান আছে, এই
নিমিত্ত আত্মাই একমাত্র তত্ত্বরূপে কথিত হইয়াছেন, অতএব অদৈত তত্ত্বশ্রুতির
কোন বিরোধ নাই ॥ ৬১ ॥

পূর্বে যে সকল পদার্থ নিরূপিত হইয়াছে, তাহাদিগের মধ্যে যে যে
পদার্থ চক্ষুরাদির গোচরীভূত নহে, বক্ষ্যমাণ হুত্রসমূহে অহুমানদ্বারা সেই
সেই পদার্থের বোধ প্রতিপাদন করিতেছেন ।—যে সকল পদার্থ চক্ষুর গ্রাহ্য,
তাহাই স্থলপদার্থ বলিয়া অভিহিত হয়, এই স্থল পদার্থসকল পঞ্চতন্মাত্রের
কার্য্য বলিয়া কথিত আছে । এই কার্য্যভূত স্থলভূতকে হেতু করিয়া সেই স্থল-
ভূতের কারণস্বরূপ তন্মাত্রের অহুমান সিদ্ধ হয়, অর্থাৎ আমরা যে সকল
স্থলপদার্থ দেখিতেছি, ইহাদিগের কারণকেই তন্মাত্র বলা যায় । বাহাদিগের
গুণসকল বাহেজ্জিয়গ্রাহ্য, তাহারা স্থল ; ইহাদ্বারা আকাশও স্থলভূতমধ্যে
পরিগণিত হইল, যেহেতু আকাশের গুণসম বাহেজ্জিয়ের গ্রাহ্য । অথবা

বিশেষাঃ । “তন্নিঃস্তুনিঃস্তু তন্মাত্রাস্তেন তন্মাত্রতা স্মৃতা । ন শাস্তা নাপি ঘোরাস্তেন ন মূঢ়াশ্চাবিশেষিণঃ ।” ইতি বিষ্ণুপুরাণাদিত্যঃ । অস্যান্নমর্থঃ তেষু তেষু ভূতেষু তন্মাত্রাতিষ্ঠাতীতি কৃত্বা ধর্মধর্ম্যাভেদাদ্ভব্যাপ্যামপি তন্মাত্রতা স্মৃতা । তে চ পদার্থাঃ শাস্তঘোরমূঢ়াঠেয়াঃ স্থলগতশব্দাদিবিশেষৈঃ শূন্না এক-রূপত্বাৎ । তথা চ শাস্তাদিবিশেষশূন্যশব্দাদিমন্ত্ৰমেব ভূতানাং শব্দাদিতন্মাত্র-ত্বমিত্যাশয়ঃ । অতোহবিশেষিণোহবিশেষসংজ্ঞিতা ইতি । শাস্তং সূখা-স্মকং ঘোরং দুঃখাস্মকং মূঢ়ং মোহাস্মকম্ । তন্মাত্রাণি চ দেবাদিমাত্র-ভোগ্যত্বেন কেবলং সূখাস্মকাত্মেব সূখাধিক্যাদিতি । অত্রেদমহুমানম্ । অপকর্ষকাষ্ঠাপন্নানি স্থলভূতানি স্ববিশেষগুণবদ্ভব্যোপাদানকানি স্থলত্বা-দ্বটপটাদিবদিতি । অজানবস্থাপত্ত্যা স্তম্ভমাদাটেরৈব সাধ্যং পর্যাবস্যাতি ।

যাহাদিগের শাস্তাদি বিশেষ গুণ আছে, তাহারাই স্থলভূত । আর যে জাতীয় শব্দ-স্পর্শ-রূপ-রসগন্ধে শাস্তাদি বিশেষ গুণ নাই, সেই জাতীয় রূপরসাদির আধারভূত যে স্তম্ভভব্য, তাহারাই তন্মাত্র । বিষ্ণুপুরাণে লিখিত আছে যে, “যে যে ভূত কেবল তন্মাত্ররূপে বিদ্যমান আছে, তাহারাই তন্মাত্র । ইহা শাস্ত, ঘোর অথবা মূঢ় নহে । ইহার সর্বদা অবিশেষরূপে বর্তমান থাকে এবং শাস্ত, ঘোর ও মূঢ়াধ্য স্থলভূতের অমুগত শব্দাদি বিশেষগুণশূন্য ।” ইহা দ্বারা এই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, যাহারা শাস্তাদিবিশেষশূন্য শব্দাদি-গুণশালী, তাহারাই শব্দাদিতন্মাত্র বলিয়া অভিহিত হয় । এইরূপে তাহাদিগের কোন বিশেষ নাই বলিয়া অবিশেষসংজ্ঞা হইয়াছে । সূখাস্মককে শাস্ত, দুঃখাস্মককে ঘোর এবং মোহাস্মককে মূঢ় বলা যায় । তন্মাত্র দেবগণের উপভোগ্য হই নিমিত্ত তাহা সূখাস্মক, উহাতে স্তম্ভেরই আধিক্য আছে, দুঃখাদি-লেশ নাই । এইরূপ এই অহুমান হইতে পারে যে, প্রাক্তসীমাপরিপ্রাপ্ত স্থলভূত-সকল স্বীয় বিশেষ বিশেষ গুণবদ্ভব্যোপাদানক, অর্থাৎ তন্মাত্রই স্তম্ভ হইতে অতিস্থল পর্য্যন্ত সমস্ত ভূতের উপাদানকারণ ; যেহেতু তাহার স্থল, অতএব ঘটাদির স্তম্ভ তন্মাত্র হইতেই উৎপন্ন হইয়া থাকে । এই বিষয়ে ইহাই অহুকুল তর্ক যে, বাধকাভাবে কারণগুণের অহুসারে কার্য্যগুণের উৎপত্তি হয়, এই নিরস অপরিহার্য্য । অনেক ক্রতিস্বত্তিও এই বিষয়ের প্রামাণ্যপ্রতিপাদন

অনুকূলতর্কচাত্র কারণগুণক্রমেণ কার্য্যগুণোৎপত্তেকাঁধকব্যতিরেকোপরি-
হার্য্যত্বম্ । ঋতিস্বতয়শ্চেতি । প্রকৃতেঃ শব্দস্পর্শাদিমেষে তু বাধকমস্তি ।
“শব্দস্পর্শবিহীনং তজ্জপাধিত্তিরসংযুতম্ । ত্রিগুণং তজ্জগদ্বোনিয়নাদিপ্রভ-
বাপ্যম্ ॥” ইতি বিষ্ণুপুরাণাদিবাक्याতম্ । বুদ্ধাহকারয়োঃ শব্দস্পর্শাদি-
মেষে ভূতকারণত্বপ্রতিস্বতয় এব বাধিকাঃ সন্তি । বাহেজ্জিয়গ্রাহ্যজাতীর-
বিশেষগুণবত্বশ্চৈব ভূতলক্ষণেণ তয়োঃপি ভূতত্বাপত্ত্যা স্বস্ত স্বকারণত্বানুপ-
পত্তেরিতি । নমেষং কারণজব্যোষু রূপাদ্যভাবে তন্মাত্ররূপাদেঃ কিং কারণ-
মিতি চেৎ স্বকারণজব্যাপাং ন্যূনাধিকভাবেনাহোহত্বং সংযোগবিশেষ এব
হরিজাদীনাং সংযোগস্ত তত্ত্বভারকজব্যো রক্তরূপাদিহেতুত্বদর্শনাৎ । দৃষ্টাঙ্ক-

করে । প্রকৃতির শব্দস্পর্শাদিমত্ববিষয়ে “ত্রিগুণাত্মক প্রকৃতি শব্দস্পর্শাদি-
বিহীন ও রূপাদিবর্জিত, ঐ প্রকৃতিই জগতের কারণ, তাহার আদি, উৎপত্তি
ও বিনাশ নাই” এই বিষ্ণুপুরাণোক্ত বচনই বাধক । আর “বুদ্ধি ও অহঙ্কার
ইহারাই ভূতের কারণ” এইরূপ অনেক ঋতিস্বতি আছে, তাহারাই বুদ্ধি ও
অহঙ্কারের শব্দস্পর্শাদিমত্ববিষয়ে বাধক, আর তাহাদিগের যদি শব্দস্পর্শাদি-
গুণ আছে বল, তাহাহইলে তাহাদিগেরও বাহেজ্জিয়গ্রাহ্য শব্দস্পর্শাদি
গুণশালিত্বপ্রযুক্ত বুদ্ধি ও অহঙ্কারকেও ভূত বলা যাইতে পারে ; যেহেতু
“যাহারা বাহেজ্জিয়গ্রাহ্য গুণশালী, তাহারাই ভূত,” এইরূপ ভূতলক্ষণ নির্দিষ্ট
আছে । তথাপি যদি বল, বুদ্ধি ও অহঙ্কার ইহারাই ভূত হইলে দোষ কি ?
তাহাহইলে “আপনিই আপনার কারণ” এই দোষ ঘটিতে পারে, কারণ
বুদ্ধিও অহঙ্কার পূর্বে ভূতের কারণ বলিয়া নির্দেশ করিয়াছেন, এইরূপ
যদি সেই বুদ্ধি ও অহঙ্কার ইহারাই ভূত হইল, তবে ভূতই ভূতের কারণ
হইয়া পড়িল ; কিন্তু এইরূপ ব্যবস্থা সর্বথা অসম্ভব । যদি ভূতের কারণী-
ভূত বুদ্ধি ও অহঙ্কারের রূপাদি না থাকিল, তবে তাহাদিগের কার্য্যভূত
তন্মাত্রের যে রূপাদি আছে, তাহার প্রমাণ কি ? ইহা বলিতে পার না,
কারণ স্বীয় কারণজব্যোষু ন্যূনাধিক্যভাবে যে পরস্পর সংযোগ হয়, তাহাই
তন্মাত্রের রূপাদির কারণ । যেমন হরিজা ও চূর্ণ ইহাদিগের মধ্যে কাহারও
রক্তিমতা নাই, তথাপি উভয়ের সংযোগ হইলেই রক্তিমতার উৎপত্তি হয়, সেই-

সারেণ স্বাশ্রয়হেতুসংযোগানামেব রূপাদিহেতুত্বসম্ভবে তাক্টিকাকাণাং পরমাণু-
 রূপকল্পনং তু হেয়ম্ । সজাতীয়কারণগুণৈশ্চৈব কার্য্যগুণারম্ভকতেতি তু
 তেষামপি ন নিয়মঃ । তসরেণুমহত্বাদাববয়ববহুত্বাদেদেব তৈরপি হেতুত্বা-
 ভ্যুপগমাদিতি দিক্ । ইন্দ্রিয়ানুমানং চাকাশানুমানবদর্শনস্পর্শনবচনাদিভিঃ
 প্রত্যক্ষাভিবৃদ্ধিভিরেবেতি তদত্র নোক্তম্ । তদ্বাস্তরেণ তদ্বাস্তরানুমানানা-
 মেব প্রকৃতত্বাদিতি ন ন্যূনতা । তন্মাত্রাণাং চোৎপত্তৌ যোগভাষ্যোক্ত-
 প্রক্রিয়ৈব গ্রাহ্য । যথাহকারাচ্ছতন্মাত্রং ততচ্চাহকারসহকৃততচ্ছতন্মাত্রা-
 চ্ছকস্পর্শগুণকং স্পর্শতন্মাত্রম্ । এবং ক্রমেণৈকৈকগুণবৃদ্ধ্যা তন্মাত্রাণ্যুৎ-
 পদ্যন্ত ইতি । বা তু—“আকাশস্ত বিকূর্বাণঃ স্পর্শমাত্রং সমর্জ্জ হ । বল-
 বানভবদ্বায়ুস্তস্ত স্পর্শো গুণো মতঃ ।” ইত্যাদিনা বিষ্ণুপুরাণে স্পর্শাদি-

রূপ বুদ্ধি ও অহকারের রূপাদি না থাকিলেও তাহাদিগের সংযোগমাত্রেই
 তন্মাত্রের রূপাদি জন্মিতে পারে । এই দৃষ্টান্তানুসারে জানা যায় যে, সংযোগই
 যে তন্মাত্রের রূপাদির কল্পনা করে, তাহা যুক্তিসিদ্ধ নহে । “আর সজাতীয়
 কারণগুণই কার্য্যগুণের জনক” এইরূপ তাক্টিকদিগের নিয়মও স্মরণ্য
 হইতেছে না । যেহেতু তসরেণুমহত্বাদিবিষয়ে তাহার কারণীভূত পরমাণুর
 বহুত্বাদিই হেতুরূপে প্রতীয়মান হইতেছে, ইহা তাক্টিকেরা নিজ হইতেই
 স্বীকার করিয়া থাকেন । যদি তসরেণুমহত্বাদির প্রতি কারণীভূত পরমা-
 ণুর মহত্বাদির অভাবপ্রযুক্ত কারণগুণ হেতু না হইয়া অবয়বের বহুত্বই হেতু
 হইল, তবে আর “কারণগুণ কার্য্যগুণের আরম্ভক” এই কথা স্বীকার করিব
 কেন ? যেমন শব্দগুণদ্বারা আকাশের অনুমান হয়, সেইরূপ দর্শন-স্পর্শাদি
 প্রত্যক্ষবৃদ্ধিদ্বারা ইন্দ্রিয়ের অনুমান হয়, অর্থাৎ যেমন আকাশ না থাকিলে
 শব্দ হইতে পারে না ; স্তুরাৎ আকাশকে না দেখিলেও তাহাকে পদার্থ বলিয়া
 স্বীকার করিতে হয়, সেইরূপ ইন্দ্রিয় না থাকিলে দর্শনস্পর্শনাদি হইতে
 পারে না ; অতএব ইন্দ্রিয়ের অনুমান করা যায় । ইহা এস্থলে উক্ত হয় নাই,
 তথাপি “একতত্ত্বদ্বারা তদ্বাস্তরের অনুমান হয়,” ইহাই প্রকৃতসিদ্ধান্তপ্রযুক্ত
 ন্যূনতা নাই । তন্মাত্রদিগের উৎপত্তিবিষয়ে যোগস্বত্রোক্ত প্রক্রিয়াই গ্রাহ্য ।
 যথা—মহকার হইতে শব্দতন্মাত্র উৎপন্ন হয় এবং সেই অহকারসহকৃত শব্দ-

বাহ্যাত্মস্বরাত্ম্যং তৈশ্চাহঙ্কারস্ত ॥ ৬৩ ॥

তন্মাত্রসৃষ্টিরাকাশাদিস্থলভূতচতুষ্টয়াহুত্বা । সা ভূতরূপেণ পরিণমনরূপৈব
মন্তব্যা । আকাশাদীনি জলাস্তানি হি স্থলভূতানি স্বশোভনভূতরূপেণ স্বানু-
গততন্মাত্রাঃ স্যোপষ্টন্ততঃ পরিণমনস্তীতি ॥ ৬২ ॥

বাহ্যাত্মস্বরাত্ম্যমিচ্ছিন্নাত্ম্যং তৈতঃ পঞ্চতন্মাত্রৈশ্চ কার্বেত্যন্তং কারণতন্মা-
হঙ্কারস্তাহুমানেন বোধ ইত্যর্থঃ । অহঙ্কারশাভিমানবৃত্তিকমন্তঃকরণজব্যাং
নবৃত্তিমানমাত্রং জব্যতৈশ্চ লোকে জব্যোপাদানস্বদর্শনাৎ । সুবৃণাদাবহ-
ঙ্কারবৃত্তিনাশেন ভূতনাশপ্রসঙ্গাধাসনাপ্রয়ত্বেনবাহঙ্কারাধ্যাজব্যসিদ্ধেঃশেতি ।
অত্রেখমহুমানম্ । তন্মাত্রৈচ্ছিন্নাণ্যভিমানবদ্রব্যোপাদানকাত্তিমানকার্য-
জব্যত্বাৎ । যন্নৈবং তন্নৈবম্ । যথা পুরুষাদিরিতি । নবৃত্তিমানবদ্রব্যমেবা-

তন্মাত্র হইতে শব্দ ও স্পর্শগুণাত্মক স্পর্শতন্মাত্র জন্মে । এইরূপে এক এক
গুণবৃত্তি করিয়া অপরাপর তন্মাত্রসকল উৎপন্ন হইয়া থাকে । “আকাশই
স্পর্শতন্মাত্র সৃষ্টি করিয়াছিল, সেই স্পর্শতন্মাত্র হইতে বলবান্ বায়ুর উদ্ভব
হয়, স্পর্শই এই বায়ুর বিশেষ গুণ” এই বিষ্ণুপুরাণোক্ত বচনে যে আকাশাদি
স্থল ভূতচতুষ্টয় হইতে স্পর্শতন্মাত্রাদির সৃষ্টি উক্ত হইয়াছে, তাহা কেবল ভূত-
রূপে পরিণমনমাত্র । আকাশাদি জলাস্ত স্থলভূতসকল আপন আপন উত্তর-
ভূতরূপে পরিণামপ্রাপ্ত হইয়া স্ব স্ব তন্মাত্ররূপে প্রকাশ পায় ॥ ৬২ ॥

বাহ্য ও আত্মস্বরীন এই বিবিধ ইচ্ছির এবং কার্যভূত পঞ্চতন্মাত্রদ্বারা
কারণভূত অহঙ্কারের অহুমান হয় । অভিমানবৃত্তিক অন্তঃকরণজব্যমাত্রই
অহঙ্কার, অভিমানমাত্রকে অহঙ্কার বলা যায় না, উহা অহঙ্কারের বৃত্তিমাত্র ।
কারণ জব্যই জব্যের উপাদান হইয়া থাকে, অহঙ্কারকে অভিমানমাত্র
বলিলে উহা জব্যের কারণ হইতে পারে না, কিন্তু অহঙ্কার হইতে ভূতসক-
লের উৎপত্তি হয়, ইহা পূর্বে কথিত আছে । আর অহঙ্কারকে অভিমান
বলিয়া স্বীকার করিলে সুবৃণিকালে অহঙ্কারের বৃত্তিনাশপ্রযুক্ত ভূতসক-
লেরও নাশপ্রসঙ্গ হইতে পারে, বেহেতু কারণনাশেই কার্যনাশ হইয়া
থাকে । এই সূত্রের ভাবার্থে এইরূপ অহুমান হইতেছে যে, বেহেতু তন্মাত্র

সিদ্ধমিতি চেদহং গৌর ইত্যাদিবৃত্ত্যুপাদানতয়া চক্ষুরাদিবং তৎসিদ্ধিঃ ।
 অনেন চানুমানেন মন আদ্যাতিরেকমাত্রস্ত তৎকারণতয়া প্রসাধ্যত্বাৎ । অত্র
 চায়মহুকুলন্তর্কঃ বহু শ্রাং প্রজ্ঞায়েত্যাদিশ্রুতিবৃত্তিত্যাত্ত্বাদিত্যে-
 রভিমানপূর্ব্বকত্বাদ্বুক্তিবৃত্তিপূর্ব্বকত্বেষ্টৌ কারণতয়াভিমানঃ সিদ্ধিঃ । তত্র
 চৈকার্থসমবায়প্রত্যাসত্ত্ব্যেভ্যাবভিমানস্ত নৃষ্টিহেতুত্বং লাঘবাৎ কল্যাত ইতি ।
 নষেবং কুলালাহকারস্তাপি ঘটোপাদানত্বাপত্ত্যা কুলালমুক্তৌ তদন্তঃকরণ-
 নাশে তন্নিশ্চিতঘটনাশঃ শ্রাৎ । ন চৈতদযুক্তম্ । পুরুষান্তরেণ স এবায়ং ঘট
 ইতি প্রত্যভিজ্ঞায়মানত্বাদিত্যি । মৈবম্ । মুক্তপুরুষভোগহেতুপরিণামস্তৈব
 তদন্তঃকরণমোকোত্তরমুচ্ছেদাৎ । নতু পরিণামসামান্ত্রান্তঃকরণস্বরূপস্ত

ও ইন্দ্রিয় ইহার অভিমানের কার্য্য, অতএব অভিমানবদ্রব্য অহঙ্কারই
 তাহাদিগের উপাদান । আর অভিমানবদ্রব্য অহঙ্কার তাহাদিগের উপা-
 দান নহে, তাহার অভিমানের কার্য্যও নহে । এই ব্যতিরেকানুমানদ্বারাও
 অহঙ্কারই উপাদানকারণ বলিয়া অনুমিত হইতেছে । যেমন পুরুষাদির
 উপাদান অভিমানবদ্রব্য অহঙ্কার নহে, সুতরাং তাহা অভিমানের কার্য্যও
 নহে । আর যদি বল, অভিমানবদ্রব্যই অসিদ্ধ ; সুতরাং তাহা কিরূপে
 উপাদান হইতে পারে ? ইহা বলিতে পার না, কারণ “আমি গৌর”
 ইত্যাদি বৃত্তির উপাদানপ্রযুক্ত চক্ষুরাদির দ্বারা অভিমানের সিদ্ধি আছে ।
 বিশেষতঃ উক্ত অনুমানদ্বারা উহা মনঃপ্রভৃতি অতিরিক্ত পদার্থের কারণ
 বলিয়া সাধ্য হইয়াছে । এই বিষয়ে ইহাই অহুকুল তর্ক,—“আমি বহুরূপে
 হইব” ইত্যাদি শ্রুতিবৃত্তিপ্রমাণদ্বারা ভূতাদি নৃষ্টির অভিমান পূর্ব্বকতা-
 প্রযুক্ত বুদ্ধিবৃত্তিপূর্ব্বক নৃষ্টিতে অভিমানই কারণ বলিয়া প্রসিদ্ধ আছে ।
 এই নিমিত্ত লাঘবতঃ অভিমানের নৃষ্টিহেতুতা পরিকল্পিত হইয়াছে । যদি
 অহঙ্কারই নৃষ্টির উপাদানকারণ হইল, তাহাহইলে কুন্তকারের অহঙ্কারও
 ঘটের কারণ হইতে পারে, এইক্ষণ যদি কুলালের অহঙ্কার ঘটের উপাদান
 হইল, তবে সেই কুলালের মুক্তি হইলে তাহার অন্তঃকরণরূপ উপাদান-
 নাশে সেই কুলালনিশ্চিত ঘটেরও নাশ হইতে পারে, যেহেতু কারণনাশে
 কার্য্যের নাশ স্বীকৃত আছে । কিন্তু কুলালের মুক্তাবস্থায় তাহার অন্তঃকরণের

তেনাস্তঃকরণশ্চ ॥ ৬৪ ॥

বোচ্ছেদঃ কৃতার্থঃ প্রতি নষ্টমপ্যনষ্টং তদন্তঃসাধারণত্বাদিত্যি যোগস্বত্রে মুক্ত-
পুরুষোপকরণশ্চাপ্যন্তপুরুষার্থসাধকত্বসিদ্ধিরিতি । অথবা ঘটাদিষপি হিরণ্য-
গর্ভাহঙ্কার এব কারণমন্ত ন কুলাদ্যাহঙ্কারস্তথাপি সামান্যব্যাপ্তৌ ন ব্যক্তি-
চারঃ সমষ্টিবুদ্ধ্যাভ্যুপাদানিকৈব হি স্থিতিঃ পুরাণাদিসু সাধ্যাযোগয়োশ্চ প্রতি-
পাদ্যতে ন তু তদংশব্যাপ্তিবুদ্ধ্যাভ্যুপাদানিকা যথা মহাপৃথিব্যা এব স্বাবর-
জঙ্গমাভ্যুপাদানত্বং ন তু পৃথিব্যাংশলোষ্ট্রাদিরিতি ॥ ৬৩ ॥

তেনাহঙ্কারেণ কার্যেণ তৎকারণতয়া মুখ্যশাস্তঃকরণশ্চ মহদাখ্যবুদ্ধিরহু-

নাশ হইলেও “এই সেই কুলালনির্মিত ঘট” এইরূপ প্রত্যভিজ্ঞান থাকে ।
অতএব ঘটের নাশ স্বীকার করা যায় না । ইহাও বলিতে পার না ; কারণ
মুক্ত পুরুষের অন্তঃকরণমোক্ষের পর তাহার ভোগহেতু পরিণামেরই উচ্ছেদ
হইয়া থাকে, কিন্তু পরিণামসামান্যরূপ অন্তঃকরণমাত্রের উচ্ছেদ হয় না ।
আর “মুক্ত পুরুষের সম্বন্ধে নষ্ট ও অনষ্ট থাকে, যেহেতু সেই নষ্ট অস্ত্র
সাক্ষারণরূপে বর্তমান আছে” এই যোগস্বত্রে দ্বারা জানা যায় যে, মুক্ত পুরুষের
যে উপকরণ, তাহাও অস্ত্রের পুরুষার্থসাধন করে ; সুতরাং কুস্তকীরের মুক্তি
হইলেও তাহার অন্তঃকরণমাত্রের নাশ হয় না এবং সেই কুলালবিশিষ্ট ঘট-
নাশের আপত্তি হইতে পারে না । পক্ষান্তরে বলিতেছেন, ঘটাদি স্থিতিতে
হিরণ্যগর্ভ পুরুষের অহঙ্কারই উপাদানকারণ, কুস্তকারাদির অহঙ্কার কারণ
নহে ; সুতরাং কুস্তকীরের মুক্তাবস্থায় তাহার অন্তঃকরণের নাশ হইলেও
ঘটাদির নাশ হইতে পারে না, সুতরাং “কারণনাশে কার্যনাশ” এই সাধারণ
নিয়মেরও ব্যক্তিচারসম্ভব নাই । “সমষ্টিরূপা বুদ্ধিই স্থিতির উপাদানকারণ”
এই ব্যবস্থা পুরাণাদি ও সাংখ্যযোগে প্রতিপন্ন হইয়াছে । পৃথক্ পৃথক্
বুদ্ধ্যাদি উপাদান নহে । যেমন মহাপৃথিবীই এই স্বাবরজঙ্গমাদির উপাদান,
কেবল একখণ্ড মৃত্তিকা কারণ নহে, সেইরূপ সমষ্টি বুদ্ধিভিন্ন পৃথগ্ভূত বুদ্ধি
স্থিতির কারণ হইতে পারে না ॥ ৬৩ ॥

অহঙ্কার মহত্ত্বাখ্য বুদ্ধির কার্য্য, অতএব সেই অহঙ্কারের কারণরূপে
অহুমানদ্বারা মহত্ত্বাখ্য বুদ্ধির জ্ঞান হয় । যেহেতু অহঙ্কার নিশ্চয়বৃত্তিমৎ

মানেন বোধ ইত্যর্থঃ । অত্রাপ্যয়ং প্রয়োগঃ । অহঙ্কারজব্যাং নিশ্চয়বৃত্তি-
মদ্রব্যোপাদানকং নিশ্চয়কার্য্যজব্যাং । যন্মৈবং তন্মৈবং বধা পুরুষাদি-
রিতি । অত্রাপ্যয়ং তর্কঃ সর্বোহপি লোকঃ পদার্থমাদৌ স্বরূপতো নিশ্চিত্য
পশ্চাদভিমন্ততে । অয়মহং ময়েদং কর্তব্যমিত্যাদিক্রপেণেতি তাবৎ সিদ্ধ-
মেব । তত্রাহঙ্কারজব্যাকারণাকাঙ্ক্ষায়াং বৃত্ত্যোঃ কার্য্যাকারণভাবেন তদাশ্রয়-
য়োরেব কার্য্যাকারণতাবো লাঘবাৎ কল্যাতে কারণস্ত বৃত্তিলাভেন কার্য্য-
বৃত্তিলাভস্যোঃ সর্গিকবাদিতি । ঐতাবপি স ঈক্ষাক্ষক্রে তদৈক্ষতেত্যাদৌ
সর্গাহ্যৎপন্নবৃদ্ধিত এব তদিতরাখিলশৃষ্টিরবগম্যত ইতি । যদ্যপেকমেবান্তঃ-
করণং বৃত্তিতেদেন ত্রিবিধং লাঘবাৎ । “গুণক্ষেপে জায়मानে মহান্ প্রাহ-

জব্যরূপ বুদ্ধির কার্য্য, অতএব সেই নিশ্চয়বৃত্তিমৎ জব্যাত্মক বুদ্ধিই সেই
অহঙ্কারের উপাদান । এই অহুমানদ্বারা জানা যায় যে, অহঙ্কারের কারণই
বুদ্ধি এবং বাহার উপাদান নিশ্চয়বৃত্তিমৎ জব্যাত্মক বুদ্ধি নহে, সে ঐ
নিশ্চয়বৃত্তিমৎ জব্যাত্মক বুদ্ধির কার্য্যও নহে । এই ব্যতিরেকাহুমানদ্বারাও
মহদাখ্য বুদ্ধির অহুমান হয় । যেমন পুরুষাদির উপাদান বুদ্ধি নাহে,
সুতরাং উহা বুদ্ধির কার্য্যও নহে । উক্তরূপে অশ্রয় ও ব্যতিরেক উভয়াবধ
অহুমানদ্বারাই বুদ্ধিতত্ত্বের বোধ হইতেছে । সকল লোকই প্রথমতঃ স্বরূপত
পদার্থনিশ্চয় করিয়া পরে সেই বিষয়ে অভিমানী হয় । “এই আমি এই
কার্য্য করিব” ইত্যাদিরূপে নিশ্চয় হইলেই কার্য্যসিদ্ধ হইয়া থাকে । ইহাই
আমাদিগের উক্ত অহুমানের অহুকূল তর্ক । অহঙ্কারজব্যের কারণনিক্রপে
অহঙ্কার ও বুদ্ধি এই উভয়ের যে অভিমান ও নিশ্চয়রূপ দুইটি বৃত্তি আছে,
সেই বৃত্তিষ্ময়ের কার্য্যাকারণতাবদ্বারা লাঘবতঃ উক্ত বৃত্তিষ্ময়ের আশ্রয় অহ-
ঙ্কার ও বুদ্ধি এই উভয়ের কার্য্যাকারণতাব কল্পনা করা যায়, অর্থাৎ যেমন
পদার্থের নিশ্চয় হইলেই সেই কার্য্যকরিতে লোকের অভিমান হয়, সুতরাং
ঐ নিশ্চয়ই অভিমানের কারণ । সেইরূপ সেই নিশ্চয়বৃত্তিমৎ জব্যরূপ
বুদ্ধিই অভিমানবৃত্তিমৎ অহঙ্কারজব্যের কারণ । যেহেতু কারণের বৃত্তিজ্ঞান
হইলেই স্বতাবতঃ কার্য্যেরও বৃত্তিজ্ঞান হইয়া থাকে । এস্থলে বুদ্ধিরূপ কার-
ণের নিশ্চয়রূপ বৃত্তির জ্ঞানেই অহঙ্কাররূপ কার্য্যের অভিমানরূপ বৃত্তির-

বর্ত্ত্ব হ । মনো মহাংশ বিজ্ঞেয় একং তদ্বৃত্তিভেদতঃ ॥” ইতি লৈঙ্গাং ।
পঞ্চবৃত্তির্মনোবদ্যপদিশ্রুত ইতি বেদান্তসূত্রেণ প্রাণদৃষ্টান্তবিধয়া মনসোহপি
বৃত্তিভেদভেদেন বহুত্বসিদ্ধেঃ । অন্তথা নিশ্চয়াদিবৃত্তিভিরিব ভ্রমসংশয়নিজ্রা-
ক্রোধাদিবৃত্তিভিরপি স্বসমসংখ্যানস্তান্তঃকরণাপত্তেঃ । বুদ্ধাদিষ্যাবস্থয়া
মন আদিপ্রয়োগস্ত পাতঞ্জলাদিসর্বশাস্ত্রেষুপপত্তেঃ । তথাপি বংশপর্ক-
স্বিবাস্তরভেদমাপ্রিত্যন্তঃকরণজয়ে ক্রমঃ কার্যকারণভাবশ্চান্তঃ যোগোপ-
যোগিশ্রুতিস্মৃতিপরিভাষাহুসারাদিতি মন্তব্যম্ । তদ্ব্যক্তং বাশিষ্টে । “অহ-
মর্থোদয়ো যোহয়ং চিন্তাত্মা বেদনাত্মকঃ । এতচ্চিত্তক্রমশাস্য বীজং বিদ্ধি
মহামতে ॥ এতস্মাৎ প্রথমোক্তিমাৎকুরোহতিনবাকৃতিঃ । নিশ্চয়াত্মা নিরা-

জ্ঞান হয় । শ্রুতিপ্রমাণেও জানা যায় যে, সৃষ্টির আদিতে যে বুদ্ধি উৎপন্ন
হয়, সেই বুদ্ধি হইতেই সকলের সৃষ্টি হইতেছে । অন্তঃকরণ যদিও এক
হউক, তথাপি তাহার বৃত্তিভেদে ঐ অন্তঃকরণকে ত্রিধাক্রমে জানা যায় ।
লিঙ্গপুৰাণে লিখিত আছে যে, “গুণক্লেভ, অর্থাৎ সত্ত্বাদি গুণত্রয়ের অসাম্যাবস্থা
হইলেই মহত্ত্ব প্রাপ্ত হইত হয় । ঐ মহত্ত্বই মন ; কেবল বৃত্তিভেদবশতই
ভিন্নরূপে জ্ঞান হয় ।” আর “প্রাণ মনের ত্রায় পঞ্চবৃত্তিবিশিষ্ট” এই বেদান্ত-
সূত্রে মন প্রাণের বৃত্তিবিষয়ে দৃষ্টান্তরূপে প্রদর্শিত হইয়াছে । ইহাছারাও
বৃত্তিভেদদ্বারাই মনের বহুত্ব সিদ্ধ আছে । যদি কেবল বৃত্তিভেদেই মনের
বহুত্বস্বীকার না কর, তাহাহইলে নিশ্চয়াদিবৃত্তির ত্রায় ভ্রম, সংশয়, নিজ্রা-
ক্রোধাদি বৃত্তিছারাও অনন্ত অন্তঃকরণের আপত্তি হইতে পারে, অর্থাৎ
যেমন ভ্রমসংশয়াদি বৃত্তিসকল অনন্ত, সেইরূপ অন্তঃকরণেরও অনন্তত্বস্বীকার
করিতে হয় । যেমন বুদ্ধাদি অনন্ত, সেইরূপ মনঃপ্রভৃতির অনন্ততা পাত-
ঞ্জলাদি সর্বশাস্ত্রেই অহুপপন্ন আছে । তবে বৃত্তিভেদেই অন্তঃকরণের
অবাস্তরভেদ স্বীকার করিতে হয় । যেমন একটা বাঁশের অনন্ত পর্ক আছে
বলিয়া সেই পর্কগত অবাস্তরভেদ কল্পনা কল্পিতে হয় এবং পূর্ব পূর্ব
পর্ক পরপরবর্তী পর্কের কারণ বলিয়া মানিত হয়, সেইরূপ বৃত্তিভেদে এক
অন্তঃকরণের অবাস্তরভেদ করিতে হইয়াছে, অর্থাৎ একই অন্তঃকরণ মন,
বুদ্ধি ও অহঙ্কাররূপে প্রতীয়মান হয় । বংশপর্কের ত্রায় উহাদিগেরও ক্রমপ্রাপ্ত

ততঃ প্রকৃতেঃ ॥ ৬৫ ॥

কারো বুদ্ধিরিত্যভিধীয়তে । অস্য বুদ্ধ্যভিধানস্য বাঙ্কুরস্য প্রপীনতা । সকল-
রূপিণী তস্যাস্চিত্তচেতোমনোহিতি ।” ইতি । অহমর্থোহন্তঃকরণসামা-
শ্রম্ । অত্র বাক্যে বীজাঙ্কুরত্য়ায়েনৈকসৈবাস্তঃকরণবৃক্ষস্য বৃত্তিমাাত্ররূপেণ
চিন্তাদ্যাখ্যাবস্থাভেদাঃ ক্রমিকান্নিবিধাঃ পরিণামা উক্তা ইতি । সাংখ্যশাস্ত্রে
চ চিন্তাবৃত্তিকস্য চিন্তস্য বুদ্ধাবেবাস্তর্ভাবঃ । অহঙ্কারস্য চাত্র বাক্যে বুদ্ধা-
বস্তর্ভাবঃ ॥ ৬৪ ॥

ততো মহন্তত্বাৎ কার্গ্যাৎ কারণতয়া প্রকৃতেরহুমানেন বোধ ইত্যর্থঃ ।
অন্তঃকরণসামাশ্রয়পি কার্যত্বং তাবদেকদা পঞ্চেক্সিরজ্জানানুৎপত্ত্যা মধ্যম-
পরিমাণতয়া দেহাদিবদেব সিদ্ধং শ্রুতিস্মৃতিপ্রামাণ্যাত্ । তন্ত চ প্রকৃতি-

কার্যাকারণভাব উক্ত হইয়াছে । যোগ, উপযোগ, শ্রুতি, স্মৃতি, পরিভাবা প্রভৃতি
সকল শাস্ত্রেই ঐরূপ অহুমান হয় । বশিষ্ঠসংহিতায় লিখিত আছে যে,
“এই আমি চিদাত্মা জ্ঞানস্বরূপ । এইরূপ যে অভিনান হয়, তাহাই চিত্ত-
রূপ বৃক্ষের বীজ বলিয়া জানিবে । এই প্রথমোৎপন্ন বীজ হইতে অভিনবা-
কৃতি, নিশ্চয়াত্মক, নিরাকার যে অঙ্কুর জন্মে, তাহাই বুদ্ধি বলিয়া অভিহিত
হয় । এই বুদ্ধিনামক অঙ্কুরের যে স্থূলতা, তাহা সংকল্পরূপিণী । চিত্ত,
চেতঃ ও মনঃ এই সকল ঐ সংকল্পেরই নামমাত্র ।” এই বাক্যে বীজাঙ্কুরের
জ্ঞায় এক অন্তঃকরণরূপ বৃক্ষেরই বৃত্তিমাাত্রভেদে চিন্তাদি নাম ও অবস্থা
কল্পিত হইয়া ক্রমতঃ ত্রিবিধ পরিণাম হয়, ইহাই উক্ত হইয়াছে । সাংখ্য-
শাস্ত্রেও চিন্তাবৃত্তিবিশিষ্ট চিত্তের বুদ্ধিতে অন্তর্ভাব কথিত আছে । এই
বাক্যে অহঙ্কারও বুদ্ধির অন্তর্গত বলিয়া জানা যায় ; সুতরাং এক অন্তঃ-
করণই চিত্ত, মনঃ ও অহঙ্কারাদিরূপে প্রকাশ পায় ॥ ৬৪ ॥

মহন্তত্ব প্রকৃতির কার্য্যং সেই মহন্তত্বের কারণরূপে অহুমানদ্বারা প্রকৃ-
তির বোধ হয় । সাধারণ অন্তঃকরণও প্রকৃতির কার্য্য বটে, কিন্তু উহা
সাক্ষাৎ কার্য্য নহে ; দেহাদির জ্ঞায় পরম্পরারূপে প্রকৃতির কার্য্য । সুতরাং
অন্তঃকরণের কারণ বলিয়া প্রকৃতির অহুমান করণ যাইতে পারে না ।

কার্য্যভেদঃ প্রযোগঃ । অথঃখমোহধর্ম্মী বুদ্ধিঃ অথঃখমোহধর্ম্মকদ্রব্য-
জ্ঞা কার্য্যভে সতি অথঃখমোহাশ্রয়কত্বাৎ কাস্তাদিবদিত্তি কারণগুণানুসারে-
ণৈব কার্য্যগুণোচিত্যং চাত্তানুকূলত্বকঃ শ্রুতিস্মরণোহঙ্গীতি মন্তব্যম্ । নহু
বিষয়েষু অখাদিমেষু প্রমাণং নাস্তি । অহং স্বখীত্যাদ্যোবানুভবাৎ তৎ কথং
কাস্তাদিবিষয়ো দৃষ্টান্ত ইতি চেন্ন । অখাদ্যাশ্রয়বুদ্ধিকার্য্যতয়া অক্সখং
চন্দনঅখমিত্যাদ্যানুভবেন চ বিষয়াণামপি অখাদিধর্ম্মকত্বসিদ্ধেঃ শ্রুতিস্মৃতি-
প্রামাণ্যাচ্চ । কিঞ্চ যস্তাশ্রয়ব্যাতিরেকো অখাদিনি সহ দৃষ্টান্তে তন্তৈব
অখাদ্যুপাদানত্বং কল্যাতে । তন্ত নিমিত্তত্বং পরিকল্যাণাত্তোপাদানত্বকল্পনে
কারণত্বকল্পনাগৌরবাৎ । অপি চাত্তোহুসংবাদেন প্রত্যভিজ্ঞয়া চ বিষ-

একদা পঞ্চেন্দ্রিয়জ্ঞা জ্ঞানের উপপত্তি হয় না, এই নিমিত্ত অন্তঃকরণের
মধ্যমপরিমাণ স্বীকার করিতে হয় ; সুতরাং উহা প্রকৃতির সাক্ষাৎ কার্য্য
নহে । এই বিষয়ে শ্রুতিস্মৃতির বহুবিধ প্রমাণ আছে । এইরূপ এইরূপ অনু-
মান হইতেছে যে, যেহেতু যেমন কাস্তাদি কার্য্যও অথঃখঃখমোহাশ্রয়ক,
সেইরূপ বুদ্ধিও কার্য্য এবং অথ, হুঃখ, মোহাশ্রয়ক ; অতএব সেই বুদ্ধি অথ-
হুঃখঃখমোহধর্ম্মক দ্রব্যজ্ঞা । অথ, হুঃখ, মোহাদি প্রকৃতির ধর্ম্ম ; সুতরাং সেই
প্রকৃতিই অখাদিধর্ম্মবিশিষ্ট, এইরূপে উক্ত অনুমান সিদ্ধ হইতেছে । কারণ-
গুণই কার্য্যগুণের কারণ, ইহাই এইস্থলে অনুকূল তর্ক, অর্থাৎ অখাদি কারণী-
ভূত প্রকৃতির ধর্ম্ম বলিয়াই উহার বুদ্ধির ধর্ম্ম হইয়াছে । যদি বল, বিষয়েতে
যে অখাদি আছে, তাহাতে কোন প্রমাণ নাই । “অহং স্বখী” ইত্যাদি অনু-
ওবদারা আত্মারই অখাদি জানা যায়, তবে কাস্তাদিবিষয় কিরূপে দৃষ্টান্ত
প্রদর্শিত হইল, ইহা বলিতে পার না ; কারণ, অথঃখঃখমোহাশ্রয় বুদ্ধির
কার্য্য বলিয়া “এই মালা অখাশ্রয়ক এবং এই চন্দন অথশ্রয়ক” ইত্যাদি অনুভব-
বশতঃ বিষয়েরও অখাদিধর্ম্ম সিদ্ধ আছে এবং শ্রুতিস্মৃতিপ্রমাণেও বিষয়ের
অথশ্রয়কত্ব বর্ণিত আছে । পক্ষান্তরে বলিতেছেন,—অখাদির সহিত বাহার
অশ্রয়ব্যাতিরেক দেখা যায়, অর্থাৎ অক্সচন্দনাদি বিষয়দ্বারা অথ হয় এবং
তাহার অভাবে অথ হয় না, অতএব সেই বিষয়ই অখাদির উপাদানকারণ
বলিয়া কল্পিত হইয়া থাকে । এই নিমিত্ত বিষয়ের অখাদি আছে, ইহা নির্দিষ্ট

যেবু সৰ্গপুরুষসাধারণস্থিরসুখসিদ্ধিঃ । তৎসুখগ্রহণায়ান্নময়ে বৃত্তিনিয়মাদি-
কল্পনাগৌরবং চ ফলমুপস্থান্ন দোষাবহম্ । অন্তথা প্রত্যভিজ্ঞানাবয়ব্যসিদ্ধি-
প্রসঙ্গাৎ তৎকারণাদিকল্পনাগৌরবাদিত্তি । বিষয়েহপি সুখাদিকং চ মার্ক-
ণ্ডেয়ে প্রোক্তম্ । “তৎ সত্ত্ব চেতন্ত্বথাপি মেহে সুখানি দুঃখানি চ কিং
মমাত্মা ।” ইতি । অহং সুখীত্যাদিপ্রত্যয়স্ব । অহং ধনীত্যাদি প্রত্যয়-
বৎ স্বস্বামিত্বাবাধ্যাসসম্বন্ধবিষয়কন্তেবাং প্রত্যয়ানাং সমবায়সম্বন্ধবিষয়কত্বভ্রম-
নিরাসার্থং তু সুখি দুঃখিমুচেভ্যঃ পুরুষো বিবিচ্যতে শাস্ত্রেষিতি । শব্দাদিষু
চ সুখাদ্যাত্মতাব্যবহার একার্থসমবয়াৎ । অস্ত বা শব্দাদিষু সাক্ষাদেব সুখ-
মুক্তপ্রমাণেভ্যঃ । বিষয়গতসুখাদেশে বুদ্ধিমান্ প্রাহুঃ ফলবলাৎ । যৎ তু

হইল । আর যদি বল, তথাপি উহাকে সুখাদির উপাদানকারণ বলি না,
নিমিত্তকারণ বলিয়া স্বীকার করি, তাহা হইতে পারে না । কারণ বিষয়কে
সুখাদির নিমিত্ত বলিয়া স্বীকার করিলে অত্র উপাদানকারণ স্বীকার
করিতে হয় ; সুতরাং কারণদ্বয়কল্পনার গৌরব হইয়া পড়ে, এক বিষয়কে
উপাদানকারণ বলিয়া স্বীকার করিলে কারণদ্বয়কল্পনারূপ গৌরব হয় না ।
বিশেষতঃ বুদ্ধিপরিপূরা-বাক্যে ও প্রত্যভিজ্ঞানদ্বারা বিষয়েতে সৰ্গপুরুষ-
সাধারণ স্থিরসুখের সিদ্ধি আছে । সেই সুখগ্রহণের নিমিত্ত বৃত্তিনিয়মাদি
কল্পনাগৌরব দোষাবহ নহে ; যেহেতু উহা ফলসাধক । যাহার কল্পনা-
ব্যতিরেকে ফলসিদ্ধি হয় না ; তাহার কল্পনাতে গৌরব হইলেও তাহা
দুষণীয় নহে । মার্কণ্ডেয়পুরাণেও বিষয়ের সুখাদি উক্ত আছে । মার্ক-
ণ্ডেয় বলিয়াছেন যে, সুখ ও দুঃখ চিন্তেরই হউক, কিম্বা দেহেরই হউক,
তাহাতে আমার কি হইবে ? তবে যে “আমি সুখী” এইরূপ প্রতীতি হয়,
তাহা “আমি ধনী” এইরূপ প্রতীতির জায় স্বস্বসামিধিকরূপ সম্বন্ধস্বীকার
করিয়া প্রতিপন্ন হয়, অর্থাৎ যেমন “আমি ধনী” এই প্রতীতিতে ধনেতে
আপনার স্বামিধিকরূপ সম্বন্ধ প্রতীয়মান হয়, “আমি সুখী” এই প্রতীতিতেও
সেইরূপ স্বামিধিকরূপ জানিবে । পুরুষেতে ধন ও সুখাদির সমবায়সম্বন্ধের
ভ্রম-নিরাসার্থ শাস্ত্রে সুখী, দুঃখী ও মুচ হইতে অতিরিক্ত বলিয়া পুরুষ
বিবেচিত হইয়াছে । শব্দাদি যে সুখাত্মক বলিয়া ব্যবহৃত হয়, তাহাতে

বিষয়াসম্প্রয়োগকালে শাস্তিস্বার্থং সাস্বিকং সুখপ্ত্যাদৌ ব্যজ্যতে তদেব বুদ্ধি-
ধর্ম আত্মস্বর্থমুচ্যত ইতি । যদ্যপি বৈশেষিকাদ্যা অপি তার্কিকাঃ প্রপঞ্চে-
হত্থাপি কার্যাকারণব্যবস্থাসমুচ্চিন্ত্যে তথাপি বহুলশ্রুতিস্বভূত্যাগোদ্বলনেনা-
স্মাভিরমুন্নিতেব ব্যবস্থা মুমুকুভিরূপাদেয়া মূলশৈথিল্যদোষেণ পরামুমানানাং
দুর্কলত্বাৎ । অতএব তর্কাপ্রতিষ্ঠানাদিতি বেদান্তসূত্রেণাপ্রতিষ্ঠাদোষতঃ
কেবলতর্কোহপাস্তঃ । তথা মহুনাপি—“আর্যং ধর্মোপদেশং চ বেদশাস্ত্রা-
বিরোধিনা । যন্তর্কেণানুসন্ধ্যন্তে স ধর্মঃ বেদ নেনতরঃ ।” ইতি বেদাবিরুদ্ধ-
তর্কশৈথিল্যনিশ্চায়কত্বমুক্তম্ । তস্মাৎ—“শ্রোতব্যাঃ শ্রুতিবাক্যেভ্যো মন্তব্য-
শ্চোপপত্তিভিঃ ।” ইত্যাদিবাক্যেভ্যঃ শ্রবণসমানার্থকমেব মননং বলবৎ ।
অন্ত্যাকারং মননং তু পরেবাং দুর্কলম্ । এবং পুরুষেহপি সুখদুঃখাদিমত্বেন

একার্থ-সমবায়জ্ঞান জানিতে হইবে, অর্থাৎ সুখের কারণীভূত বিষয়ের
বাচক শব্দের শ্রবণাদিতে সুখ উপস্থিত হয় বলিয়াই শব্দ সুখাত্মক, এইরূপ
ব্যবহার প্রসিদ্ধ হইয়াছে । আর উক্ত প্রমাণাদি দ্বারা শব্দাদিতে সাক্ষাৎ
সম্বন্ধে সুখ থাকিলেও ফলবলবশত ঐ সুখাদি বুদ্ধিমাভ্যেরই গ্রাহ্য হয় ; বুদ্ধি-
ব্যাতিরেকে অস্ত্র কাহারও সুখাদিগ্রহণের যোগ্যতা নাই । আর সুবৃষ্টি-
প্রভৃতিকালে যখন বিষয়সম্পর্ক থাকে না, তখন যে সাস্বিক শাস্তিস্বার্থ ব্যক্তী-
ভূত হয়, তাহাও চিত্তগত ধর্মরূপে আত্মস্বর্থ বলিয়া কথিত হইয়া থাকে ।
যদিও বৈশেষিক এবং তার্কিকেরা এই প্রপঞ্চের কার্যাকারণভাব-ব্যবস্থার
অন্তথা অসম্মান করেন, তথাপি মুমুকু ব্যক্তিরা আমাদের ব্যবস্থাকে বহল
শ্রুতি-স্বতির অনুগত বলিয়া গ্রহণ করিয়া থাকেন । বৈশেষিকাদির অসম্মান
মূলশৈথিল্যদোষে দুর্কল । বৈশেষিক ও তার্কিকগণ আমাদের মতের
বিপরীতে আমাদের সুখাদি স্বীকার করেন, এই অসম্মান শ্রুতিস্বতিবিরুদ্ধ-
বিধায় তাহা মুমুকুরা আদর করেন না । বেদান্তসূত্রেও তার্কিক মতকে
অপ্রতিষ্ঠিত বলিয়া দূষিয়াছেন ; অতএব কেবল তর্ক সর্বথাই পরিহার্য্য ।
মতুও বলিয়াছেন, “যিনি বেদান্তশাস্ত্রের অবিরোধী তর্কদ্বারা আর্যধর্মোপ-
দেশ অনুসন্ধান করেন, তিনিই প্রকৃত ধর্মজ্ঞ ; তদন্তকে ধর্মজ্ঞ বলা যায় না ।”
এই সকল প্রমাণে জানা যায় যে, বেদের অবিরোধী তর্কই ধর্মনিশ্চায়ক

সংহতপরার্থত্বাৎ পুরুষস্ত ॥ ৬৬ ॥

তেষামনুমানং বহুলশ্রুতাদিবিরোধাদুর্দ্বলমিতি দিক্ । প্রকৃতিগতবিশেষঃ
চ পশ্চাদ্ভক্ষ্যামঃ ॥ ৬৫ ॥

নবখিলজড়ভেদ্যঃ পুরুষবিবেক এব মুক্তৌ হেতুস্তৎ কিমর্থং জড়ানাংমন্তো-
হন্তবিবেকোহিহ দর্শিত ইতি চেৎ । প্রকৃত্যাদিতত্বোপাসনয়া সত্ত্বগুণার্থং
বিবেকস্তাপ্যপেক্ষিতত্বাদিতি । কার্যাকারণমুদ্রয়া প্রকৃতিপর্যন্তস্তানুমানেন
বিবেকতঃ সিদ্ধিমুক্তা যথোক্তকার্যাকারণভাবশূন্তস্ত পুরুষস্ত প্রকারান্তরেণানু-
মানতত্ত্বা সিদ্ধিমাং । সংহননমারম্ভকসংযোগঃ স চাবয়বাবয়ব্যভেদাৎ

বলিয়া উক্ত হইয়াছে । আর “প্রতিবাক্যের মর্ম্ম শ্রবণ করিবে এবং যুক্তি-
দ্বারা অনুমান করিবে” এই সকল বাক্যে জানা যায় যে, প্রতিবাক্যের মর্ম্ম
শ্রবণের সমানার্থক অনুমানই বলবৎ জ্ঞান করিবে । তাকিকাদির অন্ত-
প্রকার অনুমান সর্ব্বতোভাবে দুর্ব্বল । বিশেষতঃ তাহারা যে পুরুষের সূখ-
দুঃখাদি স্বীকার করে, তাহা প্রতি-স্বতির বিরুদ্ধবিধার আমাদিগের অনু-
মান অপেক্ষা দুর্ব্বল । প্রকৃতির যাহা বিশেষ আছে, তাহা পশ্চাৎ সর্বিশেষ
বর্ণিত হইবে ॥ ৬৫ ॥

অখিল জড়পদার্থ হইতে পুরুষের বিবেকই মুক্তির হেতু, তবে সেই পুরুষ-
বিবেক পরিত্যাগ করিয়া পরস্পর জড়পদার্থের বিবেকপ্রদর্শন করিলেন
কেন ? পরে ইহাই বক্তব্য যে, প্রকৃত্যাদির উপাসনাদ্বারা চিত্তগুণের নিমিত্ত
বিবেকের অপেক্ষা করে, কার্যাকারণভাবেও প্রকৃতি পর্য্যন্তের অনুমানদ্বারা
বিবেক হইতে সিদ্ধিনিরূপণ করিয়া প্রকারান্তরানুমানদ্বারা যথোক্ত কার্য-
াকারণভাবশূন্ত পুরুষের সিদ্ধিনিরূপণ করিতেছেন ।—সংহনন শব্দের অর্থ
আরম্ভক সংযোগ, সেই সংযোগ অবয়ব ও অবয়বীর অভেদহেতু প্রকৃতির
কার্য্যমাত্রেই আছে । প্রকৃতির কার্য্যমাত্রই পরার্থ, এই অনুমানে পুরুষের
বোধ হইয়া থাকে ; যেহেতু মহত্ত্বাদি প্রকৃতির কার্য্য, এই নিমিত্ত অপরের
ভোগ ও অপবর্গই সেই মহত্ত্বাদির ফল । যেমন শব্দ্য ও আসনাদি অপ-
রের ভোগার্থ হয়, সেইকণ মহত্ত্বাদিও অন্তের ভোগাদির নিমিত্ত জানিতে

প্রকৃতিকার্যসাধারণঃ । তথা চ সংহতানাং প্রকৃতিতৎকার্য্যাণাং পরার্থ-
 আনুমানেন পুরুষস্ত বোধ ইত্যর্থঃ । তদ্বৎ বিবাদাস্পাদং প্রকৃতিমহাদিকং
 পরার্থং স্বতন্ত্র ভোগাপবর্গকলকং সংহতত্বাৎ শব্যাসনাদিবদিত্যনুমানেন
 প্রকৃতেঃ পরোহসংহত এব পুরুষঃ সিদ্ধ্যতি তস্তাপি সংহতত্বেনবস্থাপত্তেঃ ।
 পাতঞ্জলে চ পরার্থঃ সংহতাকারিত্বাদিতি সূত্রকারেণানুমানং কৃতং তৎ তু
 যথাক্রমমেবাস্ত্যাবয়বসাধারণম্ । ইতরসাহিত্যোনার্থক্রিয়াকারিত্বশ্চৈব সংহত্যা-
 কারিতাশ্চার্থত্বাৎ । পুরুষস্ত বিষয়প্রকাশরূপায়াঃ স্বার্থক্রিয়ায়াং নাশ্চদ-
 পেক্ষতে নিত্যপ্রকাশরূপত্বাৎ । পুরুষস্তার্থসম্বন্ধমাত্রে বুদ্ধিবৃত্ত্যাপেক্ষাৎ
 সম্বন্ধস্ত নাসাধারণ্যর্থক্রিয়েতি । অত্র চ ন বা অরে সর্বস্ত কামায় সর্বং প্রিয়ং
 ভবত্যান্ননস্ত কামায় সর্বং প্রিয়ং ভবতীত্যাদিশ্চতিস্মৃতয়োহনুকূলতর্কাঃ ।

হইবে । এই অনুমানদ্বারা জানা যাইতেছে যে, প্রকৃতিভিন্ন অথচ প্রকৃতির
 কার্য্যও নহেন, এমন কোন পুরুষ আছেন । মহত্ত্বাদি এই পুরুষেরই ভোগ ও
 অপবর্গ সাধন করে । এই পুরুষকেও প্রকৃতির কার্য্য বলিলে অনবস্থাদোষ হয়,
 অর্থাৎ যদি পুরুষ প্রকৃতির কার্য্য হয়, তবে পুরুষের কার্য্য কি ? এইরূপ অনবস্থা
 হইতে পারে । পাতঞ্জলসূত্রেও “প্রকৃতি অপরের নিমিত্ত কার্য্য করেন” এই-
 রূপ অনুমান করিয়াছেন । এই অনুমানও যথাক্রম অস্ত্যাবয়বসাধারণ, অর্থাৎ
 যে যে পদার্থ অস্ত্যাবয়বশালী, তাহারাই পরপ্রয়োজন সাধন করে । যেহেতু
 ইতরের সাহায্যে অর্থক্রিয়াকারিত্বই সংহতাকারিত্ব শব্দের অর্থ । পুরুষ
 বিষয়প্রকাশরূপ স্বার্থক্রিয়াতে অন্তের অপেক্ষা করে না, কারণ সেই পুরুষ
 সর্বদাই স্বয়ং প্রকাশ পাইয়া থাকেন, সুতরাং তিনি অপরের সাহায্যে ক্রিয়া
 করেন না । পুরুষের অর্থসম্বন্ধমাত্রে বুদ্ধিবৃত্তির অপেক্ষা করে, এই সম্বন্ধ
 অসাধারণ, ক্রিয়াস্বরূপ নহে । “সকলের কামনার নিমিত্ত সকল প্রিয় হয়
 না এবং আপনার কামনার নিমিত্ত সকলই প্রিয় হইয়া থাকে ।” ইত্যাদি
 শ্চতিস্মৃতিই উক্ত অনুমানের অনুকূল তর্ক । আর যদি সুখাদিমতী প্রকৃতি
 নিজের সুখভোগাদির নিমিত্ত হয়, তাহাহইলে, প্রকৃতিই প্রকৃতির জ্ঞেয়,
 এইরূপে কর্তা ও কর্ম্মের বিরোধ ঘটে, অর্থাৎ এক প্রকৃতিই কর্তা ও কর্ম্ম
 হইলেন, কিন্তু ইহা সর্বতোভাবে অসঙ্গত । যেহেতু ধর্ম্মজ্ঞানব্যতিরেকে

অত্র সূত্রাদিমং প্রধানাদিকং যদি স্বস্ত্র সূত্রাদিভোগার্থং ত্রাৎ তদা তস্ত
সাক্ষাৎ স্বজ্ঞেয়ত্বৈ কৰ্ম্মকৰ্ত্তৃবিরোধো ন হি ধৰ্ম্মিতানং বিনা স্বস্ত্র ভানং সম্ভ-
বতি । অহং স্বস্ত্রীত্যেবং স্বস্ত্রানুভবাদিতি । অপি চ সংহতমানানাং বহুনাং
গুণানাং তৎকার্য্যাণাং চানেকবিকারাগামনেকচৈতন্তগুণকল্পনায়াং গৌরবেণ
লাঘবাদেক এব চিত্তপ্রকাশরূপঃ পুরুষঃ সৰ্ব্বসংহতেভ্যঃ পরঃ কল্পয়িতুং যুজ্যত
ইতি । অনেন স্বত্রেণ নিমিত্তকারণতয়া পুরুষানুমানমুক্তং পুরুষার্থস্তাখিল-
বস্তৃসংহনননিমিত্তত্ববচনাৎ । অতএব সৰ্গাধ্যায়পন্নং পুরুষং প্রকৃত্য বিষ্ণু-
পুরাণাদৌ স্বৰ্য্যতে । “নিমিত্তমাত্রমেবাসৌ স্বজ্ঞানাং সৰ্গকৰ্ম্মণি । প্রধান-
কারণীভূতা যতো বৈ স্বজ্ঞানক্লমঃ ॥ গুণসাম্যাৎ ততস্তন্মাৎ ক্ষেত্রজাধিষ্ঠিতা-
নুনে । গুণব্যাঞ্জনসম্ভূতিঃ সৰ্গকালে দ্বিজোত্তম ॥” ইত্যাদিক্ষেত্রজাধিষ্ঠানং

স্বস্ত্রাদি ধৰ্ম্মের জ্ঞান হইতে পারে না, অর্থাৎ “আমি স্বস্ত্রী” এইরূপ জ্ঞান না
হইলে স্বস্ত্রের জ্ঞান হয় না । এইক্ষণ ইহাই মীমাংসা হইল যে, প্রকৃতির
কার্য্যসকলের প্রকাশের নিমিত্ত অবশ্যই পুরুষস্বীকার করিতে হয় । আর
যদি বল, প্রকৃতির কার্য্যভূত গুণসকলও সেই সকল গুণের কার্য্যস্বরূপ
অনেকানেক বিকারের অনেক চৈতন্ত কল্পনা করি । তাহাই হইলে সেই সকল
চৈতন্ত তাহাদিগকে প্রকাশ করিবে, তবে আর পুরুষস্বীকার করি কেন ?
ইহার উত্তর এই যে, অনন্ত চৈতন্তকল্পনাতে গৌরব আছে, অতএব লাঘবতঃ
এক পুরুষকে সৰ্ব্বপ্রকাশক বলিয়া স্বীকার করি । এই স্বত্ৰোক্ত অনুমানদ্বারা
পুরুষকে নিমিত্তকারণরূপে নির্দেশ করা হইয়াছে, অর্থাৎ পুরুষ সকল
পদার্থের নিমিত্তকারণ, যেহেতু পুরুষার্থই অখিল বস্তুর আরম্ভক সংযোগের
নিমিত্ত বলিয়া উক্ত আছে । অতএব সৃষ্টির আদিতে উৎপন্ন পুরুষকে লক্ষ্য
করিয়া বিষ্ণুপুরাণাদিতে কথিত আছে যে, “সৃষ্টিকার্য্যোতে এই পুরুষই স্বজ্ঞা-
মান পদার্থসকলের নিমিত্তকারণ ; যেহেতু প্রকৃতিই সকলের উপাদানকারণ,
সেই গুণসাম্যা প্রকৃতি পুরুষেতে অধিষ্ঠিত থাকে এবং সৃষ্টিকালে তাহার
সেই গুণসকলই সৃষ্টির ব্যঞ্জক হয় ।” এইরূপে যে পুরুষে প্রকৃতির অধি-
ষ্ঠান উক্ত হইয়াছে, তাহাতে পুরুষার্থের সমাপ্তিপৰ্য্যন্ত সংযোগমাত্র জানা
যায়, মহত্ত্বই প্রকৃতির গুণব্যঞ্জক, ঐ মহত্ত্বই কারণরূপে ত্রিগুণাত্মক প্রকৃ-

মূলে মূলভাবাদমূলং মূলম্ ॥ ৬৭ ॥

পারম্পর্যোহ্যেকত্র পরিনিষ্ঠেতি সংজ্ঞামাত্রম্ ॥ ৬৮ ॥

চাসমাপ্তপুরুষার্ধস্ত সংযোগমাত্রং গুণব্যাঞ্জনং মহত্ত্বং কারণতয়া ত্রিগুণাশ্র-
প্রধানব্যাঞ্জকত্বাদিতি । তদেবমচাক্ষুযাগামহুমানেন সিদ্ধিরুক্তা ॥ ৬৬ ॥

ইদানীং সর্বকারণত্বোপপত্তয়ে প্রকৃতিনিত্যত্বমুপাদ্যাতে পুরুষকৌটম্ব্য-
সিদ্ধার্থম্ । ত্রয়োবিংশতিতত্ত্বানাং মূলমুপাদানং প্রধানং মূলশূন্যম্ । অন-
বস্থাপত্ত্যা তত্র মূলান্তরাসম্ভবাদিত্যর্থঃ ॥ ৬৭ ॥

নহু “তস্মাদব্যক্তমুৎপন্নং ত্রিগুণং বিজসত্তম ।” ইত্যাদিনা প্রধানস্তাপি
পুরুষাভূৎপত্তিশ্রবণাৎ পুরুষ এব প্রকৃতেশ্চ মূলং ভবতু পুরুষস্ত নিত্যতয়া চ
নানবস্থা বিদ্যাধারকতয়া চ ন পুরুষকৌটম্ব্যহানিঃ । তথা চ স্মর্যতে । “তস্মাদ-

তির ব্যঞ্জক । এইরূপে যে সকল পদার্থ দৃষ্টিগোচর নহে, তাহাদিগেরও
অহুমানদ্বারা সিদ্ধি কথিত হইল ॥ ৬৬ ॥

এইক্ষণ প্রকৃতির সর্বকারণতার উপপত্তির নিমিত্ত সেই প্রকৃতির নিত্যতা-
প্রতিপাদন করিতেছেন ।—ইহাদ্বারাই পুরুষের কূটস্থতা সিদ্ধ হইবে । ত্রয়ো-
বিংশতি তত্ত্বের উপাদানকারণরূপা প্রকৃতি মূলশূন্য, তাহার কোন কারণ
নাই, অতএব উহা নিত্য । ঐ প্রকৃতির মূল উপাদান স্বীকার করিলে অন-
বস্থাদোষের আপত্তি হয়, অর্থাৎ প্রকৃতির কারণ যদি কেহ থাকে, তাহা-
হইলে সেই কারণের কারণ কে ? এইরূপ অনবস্থাদোষ ঘটিতে পারে ।
সুতরাং প্রকৃতিই সকলের কারণ, তাহার কারণ নাই ॥ ৬৭ ॥

“সেই পুরুষ হইতেই ত্রিগুণাশ্রক প্রকৃতির উৎপত্তি হইয়াছে” ইত্যাদি
বচনে পুরুষ হইতেই প্রকৃতির উৎপত্তির শ্রবণ আছে, অতএব পুরুষকেই
প্রকৃতির মূল কারণ বলি এবং পুরুষ নিত্য ; সুতরাং পূর্ববৎ অনবস্থাদোষও
ঘটিতে পারে না এবং অবিদ্যাধারাই পুরুষ প্রকৃতির কারণ, এইহেতু
তাহার কূটস্থতারও হানি নাই, এই বিষয়ে বুদ্ধেরা স্মরণ করিয়া থাকেন যে,
অজ্ঞানমূলকই পুরুষের এই সংসার, তবে আর প্রকৃতির নিত্যতাস্বীকার
করি কেন ? এই আশঙ্কার বলিতেছেন ।—যদি অবিদ্যাধারা পারম্পর্যাকপে

সমানঃ প্রকৃতেষ্ব্যোঃ ॥ ৬৯ ॥

জ্ঞানমূলোহয়ং সংসারঃ পুরুষস্ত হি।” ইতি। ইত্যাশঙ্ক্যাহ অবিদ্যা-
দ্বারেণ পরম্পরায় পুরুষস্ত জগন্মূলকারণত্বেহৈপ্যেকশ্চিন্নবিদ্যাভৌ যত্র কুত্র-
চিন্নিত্যে দ্বারে পরম্পরায়ঃ পর্য্যবসানং ভবিষ্যতি পুরুষস্তাপরিণামিত্বাৎ।
অতো যত্র পর্য্যবসানং সৈব নিত্য প্রকৃতিঃ। প্রকৃতিরহ মূলকারণস্ত সংজ্ঞা-
নাজ্ঞমিত্যর্থঃ ॥ ৬৮ ॥

নষেবং পঞ্চবিংশতিতত্ত্বানীতি নোপপদ্যতে মহত্ত্বস্বকারণাব্যক্তাপেক্ষ-
য়াপি জড়তত্ত্বাস্তরাপত্তেরিত্যাশয়েন মূলসমাধানমাহ। বস্তুতস্ত প্রকৃতেষ্ব্ মূল-
কারণবিচারে দ্বয়োর্কাদিপ্রতিবাদিনোরাবয়োঃ সমানঃ পক্ষঃ। এতদ্ব্যুৎ-
ভবতি যথা প্রকৃতেরুৎপত্তিঃ ক্রমতে এবমবিদ্যায়া অপি। “অবিদ্যা পঞ্চ-
পটেক্ষা প্রোছভূতা মহাশ্বনঃ।” ইত্যাদিবাটক্যঃ। অত একস্তা অবশ্যং গোপ্য-
-

পুরুষ এই জগতের মূল কারণ হইল, তাহাহইলেও সেই পুরুষের দ্বারভূত যে
কোন নিত্য অবিদ্যাতে সেই পরম্পরার পর্য্যবসান স্বীকার করিতে হইবে।
যেহেতু পুরুষ অপরিণামী; সুতরাং তাহাতে পরম্পরার পর্য্যবসান স্বীকার
করা যায় না। অতএব ইহাই উপপন্ন হইতেছে যে, যে অবিদ্যাতে উক্ত পর-
ম্পরার পর্য্যবসান হইবে, সেই অবিদ্যাই নিত্য প্রকৃতি। প্রকৃতি মূল কার-
ণের নামান্তরমাত্র ভিন্ন ইহা আর কিছুই নহে। অতএব যিনি মূল কারণ,
তাহাকেই প্রকৃতি বলিলে দোষা দোষ কি? ॥ ৬৮ ॥

যদি পৃথক্ অবিদ্যা স্বীকার করিলে, তবে পঞ্চবিংশতি তত্ত্বের হানি হইল,
মহত্ত্বের কারণীভূত অব্যক্ত তত্ত্বাস্তর অবিদ্যা স্বীকার করিলে ষড়্বিংশতি
তত্ত্ব হইল। এই আশঙ্কার সমাধান করিতেছেন।—বাস্তবিক প্রকৃতির মূল-
কারণ বিচারপূর্ব্বক বিবেচনা করিয়া দেখিলে বাদী প্রতিবাদী উভয়পক্ষই
সমান বোধ হইবে। যেমন প্রকৃতির উৎপত্তি ক্রত আছে, সেইরূপ অবি-
দ্যার উৎপত্তিও ক্রত হয়। “পঞ্চপটী এই অবিদ্যা পরমাত্মা হইতে প্রোছ-
ভূত হইয়াছে” ইত্যাদি বাক্যে অবিদ্যারও উৎপত্তি জানা যায়। এইরূপ
প্রতিপন্ন হইতেছে যে, যদি অধিভীয়া প্রকৃতির সাক্ষাৎ উৎপত্তি না থাকুক,

পত্তির্কৃত্বা । তত্র চ প্রকৃতেরেব পুরুষসংযোগাদিত্তিরতিব্যক্তিরূপা গোপ্য-
পত্তিযুক্তা । “সংযোগলক্ষণোৎপত্তিঃ কথ্যতে জ্ঞানকর্মণোরিতি” কোশ-
বাক্যে প্রকৃতিপুরুষযোগোপোৎপত্তিস্মরণাৎ । অবিদ্যাস্তাঃ কাপি গোপ্যে-
পত্ত্যশ্রবণাৎ তন্ত্ৰা অনাদিতাবাক্যানি তু প্রবাহরূপেণৈব বাসনাদ্যানাদিবা-
ব্যাপ্যোদ্যমানীতি । অবিদ্যা চ মিথ্যাজ্ঞানরূপা বুদ্ধির্ধর্ম ইতি যোগে স্মৃতি-
মতো ন তদ্বাদিক্যম্ । অথবা যয়োঃ প্রকৃতিপুরুষয়োঃ সমান এব জ্ঞায়
ইত্যর্থঃ । “যতঃ প্রধানপুরুষো যতঃ চ তচ্চর্যচরম্ । কারণং সকলস্তাত্ত স
নো বিষ্ণুঃ প্রসীদতু ।” ইত্যাদিবাট্যক্যঃ পুরুষস্তাপ্যুৎপত্তিশ্রবণাদিতি ভাবঃ ।
তথা চ পুরুষস্তেব প্রকৃতেরপি গোপ্যোবোৎপত্তিঃ নিত্যত্বশ্রবণাদিত্যপি
সমানমিতি । তস্মাৎ প্রকৃতিরেবোপাদানং জগতঃ প্রকৃতিধর্মশ্চাবিদ্যা জগ-

তথাপি উহার গোণ উৎপত্তি অবশ্যই স্বীকার করিতে হয় । পুরুষসংযো-
গাদিহারা যে প্রকৃতির ব্যক্তাবস্থা, তাহাকেই প্রকৃতির গোণ উৎপত্তি বলা
যায় । “জ্ঞান ও কর্ম ইহাদিগের যে পুরুষসংযোগ, তাহাই উৎপত্তি বলিয়া
কথিত হয়” ইত্যাদি কুশ্মপুরাণীয় বচনে প্রকৃতি-পুরুষ-সংযোগেরই গোণ উৎ-
পত্তির স্মরণ আছে । কিন্তু কোনস্থলেও অবিদ্যার গোণ উৎপত্তির শ্রবণ
নাই, সর্বত্রই অবিদ্যার মুখ্য উৎপত্তির প্রমাণ পাওয়া যায় । তবে যে
অবিদ্যা অনাদি বলিয়া প্রবাদ আছে, তাহা বাসনাদির জ্ঞায় প্রবাহরূপে
ব্যাপ্যাত হইয়াছে । যেমন কোন একটি বাসনাই অনাদি নহে, কিন্তু বাসনা-
প্রবাহ, অর্থাৎ অবিচ্ছিন্ন বাসনা অনাদি, সেইরূপ কোন একটি অবিদ্যা
অনাদি না হউক, কিন্তু অবিদ্যাপ্রবাহ অনাদি বটে । বিশেষতঃ “অবিদ্যা
মিথ্যাজ্ঞানরূপ বুদ্ধির ধর্ম” এইরূপ পাতঞ্জল যোগসূত্রে উক্ত আছে, সুতরাং
তদ্বাদিকোর আশঙ্কা হইতে পারে না । পক্ষান্তরে এইরূপ অর্থও হইতে
পারে যে, প্রকৃতি ও পুরুষ ইহাদিগের নিরম সমান । যেহেতু “যে বিষ্ণু
হইতে প্রকৃতি, পুরুষ ও এই চর্যচর উৎপন্ন হইয়াছে এবং যিনি সকলের
কারণ, সেই বিষ্ণু আমার প্রতি প্রসন্ন হউন” ইত্যাদি বাক্যে পুরুষেরও উৎ-
পত্তি শ্রবণ আছে । এইরূপ ইহাই ব্যবস্থা হইতেছে যে, পুরুষের জ্ঞায়
প্রকৃতিরও গোণ উৎপত্তি হয় ; কারণ ঐ প্রকৃতির নিত্যতা শ্রবণ আছে । এই

নিমিত্তকারণং তথা পুরুষোহপীতি সিদ্ধম্ । যৎ তু “অবিদ্যায়াহরবাক্তং সর্গপ্রলয়ধর্মিণম্ । সর্গপ্রলয়নিম্মুক্তং বিদ্যাং বৈ পঞ্চবিংশকম্ ।” ইতি মোক্ষধর্ম্মে প্রকৃতিপুরুষয়োঃবিদ্যাবিদ্যোতি বচনে তৎ তদুভয়বিষয়তয়োপ-
চরিতমেব পরিণামিচ্ছেন হি পুরুষাপেক্ষয়া প্রকৃতিরসতীতি তজ্জ্ঞা অবিদ্যা-
বিষয়ত্বমুক্তম্ । এবমেব তস্মিন্ প্রকরণে স্বস্বকারণাপেক্ষয়া ভূতান্তং কার্য্য-
জাতমবিদ্যোভূতং স্বাপেক্ষয়া চ স্বস্বকারণং বিদ্যোতি । পুরুষস্ত পরি-
ণামরূপং জগদুপাদানত্বং তু প্রকৃত্যুপাধিকমেব কর্তৃত্বাদিবচ্ছ্রুতিস্বতোরূপা-
সার্থমেবানুদ্যোতে । অন্তথা স্থলমনগ্নহ্রস্বমিত্যাদিশ্রুতিবিরোধাপত্তেরিতি মন্ত-
ব্যম্ । মায়াম্বেন চ প্রকৃতিরেবোচ্যতে মায়াম্ তু প্রকৃতিং বিদ্যাতিতি

প্রকারেও উভয়পক্ষ সমান হইল । এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, প্রকৃতিই জগতের উপাদানকারণ, প্রকৃতির ধর্ম্ম অবিদ্যা এবং পুরুষ এই উভয়ই জগতের নিমিত্তকারণ । আর “অবিদ্যা অব্যক্ত, সৃষ্টি ও প্রলয় ইহার ধর্ম্ম এবং বিদ্যা সৃষ্টি ও প্রলয়ধর্ম্মবিহীন, উহাই পঞ্চবিংশতত্ত্ব” এইরূপে যে মোক্ষধর্ম্মে প্রকৃতি ও পুরুষ ইহারাই অবিদ্যা ও বিদ্যা বলিয়া কথিত আছে, তাহা উভয়বিষয়ক উপচারমাত্র, অর্থাৎ অবিদ্যা প্রকৃতির বিষয় এবং বিদ্যা পুরুষের বিষয় । বাস্তবিক প্রকৃতির পরিণাম আছে, এইহেতু উহা পুরুষ অপেক্ষা অসতী, এই নিমিত্তই অবিদ্যা প্রকৃতির বিষয় বলিয়া উক্ত হইয়াছে । এইরূপে সেই মোক্ষধর্ম্মপ্রকরণে উক্ত হইয়াছে যে, স্ব স্ব কারণাপেক্ষায় ভূতান্ত কার্য্যসকলই অবিদ্যা এবং সেই সেই কার্য্যাপেক্ষায় স্ব স্ব কারণই বিদ্যা । পুরুষ যে পরিণামিরূপে জগতের উপাদান হয়, তাহা প্রকৃতিরূপ উপাধিধারাই হইয়া থাকে । যেমন উপাধিবশতঃ পুরুষের কর্তৃত্ব শ্রুতিস্বতীপ্রসিদ্ধ আছে, সেইরূপ পুরুষের উপাদানকারণত্বও উপাধিকৃত জানিবে । উহা কেবল পুরুষের উপাসনার্থই কথিত হইয়াছে । তাঁহার উপাধিক পরিণাম, কর্তৃত্ব ও উপাদানত্ব স্বীকার না করিলে “পুরুষ স্থল নহে, সূক্ষ্ম নহে ও হ্রস্ব নহে” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রসিদ্ধ উপপত্তির বিরোধ হয় । “মায়াকেই প্রকৃতি বলিয়া জানিতে হইবে” ইত্যাদি শ্রুতিবলে এই-
স্থলে মায়াম্বেন প্রকৃতি বলিতে হইবে । “পুরুষ মায়াবান্ হইয়াই এই অনন্ত

অধিকারিত্রৈবিধ্যায় নিয়মঃ ॥ ৭০ ॥

শ্রুতৌ। “অস্মান্মায়ী সৃজতে বিশ্বমেতৎ তস্মিন্শ্রুতৌ মায়য়া সন্নিবদ্ধঃ।” ইতি পূৰ্ণপ্রজ্ঞাস্তমায়ীয়াঃ প্রকৃতিস্বরূপতাবচনাৎ। “সব্বং রজস্তম ইতি প্রাকৃতং তু গুণত্রয়ম্। এতন্ময়ী চ প্রকৃতিশ্চায়ী য়া বৈকল্যী শ্রুতা। লোহিত-
শ্বেতকৃষ্ণেতি তস্তাস্তাদৃগ্হপ্রজাঃ।” ইত্যাদিস্মৃতিভাষ্যে। ন তু জ্ঞাননাশ-
বিদ্যা মায়্যশকার্থে নিত্যবাহুপপত্তেঃ। কিকাবিদ্যায়্য ত্রব্যাত্মে শব্দমাত্ম-
ভেদো গুণাত্মে চ তদাধারতয়্য প্রকৃতিসিদ্ধিঃ পুরুষস্ত নিগুণত্বাদিত্যঃ। অথ
ত্রব্যগুণকৰ্ম্মবিলক্ণৈবাস্মাভিরবিদ্যা বক্তব্যোতি চেন্ন তাদৃক্পদার্থীপ্রতীতে-
কৃতত্বাদিতি ॥ ৬৯ ॥

নস্বেবং চেৎ প্রকৃতিপুরুষাদ্যনুমানপ্রকারোহস্তি তর্হি সর্বেষামেব কথং

জগৎ সৃষ্টি করেন, এই নিমিত্ত এই জগতে পুরুষভিন্ন সকলই মায়াকর্তৃক
অবরুদ্ধ থাকে” ইত্যাদি প্রমাণেও মায়াকে প্রকৃতি স্বরূপ বলা হইয়াছে।
আর “সব্বং, রজঃ তমঃ এই তিনটি প্রকৃতির গুণ এবং যিনি বৈকল্যী মায়ী
বলিয়া শ্রুত আছেন, তিনিই উক্ত গুণত্রয়ময়ী প্রকৃতি। এই প্রকৃতি সূক্ষ-
দ্রুঃখ-মোহাস্বিক, এই নিমিত্ত সেই প্রকৃতির প্রজাসকলও সূক্ষ দ্রুঃখ-মোহা-
শ্রুক” ইত্যাদি স্মৃতিবাক্যেও মায়্যশব্দে প্রকৃতি অভিহিত হয়; কিন্তু জ্ঞাননাশ
অবিদ্যাকে মায়ী বলা যায় না, তাহাহইলে তাহার নিত্যতার অনুপপত্তি
হয়। পক্ষান্তরে বলিতেছেন,—অবিদ্যা ত্রব্য কি গুণ? যদি তাহাকে ত্রব্য
বল, তাহাহইলে অবিদ্যা ও প্রকৃতি এই শব্দমাত্রেই ভেদ হয়, প্রকৃত পদা-
র্থের কোন ভেদ দেখা যায় না। আর যদি বল, অবিদ্যা গুণপদার্থ তাহাহইলেও
অবিদ্যার আধারতারূপে উহার প্রকৃতিত্ব সিদ্ধি আছে; যেহেতু পুরুষ নিগুণ,
উহার গুণাধারতার সম্ভব নাই। আর যদি বল, ত্রব্য, গুণ ও কর্ম্মের অতি-
রিক্তই আমরা অবিদ্যাকে স্বীকার করি, তাহা বলিতে পারনা; যেহেতু
ত্রব্য, গুণ ও কর্ম্ম ইহাদিগের অতিরিক্ত পদার্থের প্রতীতি নাই ॥ ৬৯ ॥

এইরূপেই যদি প্রকৃতিপুরুষাদির অনুমান করা যায়, তাহাহইলে সকলে-
রই কেন প্রকৃতিপুরুষানুমানদ্বারা বিবেক জন্মে না, এই প্রশ্নকার বলিতে-

মহদাখ্যাদ্যাং কার্য্যং তন্ময়ং ॥ ৭১ ॥

বিবেকমননং ন জায়তে তজ্জাহ । শ্রবণাদিবিব মননেহ্যধিকারিণস্ত্রিবিধা
মন্দমধ্যমোত্তমা ইত্যতো ন সর্বেষামেব মনননিয়মঃ কুতর্কাদিভিন্নমধ্যময়ো-
র্কাধসংপ্রতিপক্ষতাসম্ভবাদিত্যর্থঃ । মন্দেহি বৌদ্ধাত্তকুতর্কজাতেনোক্তাঙ্ক-
মানানি বাধ্যস্তে । মধ্যমেষু বুদ্ধাত্তকৈরেব বিরুদ্ধাসম্মিধৈঃ সংপ্রতিপক্ষ-
তানি ক্রিয়ন্তে । অত উত্তমাধিকারিণামেবৈতদ্ভ্রমমননং ভবতীতি ভাবঃ ॥ ৭০ ॥

প্রকৃতেঃ স্বরূপৈ গুণসাম্যং প্রাগেবোক্তম্ । স্মৃভূতাদিকং চ প্রসিদ্ধ-
মেবান্তীতি । অবশিষ্টমৌর্খহৃদহকারয়োঃ স্বরূপমাহ সূত্রাত্ম্যম্ । মহদাখ্য-
াদ্যাং কার্য্যং তন্ময়ানো মননবৃত্তিকম্ । মননমত্র নিশ্চয়স্তদ্বৃত্তিকা বুদ্ধিরিত্যর্থঃ ।

ছেন।—এই জগতে ত্রিবিধ অধিকারী আছে, শ্রবণাদির জায় মননেও
ত্রিবিধ অধিকারী নির্দিষ্ট হইয়াছে । মন্দ, মধ্য ও উত্তম, এই ত্রিবিধ অধি-
কারীদিগেরই মননাদি হইয়া থাকে, অতএব সাধারণের বিবেক হইতে
পারে না । যাহারা মন্দ ও মধ্যমাধিকারী তাহাদিগের কুতর্কাদি দ্বারা উক্ত
প্রকৃতিপুরুষাদির অমুমানের বাধ ও সংপ্রতি পক্ষতার (অমুমানবিরোধী
দোষবিশেষ) সম্ভব আছে । বৌদ্ধগণ বেক্রপ কুতর্ক করিয়া থাকে,
মন্দাধিকারীরাও সেইরূপ কুতর্কের বশীভূত হইয়া উক্ত অমুমানের বাধ দেয় ;
সুতরাং এই কুতর্করূপ বাধই মন্দাধিকারীদিগের প্রকৃতিপুরুষের অমুমানের
প্রতিবন্ধক । আর যাহারা মধ্যবিধ অধিকারী, তাহারা বৌদ্ধগণের পরিকল্পিত
বিরুদ্ধ ও অসং হেতুদর্শন করিয়া অমুমান করিতে অক্ষম হয় ; সুতরাং সকলে
প্রকৃতিপুরুষের অমুমান করিতে পারে না, এই নিমিত্ত তাহাদিগের বিবেক
জন্মে না । কেবল যাহারা উত্তমাধিকারী, তাহাদিগেরই উক্তরূপ অমুমান
জন্মিয়া বিরেকের উৎপত্তি হইতে পারে ॥ ৭০ ॥

স্ব, রজঃ ও তমঃ এই গুণত্রয়ের সাম্যাবস্থাই প্রকৃতির স্বরূপ, ইহা
পূর্বেই উক্ত হইয়াছে এবং স্মৃভূতাদি ও প্রসিদ্ধ আছে, এইরূপ বক্ষ্যমাণ
সূত্রদ্বয়ে অবশিষ্ট মহত্ত্ব ও অহঙ্কারের স্বরূপ বলিতেছেন ।—যাহা প্রকৃতির
আদ্যকার্য্য, তাহারই নাম মহত্ত্ব, ইহাকেই মন বলা যায় এবং মননই ইহার

চরমোহঙ্কারঃ ॥ ৭২ ॥

তৎকার্য্যত্বমুক্তরেষাম্ ॥ ৭৩ ॥

আদ্যেহেতুতা তদ্বারা পারম্পর্য্যহ্যপ্যণুবৎ ॥ ৭৪ ॥

“যদেতদ্বিস্তৃতং বীজং প্রধানপুরুষাত্মকম্ । মহত্তত্ত্বমিতি প্রোক্তং বুদ্ধিতত্ত্বং তদ্ব্যচ্যতে ॥” ইত্যাদিবাক্যেভ্যো বুদ্ধিরেবাদ্যকার্য্যত্বাবগমাৎ ॥ ৭১ ॥

তজ্ঞানস্তরো যঃ যোহঙ্কারোহীতাহঙ্কারোহভিমানবৃত্তিক ইত্যর্থঃ ॥ ৭২ ॥

যতোহভিমানবৃত্তিকোহহঙ্কারোহতত্ত্বংকার্য্যত্বমুক্তরেষামূপপন্নমিত্যাহ । সুগ-
মম্ । এবং ত্রিসূত্রীঃ ব্যাখ্যায় পৌনরুক্ত্যাশঙ্ক্যাপাত্তা । ৭৩ ॥

নম্বেবং প্রকৃতিঃ সর্গকারণমিতি প্রতিস্থতিবিরোধ ইত্যাশঙ্ক্যামাহ ॥
পারম্পর্য্যেহপি সাক্ষাদেহেতুত্বেন্ধ্যাদ্যামাঃ প্রকৃতেহেতুতা অহঙ্কারাদিবু মহ-

বৃত্তি । এইস্থলে নিশ্চয়রূপা বৃত্তিই মনন ; সুতরাং ইহাকেই নিশ্চয়বৃত্তিকা
বুদ্ধি বলা যায় । “এই যে প্রকৃতিপুরুষাত্মক জগতের-বিস্তৃত বীজ, তাহা-
কেই মহত্তত্ত্ব বলে এবং মহত্তত্ত্বই বুদ্ধিতত্ত্ব বলিয়া অভিহিত হয় ।” ইত্যাদি-
বাক্যে জানা যায় যে, বুদ্ধিই প্রকৃতির আদি কার্য্য ॥ ৭১ ॥

বুদ্ধিতত্ত্বে অনন্তর যাহা উৎপন্ন হয়, তাহাই অহঙ্কার, অর্থাৎ যে তত্ত্ব
“অহং” ইত্যাকার জ্ঞান জন্মায়, তাহারই নাম অহঙ্কার । অভিমান এই অহ-
ঙ্কারের বৃত্তি ॥ ৭২ ॥

যেহেতু অভিমানই অহঙ্কারের বৃত্তি, অতএব উত্তরতত্ত্ব, অর্থাৎ ইন্দ্রিয়,
পঞ্চতন্মাত্র ও পঞ্চভূতাদি সকলই সেই অভিমানের কার্য্য । উক্ত সূত্রত্রয়ের
এইরূপ ব্যাখ্যাযারা পুনরুক্তি আশঙ্কা নিরস্ত হইয়াছে ॥ ৭৩ ॥

পূর্ব্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, অহঙ্কারের উত্তরবর্তী পরার্থসকল অভিমানের
কার্য্য । এইরূপ স্বীকার করিলে প্রতিস্থতিতে যে প্রকৃতি সর্গকারণ বলিয়া
প্রসিদ্ধ আছে, তাহার বিরোধ হইল, এই আশঙ্কার বলিতেছেন ।—প্রকৃতি
সাক্ষ্যকারণ না হইলেও পরম্পরাক্রমে প্রকৃতির সর্গকারণত্ব সিদ্ধ আছে ।
যেহেতু প্রকৃতি মহত্ত্বাদি দ্বারা অহঙ্কারাদি সৃষ্টি করেন । যেমন বৈশেষিক-

পূর্বভাবিহে দ্বয়োরেকতরশ্চ হানেহ্যতরযোগঃ ॥৭৫॥

দাদিহ্যারান্তি । যথা বৈশেষিকমতেহুনাং ঘটাদিহেতুতা দ্ব্যণুকাদিঘাটৈবে-
ত্যাৰ্থঃ ॥ ৭৪ ॥

নহু প্রকৃতিপুরুষোেকতরয়োরেব নিত্যদ্বাং প্রকৃতেরেব কারণে কিং
নিয়ামকং তজ্জাহ । দ্বয়োরেব পুস্ত্রকৃত্যোরখিলকার্য্যপূর্বভাবিহেতুপোকতরশ্চ
পুরুষশ্চাপরিণামিহেন কারণতাহাত্তাত্তরশ্চাঃ কারণদ্বৌচিত্যামিত্যর্থঃ ।
পুরুষশ্চাপরিণামিহে চেনং বীজম্ । পুরুষশ্চ সংহত্যাকারিহে পরার্থস্থাপত্যান-
বহা । অসংহত্যাকারিহে সৰ্বদা মহাদাদিকার্য্যপ্রসঙ্গঃ । প্রকৃতিদ্বারা পরি-
ণামকল্পনে চ লাঘবাং তস্তা এব পরিণামোহস্ত পুরুষে তু স্বামিহেন শষ্ট-
ত্বোপচারো যথা যোধেব বর্তমানো জয়পরাজয়ো রাজস্থাপচর্য্যোতে তৎকল-
সুখদুঃখভোক্তৃহেন তৎস্বামিহাদিতি । কিঞ্চ ধর্ম্মিগ্রাহকমানেন কারণতয়ৈব

মতে দ্ব্যণুকাদিহারা পরমাণুই ঘটাদির হেতু, সেইরূপ মহত্ত্বাদিহারা প্রকৃ-
তিই অহঙ্কারাদির হেতু ॥ ৭৪ ॥

যদি প্রকৃতি ও পুরুষ উভয়ই নিত্য হইল, তাহাহইলে প্রকৃতিই যে জগ-
তের কারণ তদ্বিবরে প্রমাণ কি ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যদি প্রকৃতি
ও পুরুষ এই উভয়ই জগতের কার্য্যসমূহের পূর্ববর্ত্তিক্রমে কারণ হউক, তথাপি
পুরুষ অপরিণামীবিধার সেই পুরুষ জগতের উপাদানকারণ হইতে পারে
না ; সুতরাং প্রকৃতিরই জগৎকারণতা উচিত । পুরুষের অপরিণামিত্বের
কারণ এই যে, তাহার সংহত্যাকারি স্বীকার করিলে পরার্থস্থাপত্তি হয় ;
সুতরাং অনবস্থানোষ ঘটরা উঠে, অর্থাৎ পুরুষেরও যদি সাহায্যান্তর করনা
কর, তাহাহইলে তিনিও পরার্থ হইলেন । অতএব সেই সাহায্যান্তরেরই
বা সাহায্যকে ? এইরূপ উত্তরোত্তরকারণানুসন্ধানরূপ অনবস্থাপত্তি হয় ; অত-
এব পুরুষ যে অপরিণামী তাহার সংশয় নাই । আর পুরুষকে সাহায্যান্তরের
অনপেক্ষী বলিলে সৰ্বদাই মহাদাদি কার্য্যপ্রসঙ্গ হইতে পারে, আর প্রকৃতি-
দ্বারা তাহার পরিণামকল্পনা করিলে লাঘবত সেই প্রকৃতিরই পরিণাম
হউক, পুরুষের উক্তরূপ পরিণাম স্বীকার করিব কেন ? তবে পুরুষ কিরূপে

প্রকৃতে: সিদ্ধৌ নাত্ত্বেকারণাকাঙ্ক্ষাতি । যথা ধর্ম্মিগ্রাহকপ্রমাণেন দ্রষ্টৃত্বা-
পুরুষসিদ্ধৌ নাত্ত্বেজ্ঞাকাক্ষাতি । অপি চ পুরুষস্ত পরিণামিত্তে কদাচিচ্চকু-
র্নন-আদিবহুত্বমপি জ্ঞাত্ব । তথা চ বিদ্যমানমপি স্মৃৎস্থঃখাদিকং ন জ্ঞায়ত
ততশ্চাহং স্মৃথী ন বেত্যাদিসংশয়াপত্তিঃ । অতঃ সদা প্রকাশস্বরূপস্থান-
পায়েন পুরুষস্তাপরিণামিত্ত্বং সিদ্ধ্যতি । তদ্বক্তং যোগসূত্রেণ সদা জ্ঞাতা-
শ্চিন্তস্তত্ত্ব বৃত্তয়ন্তৎপ্রভোঃ পুরুষস্তাপরিণামিত্ত্বাদিত্তি । তদ্বায্যেণ চ সদা জ্ঞান-
বিষয়ত্বং তু পুরুষস্তাপরিণামিত্ত্বং পরিদীপয়তীতি । সদা প্রকাশস্বরূপত্বেহপি
যথা নৈকদা বিশ্বপ্রকাশত্বং তথা বক্ষ্যামঃ ॥ ৭৫ ॥

সর্ব্বস্বামী হইলেন, ইহার উত্তর এই যে,—যেমন সৈন্তবর্গের জয়পরাজয়ে
রাজাতেই সেই জয়পরাজয়ের উপচার হয়, কারণ রাজাই সেই জয়পরাজয়-
জ্ঞাত্ব স্মৃৎস্থঃখের ভাগীরূপে স্বামী হয়েন ; সেইরূপ পুরুষেরও সর্ব্বকর্ত্তা-
রূপে উপচার হয় । তিনি সাক্ষাৎকর্ত্তা না হইলেও পরম্পরারূপে তাঁহার
সর্ব্বকর্ত্তৃত্ব আছে । প্রকাশ্তরে বলিতেছেন, ধর্ম্মিগ্রাহক অহুমানদ্বারা কারণ-
রূপে প্রকৃতির সিদ্ধি আছে ; সুতরাং তদ্বিষয়ে কারণান্তরের আকাঙ্ক্ষা নাই ।
যেমন উক্ত প্রমাণদ্বারা পুরুষ সর্ব্বজ্ঞেতা বলিয়া প্রসিদ্ধিসত্ত্বে অত্ৰ দ্রষ্টার
আকাঙ্ক্ষা নাই, সেইরূপ প্রকৃতিনির্ণয়ে কারণানুসন্ধান নিশ্চয়োজন । আর
পুরুষের পরিণামস্বীকার করিলে কদাচিৎ তাহার চক্ষুপ্রভৃতির জ্ঞান বহুত্ব
হইতে পারে । ইহাতে বিদ্যমান স্মৃৎস্থঃখাদিরও অপরিজ্ঞানের সম্ভাবনা হয় ;
সুতরাং স্মৃৎভোগকালেও “আমি স্মৃথী কি না” এইরূপ সংশয় হইতে পারে ।
অতএব পুরুষ স্বপ্রকাশস্বরূপবিধান তাহার অপরিণামিত্ত্ব সিদ্ধ আছে ।
পাতঞ্জলযোগসূত্রে কথিত তাহে যে, যেহেতু সেই পুরুষ অপরিণামী, অত-
এব চিন্তবৃত্তিসকল সর্ব্বদা পরিজ্ঞাত হইয়া থাকে । যোগসূত্রের ভাষ্যকার
লিখিয়াছেন যে, পুরুষের সর্ব্বদা জ্ঞানবিষয়ত্বই তাঁহার অপরিণামিত্ত্ব প্রদী-
পিত করিতেছে । পুরুষ সর্ব্বদা প্রকাশস্বরূপ হইলেও যে একদা বিশ্বপ্রকাশ
হয় না, ইহার সবিশেষ পরে ব্যক্ত হইবে ॥ ৭৫ ॥

পরিচ্ছিন্নং ন সর্বোপাদানম্ ॥ ৭৬ ॥

প্রকৃতেযু গপং কারণস্থোপপত্তয়ে বিভূষমপি প্রতিপাদয়তি । সর্বো-
পাদানং প্রধানং ন পরিচ্ছিন্নং ব্যাপকমিত্যর্থঃ । সর্বোপাদানম্ভূষমত্র হেতু-
গর্ভবিশেষণম্ । পরিচ্ছিন্নে তদসম্ভবাদিতি । নহু প্রকৃতেরপরিচ্ছিন্নত্বং
নোপপদ্যতে প্রকৃতির্হি সৎসাদিশুণ্ডত্রয়াদতিরিক্তা ন ভবতি সৎসাদীনামত-
দ্বর্ষত্বং তদ্রূপসৎসাদিত্যাগামিসূত্রাৎ । যোগসূত্রভাষ্যাভ্যাং স্পষ্টমবধৃতত্বাচ্চ ।
তেষাং চ সৎসাদীনাম্ লঘুত্বচলত্বগুরুত্বাদয়ো ধর্ম্মা বক্ষ্যমাণা বিভূষে সতি বিরূ-
দ্ধাস্তে সৃষ্টাদিহেতবঃ সংযোগবিভাগাদয়শ্চ নোপপদ্যন্ত ইতি । অত্রোচ্যতে ।
পরিচ্ছিন্নমত্র দৈশিকাভাবপ্রতিযোগিতাবচ্ছেদকবচ্ছিন্নত্বং তদভাবশ্চ
ব্যাপকত্বম্ । তথা চ জগৎকারণত্বশ্চ দৈশিকাভাবপ্রতিযোগিতানবচ্ছেদকত্ব-
মেবেতি প্রকৃতের্ব্যাপকত্বমিতি পর্য্যবসিতম্ । যথা প্রাণশ্চ স্থাবরজঙ্গমা-
দ্য-

প্রকৃতি একদাই সকলের কারণ হইতে পারেন, এই বিষয়ের উপপত্তির
জ্ঞাত্য সেই প্রকৃতির বিভূষপ্রতিপাদন করিতেছেন ।—যেহেতু প্রকৃতি সক-
লের উপাদানকারণ, অতএব তিনি পরিচ্ছিন্ন নহেন ; পরন্তু সর্বব্যাপক ।
যদি প্রকৃতিকে পরিচ্ছিন্ন বলিয়া স্বীকার কর, তাহাহইলে প্রকৃতির সর্বো-
পাদানত্ব সম্ভবে না । যদি বল, প্রকৃতির অপরিচ্ছিন্নত্ব উপপন্ন হইতেছে না,
কারণ প্রকৃতি সৎসাদি গুণত্রয়ের অতিরিক্ত নহে ; কিন্তু যখন দেখিতেছি,
সৎসাদি গুণত্রয়ের অপরিচ্ছিন্নতা নাই, তখন যে উক্ত গুণত্রয়রূপা প্রকৃতির
অপরিচ্ছিন্নত্ব হইবে, ইহা সম্ভবপর নহে । ইহা বক্ষ্যমাণসূত্রেও উক্ত আছে
এবং পাতঞ্জলযোগে উভয়সূত্রদ্বারা ইহা স্পষ্টরূপে অবধৃত হইয়াছে । সেই
সৎসাদির লঘুত্ব, চলত্ব ও গুরুত্বাদিধর্ম্ম কথিত হইবে । এইরূপে প্রকৃতির
বিভূষস্বীকার করিলে উক্ত গুণত্রয়ের বিরোধ হয় । আর ঐ গুণত্রয়ই সৃষ্টি-
প্রভৃতির হেতু । বিশেষতঃ প্রকৃতির যে সংযোগবিভাগ উক্ত আছে, তাহাও
উপপন্ন হইতেছে না । এই বিষয়ে বলিতেছেন, এস্থলে প্রকৃতি পরিচ্ছিন্ন
শব্দের অর্থমাত্র । যাহা কোন কোন দেশব্যাপী হয়, তাহাকেই পরিচ্ছিন্ন
বলা যায়, কিন্তু প্রকৃতির তাহা নাই ; পরন্তু ঐ প্রকৃতির সর্বব্যাপকতাই

তদুৎপত্তিশ্রুতেশ্চ ॥ ৭৭ ॥

নাবস্তনো বস্তৃসিদ্ধিঃ ॥ ৭৮ ॥

খিলশরীরব্যাপকত্বং প্রাণত্বসামাশ্রেনোচ্যতে প্রাণব্যক্তীনাং সৰ্বদেহসম্বন্ধাৎ ।
তদ্বৎ প্রকৃতেৰ্য্যাপকত্বমিতি প্রকৃতেব্রজিক্রৈকত্বাদিকং চ সাধৰ্ম্য্যবৈধৰ্ম্য্যস্বত্রে
প্রতিপাদয়িষ্যামঃ ॥ ৭৬ ॥

ন কেবলং সৰ্বোপাদানত্বাৎ । অপি তু । তেষাং পরিচ্ছিন্নানামুৎপত্তি-
শ্রবণাচ্চ । অথ যদন্তং তদ্ব্যর্থ্যমিত্যাদিশ্রুতিষু মরণধৰ্ম্মকত্বেন পরিচ্ছিন্নভৌৎ-
পত্ত্যবগমাৎ । শ্রুত্যস্তরেভ্যশ্চেতার্থঃ ॥ ৭৭ ॥

ইদানীং প্রকৃতিকারণতোপপত্তয়েহত্বাদিকারণতাং নিরশ্রুতি । অব-

আছে ; সুতরাং তাহার পরিচ্ছিন্নত্বাভাব অবশ্য স্বীকার্য্য । এক্ষণ জগৎ-
কারণরূপা প্রকৃতির দৈশিকত্বভাবই তাহার ব্যাপকত্বরূপে পর্য্যবসিত হইল ।
যেমন প্রাণ স্থাবরজঙ্গমাদি অখিল শরীরের ব্যাপক, অর্থাৎ শরীরের কোন-
স্থলেও প্রাণের অভাব নাই ; সুতরাং প্রাণকে সৰ্বদেহসম্বন্ধ বলা যায়, সেই-
রূপ প্রকৃতিও সৰ্বব্যাপক বলিয়া প্রতিপন্ন হইল । আর প্রকৃতির যে কোন
ক্রিয়া নাই বলিয়া উক্ত আছে, তাহা আমরা সাধৰ্ম্য্যবৈধৰ্ম্য্যস্বত্রে সविशेष
প্রতিপাদন করিব ॥ ৭৬ ॥

প্রকৃতি কেবল সকলের উপাদান বলিয়াই যে তাহার অপরিচ্ছিন্নতা
স্বীকার করিতে হয়, এমন নহে । পরিচ্ছিন্ন পদার্থসকলের উৎপত্তি শ্রবণ ও
প্রকৃতির অপরিচ্ছিন্নতার হেতু । “যে সকল পদার্থ পরিচ্ছিন্ন, তাহার মর্ত্য্য,”
ইত্যাদি শ্রুতিতে পরিচ্ছিন্ন পদার্থ সকলের মরণধৰ্ম্ম উক্ত আছে । সুতরাং
তাহাদিগের উৎপত্তিও স্বীকার করিতে হয় । এক্ষণে ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে
যে, যে সকল পদার্থ উৎপত্তি-বিনাশশীল, তাহারাই পরিচ্ছিন্ন । প্রকৃতির
উৎপত্তি-বিনাশ নাই ; সুতরাং তাহাকে পরিচ্ছিন্ন বলা যায় না । বিশেষতঃ
অন্তান্ত্র শ্রুতিতেও প্রকৃতির অপরিচ্ছিন্নতা উক্ত আছে ॥ ৭৭ ॥

এইক্ষণ প্রকৃতির সৰ্ব্বকারণতা উপপত্তির নিমিত্ত ত্বাভাবাদির কারণতা
নিরাস করিতেছেন ।—কদাচ অভাব হইতে ভাবপদার্থের উৎপত্তি হইতে
পারে না । শশশৃঙ্গ হইতে এই জগতের উৎপত্তি হইয়াছে, ইহা কে স্বীকার

অবাধাদুর্নটকারণজন্তুত্বাচ্চ নাবস্তুত্বম্ ॥ ৭৯ ॥

জুনোহতাবান্ বস্তুসিদ্ধির্ভাবোৎপত্তিঃ । শশশৃঙ্গাজ্জগৎপত্ত্যা মোক্ষাদ্যহুপ-
পত্তেঃ । তদদর্শনাচ্ছেত্যাৰ্থঃ ॥ ৭৮ ॥

নহু জগদুপবস্তুবাস্তু স্বপ্নাদিবদিত্তি তত্রাহ । স্বপ্নপদার্থন্তেব প্রপঞ্চস্ত
বাধঃ শ্রুত্যাদিপ্রমাণৈর্নাস্তি । তথা শব্দপীতিমাদেব হৃষ্টেজ্জিহ্বাদিজন্তুত্ব-
মপি নাস্তি দোষকল্পনে প্রমাণাভাবাদিত্যতো ন কার্যাস্তাবস্তুত্বমিত্যাৰ্থঃ ।
নহু বাচ্যরজ্জগৎ বিকারো নামধেয়ঃ সূক্তিকেত্যেব সত্যমিত্যাদিশ্রুতিভিরেব
প্রপঞ্চস্ত বাধো বাধাচ্চাবিদ্যাখ্যাদোষোহপি স্বকারণেহন্তীতি চেৎ । মৃদুষ্ঠাস্ত-
সিদ্ধান্তানুপপত্ত্যা স্বকারণাপেক্ষকাষ্টেস্থ্যরূপাসম্বপরাৎ তাদৃখাক্যানামত্থা
সৃষ্ট্যাদিবাক্যবিরোধাচ্চ । কিঞ্চ শ্রুত্যা প্রপঞ্চবাধে আত্মাশ্রয়ঃ স্বত্মাপি

করিবে ? আর অতাবই যদি জগৎপত্তির কারণ হয়, তাহাইলে মোক্ষেরও
অপ্রসঙ্গ হইয়া পড়ে । যেহেতু কারণের নাশ না হইলে জগতের নাশ হইতে
পারে না এবং জগতের নাশ না হইলেও মোক্ষের সম্ভব হয় না । অতাবের
কারণত্বস্বীকার করিলে ঐ অতাবরূপ কারণের বিনাশ অসম্ভবপ্রযুক্ত
মোক্ষের অসিদ্ধি হয় ॥ ৭৮ ॥

এই জগৎও স্বপ্নাদি পদার্থের জ্ঞান অবস্তু ; সুতরাং তাহাও প্রতি অতাব-
কারণ স্বীকার করিলে দোষ কি ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—শ্রুত্যাদি-
প্রমাণে এই জগতের স্বপ্নাদি পদার্থের জ্ঞান অলীকত্ব উক্ত নাই এবং যেমন
চক্ষুর দোষ জন্মিলে শব্দেতে পীতবর্ণ দৃষ্ট হয়, সেইরূপ এই জগৎ ক্রিয়াদি-
জন্তুও নহে । বিশেষতঃ তাহার দোষকল্পনাতেও কোন প্রমাণ নাই ।
অতএব এই জগৎকে অবস্তু বলা যাইতে পারে না । যদি বল, “বিকারি
পদার্থ সকলই নামমাত্র, কেবল সূক্তিকাই সত্য” এই শ্রুতিদ্বারাই প্রপঞ্চের
বস্তুত্ববিষয়ে বাধ দেখিতেছি এবং এই বাধপ্রযুক্তই স্বীয় কারণে অবি-
দ্যাখ্য দোষও আছে ; তবে জগৎ অবস্তুই হইল । ইহা বলিতে পার না ।
যেহেতু সূক্তিকাদৃষ্টান্ত সিদ্ধির অন্তথা অহুপপত্তিপ্রযুক্ত সূক্তিকাপেক্ষা অত্থ
অত্থ পদার্থ অস্বির । ইহাই পূর্বোক্ত “সূক্তিকাই সত্য” এই বাক্যের অর্থ ।

ভাবে তদযোগেন তৎসিদ্ধিরভাবে তদভাবাৎ . কৃত-

স্তরাং তৎসিদ্ধিঃ ॥ ৮০ ॥

প্রপঞ্চান্তর্গততয়া বাধেন তদ্বোধিতার্থে পুনঃ সংশয়পত্তিশ্চেতি । অতএব বাধাভাবাদিবৈধর্ম্যাহপলস্তাচ্চ জাগ্রৎপ্রপঞ্চ স্বপ্নপ্পাদিতুল্যত্বমতিনির্ক-
ক্লেস প্রত্যচষ্টে বেদান্তসূত্রদ্বয়ম্ । বৈধর্ম্যচ্চ ন স্বপ্নাদিবদিতিনাভাব উপ-
লব্ধেতি চ । নেতি নেতীত্যেবংবিধবাক্যানি চ বিবেকপরাণ্যেব ন তু
স্বরূপতঃ প্রপঞ্চনিষেধপর্যাপি প্রকৃতৈতাবৎ প্রতিষেধতীতি বেদান্তসূত্রাৎ ।
এবমন্তান্ত্রাপি বাক্যানি ব্রহ্মমীমাংসাত্তাষোহস্মাভির্ক্যাখ্যাতানি ॥ ৭৯ ॥

নাবস্তনো বস্তসিদ্ধিরিতি যুক্তং তত্র হেতুমাং । ভাবে কারণস্ত সজ্জ-
পদে তদযোগেন সত্তাযোগেন কার্য্যসিদ্ধির্ঘটেত কারণত্বাবেহসজ্জপদে

অত্রথা সূত্রাদিবাক্যের বিরোধ হয় । আর কেবল প্রতিদ্বারা প্রপঞ্চের
অবস্ত্ত্বস্বীকার করিলে আত্মাশ্রয়দোষ হয় ; অর্থাৎ সকলই অবস্ত্ত্ব হইলে
অবস্ত্ত্বই অবস্ত্ত্ব কারণ হইল , ইহাতেই আত্মাশ্রয়দোষ হয় । আর সেই
পৃথিবী প্রপঞ্চের অন্তর্গত, এই নিমিত্ত বাধহেতু তাহার বোধিত অর্থেও
পুনর্বার সংশয় হইতে পারে । অতএব বাধাভাবপ্রভৃতি বৈধর্ম্যাদি উপ-
লান্তপ্রযুক্ত প্রত্যক্ষীভূত প্রপঞ্চের আকাশকুসুম অথবা স্বপ্নদৃষ্ট পদার্থের ত্রায়
অলীকত্ব প্রত্যাখ্যান হইয়াছে । “বৈধর্ম্যচ্চ ন স্বপ্নাদিবৎ” এবং “নাভাব উপ-
লব্ধেচ” এই বেদান্তসূত্রদ্বয় প্রপঞ্চের মিথ্যাত্ব খণ্ডন করিয়াছে । তবে যে
“নেতি নেতি” ইত্যাদি বাক্যে প্রপঞ্চের অলীকত্ব উক্ত হইয়াছে, উহা
বিবেকপন্ন, বাস্তবিক নিষেধপন্ন নহে, অর্থাৎ বিবেকদ্বারা তন্ন তন্নরূপে
প্রপঞ্চের অসারত্বপরিজ্ঞান হয় ; কিন্তু উহা যে কোন পদার্থই নহে, এইরূপ
উক্ত নেতি নেতি বাক্যের অর্থ নহে । এইরূপ আমরা ব্রহ্মমীমাংসাত্তাষো
অন্তান্ত্র বাক্যের ব্যাখ্যা করিয়াছি ॥ ৭৯ ॥

পূর্বে যে অবস্ত্ত্ব হইতে বস্ত্তসিদ্ধি হয় না বলিয়া অভাবের কারণতা নিবা-
রণ করিয়াছেন, তদ্বিষয়ে হেতুপ্রদর্শিত হইতেছে ।—কারণ সংস্বরূপ হইলে
সেই সংস্কারণের যোগে সংস্বরূপ কার্য্যসিদ্ধি ঘটিতে পারে, আর কারণ

ন কৰ্ম্মণ উপাদানদ্বাযোগাৎ ॥ ৮১ ॥

তু তদভাবাৎ কার্যাস্তাপ্যসম্বাৎ কথং বস্তুভূতকার্যাসিদ্ধিঃ কারণস্বরূপশ্চৈব কার্যন্তোচিত্যাদিত্যর্থঃ ॥ ৮০ ॥

নহু তথাপি কৰ্ম্মবাবশ্বকত্বাজ্জগৎকারণমন্ত কিং প্রদানকল্পনয়েতি তত্রা-
প্যাহ । কৰ্ম্মণোহপি ন বস্তুসিদ্ধিনিমিত্তকারণশ্চ কৰ্ম্মণো ন মূলকারণত্বং
শুণান্নাং দ্রব্যোপাদানদ্বাযোগাৎ । কল্পনা হি দৃষ্টান্তসারেণৈব ভবতি বৈশে-
ষিকোক্তশুণান্নাং চোপাদানত্বং ন কাপি দৃষ্টমিত্যর্থঃ । অত্র কৰ্ম্মশব্দোহ-
বিদ্যাাদীনাং পূর্ণপলঙ্ককো গুণস্বাভিষেধেণ তেষামপ্যুপাদানদ্বাযোগাৎ । চক্ষুঃ
পটলাদিবদবিদ্যায়াশ্চেতনগতদ্রব্যত্বে তু প্রদানশ্চ সংজ্ঞামাত্রভেদ ইতি ॥ ৮১ ॥

অভাবরূপ হইলে কারণাভাবপ্রযুক্ত কার্যের সম্ভা সম্ভবে না । অতএব
অভাবরূপ কারণদ্বারা কোনরূপেও সংস্বরূপ কার্যের সিদ্ধি হইতে পারে না ;
যেহেতু কার্যেরও কারণস্বরূপত্ব নিয়মই উচিত, অর্থাৎ কারণ সং হইলে
কার্যও সং হয়, আর কারণ অসং হইলে কার্যও অসং হইয়া থাকে ; ইহাই
প্রকৃত সিদ্ধান্ত ॥ ৮০ ॥

তথাপি যদি বল, কৰ্ম্মই অবশ্য জগৎকারণ হউক, তবে আর প্রকৃতিকল্প-
নার প্রয়োজন কি ? এই প্রশ্নায় 'ন'লিতেছেন ।—কৰ্ম্ম হইতেও বস্তুসিদ্ধি
হয় না, যেহেতু কৰ্ম্ম নিমিত্তকারণ হইতে পারে, কিন্তু উপাদানকারণ
হইতে পারে না, কারণ গুণপদার্থে দ্রব্যের উপাদান কারণতা অসম্ভব, আর
দৃষ্টান্তসারেই কল্পনা হইয়া থাকে । কখন গুণ হইতে দ্রব্যের উৎপত্তি দেখা
যায় নাই ; সূত্রাং কৰ্ম্মের দ্রব্যোপাদানতা কল্পনা করা যায় না । যেমন
কৰ্ম্ম দ্রব্যের উপাদানকারণ হইতে পারে না, সেইরূপ অবিদ্যাাদিও কারণ
হয় না । আর যদি বল, চক্ষুর পটলাদির জ্ঞান অবিদ্যাও চেতনগত দ্রব্য,
তাহাহইলে উক্তরূপ অবিদ্যাও প্রকৃতির নামান্তরমাত্র হয় ; সূত্রাং প্রকৃতি-
ভিন্ন আর কাহারও জগৎকারণতা সম্ভবে না ॥ ৮১ ॥

নানুশ্রবিকাদপি তৎসিদ্ধিঃ সাধ্যাত্তেনারুত্তিযোগাদ- পুরুষার্থত্বম্ ॥ ৮২ ॥

তদেবং পরিণামিত্বাপরিণামিত্বপরার্থত্বাপরার্থত্বাভ্যাং পুস্তকত্যাগিবেকো
দর্শিতঃ । ইদানীং বিবেকজ্ঞানন্তৈবাবিবেকনাশদ্বারা পরমপুরুষার্থহেতুত্বং
ন তু তত্র বৈদিককর্মণাং সাক্ষাদ্বেতুতাত্তীতি যৎ প্রাপ্তকৃত্যবিশেষশোভয়ো-
রিত্তি সূত্রেণ তদেব প্রপঞ্চয়তি পঞ্চভিঃ সূত্রৈঃ । অপিশব্দেন ন দৃষ্টাৎ তৎ-
সিদ্ধিরিত্তি প্রাপ্তকৃত্যদৃষ্টসমুচ্চয়ঃ । গুরোরনুশ্রয়ত ইত্যনুশ্রবো বেদান্ত-
হিতো যাগাদিরানুশ্রবিকং কর্ম তস্মাদপি ন পূর্বোক্তপুরুষার্থসিদ্ধিঃ । যতঃ
কর্মসাধ্যাত্তেন পুনরারুত্তিসম্বন্ধাদত্যন্তপুরুষার্থত্বাভাব ইত্যর্থঃ । কর্মসাধ্যন্ত
চানিত্যত্বে শ্রুতিঃ । তদ্বথেষ্ট কর্মচিত্তো লোকঃ ক্রীয়ত এবমেবামৃত পুণ্য-
চিত্তো লোকঃ ক্রীয়ত ইতীতি । ন কর্মণাত্তদ্ব্যর্থাদিত্তি সূত্রেণ পূর্বং কর্মণা

উক্ত প্রকারে পরিণামিত্ব ও অপরিণামিত্ব এবং পরার্থত্ব ও অপারার্থত্ব-
দ্বারা প্রকৃতি-পুরুষের বিবেক প্রদর্শিত হইয়াছে । এইক্ষণ বিবেকজ্ঞানই
অবিবেকনাশদ্বারা পরমপুরুষার্থের হেতু, কখনও বৈদিক কর্মাদি সাক্ষাৎ
পরমপুরুষার্থের হেতু নহে, এই পূর্বোক্ত প্রস্তাবের বিস্তার করিতেছেন ।—
“অবিশেষশোভয়োঃ” এই পূর্বকথিত সূত্রে যে কর্মের সাক্ষাৎ হেতুতা
নিরাস করিয়াছেন, বক্ষ্যমাণ পঞ্চসূত্রে তাহাই প্রপঞ্চিত হইতেছে । দৃষ্ট ধনাদি
এবং বেদবিহিত যাগাদি হইতে পূর্বোক্ত পুরুষার্থসিদ্ধি হয় না । পুরুষের
মোক্ষ কর্মসাধ্য হইলে সেই কর্মক্ষরে পুনরারুত্তির সম্ভব আছে ; সুতরাং
উক্তরূপ কর্মজন্ত পরমপুরুষার্থ বলা যায় না । কর্মসাধ্য সকলই অনিত্য,
এই বিষয়ে শ্রুতিতে উক্ত আছে যে, কর্মজন্ত ফলভোগীরা ক্ষয় পায় এবং
যাহারা পুণ্যজন্ত ফলভোগ করে, তাহারাও ক্ষয় পাইয়া থাকে । “যেহেতু
কর্ম প্রকৃতির ধর্ম, অতএব কর্মদ্বারা পুরুষের বন্ধ হইতে পারে না” এই সূত্রে
প্রথমতঃ কর্মের বন্ধকারণতা নিবারণ করিয়া এইক্ষণ সেই কর্মের মোক্ষ-
হেতুতা নিরাস করিলেন ; সুতরাং পুনরুত্তি দোষের আশঙ্কা নাই । যদি বল,
যেমন কর্ম অন্তের ধর্ম বলিয়া বন্ধের হেতু হইতে পারে না, সেইরূপ কর্মের

তত্র প্রাপ্তবিবেকস্থানাবৃত্তিশ্রুতিঃ ॥ ৮৩ ॥

বন্ধো নিরাকৃত ইদানীং চ মোক্ষো নিরাক্রিয়ত ইত্যপৌনরুক্ত্যম্ । অস্ত-
ধর্ম্মত্বেন পূর্কোক্তহেতুনা বন্ধ ইব মোক্ষেহপি কর্ম্মণো হেতুত্বং নিরাকৃতপ্রায়-
মিতি পুনরাশঙ্কেব নোদেতীতি চেন্ন । বন্ধহেতুত্বেনাবিবেকে সিদ্ধে তৎ-
পুরুষীয়াবিবেকজ্ঞেন কর্ম্মণাং তদীয়ত্ববাবস্থোপপত্তেরিতি ॥ ৮২ ॥

নন্বেবং পঞ্চাগ্নিবিদ্যারূপেণোপাসনাখ্যকর্ম্মণা তীর্থমরণাদিকর্ম্মণা চ
ব্রহ্মলোকং গতস্থানাবৃত্তিশ্রুতিঃ কথমুপপদ্যতে তত্রাহ । তত্রানুশ্রবিককর্ম্মণি
ব্রহ্মলোকগতানাং যানাবৃত্তিশ্রুতিঃ সা তত্রৈব প্রাপ্তবিবেকস্ত মন্তব্য্যা ।
অন্তথা হি ব্রহ্মলোকাদপ্যাবৃত্তিঃ প্রতিপাদয়তাং বাক্যান্তরাণাং বিরোধ
ইত্যর্থঃ । তথাপি সাপ্যানাবৃত্তিবিবেকজ্ঞানশ্চৈব ফলং ন তু সাক্ষাদেব কর্ম্মণ
ইতি । এতচ্চ বর্থাধ্যায়ে প্রপঞ্চয়িষ্যতি । ব্রহ্মমীমাংসাতাষ্যে চ তয়োর্সাক্ষ্যা-
নুদাহৃত্যান্মাভির্সাক্ষ্যাখ্যাতানি ॥ ৮৩ ॥

মোক্ষহেতুতা নিরাস করিয়াছেন । এইরূপ অর্থ করিলে পুনরুক্তির আশঙ্কাই
নাই, ইহা বলিতে পার না । যেহেতু বন্ধহেতুরূপে অবিবেকের সিদ্ধি
হইলে অবিবেক সেই পুরুষেরই দেখা যায় ; সুতরাং উহা অস্ত্র ধর্ম্মরূপে
প্রতীয়মান হইতে পারে না । অতএব পুনরুক্তিদোষ ঘটিতেই পারে ॥ ৮২ ॥

যদি কর্ম্মের পরমপুরুষার্থসাধনতা না হইল, তবে “পঞ্চাগ্নি উপাসনারূপ
কর্ম্ম এবং তীর্থমরণাদি দ্বারা ব্রহ্মলোকপ্রাপ্তি হয়” ইত্যাদি শ্রুতির উপপত্তি
কিরূপে হইতে পারে ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন,—“বেদবিহিত কর্ম্মদ্বারা
যাহারা ব্রহ্মলোকে গমন করিয়াছেন, তাঁহাদিগের পুনরাবৃত্তি হয় না” এই
শ্রুতি প্রাপ্তবিবেক ব্যক্তিদিগের জানিবে, অর্থাৎ পঞ্চাগ্নি উপাসনাদি দ্বারা
যাহাদিগের বিবেক হইয়াছে, তাহাদিগেরই ব্রহ্মলোকপ্রাপ্তি হইলে পুনর্বার
সংসারে গমন হয় না । অন্তথা “ব্রহ্মলোকপ্রাপ্তি হইলেও পুনরাবৃত্তি হয়”
এইরূপ অন্ত্রান্ত্র বাক্যের সহিত বিরোধ ঘটিয়া উঠে । অতএব জানা যাই-
তেছে যে, ব্রহ্মলোকপ্রাপ্তি হইলে যে পুনরাবৃত্তি হয় না, ইহা বিবেক-
জ্ঞানেরই ফল, উহা সাক্ষাৎ কর্ম্মফল নহে । এই বিষয় বর্থা অধ্যায়ে বিবৃত

দুঃখাদুঃখং জলাভিষেকবন্ম জাড্যবিমোকঃ ॥ ৮৪ ॥

কৰ্মগন্ত ফলং তদাহ । আনুশ্রবিকাং তু হিংসাদিদোষণে দুঃখান্বক-
ভোগেন চ দুঃখাদুঃখং দুঃখধারৈব ভবতি ন তু জাড্যবিমোকোহবিবেক-
নিবৃত্তির্দুঃখবিমোকস্তি দূর এব তিষ্ঠতি । যথা জাড্যার্জিত জলাভিষেকাদ-
দুঃখানিবৃত্তিরেব ভবতি ন তু জাড্যবিমোক ইত্যর্থঃ । তদুক্তম্—“যথা পঙ্কেন
পঙ্কাস্তঃ সুরয়া বা সুরাকৃতম্ । ভূতহত্যাং তথৈবৈকাং ন যজ্ঞেঋষ্টুমহ-
তীতি ॥” শ্রুতে চ ব্রহ্মলোকস্থানাং বিষ্ণুপার্বদানামপি জয়বিজয়াদীনাং
পুনরাক্সসযোনৌ দুঃখধারেতি । কারিকয়া চৈদমুক্তম্ । “দৃষ্টবদানুশ্রবিকঃ
স হবিগুন্ধিক্ষয়াতিশয়যুক্তঃ” ইতি ॥ ৮৪ ॥

হইবে এবং ব্রহ্মমীমাংসাতাষ্যে আমরা পূর্ববৎ অত্যাখ্য বাক্য উদাহরণ
করিয়া ব্যাখ্যা করিয়াছি ॥ ৮৩ ॥

কর্ম যে পুরুষার্থসাধনের হেতু হইতে পারে না, তাহা পূর্বস্থত্রে উক্ত
হইয়াছে । এইস্থত্রে সেই কর্মের ফলনিরূপণ করিতেছেন ।—বৈদিক
কর্মেতে পশুহিংসাদিরূপ দোষ আছে এবং উহার ভোগও দুঃখান্বক, সেই
দুঃখান্বক কর্মদ্বারা নিয়ত দুঃখভোগই হইতে পারে ; দুঃখনিবৃত্তি দূরে থাকুক,
অবিবেকনিবৃত্তিও কর্মসাধ্য নহে । যেমন জাড্যার্জিত ব্যক্তিকে জলাভি-
ষেক করিলে তাহার দুঃখনিবৃত্তি না হইয়া ক্রেশের বৃদ্ধি হইতে পারে,
কখনও তাহার সেই জড়তার নিবৃত্তি হয় না, সেইরূপ কর্মদ্বারা দুঃখভোগ-
ভিন্ন দুঃখনিবৃত্তির সম্ভাবনা নাই । যে পথ কর্দমাক্ত, তাহাকে কি কর্দম-
দ্বারা পরিষ্কার করা যায় ? আর যে পাত্র সুরাস্পর্শে অপবিত্র হইয়াছে,
সেই পাত্র কি পুনর্বার সুরাদ্বারা প্রক্ষালন করিলে পবিত্র হইতে পারে ?
অতএব কর্মেতে যে ভূতহত্যাজনিত একটা পাপ হয়, তাহা বহু বহু বজ্ঞেও
বিনষ্ট হইতে পারে না । আর ইহাও শ্রুত আছে যে, জয় বিজয় প্রভৃতি
ব্রহ্মলোকে বিষ্ণুর পার্বদরূপে ছিল, অনন্তর তাহার পুনর্বার আক্স-
সযোনিতে জন্মগ্রহণ করিয়া অশেষ দুঃখভোগ করিয়াছে । কারিকাতেও

কাম্যেহকাম্যেহপি সাধ্যত্বাবিশেষাৎ ॥ ৮৫ ॥

নিজমুক্তস্ত বন্ধধ্বংসমাত্রং পরং ন সমানত্বম্ ॥ ৮৬ ॥

নহু নিকামাদন্তর্ধাগজপাদিরূপকর্ষণে ন হুঃখং প্রত্যুত মোক্ষঃ ফলং
শ্রুত ইতি তত্রাহ । কাম্যেহকাম্যে চ কৰ্ম্মণি হুঃখাদুঃখং ভবতি । কুতঃ
সাধ্যত্বাবিশেষাৎ । কৰ্ম্মসাধাস্ত সত্ত্বগুণদ্বারকজ্ঞানস্তাপি ত্রিগুণাত্মকতয়া
হুঃখাত্মকত্বাদিত্যর্থঃ । ন কৰ্ম্মণা ন প্রজয়া ধনেন ত্যাগেনৈকেহমৃতত্বমানশ্চ-
রিত্যাশ্রিত্যশ্রুতিভ্যশ্চ কৰ্ম্মণো ন সাক্ষান্মোক্ষঃ ফলমিতি ভাবঃ । ত্যাগেনাভি-
মানত্যাগেন একে কেচিদেবামৃতত্বমানশ্চঃ প্রাপ্তবন্তো ন সৰ্ব্বে । অভিমান-
ত্যাগস্ত তত্ত্বজ্ঞানজন্তুতয়া দূৰ্লভত্বাদিত্যর্থঃ ॥ ৮৫ ॥

নহু ভবন্মতেহপি কথং জ্ঞানসাধাস্ত ন হুঃখত্বং সাধ্যত্বাবিশেষাদিতি

এই বিষয় লিখিত আছে যে, দৃষ্ট কারণ ধনাদির ন্যায় বেদবিহিত কৰ্ম্মও
অবিগুণি ক্ষয়াদি দোষে দূষিত ॥ ৮৪ ॥

শ্রুত আছে যে, নিকাম অন্তর্ধাগ ও জপাদিরূপ কৰ্ম্মদ্বারা হুঃখ না হইয়া
বরং মোক্ষই হইয়া থাকে । যদি কৰ্ম্ম পূর্ব্বোক্ত প্রকারে হুঃখজনক বলিয়া
প্রতিপন্ন হইল, তাহাই হইলে উক্ত শ্রুতবাক্যের সার্থকতা কোথায় ? এই
আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—কাম্য ও অকাম্য উভয়বিধ কৰ্ম্মই তুল্য ; তাহা-
দিগের কিছু বিশেষ নাই ; অতএব উভয়বিধ কৰ্ম্মই হুঃখ হইয়া থাকে ।
সত্ত্বগুণদ্বারাই কৰ্ম্মজন্য জ্ঞান হয় ; সুতরাং উহা ত্রিগুণাত্মকপ্রযুক্ত
হুঃখাত্মক । এই নিমিত্ত কৰ্ম্ম হইতে হুঃখভিন্ন হুঃখনিবৃত্তি হইতে পারে না,
“কৰ্ম্ম, প্রজা অথবা ধন কিছুতেই মোক্ষ হয় না, কেবল অভিমানত্যাগ-
দ্বারাই কোন কোন ব্যক্তি অমৃতত্বলাভ করিয়া থাকেন ।” ইত্যাদি শ্রুতি-
প্রমাণেও জানা যাইতেছে যে, কৰ্ম্ম হইতে সাক্ষাৎ মোক্ষফলাভ হয় না ।
এই অভিমান অজ্ঞানজন্য, তত্ত্বজ্ঞান না হইলে কাহারও উক্ত অভিমান-
ত্যাগ হয় না ; এই নিমিত্ত ঐ অভিমান নিবৃত্তি অতিদূরত, সুতরাং সাধা-
রণের মোক্ষলাভ হইতে পারে না ॥ ৮৫ ॥

পূর্ব্ব স্ত্রে উক্ত হইয়াছে যে, কৰ্ম্ম হইতে হুঃখভিন্ন হুঃখনিবৃত্তিরূপ মোক্ষ
হইতে পারে না ; সুতরাং কৰ্ম্মের মোক্ষসাধনতা নাই । এইক্ষণ জিজ্ঞাস্য এই

দ্বয়োরেকতরস্ত বাপ্যসম্বিকৃষ্টার্থপরিচ্ছিত্তিঃ প্রমাতৎ-

সাধকতমং যৎ তৎ ত্রিবিধং প্রমাণম্ ॥ ৮৭ ॥

তদ্রাহ । নিজমুক্তস্ত স্বভাবমুক্তস্তাবিদ্যাধাকারণনাশেন যথোক্তবন্ধনিবৃতি-
মাত্রং পরমাত্মান্তিকং বিবেকজ্ঞানস্ত ফলং ধ্বংসচাবিনাশী ন তু কর্মণ ইব
সুখাদিকং ভাবরূপং কার্য্যং যেন নাপিতয়া হুঃখদং তৎ স্ত্রাৎ । কর্মণশ্চ
দৃষ্টকারণং বিনা ন সাক্ষাদেবাবিদ্যানাশকত্বং ঘটত ইতি । অতো জ্ঞানস্তা-
ক্ষয়দ্বার সমানত্বং জ্ঞানকর্মণোরিত্যর্থঃ । জ্ঞানায় পুনরাবৃতিঃ সম্ভবতি ।
অবিবেকাধাকারণনাশাদিতি সিদ্ধম্ । তদেবং বিবেকজ্ঞানমেবং সাক্ষাৎ-
জ্ঞানোপায় ইত্যুক্তম্ ॥ ৮৬ ॥

ইদানীং বিবেকজ্ঞানস্তাপি সাক্ষাৎপায়াঃ প্রমাণানি পরীক্ষ্যন্তে । আত্মা
বা অরে দ্রষ্টব্যঃ শ্রোতব্যো মন্তব্য ইত্যাদিশ্রুতিভির্হি প্রমাণত্রয়েণাজ্ঞান-

যে, ভূমি যে জ্ঞানদ্বারা মোক্ষলাভ স্বীকার কর, তোমার মতেও পূর্ববৎ
অবিশেষ দিখিতেছি, কর্মজন্ম জ্ঞান যেমন হুঃখাত্মকপ্রযুক্ত হুঃখনিবৃতি
করিতে পারে না, জ্ঞানসাধ্যেরও সেইরূপ হুঃখাত্মকত্ব নাই কেন ? এই
আশঙ্কায় বলিতেছেন,—যাহারা স্বভাবমুক্ত, তাহাদিগের অবিদ্যারূপ বন্ধ-
কারণের বিনাশ হয় ; অতএব বন্ধনিবৃতিমাত্রই বিবেকজ্ঞানের পরম ফল ।
ধ্বংস অবিনাশী, একবার বন্ধকারণ অবিদ্যার বিনাশ হইলে সেই কার-
ণের অন্তথা হয় না, উহা কর্মের জায় সুখাদিভাবরূপ কার্য্য নহে যে, পুন-
র্বার তাহার বিনাশ হইয়া হুঃখ হইতে পারে । দৃষ্ট কারণব্যতিরেকে
কর্মের সাক্ষাৎ অবিদ্যানাশকতাশক্তি নাই । অতএব জ্ঞানের অক্ষয়ত্ব
প্রযুক্ত জ্ঞান ও কর্ম সমান নহে ; সুতরাং জ্ঞান হইতে পুনরাবৃতির সম্ভব
নাই । যেহেতু জ্ঞান হইলে অবিবেকাধা বন্ধের কারণবিনাশ হয় । অত-
এব বিবেকজ্ঞানই সাক্ষাৎ জ্ঞানের উপায় ॥ ৮৬ ॥

এইরূপ বিবেকজ্ঞানের সাক্ষাৎ উপায় ও প্রমাণ পরীক্ষা করিতেছেন ।—
“আত্মা বা অরে দ্রষ্টব্যঃ শ্রোতব্যো মন্তব্যশ্চ” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণে জ্ঞান
যায় যে, শ্রবণ, মনন ও নিদিধ্যাসন এই প্রমাণত্রয়দ্বারাই আত্মজ্ঞান

মিত্যবগম্যতে। কৰ্মাদিকং স্বতন্ত্রান আদিপ্রমাণানাং শুদ্ধাদিকরমেবেতি।
 'অসন্নিকৃষ্টঃ প্রমাতৰ্যনারুচোহনধিগত ইতি বাবৎ। এবং ভূতস্থার্থস্ত বস্তুনঃ
 পরিচ্ছিত্তিরবধারণং প্রমা সা চ দ্বয়োবুদ্ধিপুরুষয়োৰুভয়োৰেব ধৰ্মো ভবতু।
 কিং বৈকতরমাত্রস্তোভয়ৈথৈব তন্ত্ৰাঃ প্রমায়া যৎ সাধকতমং ফলাযোগব্যব-
 ছিন্নং কারণং তচ্চ ত্রিবিধং বক্ষ্যমাণরূপেণৈতর্যঃ। স্থতিব্যাবৰ্ত্তনমানধি-
 গতেতি। ভ্রমব্যাবৰ্ত্তনায় বহ্বিতি। সংশয়ব্যাবৰ্ত্তনায় স্ববধারণমিতি। অত্র
 যদি প্রমারূপং ফলং পুরুষনিষ্ঠমাত্রমুচ্যতে তদা বুদ্ধিবৃত্তিরেব প্রমাণম্।
 যদি চ বুদ্ধিনিষ্ঠমাত্রমুচ্যতে তদা তুঞ্জেস্ত্রিয়সন্নিকৰ্ষাদিরেব প্রমাণম্। পুরু-
 ষস্ত প্রমাসাক্ষোব ন প্রমাতেতি। যদি চ পৌরুষেয়বোধো বুদ্ধিবৃত্তিশ্চোভয়-
 মপি প্রমোচ্যতে তদা তুজমুভয়মেব প্রমাভেদেন প্রমাণং ভবতি। চক্ষুরা-

হয়। আর কৰ্মাদি অত্র সকল মনঃ প্রভৃতির শুদ্ধিকারকমাত্র। এই বিষয়ই
 সূত্রে বিবৃত হইতেছে। যাহা প্রমাণকর্তাতে অধিগত হয় না, তাহাই
 অসন্নিকৃষ্ট, আর অতীত বস্তুর যে অবধারণ, তাহাই প্রমা। এই প্রমা বুদ্ধি
 ও পুরুষ উভয়ের ধৰ্ম, কি একের ধৰ্ম? এই প্রশঙ্কায় বক্তব্য এই যে, সেই
 প্রমা উভয়ের ধৰ্ম হউক, অথবা একেরই ধৰ্ম হউক, উভয়রূপেই তাহার যে
 ফলোপযোগী কারণ, তাহাই প্রমাণ; এই প্রমাণই বক্ষ্যমাণরূপে ত্রিবিধ
 জানিবে। যদি সেই প্রমারূপ ফল কেবল পুরুষের ধৰ্ম বল, তাহাহইলে
 বুদ্ধিবৃত্তিই প্রমাণ হইতে পারে। আর যদি উহা বুদ্ধিমাাত্রের ধৰ্ম হয়, তাহাহইলে
 উক্ত ইস্ত্রিয়সন্নিকৰ্ষই প্রমাণ হয়। পুরুষ কেবল সেই প্রমারসাক্ষীমাত্র, প্রমাণ-
 কর্তা নহে। যদিও পুরুষের বোধ ও বুদ্ধিবৃত্তি উভয়কেই প্রমা বল, তাহা-
 হইলে উক্ত উভয়ই প্রমার অভেদরূপে প্রমাণ হইতে পারে। চক্ষুঃপ্রভৃ-
 তিতে যে প্রমাণব্যবহার, উহা পরম্পরারূপেই হয়; কিন্তু সাক্ষাৎস্বরূপে
 নহে। পাতঞ্জলযোগসূত্রভাষ্যেও ব্যাস পুরুষনিষ্ঠ বোধকে প্রমাণ বলি-
 রাছেন। ফল পুরুষের ধৰ্ম, ইহাই উচিত; এই নিমিত্ত কারণের প্রবৃত্তি-
 দ্বারা পুরুষার্থসিদ্ধি হয়। অতএব ইহাই মুখ্য সিদ্ধান্ত। পুরুষের যে বোধ আছে,
 তাহা নিত্য; স্তূতরাং উহাকে ফল বলা যায় না। ইহাও সঙ্গত নহে;
 যেহেতু কেবল ফলের নিত্যতা হইলেও অর্থোপরাগই কার্য বলিয়া নির্ণীত

দিবু তু প্রমাণব্যবহারঃ পরম্পরত্বৈব সৰ্ব্বথেনি ভাবঃ । পাতঞ্জলভাষ্যে তু
 বাসদেবৈঃ পুরুষনিষ্ঠবোধঃ প্রমেতৃত্বাৎ । পুরুষার্থমেব করণানাং প্রবৃত্ত্যা
 ফলস্ত পুরুষনিষ্ঠতারা এবৌচিত্যাৎ । অতোহত্মাপি স এব মুখ্যঃ সিদ্ধান্তঃ ।
 ন চ পুরুষবোধস্বরূপস্ত নিত্যতয়া কথং ফলত্বমিতি বাচ্যম্ । কেবলস্ত
 নিত্যত্বেহপ্যর্থোপরক্তস্ত কার্যত্বাৎ । পুরুষার্থোপরাগন্তব্য বা ফলত্বাদিতি ।
 অত্রেয়ঃ প্রক্রিয়া । ইন্দ্রিয়প্রণালিকয়ার্থসম্বন্ধকর্ষণে লিঙ্গজ্ঞানাদিনা বাদৌ
 বুদ্ধেরর্থাকার্য বৃত্তির্জায়তে তত্র চেন্দ্রিয়সম্বন্ধকর্ষজা প্রত্যক্ষা বৃত্তিরিন্দ্রিয়-
 বিশিষ্টবুদ্ধ্যাপ্রিতা নয়নাদিগতপিত্তাদিদোষৈঃ পিত্তাদ্যাকারবৃত্ত্যাদয়াদিতি
 বিশেষঃ । সা চ বৃত্তিরর্থোপরক্তা প্রতিবিম্বরূপেণ পুরুষাক্রূঢ়া সতী, ভাসতে
 পুরুষশ্যাপরিণামিতয়া বুদ্ধিবৎ স্বতোহর্থাকারত্বাসম্ভবাৎ । অর্থাকারতয়া
 এব চার্থগ্রহণত্বাৎ । অন্তস্ত দুর্লভত্বাদিতি । তদেতদ্ব্যকৃতি জপাফটিকয়ো-

হয় । অথবা পুরুষার্থের যে উপরাগ, তাহাই ফল । এইক্ষণ এইরূপ প্রক্রিয়া
 হইতেছে যে, ইন্দ্রিয়ব্যাপারদ্বারা অর্থসম্বন্ধকর্ষ অথবা লিঙ্গজ্ঞানহেতু
 আদিতে যে বুদ্ধির অর্থাকারে বৃত্তি জন্মে, তাহাতে যে ইন্দ্রিয়সম্বন্ধকর্ষ-
 জন্ত প্রত্যক্ষবৃত্তি হয়, তাহা ইন্দ্রিয়বিশিষ্ট বুদ্ধির আশ্রিত ; যেহেতু
 চক্ষুতে পিত্তাদিজন্ত দোষ হইলে পিত্তাদি আকারে বৃত্তির উদয় হইয়া
 থাকে । অর্থের উপরাগবিশিষ্ট সেই বৃত্তি প্রতিবিম্বরূপে পুরু-
 ষেতে আকৃষ্ট হইয়া প্রকাশ পায় । যেহেতু পুরুষ অপরিণামী, স্তূতরাং
 বুদ্ধির স্তায় তাহার স্বতঃসিদ্ধ অর্থাকারত্বসম্ভব নাই এবং অর্থাকাররূপা
 বৃত্তিই অর্থগ্রহণ করে । এই বিষয়ে অন্তান্ত কারণনির্ণয় করা হুঃসাধ্য ।
 এইক্ষণ ইহাই বক্তব্য যে, উক্ত উপরাগ জবাফটিকাতির স্তায় নহে, অর্থাৎ
 যেমন জবাপুষ্পের নিকটে ফটিক থাকিলে সেই ফটিক জবার উপরাগে
 রঞ্জিত হয়, পুরুষের উপরাগ সেইরূপ নহে, উহাই অভিমান, যোগসূত্রেও
 ইহা লিখিত আছে । স্মৃতিতে লিখিত আছে যে, যেমন সরোবরেতে
 তটস্থ বৃক্ষের প্রতিবিম্ব পতিত হয়, সেইরূপ চিন্ময় নির্মল দর্পণস্বরূপ
 পুরুষেতে সমস্ত বস্তু প্রতিবিম্বিত হইয়া থাকে । যোগভাষ্যে বলিয়াছেন
 যে, পুরুষই বুদ্ধিপ্রতিবিম্বের আশ্রয়, এই নিমিত্ত পুরুষ কূটস্থ, চিজপ ও

রিব নোপরাগঃ কিস্তিভিমান ইতি । যোগসূত্রং চ । বৃত্তিসাক্ষ্যমিতর-
 ত্রেতি । স্মৃতিরপি—“তস্মিন্শিদ্ধপ্ৰণে ক্ষারে সমস্তা বস্তুদৃষ্টয়ঃ । ইমান্তাঃ
 প্রতিবিষন্তি সরসীব তটক্রমাঃ ॥” ইতি । যোগভাষ্যে বুদ্ধেঃ প্রতিসং-
 বেদী পুরুষ ইতি প্রতিধ্বনিবৎ প্রতিসংবেদঃ সংবেদনপ্রতিবিষন্তস্তাশ্রয়
 ইত্যর্থঃ । এতেন পুরুষাণাং কূটস্থবিভূচিক্রপদ্বৈপি ন সৰ্বদা সৰ্বভাসন-
 প্রসঙ্গঃ । অসঙ্গতয়া স্বতোহর্থাকারত্বাভাবাৎ । অর্থাকারতাং বিনা চ
 সংযোগমাত্রোণার্থগ্রহণশ্রীতীন্দ্রিয়াদিস্থলে বুদ্ধাবদৃষ্টত্বাদিতি । পুরুষে চ
 স্বস্ববুদ্ধিরূপীণামেব প্রতিবিষার্পণসামর্থ্যমিতি ফলবলাৎ কল্পাতে । যথা
 রূপবতামেব জলাদিসু প্রতিবিষনসামর্থ্যং নেতরন্ত্রেতি । রূপবৎ চ ন
 সামান্ততঃ প্রতিবিষপ্রয়োজকং শব্দস্তাপি প্রতিধ্বনিরূপপ্রতিবিষদর্শনাৎ ।
 ন চ শব্দজ্ঞাতং শব্দান্তরমেব প্রতিধ্বনিরिति বাচ্যং স্ফটিকলোহিত্যাদেৱপি
 জপাসন্নিকৰ্ষজ্ঞতাৱন্ত্যা প্রতিবিষমিথ্যাসিদ্ধান্তকৃতেরিতি । প্রতিবিষশ্চ

বিভূ হইলেও তাহাতে সৰ্বদা সকল পদার্থের প্রকাশ হয় না । কারণ
 পুরুষ অসঙ্গবিধায় তাহার স্বতঃসিদ্ধ অর্থাকারতা নাই । অর্থাকারতা না
 থাকিলে সংযোগদ্বারা অর্থের গ্রহণ হয় না । ঐরূপ অর্থগ্রহণবুদ্ধিতে
 দৃষ্ট হয় না বিধায় উহাকে অতীন্দ্রিয় বলা যায় । পুরুষেতে স্বস্ববুদ্ধি-
 বৃত্তিরই প্রতিবিষ পতিত হয় । যেমন জলাদিতে রূপবৎ পদার্থেরই প্রতি-
 বিষ দেখা যায়, কিন্তু যাহার রূপ নাই, জলাদিতে তাহার প্রতিবিষও হয় না ।
 কেবল রূপই যে প্রতিবিষের প্রয়োজক, তাহাও নহে । শব্দেরও ধ্বনিরূপ
 প্রতিবিষ দৃষ্ট হয় । কেবল শব্দান্তরই যে শব্দজ্ঞাত প্রতিবিষ, তাহাও বলা
 যায় না । যেহেতু জবাপুন্শের সন্নিধানে স্ফটিকের লোহিত্যরূপ প্রতিবিষ
 হইয়া থাকে ; সুতরাং প্রতিবিষের মিথ্যাসিদ্ধান্তের হানি হইতেছে ।
 অতএব জানা যাইতেছে যে, প্রতিবিষ বুদ্ধিরই পরিণামবিশেষ । উহা
 বিদ্বাকারে জলাদিতে প্রকাশ পায় । কেহ কেহ বলেন, চৈতন্য বুদ্ধি-
 বৃত্তিতে প্রতিবিষিত হইয়া স্বীয় বৃত্তিপ্রকাশ করে এবং সেই বুদ্ধিবৃত্তিগত
 প্রতিবিষই চৈতন্যের বিষয় । কদাচ চৈতন্যে বৃত্তির প্রতিবিষ নাই ;
 ইহাও অসংপক্ষ । ইতিপূর্বে যে সকল শাস্ত্র প্রদর্শিত হইয়াছে, তাহার

বুদ্ধেরেব পরিণামবিশেষো বিজ্ঞানকারো জ্ঞানাদিগত ইতি মন্তব্যম্ । কেচিৎ
তু বুদ্ধৌ প্রতিবিশ্ৰিতং সদেব চৈতন্যং বুদ্ধিং প্রকাশয়তি তথা বুদ্ধিগতপ্রতি-
বিশ্ব এব বুদ্ধৌ চৈতন্যবিষয়তা ন তু চৈতন্যে বুদ্ধিপ্রতিবিশ্বোহন্তীত্যাহঃ ।
তদসৎ । উপদর্শিতশাস্ত্রবিরোধেন কেবলতর্কশাস্ত্রপ্রযোজকত্বাৎ । বিনিগমনা-
বিরহেণ বুদ্ধিচৈতন্যয়োঃ প্রত্যয়বিষয়তাসম্বন্ধরূপতয়া প্রত্যয়স্বিন্নভ্রান্তপ্রতি-
বিশ্বসিদ্ধেষ্চ । বাহ্যস্থলেহর্থীকারতয়া এব বিষয়তারূপস্বসিদ্ধান্তরেহপি তত্ত-
দর্থীকারতয়া এব বিষয়তাস্তৌচিচ্যাজ্ঞেতি । যে তু তার্কিকা জ্ঞানশ্চ বিষ-
য়তাং নেচ্ছন্তি তন্মতে জ্ঞানব্যক্তীনাং অমুগমকধর্মীভাবেন ঘটবিষয়কং পট-
বিষয়কং জ্ঞানমিত্যাদ্যমুগতব্যবহারানুপপত্তিঃ । কেচিৎ তু তার্কিকা অনন্যৈ-
বানুপপত্ত্যা বিষয়তামতিরিক্তপদার্থমাছঃ । তদপ্যসৎ । অমুভূয়মানামর্থী-
কারতাং বিহার্য বিষয়তাস্তরকল্পনে গৌরবাদিতি । নহু তথাপি স্বপ্নোপাধি-

সহিত বিরোধপ্রযুক্ত কেবল তর্কের প্রয়োজকতা হইতে পারে না । যেহেতু
শাস্ত্রবিরুদ্ধ তর্ক সর্বথা অগ্রাহ্য । বিশেষতঃ বিনিগমকাত্মবাহেতু বুদ্ধিবুদ্ধি
ও চৈতন্য ইহার পরস্পরের বিষয় হইলে পরস্পরের প্রতি পরস্পরের প্রতি-
বিশ্ব হইতে পারে, অর্থাৎ বুদ্ধিতে চৈতন্যপ্রতিবিশ্ব এবং চৈতন্যে বুদ্ধি-
প্রতিবিশ্বের প্রসঙ্গ হয় । বাহ্যবিষয়ে অর্থীকারতাপ্রযুক্ত সেই অর্থীকার-
তাই বিষয় হয় । যে তার্কিকেরা জ্ঞানের বিষয়তা ইচ্ছা করেন না, তাঁহা-
দিগের মতে জ্ঞানের অমুগমক ধর্মীভাব প্রযুক্ত “এইটী ঘটবিষয়ক জ্ঞান
এবং এইটী পটবিষয়ক জ্ঞান” ইত্যাদি অমুগত ব্যবহারের অনুপপত্তি হয় ।
তাঁহাদিগের মতে জ্ঞানের পার্থক্যাব্যবশ্যতঃ সকল জ্ঞানই একরূপে প্রকাশ
পাইতে পারে । আর যে তার্কিকেরা উক্ত অনুপপত্তির ভয়ে বিষয়তাকে
অতিরিক্ত পদার্থ বলিয়া স্বীকার করেন, তাঁহাও অসৎ পক্ষ । যে অর্থী-
কারতার অনুভব হইতেছে, তাকে পরিত্যাগ করিয়া বিষয়তারূপ অতি-
রিক্ত পদার্থকল্পনার গৌরব হয় । অতএব বিষয়তা অতিরিক্ত পদার্থ
বলিয়া গণ্য হইতে পারে না । তথাপি যদি বল, আপন আপন উপাধিগত
বুদ্ধিই বুদ্ধিবুদ্ধি ও চৈতন্য এই উভয়ের পরস্পর বিষয়তা হউক, তাহা
হইলে আপন আপন উপাধিগত বুদ্ধিধরূপে অমুগত হইতে পারে, অর্থী-

তৎসিদ্ধৌ সর্বসিদ্ধেনাধিক্যাসিদ্ধিঃ ॥ ৮৮ ॥

বৃত্তিরূপেব বৃত্তিচৈতন্ত্বরোরন্তোন্তবিষয়তাস্ত্ব শ্রোপাধিবৃত্তিষ্মেনেবাহুগমাদল-
মাকারাধ্যপ্রতিবিম্বয়েনেনি চেন্ন । প্রতিবিম্বঃ বিনা স্বত্বশ্রাপি দুর্লভত্বাৎ ।
স্বত্বং হি স্বভূক্তবৃত্তিবাসনাবস্বম্ । ভোগশ্চ জ্ঞানম্ । তথা চ বিষয়তালক্ষ-
ণস্ত্ব বিষয়সামগ্রীঘটিতত্বেনাত্মাশ্রয়ঃ । তস্মাদচৈতন্ত্বচৈতন্ত্বরোরন্তোন্তবিষয়তা-
রূপোহন্তোন্তশ্রিন্নন্তোন্তপ্রতিবিম্বঃ সিদ্ধঃ । অধিকন্ত্ব যোগবার্ত্তিকে দ্রষ্টব্য-
মিতি দিক্ । অত্রায়ং প্রমাত্রাদিবিভাগঃ । “প্রমাতা চেতনঃ শুদ্ধঃ প্রমাণং
বৃত্তিরেব নঃ । প্রমার্থীকারবৃত্তীনাং চেতনে প্রতিবিম্বনম্ ॥ প্রতিবিম্বিত-
বৃত্তীনাং বিষয়ো মেয় উচ্যতে । সাক্ষাদর্শনরূপঃ চ সাক্ষিৎ বক্ষ্যতি স্বয়ম্ ॥
অতঃ শ্রুত্ব কারণাভাবাদবৃত্তে: সাক্ষ্যেব চেতনঃ । বিম্বাদে: সর্বসাক্ষিৎ
গৌণং লিঙ্গাদ্যভাবতঃ ॥” ইতি ॥ ৮৭ ॥

নহু “যথা প্রকাশয়ত্যেকঃ কৃৎস্নং লোকমিমং রবিঃ । ক্ষেত্রং ক্ষেত্রী তথা

কারাধ্য প্রতিবিম্বয়ের স্বীকার করি কেন ? ইহাও বলা যায় না, যেহেতু
প্রতিবিম্ব্যতিরেকে স্বেষের নিরূপণ অসাধ্য । এস্থলে স্বভূক্তবৃত্তি বাস-
নাই স্বত্বশব্দের অর্থ এবং ভোগ শব্দের অর্থ জ্ঞান ; সুতরাং বিষয়তাদ্বারা
বিষয়তার নিরূপণরূপ আত্মাশ্রয়দোষ হয় । অতএব অচৈতন্ত্ব ও চৈতন্ত্ব
এই উভয়ের পরস্পর বিষয়তাক্রূপই পরস্পরের প্রতি প্রতিবিম্ব বলিয়া সিদ্ধ
হইল । ইহার সবিশেষ যোগবার্ত্তিকে দ্রষ্টব্য । এইক্ষণ প্রমাণকর্ত্তাদিগের
যে বিশেষ শাস্ত্রে উক্ত আছে, তাহা প্রদর্শন করিয়া উক্ত মীমাংসা বদ্ধমূল
করিতেছেন ।—প্রমাণকর্ত্তা চেতন ও শুদ্ধ, সেই প্রমাণকর্ত্তার যে বৃত্তি,
তাহাই প্রমাণ এবং সেই প্রমার যে অর্থাংকারবৃত্তি, তাহাই চেতনে প্রতি-
বিম্বিত হয় । প্রতিবিম্ববৃত্তির যে বিষয়, তাহাই অনুমেন । সেই অনুমেন-
বিষয়ের যে দর্শন, তাহাকে সাক্ষিৎ বলা যায় । অর্থাৎ পুরুষ দর্শন
করেন বলিয়াই তাহাকে সর্বসাক্ষী বলা যায়, অতএব জানা যায় যে,
যিনি কারণাভাবেও বৃত্তির সাক্ষীস্বরূপ, তিনিই চেতন । বিম্বপ্রভৃতির
যে সর্বসাক্ষিৎ উক্ত আছে, তাহা গৌণ ॥ ৮৭ ॥

“যেমন এক রবি এই সমস্ত লোকপ্রকাশ করেন, সেইরূপ এক আত্মা

কৃৎসং প্রকাশয়তি ভারত ॥” ইত্যাদিবাक्यে উপমানাদি প্রকৃতিপুরুষবিবেকে
প্রমাণমুপপত্তং তৎ কথমুচ্যতে ত্রিবিধমিতি তত্রাহ । ত্রিবিধপ্রমাণসিদ্ধৌ
চ সৰ্বস্বার্থস্ত সিদ্ধেৰ্ণ প্রমাণাধিক্যং সিদ্ধ্যতি গৌরবাদিত্যর্থঃ । অতএব
মহুনাপি প্রমাণত্রয়মেবোপপত্তম্ । “প্রত্যক্ষমহুমানং চ শাস্ত্রং চ বিবিধা-
গমম্ । ত্রয়ং সুবিদিতং কার্য্যং ধৰ্ম্মশুদ্ধিমভীপ্সতা ॥” ইতি । উপমানৈতিহা-
দীনাং চাহুমানশব্দয়োঃ প্রবেশঃ । অনুপলক্ষ্যাদীনাং চ প্রত্যক্ষে প্রবেশ
ইতি । উক্তবাक्यে চেদমহুমানমভিপ্রেতম্ । আপাদতলমন্তকং কৃৎসং
স্বব্যতিরিক্তেনৈকেন প্রকাশঃ স্বয়মপ্রকাশত্বাৎ ত্রৈলোক্যবদिति । তেজ-
শ্চৈতন্তসাধারণং চ প্রকাশত্বমথণ্ডোপাধিঃ প্রকাশব্যবহারনিয়ামকতয়া সিদ্ধ
ইতি ॥ ৮৮ ॥

সকল দেহ প্রকাশ করেন, ইত্যাদি বাক্যে জানা যাইতেছে যে, প্রকৃতি-
পুরুষের বিবেকে উপমানাদিরও প্রমাণতা আছে, অতএব প্রমাণের ত্রৈবিধ্য
কিহুপে সুসঙ্গত হইতে পারে ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—ত্রিবিধ প্রমাণেই
সৰ্বপ্রকার অর্থসিদ্ধি আছে ; সুতরাং অধিক প্রমাণকল্পনায় গৌরব হয় । এই
নিমিত্ত ত্রিবিধ প্রমাণভিন্ন উপমানাদিকে প্রমাণ বলিয়া স্বীকার করি না ।
মহুও ত্রিবিধ প্রমাণেরই উপভাস করিয়াছেন, প্রত্যক্ষ, অনুমান ও বিবিধ
আগমশাস্ত্র, ধৰ্ম্মশুদ্ধির অভিলাষী ব্যক্তির উক্ত ত্রিবিধ প্রমাণকেই
কার্য্যসিদ্ধির প্রয়োজক বলিয়া জানেন । উপমান ও ঐতিহ্যপ্রভৃতি প্রমাণ
অনুমান ও শব্দের অন্তর্গত এবং অনুপলক্ষিপ্রভৃতি প্রমাণ প্রত্যক্ষের অন্ত-
র্নিবিষ্ট ; সুতরাং ত্রিবিধ প্রমাণেরই সৰ্বত্র উপপত্তি আছে, অস্তান্ত প্রমাণ-
স্বীকারে গৌরবমাত্র । এইরূপ উক্ত বাক্যে এইরূপ অনুমান হইতেছে যে,
যেমন এই জিভুবন স্বয়ং প্রকাশ পাইতে পারে না, উহা অন্তের প্রকাশ,
সেইরূপ আপাদমন্তকাস্ত সমস্ত শরীর স্বয়ং অপ্ৰকাশপ্রযুক্ত উহা অন্তের
প্রকাশ । এই অনুমানদ্বারা পুরুষই সকলের প্রকাশক বলিয়া প্রতীয়মান
হইল ॥ ৮৮ ॥

যৎ সম্বন্ধং সৎ তদাকারোল্লেখি বিজ্ঞানং তৎ প্রত্যক্ষম্ ॥৮৯॥

যোগিনামবাহ্যপ্রত্যক্ষত্বান্ন দোষঃ ॥ ৯০ ॥

পুরুষনিষ্ঠা প্রমেতি মুখ্যসিদ্ধান্তমাপ্রিত্য প্রমাণানাং বিশেষলক্ষণানি বক্তু-
মুপক্রমতে । সম্বন্ধং ভবৎ সম্বন্ধবন্ধাকারধারি ভবতি বদ্বিজ্ঞানং বুদ্ধিবৃত্তিস্তৎ
প্রত্যক্ষং প্রমাণমিত্যর্থঃ । অত্র সদিত্যস্তং হেতুগর্ভবিশেষণম্ । তথা চ
স্বার্থসম্নিকর্ষজন্যাকারশ্রয়ো বৃত্তিঃ প্রত্যক্ষং প্রমাণমিতি নিরূপ্যঃ । বৃত্তিঃ
সম্বন্ধার্থং স্পর্শতীত্যাগামিত্রাণ বৃত্তে: সম্নিকর্ষজন্তুসমিত্যাকারাশ্রয়গ্রহণম্ ।
চক্ষুরাদিদ্বারকবুদ্ধিবৃত্তিচ্চ প্রদীপস্ত শিখাতুল্যা বাহ্যার্থসম্নিকর্ষানন্তরমেব
তদাকারোল্লেখিনী ভবতীতি নাসম্ভবঃ ॥ ৮৯ ॥

ননু যোগিনামতীতানাগতবাবহিতবস্ত্তপ্রত্যক্ষেহব্যাপ্তিঃ সম্বন্ধবন্ধাকার-
ভাবাদিত্যাশঙ্ক্য তস্তালক্ষ্যেণ সমাধতে । ঐন্দ্রিয়কপ্রত্যক্ষমেবাত্র লক্ষ্যং

“প্রমাজ্ঞান পুরুষনিষ্ঠ” এই মুখ্য সিদ্ধান্ত আশ্রয় করিয়া প্রমাণের বিশেষ
লক্ষণনিরূপণ করিতেছেন।—যে বিজ্ঞান কোন পদার্থে সম্বন্ধ হইয়া সেই
সম্বন্ধ বস্তুর আকার ধারণ করে, সেই বিজ্ঞান, অর্থাৎ বুদ্ধিবৃত্তিই প্রত্যক্ষ
প্রমাণ বলিয়া অভিহিত হয় । স্বার্থসম্নিকর্ষজন্তু আকারের আশ্রয় যে
বুদ্ধিবৃত্তি, তাহাই প্রত্যক্ষ প্রমাণ, অর্থাৎ কোন পদার্থ নিকটবর্তী হইলে বুদ্ধি-
বৃত্তি সেই পদার্থের আকারধারণ করে; এই বুদ্ধিবৃত্তিকেই প্রত্যক্ষ প্রমাণ
বলা যায় । ইহাই নিষ্কণ্টক অর্থ । “বৃত্তিঃ সম্বন্ধার্থং স্পর্শতি” এই আগামী-
শ্রুত্রে জানা যায় যে, বুদ্ধিবৃত্তি পদার্থের সম্নিকর্ষজন্তু নহে, এই নিমিত্ত বুদ্ধিবৃত্তি
পদার্থের আকারের আশ্রয় বলিয়া উক্ত হইল । চক্ষুরাদিদ্বারা বৃত্তি জন্মে, এই
বুদ্ধিবৃত্তি প্রদীপের শিখাতুল্যা; অর্থাৎ প্রদীপ যেমন শিখাদ্বারা প্রকাশ
পায়, সেইরূপ বুদ্ধিবৃত্তিও চক্ষুরাদিদ্বারা প্রকাশ পাইয়া থাকে, উহা চক্ষুরাদি-
দ্বারা উৎপন্ন হয় না । বাহ্যার্থের সম্নিকর্ষ হইলে তাহার পরক্ষণেই বুদ্ধিবৃত্তি
সেই বাহ্যার্থের আকার ধারণ করে, এই নিমিত্ত অসম্ভবদোষ নাই ॥ ৮৯ ॥

যদি বাহ্যার্থে সম্নিকর্ষ হইলে বুদ্ধিবৃত্তি সেই বস্তুর আকার গ্রহণ করে,
তাহাতেই প্রত্যক্ষ হয় বল, তাহাহইলে যোগিদ্বিগের যে অতীত, অনা-

লীনবস্তুলক্কাতিশয়সম্বন্ধাদ্যাদোষঃ ॥ ৯১ ॥

যোগিনশ্চাবাহপ্রত্যক্ষকাঃ । অতো ন দোষো ন তৎপ্রত্যক্ষেইব্যাপ্তি-
রিত্যর্থঃ ॥ ৯০ ॥

বাস্তবং সমাধানমাহ । অথবা তদপি লক্ষ্যমেব তথাপি ন দোষো
নাব্যাপ্তিঃ বতো লীনবস্ত্ব লক্ষ্যযোগজ্ঞর্নজ্ঞাতীশয়স্ত যোগিচিত্তস্ত সম্বন্ধো
ঘটত ইত্যর্থঃ । অত্র লীনশব্দঃ পরাভিপ্রেতাসন্নিকৃষ্টবাচী সংকার্যবাদিনাং
হুতীতাদিকমপি স্বরূপতোহস্তীতি তৎসম্বন্ধঃ সম্ভবেদিত্তি ব্যবহিতবিপ্রকৃষ্টেবু
সম্বন্ধহেতুবিধয়া লব্ধাতিশয়েতি বিশেষণম্ । অতিশয়শ্চ ব্যাপকত্বং বৃত্তিপ্রতি-
বন্ধকতমোমিবৃত্তাদিশ্চেতি । ইদং চাত্ৰাবধেয়ম্ । যৎসম্বন্ধং সদিত্তি পূর্ব-
নৃত্রে বুদ্ধ্যেরর্থসন্নিকষঠৈব । প্রত্যক্ষহেতুতালভাৎ প্রত্যক্ষসামান্ত্রে বাহ্যার্থ-

গত ও ব্যবহিত বস্তুর প্রত্যক্ষ হয় বলিয়া যে প্রসিদ্ধি আছে, এইক্ষণ সেই প্রসি-
দ্ধির অন্তর্থা দেখা যাইতেছে । যেহেতু অতীতাদি বস্তুর সন্নিকর্ষ নাই ; সুতরাং
তাহার আকারগ্রহণও সম্ভবিত্তে পারে না । এই আশঙ্কায় অতীতাদি পদার্থ
যোগিগণের প্রত্যক্ষস্থল নহে, এইরূপে সমাধান করিতেছেন ।—ইন্দ্রিয়-
জ্ঞাত প্রত্যক্ষই পূর্বোক্তপ্রত্যক্ষলক্ষণের লক্ষ্য । যোগিগণের বাহ্যবিষয়ে
প্রত্যক্ষ নাই, সুতরাং তাহাদিগের সম্বন্ধে কোন দোষ হইতে পারে না ।
যোগিদিগের কোনরূপ ইন্দ্রিয়ব্যাপার নাই, তাহার বাহ্যেইন্দ্রিয়ব্যাপারে
বিরত হইয়া সর্বদা যোগসাধনে নিমগ্ন থাকেন, এইনিমিত্ত যোগিগণের
প্রত্যক্ষ উল্লেখ করিয়া নৃত্রে দোষারোপ হইতে পারে না ॥ ৯০ ॥

এইক্ষণ পূর্বোক্ত প্রত্যক্ষলক্ষণের প্রকৃত সমাধান করিতেছেন ।—যদি
যোগিদিগের প্রত্যক্ষও উক্ত লক্ষণের লক্ষ্য বলিয়া স্বীকার কর, তাহা-
হইলেও কোন দোষ, অথবা লক্ষণের অব্যাপ্তি হইতে পারে না ; যেহেতু
যোগবলে যোগিগণের চিত্ত অতীতাদি পদার্থেও সম্বন্ধ হইতে পারে,
অর্থাৎ যে বস্ত অসন্নিকৃষ্ট, তাহাতেও যোগিগণের চিত্তসম্বন্ধ ঘটে, বিশেষতঃ
বাহ্যার সংকার্যবাদী, তাহাদিগের মতে অতীতাদি পদার্থ থাকে । তাহার
কার্য্যমাত্রকেই নিত্য বলিয়া থাকেন; তাহাদিগের মতে কোন পদার্থেরই

সাধারণে বুদ্ধার্থসম্বন্ধিৰ্ভাব এব কারণম্ । ইন্দ্রিয়সম্বন্ধিৰ্ভাব চাক্ষুষাদিপ্রত্যক্ষেষু
বিশিষ্টৈষ্যেব কারণানি । নন্তেবমিন্দ্রিয়সম্বন্ধিৰ্ভাবযোগজধৰ্ম্মাদ্যভাবোহপি বুদ্ধ্যা
বাহ্যার্থপ্রত্যক্ষাপত্তিঃ । মৈবম্ । তমঃপ্রতিবন্ধেন তদানীং বুদ্ধিসম্বত্ত বৃত্তা-
সম্ভবাৎ । তচ্চ তমঃ কদাচিদর্থেজ্ঞিয়ম্নোঃ সম্বন্ধিৰ্ভাবঃ কদাচিচ্চ যোগজধৰ্ম্মে-
ণাপসর্ধ্যতে । অজ্ঞানসংযোগেন নয়নমালিন্তবৎ । ন চৈবং তদ্ব্যক্তোরেব তদ-
বৃত্তিতি ন্যায়েনেজ্ঞিয়সম্বন্ধিৰ্ভাবদেববাহ্যার্থপ্রত্যক্ষসামান্যহেতুতাস্বিত্তি । বাচ্যঃ
অবুপ্ত্যাদৌ তমসো বুদ্ধিবৃত্তিপ্রতিবন্ধকত্বসিদ্ধিঃ । “সম্বাদজাগরণং বিদ্যাভ্রজসা
অপ্নমাদিশেৎ । প্রস্থাপনং তু তমসা তুরীয়ং ত্রিষু সম্ভবতম্ ॥” ইত্যাদিস্মৃতিভাঃ
অবুপ্ত্যাদৌ বৃত্তিপ্রতিবন্ধকাস্তুরাসম্ভবাচ্চ । চাক্ষুষবৃত্তাবপি তমসঃ প্রতিবন্ধ-

বিনাশ নাই ; অতএব অতীতাদি বস্তুতে সম্বন্ধের সম্ভব আছে । যোগি-
দিগের চিন্ত সর্বব্যাপক, অতএব সর্ববিষয়েই তাঁহাদিগের সম্বন্ধ হইতে
পারে । এইরূপ ইহাই অবধারিত হইতেছে যে, “অসৎসম্বন্ধঃ সৎ” এই পূর্বোক্ত-
স্থত্রে বুদ্ধির বিষয়সম্বন্ধিৰ্ভাব প্রত্যক্ষহেতু বলিয়া জানা যায় । অতএব
সামান্য প্রত্যক্ষই বাহ্যার্থ সাধারণ, তদ্বিষয়ে বুদ্ধির অর্থসম্বন্ধিৰ্ভাব কারণ ।
চাক্ষুষাদি প্রত্যক্ষেই ইন্দ্রিয়সম্বন্ধিৰ্ভাবের কারণতা জানা যায় । যদি বুদ্ধি ও
অর্থসম্বন্ধিৰ্ভাব প্রত্যক্ষসামান্যের প্রতি কারণ হইল, তাহাহইলে ইন্দ্রিয়-
সম্বন্ধিৰ্ভাব ও যোগজধৰ্ম্মাদির অভাবেও প্রত্যক্ষ হইতে পারে ; কিন্তু এইরূপ
প্রত্যক্ষ অসম্ভব বলিয়া বিখ্যাত কেন ? ইহার উত্তর এই যে, তমঃপ্রতি-
বন্ধকবলেই সেই স্থলে বুদ্ধিবৃত্তির সম্ভব হয় না । ঐ তমঃ কোন স্থলে
ইন্দ্রিয়সম্বন্ধিৰ্ভাবদ্বারা, কোন স্থলে বা যোগজ ধৰ্ম্মদ্বারা অপসারিত হইয়া থাকে ।
যেমন অজ্ঞানযোগে নয়নের মালিন্ত বিনষ্ট হয়, সেইরূপ ইন্দ্রিয়সম্বন্ধিৰ্ভাবও
যোগজধৰ্ম্মবলে তমঃপ্রতিবন্ধ হইয়া যায় । যদি ইন্দ্রিয়সম্বন্ধিৰ্ভাব হেতু হইল,
তাহাহইলে তাহার হেতু হইতেই সেই পদার্থের উৎপত্তি হয় । এই নিয়মা-
নুসারে ইন্দ্রিয়সম্বন্ধিৰ্ভাবদ্বি বাহ্য প্রত্যক্ষ সামান্যের প্রতি হেতু হউক ।
ইহা বলা যায় না, কারণ অসুপ্তিপ্রভৃতিতে তমঃই বুদ্ধিবৃত্তির প্রতিবন্ধক
বলিয়া প্রসিদ্ধি আছে । “সম্বত্ত্বা জাগরণং, মজোত্ত্বা নিদ্রা এবং তমো-
ত্ত্বা অসুপ্তিঃ” ইত্যাদি স্মৃতিবাক্যে জানা যায় যে, অসুপ্তিপ্রভৃতিতে

ঈশ্বরাসিদ্ধিঃ ॥ ৯২ ॥

দর্শনাচ্চ । যৎ তু শুদ্ধতর্কিকাঃ স্মৃশ্ণৌ বৃত্ত্যমুৎপাদার্থং জ্ঞানসামান্ত্রে স্বল্পানো-
যোগং কারণং কল্পয়ন্তি । তদসৎ । স্বগিহ্মিরোৎপত্তেঃ প্রাগপি কেবলবুদ্ধ্যা
স্বয়ম্ভবঃ সর্বপ্রত্যক্ষশ্রবণাৎ । স্বল্পানোযোগামুৎপাদেহপি তদসৎ এব নিমিত্ত-
তয়া বক্তব্যম্ভাচ্চ । কেবলতর্কস্তাপ্রতিষ্ঠাদোষপ্রত্যক্ষাচ্ছেতি দিক্ ॥ ৯১ ॥

নমু তথাগীশ্বরপ্রত্যক্ষেব্যাপ্তিঃ তন্ত নিত্যত্বেন সন্নিকর্ষজন্তাদিতি
তদ্রাহ । ঈশ্বরে প্রমাণাভাবস্ত দোষ ইত্যমুবর্ততে । অয়ং চেশ্বরপ্রতিষেধ
একদেশিনাং প্রোচবাদেনৈবতি প্রাগেব প্রতিপাদিতম্ । অন্তথা হীশ্বর-

তমোভিন্ন বুদ্ধিবৃত্তির প্রতিবন্ধক আর নাই । যদি তমই বুদ্ধিবৃত্তির প্রতি-
বন্ধক না হইবে, তাহাহইলে স্মৃশ্ণিকালে প্রত্যক্ষ হয় না কেন ? এবং
চাক্ষুর্বাণি প্রত্যক্ষেও তমোশৃণের প্রতিবন্ধকতা দেখা যায় । শুদ্ধ তর্কিকেরা
যে স্মৃশ্ণিকালে বৃত্তির অমুৎপত্তির নিমিত্ত জ্ঞানসামান্ত্রের প্রতি স্বল্পমনঃ-
সংযোগকে কারণ বলিয়া স্বীকার করে, তাহাও সৎ নহে । যেহেতু স্বগি-
হ্মির উৎপত্তির পূর্বেও কেবল বুদ্ধিধারা ব্রহ্মার সর্ববিষয়ে প্রত্যক্ষ
শ্রবণ আছে, বিশেষতঃ স্বল্পমনঃসংযোগ না হইলেও তমই নিমিত্ত বলিয়া
কথিত হইবে । আর কেবল তর্ক অপ্রতিষ্ঠাদোষে দুষিত ; স্মৃতরাং কেবল
তর্কধারা কোন পদার্থ স্থিরীকৃত হইতে পারে না ॥ ৯১ ॥

এইরূপ ঈশ্বরপ্রত্যক্ষে অব্যাপ্তি দেখিতেছি, অর্থাৎ প্রত্যক্ষের যেরূপ
লক্ষণ নির্ধারিত হইল, এই লক্ষণদ্বারা ঈশ্বরপ্রত্যক্ষকে লক্ষিত করা যাইতে
পারে না, কারণ ঈশ্বর নিত্য, তাঁহার সন্নিকর্ষজন্ত নাই, এই আশঙ্কায়
বলিতেছেন,—ঈশ্বরসিদ্ধিতেই কোন প্রমাণ নাই, তাঁহার প্রত্যক্ষ অসিদ্ধ
হইল, ইহাতে আর দোষ কি ? এইরূপ ঈশ্বরপ্রতিষেধ কেবল অল্পজ্ঞ ব্যক্তি-
দিগের সাহস্কার বাক্যমাত্র বলিয়া পূর্বেই প্রতিপাদিত হইয়াছে । তবে
ঈশ্বরের উক্তরূপ প্রত্যক্ষের অসিদ্ধি, ইহাই প্রকৃতার্থ ; অন্তথা “ঈশ্বরাসিদ্ধিঃ”
এইরূপ সূত্র না করিয়া “ঈশ্বরাত্বাৎ” এইরূপ সূত্র করা উচিত ছিল ।
ঈশ্বরস্বীকার করিলে, সন্নিকর্ষের স্রজাতীয়রূপেই প্রত্যাক্ষলক্ষণ নির্ধারন

মুক্তবদ্ধয়োরনুতরাভাবান্ন তৎসিদ্ধিঃ ॥ ১৩ ॥

উভয়থাপ্যসৎকরত্বম্ ॥ ১৪ ॥

মুক্তাঙ্গনঃ প্রশংসা উপাসা সিদ্ধন্ত বা ॥ ১৫ ॥

ভাবাদিত্যেবোচ্যেত । ঈশ্বরভূপগমে তু সন্নিবর্ষজন্তজাতীয়ত্বমেব প্রত্যক্ষ-
লক্ষণং বিবক্ষিতং সাজাত্যং চ জ্ঞানত্বসাক্ষাদ্ব্যাপ্যজাত্যেতি ভাবঃ ॥ ১২ ॥

ঐতিশ্চুতিভ্যাং কথমীশো ন সিদ্ধ্যতীত্যাকাজ্জায়াং তর্কবিরোধঃ লৌকিক-
মেব বাধকমাহ । ঈশ্বরোহভিমতঃ কিং ক্লেশাদিসমুক্তো বা তৈর্বন্ধো বা ।
অনুতরত্বাপ্যসম্ভবান্নৈশ্বরসিদ্ধিরিত্যর্থঃ ॥ ১৩ ॥

মুক্তত্বে সতি স্রষ্টৃদ্বাদ্যক্ষমত্বং তৎপ্রয়োজকভিমানরাগাদ্যভাবাৎ । বদ্ধত্বে-
হপি মুচ্যমান স্রষ্ট্যাদিক্ষমত্বমিত্যর্থঃ ॥ ১৪ ॥

নন্থেবমীশ্বরপ্রতিপাদকশ্রুতীনাং কা গতিস্তজাহ । বধাযোগং কাচিৎ

করিতে হয় । তাহাহইলে ঈশ্বরপ্রত্যক্ষকেও সন্নিবর্ষের সজাতীয় বলা
যাইতে পারে ॥ ১২ ॥

পূর্ব্ব সূত্রার্থে যদি ঈশ্বরেরই অসিদ্ধি হইল, ঈশ্বরসাধক ঐতিশ্চুতির
উপায় কি ? ঐতিশ্চুতি-প্রমাণেও ঈশ্বরসিদ্ধি দেখা যায় । এই আকাজ্জায়
তর্কবিরোধরূপ লৌকিক বাধপ্রদর্শন করিতেছেন ।—যদি ঈশ্বরই অভিমত
হয়েন, তবে বল দেখি, তিনি কি ক্লেশাদিশূন্ত, অথবা ক্লেশাদিহারা বদ্ধ ?
কিন্তু ঈশ্বরের ক্লেশাদিশূন্ত ও ক্লেশাদিবদ্ধ উভয়ই অসম্ভব ; সুতরাং
ঈশ্বরের অসিদ্ধি হইতেছে ॥ ১৩ ॥

পূর্ব্ব সূত্রার্থের কারণপ্রদর্শন করিতেছেন, ঈশ্বরকে মুক্ত স্বীকার করিলে
স্রষ্ট্রবিষয়ে তাঁহার অক্ষমতা দেখা যায়, যেহেতু অভিমান ও রাগাদি
ইহারাই স্রষ্ট্রের প্রয়োজক, মুক্তের অভিমানাদি নাই ; সুতরাং ঈশ্বরকে মুক্ত
বলা যায় না । আর যদি বদ্ধ বল, তাহাহইলেও ঈশ্বরের মুচ্যপ্রযুক্ত
স্রষ্ট্রক্ষমতা নাই, ইহা স্বীকার করিতে হয় ; অতএব তাঁহাকে মুক্ত অথবা বদ্ধ
কিছুই বলিতে পার না ; সুতরাং ঈশ্বরের অসিদ্ধিই হইল ॥ ১৪ ॥

যদি ঈশ্বরের অসিদ্ধিই হইল, তবে ঈশ্বরপ্রতিপাদক ঐতিশ্চুতির উপায়

তৎসন্নিধানাদধিষ্ঠাতৃত্বং মণিবৎ ॥ ৯৬ ॥

শ্রুতিস্মৃক্তাশ্রয়ঃ কেবলাশ্রয়সামান্যস্ত জ্ঞেয়তাভিধানার সন্নিধিমাত্রৈশ্বৰ্য্যেণ স্ততিরূপা প্ররোচনার্থা । কাচিচ্চ সঙ্কল্পপূৰ্ব্বকশ্রষ্ট্বাদিপ্রতিপাদিকা শ্রুতিঃ সিদ্ধস্ত ব্রহ্মবিষ্ণুহরাদেবানিত্যেশ্বরতাভিমানাদিমতোহপি গোণনিত্যত্বাদিমত্বা-
নিত্যত্বাছাপাসাপরৈত্যর্থঃ ॥ ৯৫ ॥

নহু তথাপি প্রকৃত্যাদ্যধিলাধিষ্ঠাতৃত্বং শ্রয়মাণং নোপপদ্যতে লোকে
সঙ্কল্পাদিনা পরিণমনৈশ্বৰ্য্যধিষ্ঠাতৃত্বব্যবহারাদিত্যে তদ্রূপা । যদি সঙ্কল্পেন
শ্রষ্ট্বমধিষ্ঠাতৃত্বমুচ্যতে তদাশ্রয়ঃ দোষঃ স্তাৎ । অস্মাভিস্ত পুরুষস্ত সন্নিধানা-
দেবাধিষ্ঠাতৃত্বং শ্রষ্ট্বাদিরূপমিষাতে মণিবৎ । যথায়স্কান্তমণেঃ সান্নিধ্য-
মাত্রেণ শল্যানিকর্ষকত্বং ন সঙ্কল্পাদিনা তথৈবাদিপুরুষস্ত সংযোগমাত্রেণ

কি ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—ঈশ্বরপ্রতিপাদক কোন কোন শ্রুতি
সেই আশ্রয়সাধারণ ঈশ্বরের-জ্ঞেয়ত্বকথনের নিমিত্ত তাঁহার সন্নিধিমাত্র
ঐশ্বৰ্য্যদ্বারা স্ততিরূপ । আর সঙ্কল্পপূৰ্ব্বক শ্রষ্টিকর্তৃত্বাদিপ্রতিপাদিকা কোন
কোন শ্রুতি অভিমানাদিযুক্ত ব্রহ্মা-বিষ্ণু-হরাদি-অনিত্য ঈশ্বরের গোণ
নিত্যতাপ্রযুক্ত নিত্য পুরুষের উপাসনাপর, অর্থাৎ পুরুষের সন্নিধান-
মাত্র প্রকৃতি সৃষ্টি করেন ; সুতরাং এই সান্নিধ্যরূপ ঐশ্বৰ্য্যদ্বারা পরম পুরুষের
স্তব এবং ব্রহ্ম-বিষ্ণু-হরাদির অনিত্যত্বাপ্রযুক্ত নিত্য পুরুষের উপাসনা,
ইহাই শ্রুতির মর্ম্মার্থ ॥ ৯৫ ॥

পূৰ্ব্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, প্রকৃতির সন্নিধানই পুরুষের ঐশ্বৰ্য্য, তাহা-
হইলে পুরুষ যে, প্রকৃতিপ্রভৃতি অধিলের অধিষ্ঠাতা বলিয়া শ্রবণ আছে,
তাহার উপপত্তি হইতেছে না । সঙ্কল্পাদিদ্বারা যে পরিণাম, তাহাতে লোকে
পুরুষের অধিষ্ঠাতৃত্বব্যবহার হয়, ইহাই এই সূত্রে প্রতিপাদিত হইতেছে ।
যদি সঙ্কল্পাদিদ্বারা স্রষ্টিকর্তৃত্বাদিরূপ অধিষ্ঠাতৃত্বস্বীকার কর, তাহাহইলেই
পুরুষের অধিষ্ঠাতৃত্বাদির অল্পপত্তি দোষ হইতে পারে, আমরা মণির স্তায়
পুরুষের সান্নিধ্যবশতঃ স্রষ্টিকর্তৃত্বাদিরূপ অধিষ্ঠাতৃত্বস্বীকার করি । যেমন
অয়স্কান্ত মণির সন্নিধানমাত্রই শল্যাতির নিকর্ষণ হয়, সঙ্কল্পাদিদ্বারা হয় না,

প্রকৃতেষ্মহত্ত্বরূপেণ পরিণমনম্ । ইদমেব চ স্বেপাধিস্ৰষ্টৃষ্ণমিত্যর্থঃ । তথা চোক্তম্ । “নিরিচ্ছে সংস্থিতে রত্নে যথা লোহঃ প্রবর্ততে । সত্ত্বামাত্রেন দেবেন তথৈবেয়ং জগজ্জনিঃ ॥ অত আত্মনি কর্তৃত্বমকর্তৃত্বং চ সংস্থিতম্ । নিরিচ্ছ্বাদকর্তাসৌ কর্তা সন্নিধিমাভূতঃ ॥” ইতি । তদৈক্যত বহু স্তামিত্যাदि-
শ্রুতিস্ত কূলং পিপতিষতীতিবদগৌণী প্রকৃতেরান্নবহুতরগুণসংযোগাৎ । অথবা বুদ্ধিপূর্বকসৃষ্টিবিষয়মেতাদৃশবাক্যজাতং ন হাদিসর্গপরং তস্তাবুদ্ধিপূর্বকত্বস্বর-
ণাদিতি ভাবঃ । যথা কোশ্চে । “ইত্যেয প্রাকৃতঃ সর্গঃ সংক্ষেপাৎ কথিতো
ময়া । অবুদ্ধিপূর্বকেষ্ব ব্রাহ্মীংসৃষ্টিং নিবোধত ॥” ইতি । অস্ত চ বাক্যস্তাদি-
পুরুষবুদ্ধ্যজ্ঞত্বেন সঙ্কোচে গৌরবমিতি ॥ ৯৬ ॥

সেইরূপ পুরুষের সংযোগমাত্রই প্রকৃতির মহত্ত্বাদিরূপে পরিণত হইয়া থাকে,
ইহাই স্বেপাধিক সৃষ্টিকর্তৃত্ব । শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে যে, যেমন ইচ্ছা-
বিহীন রত্নেতে লোহ প্রবর্ত্তিত হয়, সেইরূপ এই পুরুষ সত্ত্বামাত্রই জগতের
কারণ হইয়া থাকেন । অতএব আত্মাতে কর্তৃত্ব ও অকর্তৃত্ব উভয়ই বিদ্যমান
আছে । তিনি ইচ্ছাবিহীন বলিয়া অকর্তা এবং সন্নিধিমাাত্র সৃষ্টি হয়, এই
নিমিত্ত কর্তা বলিয়া অভিহিত হইয়া থাকেন । যদি পুরুষের ইচ্ছাই না
থাকিল, তবে “আমি বহু হইব” এইরূপ শ্রুতির কিরূপে উপপত্তি হইতে
পারে ? এইক্ষণ বক্তব্য এই যে, “নদীকূল পতিত হইতে ইচ্ছা করিতেছে,”
এইস্থলে নদীকূলের গভীরের ইচ্ছা নাই, তথাপিও যেমন ঐ কূল পতনোন্মুখ
বলিয়া ঐরূপ ব্যবহার হইয়া থাকে, সেইরূপ প্রকৃতির আসন্নতাবশতঃ ঐ
প্রকৃতির গুণসংযোগেই “আমি বহু হইব” এইরূপ শ্রুতি প্রসিদ্ধ হইয়াছে ।
অথবা বুদ্ধিপূর্বক সৃষ্টিস্থলই উক্ত শ্রুতির প্রতিপাদ্য । উহা আদিসৃষ্টিপর
নহে । যেহেতু আদিসৃষ্টির বুদ্ধিপূর্বকতা স্বরণ নাই । কুর্শ্মপুরাণে লিখিত
আছে যে, “আমি এইরূপে সংক্ষেপে প্রাকৃত সৃষ্টি বলিলাম, এক্ষণ বুদ্ধিপূর্বক
ব্রাহ্মীসৃষ্টি বলিতেছি, শ্রবণ কর ।” অতএব উক্ত বাক্য আদি পুরুষের বুদ্ধি-
পূর্বক সৃষ্টিজ্ঞত্ব নহে ; সুতরাং তাহার সঙ্কোচে গৌরবকল্পনা হয় ॥ ৯৬ ॥

বিশেষকার্যোষপি জীবানাম্ ॥ ৯৭ ॥

সিদ্ধরূপবোদ্ধ্বা বা কার্যার্থোপদেশঃ ॥ ৯৮ ॥

ন কেবলং সর্গাদাবেব পুরুষশ্চ সংযোগমাত্রেণ সৃষ্ট্বাদিকমপি সৃষ্টেষপি সঙ্কল্পাদিপূর্বকেষু ভূতাদিষথিলেষু বিশেষকার্যোষপি সর্বপুরুষাণামিত্যাহ । অধিষ্ঠাতৃত্বং সন্নিধানাদিতানুযজ্যতে । অন্তঃকরণোপলক্ষিতৈশ্চ জীবশব্দার্থত্বং বর্থাধ্যায়ে বন্ধ্যতি তথা চ বিশেষকার্যোষপি ব্যষ্টিসৃষ্টাবপি জীবানামন্তঃকরণপ্রতিবিম্বিতচেতনানাং সন্নিধানাদেবাধিষ্ঠাতৃত্বং ন তু কেনাপি ব্যাপারেণ কূটস্থচিন্মাত্ররূপত্বাদিত্যর্থঃ ॥ ৯৭ ॥

নহু চেৎ সত্যঃ সর্বজ্ঞ জৈশ্বরো নাস্তি তর্হি বেদান্তমহাবাক্যার্থশ্চ বিবেকশ্রোতপদেশেইক্ষণরম্পরাশঙ্কয়া প্রামাণ্যং প্রসজ্যেত তত্রাহ । হিরণ্যগর্ভাদীনাং সিদ্ধকপালাং যথার্থশ্চ বোদ্ধ্বাৎ তদ্বক্তৃকায়ুর্কৈদাদিপ্রামাণ্যেনাবধৃত্যট্টেচাঃ বাক্যার্থোপদেশঃ প্রমাণমিতি শেষঃ ॥ ৯৮ ॥

কেবল সৃষ্টিবিষয়ে সংযোগমাত্রে আদিপুরুষেরই যে সৃষ্টিকর্তৃত্ব আছে, এমন নহে, সঙ্কল্পাদিপূর্বক অখিল ভূতাদি কার্য্যবিশেষে সকল পুরুষেরই সৃষ্টিকর্তৃত্ব জানিবে । অন্তঃকরণোপলক্ষিত পুরুষই জীব শব্দ-প্রতিপাদ্য, ইহা সূত্রকার বর্থা অধ্যায়ে বলিবেন । সৃষ্টিপ্রভৃতি কার্য্যে জীবসকলের অন্তঃকরণ-চৈতন্যের সন্নিধানবশতঃ অধিষ্ঠাতৃত্ব আছে, কোনব্যাপারেও কূটস্থের অধিষ্ঠাতৃত্ব নাই ; যেহেতু সেই কূটস্থ পুরুষ চিন্মাত্রস্বরূপ ॥ ৯৭ ॥

যদি সত্য সর্বজ্ঞ জৈশ্বরের অস্তিত্ব স্বীকৃত না হইল, তবে বেদান্তবাক্যে যে বিবেকের উপদেশ উক্ত আছে, অন্ধপরম্পরাশঙ্কায় তাহার অপ্রামাণ্য-প্রসঙ্গ হয় । যেমন অন্ধেরা দেখিতে না পাইয়া অলীক কল্পনা করিয়া থাকে, সেইরূপ সত্য সর্বজ্ঞ জৈশ্বর না থাকিলে বেদান্তবাক্যের উপদেশের অপ্রামাণ্য হইতে পারে, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—সর্বজ্ঞ জৈশ্বর না থাকিলেও হিরণ্যগর্ভাধ্য পুরুষের সর্বজ্ঞত্ব আছে, তিনিই সকল বিষয়ের যথার্থ্য বুঝিতে পারেন, এই হিরণ্যগর্ভ পুরুষের কথিত আয়ুর্কৈদাদি সপ্রমাণ বলিয়া

অন্তঃকরণশ্চ তদুজ্জলিতহ্নোল্লোহবদধিষ্ঠাতৃত্বম্ ॥ ৯৯ ॥

নহু পুরুষস্ত চেৎ সন্নিধিমাভ্যেণ গোণমধিষ্ঠাতৃত্বং তর্হি মুখ্যমধিষ্ঠাতৃত্বং কশ্চেত্যাকাঙ্ক্ষামাহ । অন্তঃকরণশ্চাত্মপচারিতমধিষ্ঠাতৃত্বং সঙ্কল্লাদিদ্বারকং প্রত্যোভবাম্ । নবধিষ্ঠাতৃত্বং ঘটাদিবদচেতনশ্চ ন যুক্তং তত্রাহ । লোহবৎ তদুজ্জলিতত্বাদিত্যি । অন্তঃকরণং হি তপ্তলোহবদ্ভেদেতনোজ্জলিতং ভবতি । অতস্তত্ত্ব চেতনায়মানতরাধিষ্ঠাতৃত্বং ঘটাদিব্যাবৃত্তমুপপদ্যত ইত্যর্থঃ । নম্বেবং চৈতন্তেনাস্তঃকরণশ্চোজ্জলনে চিত্তে সজ্জিতমগ্নিবদেব শ্রাদিত্যি চেৎ । নিত্যোজ্জলচৈতন্ত্বসংযোগবিশেষমাত্রশ্চ সংযোগবিশেষজন্তুচৈতন্ত্বপ্রতিবিম্বশ্চো-
বাস্তঃকরণোজ্জলনরূপত্বাৎ । ন তু চৈতন্ত্বমন্তঃকরণে সংক্রামতি যেন সজ্জিতা
শ্রাৎ । অগ্নেরপি হি প্রকাশাদিকং ন লোহে সংক্রামতি । কিন্তুগ্নিসং-

অবধৃত হইয়াছে ; সুতরাং তাঁহার উপদিষ্ট বাক্যেরও প্রামাণ্য আছে । অত-
এব বেদান্তবাক্যের উপদেশ অপ্রমাণ হইল না । ৯৮ ॥

বদি সন্নিধানমাভ্যে পুরুষের গোণ অধিষ্ঠাতৃত্ব হইল, তবে মুখ্য অধিষ্ঠাতৃত্ব
কাহার হইবে ? এই আশঙ্কায় বসিতেছেন ।—সঙ্কল্লাদিদ্বারা যে অন্তঃকরণের
অধিষ্ঠাতৃত্ব, তাহাই মুখ্য অধিষ্ঠাতৃত্ব বলিয়া জানিতে হইবে । যদি বল, অন্তঃ-
করণ ঘটাদির জ্ঞায় অচেতন, তাহার মুখ্য অধিষ্ঠাতৃত্ব যুক্ত হইতেছে না,
উহার উত্তর এই যে, অন্তঃকরণ তপ্তলৌহের জ্ঞায় উজ্জলিত । যেমন লৌহ
অগ্নিদ্বারা উজ্জলিত হয়, সেইরূপ অন্তঃকরণও চেতনাদ্বারা উজ্জলিত । অতএব
অন্তঃকরণ সচেতনবৎ প্রতীয়মান হয় ; সুতরাং তাহার অধিষ্ঠাতৃত্বের বাধ
নাই । অতএব তাহাকে ঘটাদির জ্ঞায় অচেতন বলা যায় না । এইরূপ পুনর্বার
এই আশঙ্কা হইতেছে যে, চৈতন্ত্বদ্বারা অন্তঃকরণের উজ্জলন স্বীকার করিলে
অগ্নির জ্ঞায় চিন্মাত্রেরও সজ্জিত হইতে পারে, কিন্তু ইহা বক্তব্য নহে,
যেহেতু নিত্য উজ্জল চৈতন্ত্বের সংযোগবিশেষমাত্র অথবা সংযোগবিশেষজন্তু
চৈতন্ত্বপ্রতিবিম্বই অন্তঃকরণের উজ্জলন, পরন্তু চৈতন্ত্ব অন্তঃকরণে সংক্রান্ত
হয় না, সুতরাং তাহার সজ্জিতশক্তি হইতে পারে না এবং অগ্নির প্রকাশাদিও
লৌহে সংক্রান্ত হয় না, কিন্তু অগ্নিসংযোগবিশেষই লৌহের উজ্জলন । অত-
এব লৌহদৃষ্টান্তদ্বারা অন্তঃকরণের সজ্জিত সম্ভবে না । আর যদি অন্তঃকরণের

যোগবিশেষ এব লোহস্তোজ্জলনমিতি । নম্বেবমপি সংযোগেন পরিণামিত্ব-
মিতি চেন্ন সামান্ত্যগুণাতিরিক্তধর্মোৎপত্তাবেব পরিণামব্যবহারাদিতি । অয়ং
চ সংযোগবিশেষোহস্তঃকরণশ্চেব সঙ্ঘোজেকরূপাৎ পরিণামান্তবতীতি কল-
বলাৎ কল্পাতে পুরুষস্তাপরিণামিত্বেন সংযোগে তন্নিমিত্তকবিশেষাসম্ভবা-
দিতি । অয়মেব চ সংযোগবিশেষো বুদ্ধ্যাত্মনোরন্তোহস্ত্যপ্রতিবিশ্বেনে হেতুঃ ।
ননু প্রতিবিশ্বহেতুতয়া সংযোগবিশেষাবশ্যকত্বে প্রতিবিশ্বকল্পনাব্যর্থ্য প্রতী-
বিশ্বকার্য্যান্তার্থজ্ঞানাদেঃ সংযোগবিশেষাদেব সম্ভবাদিতি । মৈবম্ । বুদ্ধৌ
চৈতন্ত্যপ্রতিবিশ্বশ্চৈতন্ত্যদর্শনার্থং কল্পাতে দর্পণে মুখপ্রতিবিশ্ববৎ । অজ্ঞাধা কৰ্ম্ম-
কর্ত্ত্ববিরোধেন স্বস্ত সাক্ষাৎ স্বদর্শনানুপপত্তেঃ । অয়মেব চ চিৎপ্রতিবিশ্বো
বুদ্ধৌ চিচ্ছায়াপত্তিরিতি চৈতন্ত্যাদ্যাস ইতি চিদাবেশ ইতি চোচ্যতে । যশ্চ
চৈতন্ত্যে বুদ্ধেঃ প্রতিবিশ্বঃ স চাক্রত্ববিষয়ৈঃ সহ বুদ্ধের্জানার্থমিষ্যতে । অর্থাকার-

সংযোগস্বীকার করিলে, তাহাহইলে তাহার পরিণামিত্ব হইল, তাহা নহে ।
সামান্ত্য গুণাতিরিক্ত ধর্ম্মাস্তরোৎপত্তিরই পরিণামব্যবহার হইয়া থাকে ;
সঙ্ঘোজেকরূপ স্তঃকরণের পরিণাম হইতেই এই সংযোগবিশেষ হয়, কল-
বলবশতঃ এইরূপ কল্পনা আছে, অতএব পুরুষের পরিণামিত্বদ্বারা সংযোগে
তন্নিমিত্তক বিশেষের অসম্ভব । আর এই সংযোগবিশেষই বুদ্ধি ও আত্মার
পরস্পর প্রতিবিশ্বনের হেতু বলিয়া অভিহিত হয় । এইকণ যদি বল, এই
সংযোগবিশেষকে অবশ্য প্রতিবিশ্বহেতুরূপে স্বীকার করিলে প্রতিবিশ্বনকল্পনা
ব্যর্থ হয়, যেহেতু প্রতিবিশ্বের কার্য্য অর্থজ্ঞানাদিসংযোগবিশেষ হইতেই
সম্ভবিতো পারে, ইহা বলা যায় না ; যেহেতু যেমন মুখদর্শনার্থই দর্পণে মুখের
প্রতিবিশ্বকল্পনা করিতে হয়, সেইরূপ চৈতন্ত্যদর্শনের নিমিত্ত বুদ্ধিতে চৈতন্ত্য-
প্রতিবিশ্বকল্পনা অবশ্য কর্ত্তব্য ; সুতরাং সেই কল্পনা ব্যর্থ হয় না । তাহা না
হইলে কর্ত্ত্বকৰ্ম্মবিরোধহেতু আপনি বে আপনাকে দর্শন করে, ইহার অনুপপত্তি
হইয়া পড়ে । বুদ্ধিতে উক্ত প্রতিবিশ্বকেই চিচ্ছায়াপত্তি চৈতন্ত্যাদ্যাস ও চিদা-
বেশ বলা যায় । বুদ্ধ্যাক্রত্ব বিষয়ের সহিত বুদ্ধির প্রকাশার্থ চৈতন্ত্যে বুদ্ধির প্রতি-
বিশ্ব স্বীকার করা যায় । অর্থাকাররূপে অর্থজ্ঞানের বুদ্ধিহলে অর্থাকারতা-
ব্যতিরেকে সংযোগবিশেষমাত্রে পুরুষে অর্থপ্রকাশের অনৌচিত্যাহেতু পুরু-

তদৈবার্থগ্রহণস্ত বুদ্ধিস্থলে দৃষ্টত্বেন তাং বিনা সংযোগবিশেষমাত্রেণার্থ-
ভানস্ত পুরুষেইপ্যনোচিত্যাত্ । অর্থাকারত্বার্থগ্রহণশব্দার্থজ্ঞেতি । স
চার্থাকারঃ পুরুষে পরিণামো ন সম্ভবতীত্যর্থাত্ প্রতিবিশ্বরূপ এব পর্যাবস্ত-
তীতি দিচ্ । স চায়মন্তোহন্তপ্রতিবিশ্বো যোগভাষ্যে ব্যাসদেবৈঃ সিদ্ধা-
স্তিতঃ । চিৎশক্তিরপরিণামিত্তপ্রতিসংক্রমা চ পরিণামিত্তার্থে প্রতিসংক্রা-
স্তেব তদবৃত্তিমুপপত্তি তস্তাশ্চ প্রাপ্তচৈতন্ত্র্যোপগ্রহরূপায়া বুদ্ধিবৃত্তেরমুক্কারি-
মাত্রতয়া বুদ্ধিবৃত্ত্যাবিশিষ্টা হি জ্ঞানবৃত্তিরিত্যাধ্যায়ত ইত্যাদিনা । যোগ-
বার্ত্তিকে চৈতদ্বিস্তরতোহস্মাভিঃ প্রতিপাদিতম্ । কণ্ঠিৎ তু বুদ্ধিগতয়া চিচ্ছা-
য়য়া বুদ্ধেরেব সর্বার্থজ্ঞাত্বমিচ্ছাদিতিজ্ঞানস্ত সামানাদিকরণ্যামুভবাদন্তস্ত
জ্ঞানেনাত্তস্ত প্রবৃত্ত্যানোচিত্যাচেত্যাহ । তদাত্মজ্ঞানমূলকত্বাপেক্ষণীয়ম্ ।
এবং হি বুদ্ধেরেব জ্ঞাত্বে চিদবসানো ভোগ ইত্যাগামিসূত্রদ্বয়বিরোধঃ

যেতে বুদ্ধির প্রতিবিশ্ব স্বীকার করিতে হয় । বিশেষতঃ বস্তুর আকারই অর্থগ্রহণ
শব্দের অর্থ । পুরুষে এই অর্থাকার পরিণামরূপে সম্ভব হয় না । বাস্তবিক প্রতি-
বিশ্বরূপেই উহা পর্যাবসিত হইতেছে । এইরূপ পরস্পরপ্রতিবিশ্ব যোগসূত্রভাষ্যে
ব্যাসদেব সিদ্ধান্ত করিয়াছেন । “চিৎশক্তির পরিণাম নাই এবং উহা কোন
বিষয়ে সংক্রান্তও হয় না, অথচ পরিণামী বিষয়ে সংক্রান্তের জ্ঞান তাহার
বৃত্তি পতিত হয়, এই চিৎশক্তি চৈতন্তরূপা বুদ্ধিবৃত্তির অমুক্যরীমাত্র” ।
ইত্যাদিরূপে যোগভাষ্যে সবিশেষ বর্ণিত আছে । যোগবার্ত্তিকেও এই বিষ-
য়ের বিস্তার আমরা সবিশেষ প্রতিপাদন করিয়াছি । কেহ কেহ বলিয়া
থাকেন, “বুদ্ধিগত চিচ্ছায়াধারাই বুদ্ধির সর্বার্থজ্ঞাত্ব আছে । ইচ্ছাপ্রভৃতির
সহিত জ্ঞানের সামানাদিকরণ্যের অনুভবপ্রযুক্ত একের জ্ঞানে অন্তের প্রবৃত্তি
অনুচিত ।” ইহাও গ্রাহ্য মত বলিয়া স্বীকার করা যায় না । যেহেতু ঐ সমুদায়ই
আত্মজ্ঞানমূলক ; সুতরাং উহা উপেক্ষণীয় । এইরূপ বলিলে বুদ্ধির জ্ঞাত্ব-
বিষয়ে “চিদবসানই ভোগ” ইত্যাদি আগামী সূত্রদ্বয়ের বিরোধ হয় ।
পুরুষে যে প্রমাণাত্মক উক্ত হইয়াছে, বুদ্ধিতে পুরুষলিঙ্গভোগের স্বীকার
করিলেই উহা সঙ্গত হইতে পারে, এবং ইহাও বলিতে পার না যে, প্রতি-
বিশ্বের অন্তথা অনুপপত্তিহেতু বিশ্বতুত পুরুষ সিদ্ধ করিবে । তাহাহইলে

পুরুষে প্রমাণাভাবশ্চ পুরুষলিঙ্গস্ত ভোগস্ত বুদ্ধাবেব স্বীকারাৎ । ন চ
প্রতিবিষয়ত্বানুপপত্ত্যা বিষয়ত্বঃ পুরুষঃ সৎসত্তীতি বাচ্যম্ । অন্তোহন্তা-
শ্রয়াৎ পৃথগ্বিসিস্কৌ বুদ্ধির্হৃদৈতত্ত্বস্ত প্রতিবিষয়ত্বাসিদ্ধিঃ প্রতিবিষয়ত্বাসিদ্ধৌ
চ তৎপ্রতিযোগিতয়া বিষয়সিদ্ধিরিতি । অন্যন্মতে চ জ্ঞাতৃতয়া পুরুষসিদ্ধ্যা-
নস্তরং তস্ত জ্ঞেয়ত্বানুপপত্ত্যা প্রতিবিষয়সিদ্ধৌ নাত্তোহন্তাশ্রয়ঃ । অথ
বৃত্তিসাক্ষিতয়া বিধকরণশ্চতনঃ সিদ্ধ্যতীতি চেৎ তর্হি সাক্ষিণ এব প্রমাতৃস্ব-
মপ্যুচিতম্ । উভয়োজ্ঞাতৃস্বকল্পনে গৌরবাৎ । বৃত্তিজ্ঞানঘটজ্ঞানয়োঃ
সামানাধিকরণ্যানুত্তবাচ্চ । কঠৈবং সতি বুদ্ধেরেব ভোক্তৃত্বে ভোক্তৃত্বাবাদি-
ত্যাগামিস্বত্রেণ ভোক্তৃত্বতয়া পুরুষসাধনং বিরুদ্ধোক্ত । অথ বুদ্ধিগতচিচ্ছার-
রূপেণ সম্বন্ধেন বিষয়স্তেব জ্ঞানং ন তু চিত্তৌ বুদ্ধিপ্রতিবিষয়ঃ কল্প্যত ইত্যে-
তাবিন্মাত্রৈ চেৎ ভক্ত্যাশ্রয়ো বর্ণ্যেত । তদপ্যসৎ । স্বরূপাদেঃ স্বপ্রতিবিষয়রূপ-

অন্তোহন্তাশ্রয় দোষ হয়, অর্থাৎ পৃথক্ বিষয় স্বীকার করিলে বুদ্ধির্হৃদৈতত্ত্বেরই
প্রতিবিষয়তা সিদ্ধি হইল এবং প্রতিবিষয়ত্বাসিদ্ধিতেও তাহার প্রতিযোগি-
রূপে বিষয়সিদ্ধি হয় ; সুতরাং বিষয়সিদ্ধি দ্বারা প্রতিবিষয়সিদ্ধি এবং প্রতি-
বিষয় দ্বারা বিষয়সিদ্ধি, এইরূপ বিষয় ও প্রতিবিষয় ইহার পরস্পরের আশ্রয়ীভূত
হইল, ইহাই অন্তোহন্তাশ্রয়দোষ । আমাদের মতে জ্ঞাতৃস্বরূপে পুরুষের
সিদ্ধির অনস্তর সেই পুরুষেরই জ্ঞেয়ত্ব হয় ; সুতরাং ইহার অন্তপ্রকারে
অনুপপত্তিহেতু প্রতিবিষয়সিদ্ধি বিষয়ে অন্তোহন্তাশ্রয়দোষ ঘটে না । আর যদি
বল, বৃত্তির সাক্ষীরূপে চতনবিষয়ের সিদ্ধি আছে, তাহাই হইলে সেই সাক্ষী-
স্বরূপকেই প্রমাতা বলিয়া স্বীকার করা উচিত । যেহেতু বৃত্তিসাক্ষী ও পুরুষ
এই উভয়ের জ্ঞাতৃস্বকল্পনে গৌরব হয় । বিশেষতঃ বৃত্তিজ্ঞান ও ঘটপটাদি-
জ্ঞান ইহার সামানাধিকরণ্যের অন্তর্ভব হয় না । পক্ষান্তরে বলিতেছেন,—
বুদ্ধিকেই ভোক্তা বলিয়া স্বীকার করিলে “ভোক্তৃত্বাবাৎ” এই আগামী
স্বত্ব দ্বারা যে পুরুষের ভোক্তৃত্বা সূচিত হইয়াছে, তাহা বিরুদ্ধ হয় । আর
যদি বল, বুদ্ধিগত চিচ্ছারূপ সম্বন্ধ দ্বারাই বিষয়ের জ্ঞান হয়, অতএব
চিত্তে বুদ্ধিপ্রতিবিষয় কল্পনা করি না ; এইরূপেই তাহার আশ্রয় বর্ণন
করি । ইহাও অসংপক্ষ । যেহেতু স্বরূপাদির প্রতিবিষয়রূপ সম্বন্ধ দ্বারা

প্রতিবন্ধদূশঃ প্রতিবন্ধজ্ঞানমনুমানম্ ॥ ১০০ ॥

সম্বন্ধে জলাদিতৎস্ববস্তুভাসকল্পাদর্শনাৎ । কিরণৈরেব তদুভয়ভাসনাৎ । মরুমরীচিকাদৌ তু স্বাধ্যস্তজলাদিভাসকল্পঃ দৃষ্টমেবেতি দৃষ্টানুসারেণাশ্রাতি-
শিত্তৌ বুদ্ধিপ্রতিবিম্বএব সর্কার্থজ্ঞানহেতুতয়া সম্বন্ধঃ কল্পিত ইতি । যচ্চোক্ত-
মন্ত্রস্ত জ্ঞানেনাত্তস্ত প্রবৃত্তানুপপত্তিরিতি । তদপি ন অকর্ত্তুরপি ফলোপ-
ভোগোহ্নাদ্যবৎ । ইত্যাগামিস্বত্রেণ জ্ঞানপ্রবৃত্ত্যোৰ্ভিন্নধিকরণ্যস্ত দৃষ্টান্তে-
নোপপাদয়িষ্যমাণত্বাৎ । বুদ্ধেঃ সঙ্কলনে দেহক্রিয়ায়ামিবাভ্যপি সংযোগ-
বিশেষাদেব নিয়ামকত্বাদিতি ॥ ৯৯ ॥

প্রত্যক্ষপ্রমাণং লক্ষয়িত্বানুমানং লক্ষয়তি । প্রতিবন্ধো ব্যাপ্তির্ক্যাণ্ডি-
দর্শনাদ্যাপকজ্ঞানমনুমানং প্রমাণমিত্যর্থঃ । অনুমিতিস্ত পৌরুষেযো বোধ
ইতি ॥ ১০০ ॥

জলাদি ও জলস্থিত বস্তুসকল প্রকাশ পায় না, সূর্য্যের কিরণদ্বারা ই উহা
প্রকাশ পাইয়া থাকে এবং মরুভূমিতে যখন মরীচিকা উপস্থিত হয়, তখন
আপনারই জলাদির ভাসকতা দৃষ্ট হয় । এই সকল দৃষ্টান্তানুসারে আমরা
চিতিতে বুদ্ধির প্রতিবিম্বই সর্কার্থজ্ঞানের হেতু বলিয়া সম্বন্ধকল্পনা করি ।
পূর্বে যে একের জ্ঞানে অন্তের প্রবৃত্তির অনুপপত্তি উক্ত হইয়াছে, এইক্ষণ
তাহাও উপপন্ন হইল । অন্যাদির জ্ঞান কৰ্ত্তাভিন্নেরও উপভোগ হইতে পারে,
এই আগামী সূত্রদ্বারা জ্ঞান ও প্রবৃত্তির একাধিকরণ্য না থাকিলেও দৃষ্টান্ত-
দ্বারা ভবিষ্যতে তাহার উপপাদন হইবে । বুদ্ধির সঙ্কলনদ্বারা দেহক্রিয়ার
জ্ঞান এস্থলেও সংযোগবিশেষাদিই বিশেষ নিয়ামক ॥ ৯৯ ॥

পূৰ্ব্বোক্তপ্রকারে প্রত্যক্ষ প্রমাণ নিরূপণ করিয়া এইক্ষণ অনুমানপ্রমাণ
নিরূপণ করিতেছেন,—ব্যাপ্তিজ্ঞান দর্শনে যে ব্যাপক পদার্থের জ্ঞান হয়,
তাহাই অনুমান-প্রমাণ । যেমন ধূমদর্শনে অগ্নির অনুমান হয়, এইস্থলে
ধূমজ্ঞানই ব্যাপ্তিজ্ঞান । যেহেতু সর্বত্রই দেখা যায় যে, যে যে স্থানে ধূম
আছে, সেই সেই স্থানে অগ্নিও আছে, কখনও ধূমবিশিষ্ট স্থানে অগ্নির
অভাব দেখা যায় না ; অতএব সকলেরই স্থির সিদ্ধান্ত আছে যে, যেখানে

আপ্তোপদেশঃ শব্দঃ ॥ ১০১ ॥

উভয়সিদ্ধিঃ প্রমাণাৎ তদুপদেশঃ ॥ ১০২ ॥

শব্দপ্রমাণং লক্ষয়তি । আশ্রিত্ব যোগ্যতা বেদস্তাপৌরুষেয়তারাঃ
পঞ্চমাধ্যায়ে বক্ষ্যমাণত্বাৎ । তথা চ যোগ্যঃ শব্দস্তজ্জ্ঞাং জ্ঞানং শব্দাধ্যঃ
প্রমাণমিত্যর্থঃ । ফলং চ পৌরুষেয়ঃ শাব্দো বোধ ইতি ॥ ১০১ ॥

প্রমাণপ্রতিপাদনস্ত স্বয়মেব ফলমাহ । উভয়োরাত্মনাত্মনোর্কিবেকেন
সিদ্ধিঃ প্রমাণাদেব ভবতি । অতস্তত্ত্ব প্রমাণস্তোপদেশঃ কৃত ইত্যর্থঃ ॥ ১০২ ॥

ধূম আছে, তথাতে অবশ্যই অগ্নি আছে ; ইহাই ব্যাপ্তিজ্ঞান । যখন দূরদেশ-
স্থিত অগ্নির দর্শন না হইলেও কেবল ধূমমাত্র দৃষ্টিগোচর হয়, তখনই এইরূপ
জ্ঞান হইয়া থাকে যে, আমরা যে যেখানে ধূম দেখিয়াছি, সেই সেই স্থানে
অগ্নিও প্রত্যক্ষ করিয়াছি, ধূমবিশিষ্ট দেশে কখনও অগ্নির অভাব দেখি নাই,
এইরূপ অমুকস্থানে ধূম দেখা যাইতেছে, সুতরাং ঐ স্থানে অবশ্যই অগ্নি
আছে, এইরূপ জ্ঞানের নাম অহুমান । এই অহুমানদ্বারা পুরুষের অহুমিতি-
রূপ বোধ হইয়া থাকে ॥ ১০০ ॥

এইরূপ শব্দপ্রমাণ নিরূপিত হইতেছে,—যোগ্যতাবিশিষ্ট যে শব্দ, সেই
শব্দজ্ঞাত জ্ঞানই শব্দজ্ঞান । শব্দমাত্রের জ্ঞানজনকতা নাই, এই নিমিত্ত
উন্নতাদির শব্দ ও পশুপক্ষীপ্রভৃতির অব্যক্তশব্দে কোন অর্থবোধ হয় না,
অতএব ভ্রমপ্রমাদানিশ্চ, নির্দোষ শব্দই শাব্দবোধের কারণ । বেদবাক্যানিও
নির্দুষ্ট, যেহেতু উহা পুরুষকৃত নহে বলিয়া পঞ্চম অধ্যায়ে নিরূপণ করি-
বেন । এই শব্দপ্রমাণজ্ঞাত পুরুষের বোধ হইয়া থাকে ॥ ১০১ ॥

ইতিপূর্বে প্রত্যক্ষ, অহুমান ও শব্দ এই প্রমাণত্রয় নিরূপণ করিয়া
এইরূপ সেই প্রমাণত্রয়ের ফলনিরূপণ করিতেছেন ।—উক্ত প্রমাণত্রয়দ্বারা
বিবেকপূর্বক প্রকৃতিপুরুষের সিদ্ধি হইয়া থাকে ; এই নিমিত্ত প্রমাণত্রয়ের
উপদেশ করিয়াছেন, বিবেকদ্বারা প্রকৃতিপুরুষের জ্ঞানই মুখ্য উদ্দেশ্য । উক্ত
প্রমাণত্রয় ভিন্ন সেই প্রকৃতিপুরুষের পরিজ্ঞান হইতে পারে না ॥ ১০২ ॥

সামান্যতো দৃষ্টান্তভয়সিদ্ধিঃ ॥ ১০৩

তত্র যেনানুমানবিশেষেণ প্রমাণেন মুখ্যতোহত্র প্রকৃতিপুরুষৌ বিবিচ্য
সাধনীয়ো তদ্বর্ণয়তি । অনুমানং তাবৎ ত্রিবিধং ভবতি । পূর্ববৎ শেষবৎ
সামান্যতো দৃষ্টং চেতি । তত্র প্রত্যক্ষীকৃতজাতীয়বিষয়কং পূর্ববৎ । যথা
ধূমেন ব্যক্তানুমানম্ । বহির্জাতীয়ো হি মহানসাদৌ পূর্বং প্রত্যক্ষীকৃতঃ ।
ব্যতিরেকানুমানং শেষবৎ শেষোহপূর্বোহর্থোহস্ত বিষয়দ্বেনাস্তীতি শেষবৎ ।
অপ্রসিদ্ধসাধ্যকমিতি যাবৎ । যথা পৃথিবীদ্বেনেতরভেদানুমানম্ । পৃথিবী-

পূর্বে ত্রিবিধ প্রমাণ প্রদর্শিত হইয়াছে, এইক্ষণ যেরূপ প্রমাণদ্বারা
প্রকৃতরূপে বিবেচনা করিয়া প্রকৃতিপুরুষ নিরূপণ করিতে হয়, তাহাই
বর্ণন করিতেছেন ।—পূর্বে ত্রিবিধ প্রমাণনিরূপণ করিয়াছেন, তাহাদিগের
মধ্যে প্রত্যক্ষ ও শব্দপ্রমাণ প্রকৃতি-পুরুষ-জ্ঞানের সম্যকরূপে অনুকূল হইতে
পারে না, কেবল অনুমানপ্রমাণই প্রকৃতি-পুরুষজ্ঞানে সর্বতোভাবে কারণ ।
সেই অনুমানপ্রমাণই ত্রিবিধ । যথা, পূর্ববৎ, শেষবৎ ও সামান্যতোদৃষ্ট ।
এই ত্রিবিধ অনুমানের মধ্যে প্রত্যক্ষীকৃত জাতিবিষয়ক অনুমানই পূর্ববৎ
অনুমান । যে পদার্থ একবার প্রত্যক্ষীকৃত হইয়াছে, সেই পদার্থের সমান-
জাতীয় পদার্থ-ঘটিত অনুমানই পূর্ববৎ অনুমান শব্দে অভিহিত হয় । যেমন
ধূমদর্শনে বহির অনুমান হইয়া থাকে, কারণ পূর্বে চুল্লীপ্রভৃতিতে প্রত্যক্ষ
করা গিয়াছে যে, ধূম ও বহি এই উভয়ই একাধিকরণে থাকে এবং যেস্থানে
ধূম থাকে, সেই স্থানে অগ্নির অভাব থাকে না । কেবল ধূম দেখিয়া সেই
কথার স্মরণ হয় যে, আমি পূর্বে যে যে স্থানে ধূম দেখিয়াছি, সেই সেই স্থানে
অগ্নিও প্রত্যক্ষ করিয়াছি, এইক্ষণ কেবল ধূমদর্শন হইতেছে, যদিও বহি
দেখিতেছি না বটে, তথাপি ঐ স্থানে অবশ্য বহি আছে, এইরূপে অনুমান
হইয়া থাকে । আর ব্যতিরেকানুমানই শেষবৎ অনুমান । অর্থাৎ যে পদার্থ
পূর্বে প্রত্যক্ষীভূত হয় নাই, যে অনুমানদ্বারা সেই অপ্রত্যক্ষীভূত পদার্থের
সিদ্ধি হয়, তাহাকেই শেষবৎ অনুমান বলা যায় । যেমন পৃথিবীতে তাহার
ইতরভেদের অনুমান হইয়া থাকে । পৃথিবী যে তাহার অন্ত পদার্থ হইতে
বিভিন্ন, ইহা পূর্বে প্রত্যক্ষ হয় নাই, এইক্ষণ ব্যাপ্তিজ্ঞানাদি কারণদ্বারা

তরভেদো হি প্রাগসিদ্ধঃ । সামান্ততো দৃষ্টং চ তদুভয়ভিন্নমহুমানম্ । যত্র সামান্ততঃ প্রত্যক্ষাদিজাতীয়মাদায় ব্যাপ্তিগ্রহাৎ পক্ষধর্ম্যতাবলেন তদ্বিজাতী-
য়োহপ্রত্যক্ষাদর্থঃ সিদ্ধ্যতি । যথা রূপাদিজ্ঞানে ক্রিয়াত্বেন করণবদ্ব্যমু-
মানম্ । অত্র হি পৃথিবীত্বাদিজাতীয়ং কুঠারাদিকরণমাদায় ব্যাপ্তিং গৃহীত্বা
তদ্বিজাতীয়মতীন্দ্রিয়ং জ্ঞানকরণমিন্দ্রিয়ং সাধ্যত ইতি । তত্র সামান্ততো
দৃষ্টাদহুমানাদ্রয়োঃ প্রকৃতিপুরুষয়োঃ সিদ্ধিরিত্যর্থঃ । তত্র প্রকৃতেঃ সামা-
ন্ততো দৃষ্টমহুমানম্ । যথা মহত্ত্বং স্বধৃঃখমোহধর্ম্যকদ্রব্যোপাদানকং

সেই পৃথিবীতে তাহার ইতরভেদের জ্ঞান হইতেছে, ইহাই ব্যতিরেক, অর্থাৎ
অভাবঘটিত অনুমান ; সুতরাং ইহাকেই শেষবৎ অনুমান বলে । আর যে
অনুমান উক্ত উভয়বিধ অনুমান হইতে বিভিন্ন, তাহাই সামান্ততোদৃষ্ট অনু-
মান । সামান্ততোদৃষ্ট অনুমান প্রত্যক্ষজাতীয় পদার্থলইয়া ব্যাপ্তিজ্ঞান হয়, পরে
ঐ ব্যাপ্তিজ্ঞানদ্বারা পক্ষ (যাহাতে অনুমান হয়)-ধর্ম্যবলে প্রত্যক্ষীভূত পদার্থের
বিজাতীয় অপ্রত্যক্ষ পদার্থের জ্ঞান হইয়া থাকে । যেমন রূপাদিজ্ঞানটি ক্রিয়া
বলিয়া তাহার করণের অনুমান হয়, যেহেতু করণব্যতিরেকে ক্রিয়ার সম্ভব
হয় না । অতঃ ছেদনক্রিয়াদিতে দেখিয়াছি যে, পৃথিবীত্বাদির সজাতীয়
কুঠারাদি করণব্যতিরেকে সম্পন্ন হইতে পারে না ; সুতরাং রূপাদিজ্ঞান-
স্থলেও অবশ্য করণ আছে, এইরূপ ব্যাপ্তিজ্ঞানদ্বারা পৃথিবীত্বাদির বিজাতীয়
অপ্রত্যক্ষীভূত ইন্দ্রিয়রূপ জ্ঞানকরণের অনুমান হয় । এইস্থল পূর্বলক্ষণা-
ক্রান্ত পূর্ববৎ কি শেষবৎ কোন প্রকার অনুমানের লক্ষ্য নহে, অতএব
ইহাকে সামান্ততোদৃষ্ট অনুমান বলা যায় । এই ত্রিবিধ অনুমানের মধ্যে
এই সামান্ততোদৃষ্ট অনুমানদ্বারাই প্রকৃতিপুরুষের বিবেকসিদ্ধি হয় । প্রকৃ-
তির জ্ঞানে সামান্ততোদৃষ্ট অনুমানই কারণ । স্বর্ণাদিজন্তু কুণ্ডলাদির
ত্ৰায় মহত্ত্ব কার্য্য এবং উহা স্বধৃঃখমোহধর্ম্যক প্রযুক্ত স্বধৃঃখমোহধর্ম্যক
কোন দ্রব্য উহার উপাদান । এই অনুমানদ্বারা স্বধৃঃখমোহধর্ম্যক দ্রব্যই
মহত্ত্বের উপাদানকারণ বলিয়া সিদ্ধ হইয়া থাকে । আর যদিও পুরুষ
সর্ববাদিসম্মতবিধায় তাহার সিদ্ধিবিষয়ে অনুমানের অপেক্ষা না থাকুক,
তথাপি প্রকৃতির সিদ্ধিবিষয়ে উক্ত সামান্ততোদৃষ্ট অনুমানের অপেক্ষা করে ।

চিদবসানো ভোগঃ ॥ ১০৪ ॥

কার্য্যেষে সতি স্বখঃখমোহধর্ম্মকষাৎ স্ববর্ণাদিজকুণ্ডলাদিবদিত্যাদি । পুরুষে
তু যদ্যপ্যনুমানাপেক্ষা নাস্তি সর্ব্বসম্মতত্বাৎ তথাপি প্রকৃত্যাদিবিবেকে সামা-
জ্যে দৃষ্টমেবাপেক্ষ্যতে । তদ্বথা—প্রধানং পরার্থং সংহতাকারিস্বাদ্গৃহাদি-
বদিতি । অত্র হি প্রত্যকসিদ্ধং দেহাদ্যর্থকত্বং গৃহাদিষু গৃহীত্বা তদ্বিজাতীয়ঃ
পুরুষঃ প্রধানাদিপরত্বেনানুমান্যতে । দেহাদীনাং চ ভোক্তৃত্বমবিবেকেন
প্রাগ্গৃহীতমিতি ॥ ১০৩ ॥

উভয়সিদ্ধিরিতি যা প্রমাণস্ত ফলভূতা প্রমাণ্যসিদ্ধিকল্পা তয়া পুরুষস্ত
পরিণামাপত্তিরিত্যাশঙ্ক্যাং তস্তাঃ স্বরূপমাহ । পুরুষস্বরূপে চৈতন্যে পর্য্যব-
সানং যত্নতাদৃশো ভোগঃ সিদ্ধিরিত্যর্থঃ । বুদ্ধেভোগস্ত ব্যাবর্ত্তনায় চিদবসান

যেমন “গৃহাদিরস্তায় সংহতাকারিত্বপ্রযুক্ত প্রকৃতি পরার্থ” । এইস্থানে প্রত্যক
হইয়াছে যে, দেহাদির নিমিত্তই লোক গৃহাদি করিয়া থাকে ; সুতরাং গৃহাদি
পরপ্রয়োজন সাধন করে, উহার স্বপ্রয়োজনতা নাই, এইরূপ ব্যাপ্তিজ্ঞান
গ্রহণ করিয়া বিজাতীয় পুরুষ প্রধানপর বলিয়া অনুমান হয়, অর্থাৎ যেমন
গৃহাদি দর্শনে তাহার ভোগকর্ত্তার অনুমান হয়, সেইরূপ প্রকৃতির কার্য্যদৃষ্টে
তাহার ভোগকর্ত্তা বলিয়া পুরুষের অনুমান হইয়া থাকে । যদি বল, পুরুষই
দেহাদি প্রকৃতিকার্য্যের ভোগকর্ত্তা, ইহা পূর্বেই নিরূপিত হইয়াছে যে, অবি-
বেকবশতই পুরুষের ভোগকর্ত্তৃত্ব অনুমিত হয় । প্রকৃতপক্ষে উহার ভোগকর্ত্তৃত্ব
নাই ॥ ১০৩ ॥

পূর্ব্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, অনুমানদ্বারা প্রকৃতি ও পুরুষ উভয়ের
প্রমাণ্য সিদ্ধি হয়, তবে এইরূপ আশঙ্কা হইতে পারে যে, যদি পুরুষের
প্রমাণ্যসিদ্ধিই থাকিল, তাহাহইলে তিনি পরিণামী হইলেন, এই আশঙ্কার
পরিহারার্থ সিদ্ধির বিশেষ বলিতেছেন । পুরুষস্বরূপ চৈতন্ত্বে যে ভোগের
পর্য্যবসান হয়, সেইরূপ ভোগই এস্থলে সিদ্ধি শব্দের অর্থ । বুদ্ধির ভোগকে
সিদ্ধি বলা যায় না, যেহেতু উহা চৈতন্ত্বে পর্য্যবসিত হয় না । উহা চৈতন্ত্বে
বর্ত্তমান থাকে এই নিমিত্ত পর্য্যবসিত হয় না, সুতরাং চিন্তের পরিণামিও ও
সদ্বর্ধ্বশঙ্কার নিরাস হইল । আর চৈতন্ত্বেই ভোগের পর্য্যবসান হয়, সুতরাং

ইতি । চিত্তঃ পরিণামিত্বস্বর্গাদিশকানিরাসান্নাবসানপদম্ । চিত্তৌ ভোগস্ত
স্বরূপে পর্য্যবসিতস্তান্ন কোটন্ত্যাদিহানিরিত্যাশয়ঃ । তথাহি প্রমাণাধাবৃত্ত্যা-
কৃতং প্রকৃতিপুরুষাদিকং প্রমেয়ং বৃত্ত্যা সহ পুরুষে প্রতিবিস্তিতং সন্তাসতে ।
অতোহর্থোপরক্তবৃত্তিপ্রতিবিম্বাবচ্ছিন্নং স্বরূপচৈতন্যমেব ভানং পুরুষস্ত ভোগঃ
প্রমাণস্য চ ফলমিতি । ততশ্চ প্রতিবিম্বরূপেণার্থসম্বন্ধে দ্বারতয়া বৃত্তীনাং
করণম্বমিতি । তদ্বক্তং বিষ্ণুপুরাণে । “গৃহীতানিচ্ছিন্নৈরর্থানান্মনে যঃ
প্রযচ্ছতি । অন্তঃকরণরূপায় তস্মৈ বিশ্বান্মনে নমঃ ॥” ইতি । রাজ্ঞো হি
করণবর্গঃ স্বামিনে ভোগ্যজাতং সমর্পয়তীতি দৃষ্টমিতি । ভোগশব্দার্থশ্চাত্মা-
বহরণম্ । আত্মসাৎকরণমিতি বাবৎ । স চ দেহাদিচেতনাস্তেভু সাধারণঃ ।
বিশেষত্বম্ । অপরিণামিত্বাৎ পুরুষস্ত বিষয়ভোগঃ প্রতিবিম্বাদানমাত্রম্ ।
অন্যোথাং তু পরিণামিত্বাৎ পুষ্ট্যাতিরীতি । অয়মেব চ পরিণামরূপঃ পার-
মার্থিকো ভোগঃ পুরুষে প্রতিবিম্বাতে বুদ্ধেভোগে ইবাশ্রয়ীত্যাদিভিরিতি
মন্তব্যম্ । অস্মিন্ সূত্রে পুরুষস্তাপি ফলব্যাপ্যতা সিদ্ধা চিদবসানতয়া
এবোভয়সিদ্ধিষবচনাদিতি ॥ ১০৪ ॥

পুরুষের কুটস্থতার হানি হইতে পারে না । এইরূপ এইরূপ প্রতীতি হইতেছে
যে, প্রমাণ্য বৃত্তিতে আকৃত যে প্রকৃতি-পুরুষাদি প্রমেয়, উহা বৃত্তির সহিত
পুরুষে প্রতিবিস্তিত হইয়া প্রকাশ পায়, অতএব বিষয়ের উপরাগরূপ বৃত্তির
প্রতিবিম্ববিশিষ্ট যে স্বরূপচৈতন্ত প্রকাশ পায়, উহাই পুরুষের ভোগ এবং
ঐ ভোগই অহুমান-প্রমাণের ফলস্বরূপ সিদ্ধি । এই প্রতিবিম্বরূপেই
বৃত্তিসকল অর্থসম্বন্ধের দ্বার হয়, সূত্ররাং উহাই কারণ । বিষ্ণুপুরাণে লিখিত
আছে যে, “যিনি ইচ্ছিন্নদ্বারা অর্থসকল গ্রহণ করিয়া আত্মাকে প্রদান করেন,
সেই অন্তঃকরণরূপী বিশ্বাত্মাকে নমস্কার করি ।” আর দৃষ্ট প্রমাণেও প্রতীতি
হইতেছে যে, রাজার অহুচরবর্গ ভোগ্যবস্তু সকল আনিয়া সেই রাজাকেই
প্রদান করে ; সূত্ররাং আত্মসাক্ষাৎকারমাত্রই ভোগশব্দের অর্থ জানা যাই-
তেছে । এই ভোগ দেহাদি চেতন পর্য্যন্ত সমুদায় পদার্থের সাধারণ ধর্ম ।
ইহার বিশেষ এই যে, পুরুষ অপরিণামীবিদ্যায় প্রতিবিম্ব গ্রহণমাত্রই তাহার
ভোগ । আর দেহাদি অজ্ঞাত পদার্থ সমুদায়ই পরিণামী ; সূত্ররাং পুষ্টিসাধনা-

অকর্তুরপি ফলোপভোগোহ্নাদ্যবৎ ॥ ১০৫ ॥

অবিবেকাদ্বা তৎসিদ্ধেঃ কৰ্ত্তুঃ ফলাবগমঃ ॥ ১০৬ ॥

নহু কৰ্ত্তুরেব লোকে ক্ৰিয়াফলভোগো দৃষ্টঃ । যথা সঞ্চরত এব সঞ্চা-
রোখদুঃখভোগ ইতি । তৎ কথং বুদ্ধিকৃতধৰ্ম্মাদিফলস্ত স্খাদ্যাঙ্গিকায়্য অর্থো-
পরক্তবুদ্ধিবৃত্তেভোগঃ পুরুষে ঘটেতেত্যাশঙ্ক্যামাহ । বুদ্ধিকৰ্ম্মফলস্তাপি
বৃত্তেরূপভোগস্তদকর্ত্তুরপি পুরুষস্ত যুক্তঃ । অন্নাদ্যবৎ । যথাকৃতস্তা-
ন্নাদেৰূপভোগো রাজ্ঞো ভবতি তদ্বদিত্যর্থঃ । অবিবেকস্ত স্বস্বামিভাবস্ত
বা ভোগনিয়ামকত্বাৎ তু নাতিপ্রসঙ্গঃ । স্খদুঃখাদেঃ কৰ্ম্মফলত্বমভ্যুপেত্য
বুদ্ধিগতং কৰ্ম্মফলং পুরুষো ভুক্ত ইত্যুক্তম্ ॥ ১০৫ ॥

ইদানীং পুরুষগতভোগশ্চৈব কৰ্ম্মফলত্বং স্বীকৃত্য বুদ্ধিকৰ্ম্মণা পুরুষ এব
দিকেই সেই সকল পরিণামী পদার্থের ভোগ বলা যায় । এই পরিণামীরূপ
পারমার্থিক ভোগ পুরুষের হইতে পারে না, যেহেতু পুরুষ অপরিণামী ।
এইহ্মে পুরুষের ফলব্যাপ্যতা সিদ্ধ হইল, যেহেতু ভোগের চৈতন্যবসান
উক্ত হইয়াছে ॥ ১০৪ ॥

লোকে কৰ্ত্তারই ফলভোগ দৃষ্ট আছে । যেমন যে ব্যক্তি গমন করিয়া
থাকে, তাহারই সেই গমনজন্য পরিশ্রম বোধ হয় । তবে বুদ্ধিকৃত ধৰ্ম্মাদি-
ফলের ভোগ স্খাদ্যঙ্গিকা অর্থোপরক্ত বুদ্ধিবৃত্তিরই হইতে পারে । ঐ ভোগ
কিরূপে পুরুষে সম্ভব হয় ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন,—যেহেতু কৰ্ত্তাভিন্নেরও
ফলভোগ দেখা যায়, সূতরাং বুদ্ধিকৃত ভোগও পুরুষে সম্ভবিত্তে পারে ।
যেমন অগ্রকৃত অন্নাদি রাজা উপভোগ করিয়া থাকেন, সেইরূপ বুদ্ধিকৃত
ফল পুরুষ উপভোগ করিতে পারেন । অথবা পুরুষের ভোগই হয় না ।
কেবল অবিবেকবশতই পুরুষের ভোগ জানিবে, অর্থাৎ ধনাদির জ্ঞায়
পুরুষ ভোগের স্বামী, সূতরাং পুরুষের ভোগে অতিপ্রসঙ্গদোষ নাই ।
বাস্তবিক স্খদুঃখাদির কৰ্ম্মফলত্ব স্বীকার করিয়াই বুদ্ধিগত কৰ্ম্মফল পুরুষ
ভোগ করেন, এইরূপ উক্ত হইয়াছে ॥ ১০৫ ॥

এইরূপ পুরুষগত ভোগের কৰ্ম্মফলত্ব স্বীকার করিয়া বুদ্ধি ও কৰ্ম্মদ্বারা
পুরুষেই ফল উৎপন্ন হয়, এই সূক্ষ্মান্ত বলিতেছেন ।—কৰ্ত্তাতে কল উৎপন্ন

ফলমুৎপাদ্যত ইতি মুখ্যসিদ্ধান্তমাহ । অথবা কৰ্ত্তরি ফলমেব ন ভবতি সূখং ভুঞ্জীয়েত্যাদিকামনাভির্ভোগশ্চৈব ফলত্বাৎ । অতো ভোগকৃনিষ্ঠমেব ফলং ভবতি শাস্ত্রবিহিতং ফলমমুষ্ঠাতরীতি । শাস্ত্রেষু কৰ্ত্তুঃ ফলাবগমস্ত তৎ-
সিদ্ধেরকৰ্ত্ত্বনিষ্ঠায়া ভোগাখ্যসিদ্ধেঃ কৰ্ত্ত্ববুদ্ধাববিবেকাদিত্যর্থঃ । যোহহং-
করোমি স এবাহং ভুঞ্জ ইতি হি লৌকিকামুভব ইতি । যা চ সূখং মে ভুয়া-
দিত্যাদিকামনা সা পুত্রো মে ভুয়াদিত্যেব ফলসাধনত্বেনৈবোপপদ্যতে ।
ভোগস্ত নাত্তস্ত সাধনম্ । অতঃ স এব ফলমিতি মুখ্যঃ সিদ্ধান্তঃ । ভোগস্ত
পুরুষস্বরূপত্বৈপি বৈশেষিকাণাং মতে শ্রোত্রবৎ কার্যতা বোধ্যা সূখাদ্যব-
চ্ছিন্নচিত্তেরেব ভোগত্বাৎ । অগ্নিঃশ্চ ভোগস্ত ফলত্বপক্ষে হৃৎখণ্ডভোগাভাব
এবাপবর্গো বোধ্যঃ । অথবা ভোগ্যতারূপস্বত্বসম্বন্ধেন সূখহৃৎখণ্ডভাবয়োরেব
ফলত্বমস্ত তেন সম্বন্ধেন ধনাদেব সূখাদেবপি পুরুষনিষ্ঠত্বাদিতি ॥ ১০৬ ॥

হয় না, তবে “সুখভোগ করে” ইত্যাদি কামনাদ্বারা ভোগই কৰ্ম্মফল বলিয়া
জানা যায় । অতএব যিনি ভোগকর্ত্তা, তাহাতেই ফলসম্ভব হয়, এইরূপে
ফলানুষ্ঠানকর্ত্তাতেই যে ফলভোগ হয়, তাহা শাস্ত্রে বিহিত আছে । শাস্ত্রেতে
যে কৰ্ত্তার ফলাবগম প্রসিদ্ধ আছে, তাহা অববিবেকবশতঃ কৰ্ত্তার বুদ্ধিতেই
সিদ্ধ হইয়া থাকে । যেহেতু “যে আমি করিতেছি, সেই আমিই ভোগ
করি” ইত্যাদি লৌকামুভব প্রসিদ্ধ আছে । “আমার সূখ হউক,” ইত্যাদি
কামনা “আমার পুত্র হউক,” ইত্যাদি কামনার জ্ঞায় ফলসাধনতারূপে
উপপন্ন আছে । ভোগ অন্তের সাধন হয় না ; অতএব সেই ভোগই ফল,
ইহাই মুখ্য সিদ্ধান্ত । ভোগের পুরুষস্বরূপতা হইলেও বৈশেষিকাদির মতে
শ্রোত্রাদির জ্ঞায় উহার কার্যতা জানিতে হইবে । যেহেতু সূখাদিবিশিষ্ট
চৈতন্ত্যকেই ভোগ বলা যায় । এই সাংখ্যমতে ভোগের ফলত্বস্বীকার
করিলেও হৃৎখণ্ডভাবই অপবর্গ বলিয়া জানিতে হইবে । অথবা ভোগ্যতারূপ
সদৃশস্বরূপদ্বারা সূখহৃৎখণ্ডভাবের ফলত্ব সিদ্ধি হউক্ । যেমন “পুরুষের ধন”
এস্থলে স্বামিত্বসম্বন্ধে পুরুষে ধনের সত্তা প্রতীতি হয়, সূখহৃৎখণ্ডাদিও সেইরূপ
স্বামিত্বাদি সম্বন্ধে পুরুষে বর্ত্তমান থাকে । ইহাতেই পুরুষের ফলভোগাপবাদ
প্রসিদ্ধি হইয়াছে ॥ ১০৬ ॥

নোভয়ং চ তদ্বাখ্যানেন ॥ ১০৭ ॥

বিষয়োহবিষয়োহপ্যতিদূরাদেহানোপাদানাত্যামিদ্ভিন্নশ্চ ॥ ১০৮ ॥

তদেবং প্রমাণানি প্রমাণফলভূতাং প্রমেরসিদ্ধিং চ প্রতিপাদ্য প্রমের-
সিদ্ধেরপি ফলমাহ । প্রমাণেন প্রকৃতিপুরুষয়োস্তদ্বাখ্যানেন তত্ত্বসাক্ষাৎকারে
সত্যভয়মপি সূত্রস্থে ন ভবতঃ । বিদ্বান্ হর্ষশোকৌ জহাতীতি শ্রুতেন্যায়-
ক্ষেত্যর্থঃ ॥ ১০৭ ॥

সজ্জপতো বিবেকেনানুমানপিতৌ প্রকৃতিপুরুষৌ তয়োঃ প্রকৃতিপুরুষয়ো-
রনুমানেন্ভাস্তরবিশেষা ইতঃ পরমধ্যায়সমাপ্তিং যাবদ্বিচার্য্যাস্তত্র চাদৌ

পূর্বোক্তপ্রকারে প্রত্যক্ষাদি প্রমাণত্রয় এবং সেই প্রমাণের ফলস্বরূপ
প্রমাণ্যসিদ্ধি প্রতিপাদন করিয়া এইক্ষণ সেই সিদ্ধির ফলনিরূপণ করিতে-
ছেন ।—প্রমাণদ্বারা প্রকৃতি ও পুরুষ এই উভয়ের স্বরূপপরিজ্ঞান হইলেই
তত্ত্বসাক্ষাৎকার হয় । তখন সূত্র ও ভূত্ব কিছুই থাকে না । ইহাই প্রমাণ্য
সিদ্ধির ফল । শ্রুতিতে উক্ত আছে যে, যিনি জ্ঞানী, তিনি হর্ষ ও শোক
পরিত্যাগ করেন ॥ ১০৭ ॥

ইতিপূর্বে কিরূপে বিবেকদ্বারা প্রকৃতি-পুরুষের অনুমান করা যায়,
তাহা সংক্ষেপে উক্ত হইয়াছে ।—সেই প্রকৃতিপুরুষের অনুমানে অনেক
অবাস্তববিভেদ আছে । অতঃপর অধ্যায়সমাপ্তি পর্য্যন্ত সেই অনুমান-
বিশেষই বিচার্য্য । প্রথমতঃ প্রকৃত্যাদির অনুমানে অনুপলভ্যপ্রভৃতি অনেক
দোষ আছে । এই সকল দোষ অনুমানের বাধক হয় ; সুতরাং সেই
সকল দোষের নিরাস করিতেছেন ।—চার্কাকেরা যেমন ঘটাদিতে ইন্দ্রি-
য়ের উপলব্ধি না হইলেই সেই স্থলে ঘটাদির অভাবকল্পনা করে, সেইরূপ
প্রকৃতিতে ইন্দ্রিয়ের অনুপলব্ধিবশতঃ তাহার অভাব স্বীকার করি । ইহা
হইতে পারে না, চার্কাকেরাও ঘটাদির অভাবের ভ্রান্ত ইন্দ্রিয়ের অনুপলব্ধি-
মাত্র প্রকৃতির অভাবসাধন করিতে পারে না, যেহেতু বিদ্যমান পদার্থও
কালভেদে কখন ইন্দ্রিয়ের বিষয়, কখন বা ইন্দ্রিয়ের অবিষয় হয় । যেমন
কোন পদার্থ অতিদূরে বিদ্যমান থাকিলে তাহা ইন্দ্রিয়গণ গ্রহণ করিতে

প্রকৃত্যাদ্যনুমানেষুপলম্ব্যবধিকমপাকরোতি । ইঞ্জিয়ানুপলম্ব্যভাতামাত্রতো ঘটাদ্যভাববৎ প্রত্যক্ষণে চার্কাতৈকঃ প্রকৃত্যাদ্যভাবঃ সাধনিত্বং ন শক্যতে যতো বিদ্যমানোহপ্যর্থ ইঞ্জিয়াণাং কালভেদেন বিষয়োহবিষয়শ্চ ভবতি । অতিদূরত্বাদিদোষাৎ । ইঞ্জিয়ঘাতেঞ্জিয়গ্রহাত্যাং চেত্যর্থঃ । সামগ্রীসমবধানে সত্যানুপলম্ব্যসৌভাবপ্রত্যক্ষহেতুত্বাৎ । প্রকৃত্যাদ্যপলম্ব্যে তু বক্ষ্যমাণপ্রতিবন্ধায় সামগ্রীসমবধানমিতি ভাবঃ । অতিদূরাদয়শ্চ দোষা বিশিষ্য কারিকয়া পরিগণিতাঃ । “অতিদূরাং সাম্যোপাদিঞ্জিয়ঘাতান্ননোহনবস্থানাৎ । সৌক্ষ্ম্যাদ্যবধানাদতিভবাৎ সমানাভিহারাচ্চ ॥” ইতি । সমানাভিহারঃ সজাতীয়সংবলনম্ । যথা মাহিষে গব্যমিশ্রণান্নাহিষত্বাগ্রহণমিতি ॥ ১০৮ ॥

পারে না, আর ইঞ্জিয়ের উপঘাতেও কোন কোনস্থলে বিদ্যমান পদার্থ গ্রাহ্য হয় না এবং যে পদার্থ ইঞ্জিয় গ্রহণ করিতে পারে, তাহাই ইঞ্জিয়ের বিষয় হয় । এইক্ষণ ইহাই সিদ্ধান্ত হইতেছে যে, সামগ্রীর সমবধান সম্বন্ধে ইঞ্জিয়ের অনুপলব্ধিই অভাবপ্রত্যক্ষে হেতু, অর্থাৎ যদি বস্তুগ্রহণের সকল উপকরণ বিদ্যমান থাকিতেও সেই বস্তু ইঞ্জিয়ের গ্রাহ্য না হয়, তাহাই হইলেই অভাবের প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে । প্রকৃতিপ্রভৃতিতে যে ইঞ্জিয়ের উপলব্ধি হয় না, তাহাতে বক্ষ্যমাণ প্রতিবন্ধকহেতুই সামগ্রীর সমবধান নাই । ইঞ্জিয়ের উপলব্ধিবিষয়ে অতিদূরত্বাদি অনেক প্রতিবন্ধক আছে, সেই সকল বিশেষ করিয়া কারিকাতে বলিয়াছেন । অতিদূরত্ব, অতিসাম্য, ইঞ্জিয়ের উপঘাত, মনের অনবস্থান, পদার্থের সূক্ষ্মতা, ব্যবধান, অতিভব, সজাতীয় সংবলন । এই সকলই ইঞ্জিয়ের গ্রহণবিষয়ে প্রতিবন্ধক । কোন বস্তু অতিদূরে থাকিলে অথবা ইঞ্জিয়ের অতিনিকটবর্তী হইলে, ইঞ্জিয়ের কোনরূপ উপঘাত থাকিলে, মনেতে অশুচিস্তাদি কোনরূপ বিকার উপস্থিত হইলে, গ্রাহ্যবিষয় অতিসূক্ষ্ম হইলে, গ্রাহ্য পদার্থ ও ইঞ্জিয় এই উভয়ের মধ্যে কোন ব্যবধান থাকিলে, যোগিদ্বিগের সঙ্কল্পাদিয়ারা অভিজুত (অজ্ঞরূপ) হইলে, অথবা একজাতীয় বস্তুর সম্মিলন হইলে ইঞ্জিয়ের উপলব্ধি হয় না । যেমন গব্যদুগ্ধের সহিত মহিষদুগ্ধ মিশ্রিত হইলে তাহা কেহ মহিষদুগ্ধ বলিয়া নিশ্চয় করিতে পারে না । এই সকল প্রতিবন্ধকবলেই প্রকৃতির প্রত্যক্ষ হয় না ॥ ১০৮ ॥

সৌক্ষ্ম্যাৎ তদনুপলব্ধিঃ ॥ ১০৯ ॥

কার্য্যদর্শনাৎ তদুপলব্ধেঃ ॥ ১১০ ॥

নব্বতিদূরত্বাদিনু মধ্যো প্রকৃত্যাহ্বাপলব্ধে কিং প্রতিবন্ধকমিতি তত্রাহ ।
তয়োঃ পূর্বোক্তয়োঃ প্রকৃতিপুরুষয়োঃ অনুপলব্ধিস্ত সৌক্ষ্ম্যাদিত্যর্থঃ । সূক্ষ্মত্বং
নাগুত্বম্ । বিশ্বব্যাপনাৎ । নাপি দূরত্বাদিকম্ । দূরত্বত্বাৎ । কিন্তু
প্রত্যক্ষপ্রমাণপ্রতিবন্ধিকা জাতিঃ । যোগজধর্ম্মস্য চোত্তেজকতয়া প্রকৃতি-
পুরুষাদীনাং প্রত্যক্ষপ্রমাণ ভবতি । জাতিসাক্ষ্যং চ ন দোষাবহম্ । অথবা
নিরবয়বদ্রব্যত্বমেবাত্র সূক্ষ্মত্বং যোগজধর্ম্মচোত্তেজক এবেতি ॥ ১০৯ ॥

নব্বত্বাবাদেনানুপলব্ধিসম্ভবে কিমর্থঃ সৌক্ষ্ম্যং কল্পাতে । অত্রথা চ শশ-
শৃঙ্গাদেবপি সৌক্ষ্ম্যদনুপলব্ধিঃ কিং ন স্তাদিতি তত্রাহ । কার্য্যাত্মত্বানুপ-

পূর্বসূত্রে প্রত্যক্ষের প্রতি যে সকল প্রতিবন্ধকের উল্লেখ করিলেন, ইহা-
দিগের মধ্যে প্রকৃতির প্রত্যক্ষের প্রতি কোন্ দোষ প্রতিবন্ধক ? এই আশ-
ঙ্কায় বলিতেছেন,—অতিসূক্ষ্মতাই প্রকৃতির উপলব্ধিবিষয়ে প্রতিবন্ধক, প্রকৃতি
অতিসূক্ষ্ম পদার্থ বলিয়াই ইন্দ্রিয়গণ তাহাকে গ্রহণ করিতে পারে না । এই
স্থানে অণুত্বকে সূক্ষ্মত্ব বলা যায় না, যে হেতু প্রকৃতি সর্বব্যাপক, অণু হইলে
তাহার সর্বব্যাপন সম্ভবিত্তে পারে না, কিন্তু প্রত্যক্ষপ্রমার প্রতিবন্ধিকা
জাতিবিশেষই প্রকৃতির সূক্ষ্মতা । তবে যোগিগণেরও প্রকৃতির প্রত্যক্ষ
হইতে পারে না, ইহা বলা যায় না, যেহেতু যোগজ ধর্ম্মের উত্তেজকতাবারা
যোগিবর্গের প্রকৃতিপুরুষাদির প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে । অথবা নিরবয়ব দ্রব্যত্বই
সূক্ষ্মত্ব, এই স্থলেও যোগজ ধর্ম্মের উত্তেজকতা স্বীকার করিতে হয় ॥ ১০৯ ॥

এইক্ষণ ইহাই বলি যে, প্রকৃতির অভাববশতই তাহার উপলব্ধি হয় না,
সূক্ষ্মতা স্বীকার করি কেন ? তথাপিও যদি “প্রকৃতির সূক্ষ্মতাবশতই তাহার উপ-
লব্ধি হয় না, বাস্তবিক প্রকৃতি আছে,” এই কথা বল, তাহাহইলে শশশৃঙ্গও
আছে, সূক্ষ্মতাবশতই তাহার প্রত্যক্ষ হয় না, এই কথা বলিতে পারি । এই
আশঙ্কায় বলিতেছেন,—কার্য্যদর্শনে প্রকৃতির অস্তিত্ব অবশ্য স্বীকার করিতে
হয়, পরিদৃশ্যমান সমস্ত পদার্থই প্রকৃতির কার্য্য, সেই প্রকৃতির বিদ্যমানতা

বাদিবিপ্রতিপত্তেস্তুদসিদ্ধিরিতি চেৎ ॥ ১১১ ॥

তথাপ্যেকতরদৃষ্ঠ্যা একতরসিদ্ধের্নাপলাপঃ ॥ ১১২ ॥

পত্যা প্রকৃত্যাদিসিদ্ধৌ সত্যং তেবাং হৃদ্বং কল্পাতে । অহুমানাং পূর্বে
চ হৃদ্বাদিসংশয়েনাভাবানির্ণয়দহুমানমুপপদ্যত ইত্যর্থঃ ॥ ১১০ ॥

অত্র শঙ্কতে । নহু কার্যং চেহুৎপত্তেঃ প্রাক্ সিদ্ধং স্তাৎ তদা তদাধারতয়া
নিত্যা প্রকৃতিঃ সেৎস্ততি কার্যসাহিত্যেতেনৈব কারণহুমানস্ত বক্ষ্যমাণত্বাৎ ।
বাদিবিপ্রতিপত্তেস্তু সংকার্যাত্তৈবাসিদ্ধিরিতি যদীত্যর্থঃ ॥ ১১১ ॥

অভ্যুপেত্য পরিহরতি । মাস্ত সৎ কার্যং তথাপ্যেকতরস্ত কার্যস্ত দৃষ্ট্যান্ত-
তরস্ত কারণস্ত সিদ্ধেরপলাপো নাস্ত্যেবেতি নিত্যাং কারণং সিদ্ধমেব তত এব
চ পরিণামিনঃ সকাশাদপরিণামিতয়া পুরুষস্ত বিবেকেন মোক্ষোপপত্তি-
রিত্যর্থঃ । অনেনৈবাব্যুপগমবাদেন বৈশেষিকাদ্যাস্তিকশাস্ত্রং প্রবর্ততে ।
অতো ন সংকার্যবাদিশ্রুতিস্মৃতিবিরোধেহপি তেবামংশাস্তরেষপ্রামাণ্যমিতি
মন্তব্যম্ ॥ ১১২ ॥

না হইলে কার্যোৎপত্তির আর উপায় নাই ; সুতরাং প্রকৃতির বিদ্যমানতা
সিদ্ধ হইল, অতএব তাহার অপ্রত্যক্ষের প্রতি হৃদ্বতাকেই কারণকল্পনা করিতে
হয় । অহুমানের পূর্বে হৃদ্বাদির সংশয়ে অভাব নির্ণয় হইতে পারে ; অত-
এব কার্যদর্শনেই কারণীভূত প্রকৃতির বিদ্যমানতার অহুমান হয় ॥ ১১০ ॥

পূর্বোক্ত মীমাংসাতে আশঙ্কা করিতেছেন ।—যদি উৎপত্তির পূর্বে কার্য-
সিদ্ধ থাকে, তাহাহইলেই সেই কার্যের আধাররূপে প্রকৃতির সিদ্ধি হইতে
পারে, কার্যের সহিতই কারণের অহুমান হয়, ইহা পরে কথিত হইবে ।
বাদীরা সংকার্যই স্বীকার করে না, অতএব অসং কার্যবাদিদিগের মতে
কার্যদর্শনে কারণাহুমানদ্বারা প্রকৃতির সিদ্ধি কিরূপে হইতে পারে ॥ ১১১ ॥

পূর্বোক্ত অসংকার্যবাদ স্বীকার করিয়া আশঙ্কার পরিহার করিতেছেন ।—
যদিও কার্যমাত্র সৎ না হউক, তথাপি কার্যদৃষ্টে কারণের সিদ্ধি আছে,
অতএব প্রকৃতিসিদ্ধির অপলাপ হইতে পারে না ; সুতরাং কারণস্বরূপ
নিত্যা প্রকৃতির সিদ্ধি হইল । অনস্তর সেই পরিণামী প্রকৃতি হইতে অপরি-

ত্রিবিধবিরোধাপত্তেশ্চ ॥ ১১৩ ॥

পরমার্থতঃ পরিহারমাহ । অথ সৰ্ব্বং কার্য্যং ত্রিবিধং সৰ্ব্ববাদিসিদ্ধমতী-
তমনাগতং বর্ত্তমানমিতি । তত্র যদি কার্য্যং সদা সন্নেষ্যতে তদা ত্রিবিধত্বা-
নুপপত্তিঃ । অতীতাদিকালে ঘটাদ্যভাবেন ঘটাদেরতীতাদিধৰ্ম্মকত্বানুপপত্তেঃ ।
সদসত্যোঃ সম্বন্ধানুপপত্তেঃ । কিঞ্চ প্রতিযোগিত্বস্ত প্রতিযোগিরূপত্বে তদোষ-
তাদবস্থ্যাৎ । অভাবমাত্রস্বরূপত্বে পটাদ্যভাবো ঘটাদ্যভাবঃ স্তাদভাবত্বাবিশে-
বাৎ । অভাবেষপি স্বরূপতো বিশেষাঙ্গীকারে চাভাবত্বস্ত পরিভাষামাত্রত্ব-
প্রসঙ্গাৎ । অথ প্রতিযোগ্যোভাববিশেষক ইতি চেন্ন । অসতঃ প্রতিযোগিনঃ
প্রাগভাবাদিষু বিশেষকত্বাসম্ভবাদিতি । তস্মান্নিত্যাস্থৈব কার্য্যস্যাতীতানাগত-
ণামী পুরুষের বিবেকদ্বারা মোক্ষোপপত্তি হয় । এই অভূপগমবাদ, অর্থাৎ
অসৎ কার্য্য স্বীকার করিয়াই বৈশেষিকপ্রভৃতি আন্তিকশাস্ত্র প্রবর্ত্তিত হই-
য়াছে । ইহার সহিত সংকার্য্যবাদী শ্রুতিস্মৃতির বিরোধ হইলেও অংশান্তরে
তাহার প্রামাণ্য আছে ॥ ১১২ ॥

প্রকৃতরূপে পূৰ্ণকৃত আশঙ্কার পরিহার করিতেছেন।—সৰ্ব্বপ্রকার কার্য্যই
ত্রিবিধ;—অতীত, ভবিষ্যৎ ও বর্ত্তমান । যদি কার্য্য সৰ্ব্বদা বর্ত্তমান না
থাকে, তাহাহইলে তাহার ত্রিবিধত্বে উপপত্তি হইতে পারে না । অতীতাদি
কালে ঘটাদির অভাবপ্রযুক্ত সেই ঘটাদি যে অতীতাদি ধৰ্ম্মবিশিষ্ট, তাহা
বলা যায় না । বিশেষতঃ সং ও অসতের সম্বন্ধের উপপত্তি হয় না, এক পদার্থ
যে সং ও অসৎ, ইহা হইতে পারে না । পক্ষান্তরে বলিতেছেন, যদিও
প্রতিযোগিত্বকে প্রতিযোগীস্বরূপ কল্পনা করিয়া প্রতিযোগিত্বের বিদ্যমান-
হেতু ঘটভারের প্রতিযোগী ঘটের প্রতিযোগিত্বস্বরূপে অতীতাদিকালে
বিদ্যমানতাপ্রযুক্ত কথঞ্চিৎ ত্রিবিধত্ব উপপন্ন হইতে পারে, তথাপি সেই
ত্রিবিধত্বানুপপত্তিরূপ দোষ পূৰ্ণবৎই হইতেছে । প্রতিযোগিত্বকে প্রতি-
যোগীস্বরূপ বলিলেও সং ও অসতের সম্বন্ধের অনুপপত্তিপ্রযুক্ত ত্রিবিধত্বের
অনুপপত্তি দোষই রহিল । আর যদি প্রতিযোগীকে অভাবমাত্রস্বরূপ
স্বীকার কর, তাহাহইলে ঘটভাব ও পটভাব এই উভয়ের কোন বিশেষ
থাকে না ; যেহেতু অভাবত্বের বিশেষ নাই । বাস্তবিক অভাবের বিশেষ

বর্তমানাবস্থাতেই এৰ বক্তব্যঃ । ঘটোহতীতো ঘটো বর্তমানো ঘটো ভবিষ্যদ্বিত্তি প্রত্যয়ানাং তুল্যরূপতৌচিত্যাৎ । ন স্বেকস্ত ভাববিষয়ত্বমন্ত-
য়োচ্চাভাববিষয়ত্বমিতি । তে এবাতীতানাংগতত্বে অবস্থে ধ্বংসপ্রাগভাব-
ব্যবহারঃ জনয়তত্তদতিরিক্তাভাববহ্নে প্রমাণাভাবাদিতি দিক্ । অধিকং তু
পাতঞ্জলে দৃষ্টব্যম্ । এবমত্যস্তাভাবান্তোহন্ত্রাভাবাবপ্যধিকরণস্বরূপাবেব ।
ন চৈবং প্রতিযোগিসত্তাকালেহপ্যধিকরণস্বরূপানপায়দতাস্তাভাবপ্রত্যয়প্র-
সঙ্গ ইতি বাচ্যম্ । পটেরপি প্রতিযোগিসম্বন্ধস্তাতীতানাংগতাবস্থায়োরিব
সাময়িকাতাস্তাভাবত্বসম্ভবাচ্চ । তস্মান্নাস্তংসিদ্ধান্তেহভাবোহতিরিক্তঃ । কিঞ্চ
ঘটো ধ্বস্তো ঘটো ভাবী নায়ঃ ঘটো ঘটোহজ্জ নাস্তীত্যাदिপ্রত্যয়নিরামকতয়া

স্বীকার করিলে অভাবত্বের পরিভাষামাত্র প্রসঙ্গ হয় । আর যদি বল, প্রতি-
যোগীই অভাবকে বিশেষ করে, অর্থাৎ প্রতিযোগীর বিশেষেই অভাবের
বিশেষ হয়, তাহাও ঠালা যায় না । যেহেতু পদার্থমাত্রই অসৎ বলিয়া স্বীকার
করিলে প্রতিযোগীও অসৎ হইবে ; সুতরাং সেই অসৎপ্রতিযোগীর প্রাগ-
ভাবাদিতে কোনরূপ বিশেষের সম্ভব নাই । অতএব নিত্যকার্যের অতীত,
অনাগত ও বর্তমান এই ত্রিবিধ অবস্থা বলা যায় । যেহেতু ঘট অতীত, ঘট
বর্তমান এবং ঘট ভবিষ্যৎ এইরূপ প্রতীতিতে অবস্থাজয়ের তুল্যরূপত্বই
উচিত । কিন্তু উক্ত তুল্যরূপী ত্রিবিধ অবস্থার মধ্যে একটি ভাবস্বরূপ এবং
অপর দুইটি অভাবস্বরূপ, ইহা হইতে পারে না । পূর্বোক্ত অতীতাবস্থা ও
অনাগতাবস্থা ইহার ক্রমতঃ ধ্বংস ও প্রাগভাবের ব্যবহার জন্মায় । তদতি-
রিক্ত অভাবস্বরূপস্বীকারে প্রমাণাভাব, অর্থাৎ অতীতাবস্থা ধ্বংস এবং অনা-
গতাবস্থা প্রাগভাবরূপে সর্বত্র ব্যবহার হইয়া থাকে । ইহার সর্বিশেষ
পাতঞ্জল যোগসূত্রে বাহ্যরূপে দৃষ্ট হইবে । এইরূপ অত্যস্তাভাব ও অন্ত্রা-
স্তাভাব ইহারও অধিকরণস্বরূপ বলিয়া স্বীকৃত আছে । এইরূপ এই
জিজ্ঞাস্ত হইতে পারে যে, অভাবকে অধিকরণস্বরূপ স্বীকার করিলে যখন
প্রতিযোগী বর্তমান থাকে, তখনও অধিকরণস্বরূপের অভাব হয় না ;
সুতরাং যেস্থলে প্রতিযোগী আছে, সেইস্থলেও অভাবপ্রসঙ্গ হইতেছে ।
ইহা দোষ বলিয়া গ্রাহ হইতে পারে না, যেহেতু প্রতিবাদিদিগের মতেও

নাসদুৎপাদো নৃশৃঙ্গবৎ ॥ ১১৪ ॥

উপাদাননিয়মাৎ ॥ ১১৫ ॥

কিঞ্চিদস্তাকাজ্জায়াঃ তদ্ভাবরূপমেব কল্পাতে লাঘবাৎ । অভাবস্তাদৃষ্টস্ত
কল্পনে গৌরবাদিতি মন্তব্যম্ ॥ ১১৩ ॥

ইতচ্চ সংকার্যাসিদ্ধিরিত্যাহ । নরশৃঙ্গতুল্যভ্রাসত উৎপাদোহপি ন
সম্ভবতীত্যর্থঃ ॥ ১১৪ ॥

অত্র হেতুমাংস । যদ্যেব ঘট উৎপদ্যতে তন্ত্বেষেব ঘট ইত্যেবং কার্য্যাণা-
মুপাদানকারণঃ প্রতি নিয়মোহিতি । স ন সম্ভবতি । উৎপত্তেঃ প্রাক্ কারণে

প্রতিযোগিবিশিষ্ট দেশে অত্যস্তাভাবের স্বীকার আছে । বিশেষতঃ প্রতি-
যোগীর যে সম্বন্ধ, তাহারই অতীত ও অনাগত এই অবস্থারই এইস্থলে
অত্যস্তাভাবের সম্ভব । অতএব অমাদিগের সিদ্ধান্তানুসারে অভাব অতি-
রিক্ত নহে । পক্ষান্তরে বলিতেছেন, “ঘট নষ্ট হইয়াছে এবং ঘট হইবে,
ইহা ঘট নহে এবং এইস্থলে ঘট নাই” ইত্যাদি প্রতীতির নিয়ামকতাপ্রযুক্ত
কোন বস্তুর আকাজ্জাতেই লাঘবতঃ তদ্ভাবস্বরূপের কল্পনা হইয়া থাকে ।
অভাবে কোন অতিরিক্ত পদার্থ বলিয়া স্বীকার করাতে গৌরব হয় ॥ ১১৩ ॥

অতঃপর কার্য্যমাত্রেরই সংস্বরূপতা প্রমাণ করিতেছেন ।—পদার্থমাত্রই
সৎ, কোন পদার্থেরই উৎপত্তি নাই । যদি অসৎ পদার্থের উৎপত্তি স্বীকার
কর, তাহাহইলে নরশৃঙ্গেরও উৎপত্তি সম্ভবিত্তে পারে । অতএব সকল
কার্য্যই সৎ; ইহাই সাংখ্যস্বত্রকারের অভিপ্রেত ॥ ১১৪ ॥

পূর্বেকৃত সূত্রের হেতুপ্রদর্শন করিয়া কার্য্যমাত্রই যে সৎ, ইহা প্রতি-
পাদন করিতেছেন ।—যেহেতু উপাদানকারণ নিয়মবদ্ধ, অতএব কার্য্য-
মাত্রকেই সৎ বলা যায় । মৃত্তিকাতেই ঘট এবং সূত্রেতে বস্ত্র উৎপন্ন হয় ।
অতএব মৃত্তিকা ও সূত্র এই উভয়ই ঘট ও বস্ত্রের উপাদানকারণ, কখন
মৃত্তিকা এবং সূত্রভিন্ন অন্য কোন পদার্থে ঘট ও বস্ত্রের উৎপত্তি হইতে
পারে না । এইরূপ কার্য্যোৎপত্তির প্রতি উপাদানকারণের নিয়ম আছে ।

কার্যসত্তায়াং হি ন কোহপি বিশেষবোদ্ধি- যেন কঞ্চিদেবাসত্তং জনয়েন্নৈতর-
মিতি । বিশেষাদীকারে চ ভাবত্বাপত্তেৰ্গতমসত্তয়া । স এব চ বিশেষো-
হ্মাভিঃ কার্যাত্মানাগতাবস্থেত্যাচ্যত ইতি । এতেন যদ্বৈশেষিকাঃ প্রাগ-
ভাবমেব কার্যোৎপত্তিনিয়ামকং কল্পয়ন্তি তদপ্যপাস্তম্ । অভাবকল্পনাপেক্ষয়া
ভাবকল্পনে লাঘবাৎ । ভাবানাং দৃষ্টবাদজ্ঞানপেক্ষত্বাচ্চ । কিঞ্চাভাবেনু স্বতো
বিশেষে ভাবত্বাপত্তিঃ । প্রতিযোগিরূপবিশেষশ্চ প্রতিযোগ্যসত্তাকালে
নাস্তি । অতোহভাবানামবিশিষ্টতয়া ন কার্যোৎপত্তৌ নিয়ামকত্বং যুক্ত-
মিতি ॥ ১১৫ ॥

যদি কার্যমাত্র সং স্বীকার না কর, তাহাইহলে উক্ত উপাদাননিয়ম
সম্ভবিতে পারে না। যেহেতু উৎপত্তির পূর্বে কারণেতে যে কার্য থাকে,
তাহাতে কোন বিশেষ নাই যে, সেই বিশেষই অসং পদার্থ উৎপাদন
করিতে পারে। আর যদি তাহাতে কোন বিশেষ স্বীকার কর, তাহাইহলে
সেই বিশেষই ভাব, অর্থাৎ তাহাই কারণে কার্যসত্তা ; সুতরাং কার্যের
অস্তিত্ব অসম্বর্তিত হইল। কারণেতে উৎপত্তির পূর্বে কার্যের সত্তা স্বীকার
না করিয়া তুমি যে কার্যোৎপাদকতা শক্তিরূপ বিশেষ স্বীকার কর, তাহা-
কেই আমরা কার্যের অনাগতাবস্থা বলি। ইহা দ্বারা বৈশেষিকেরা যে
কার্যোৎপত্তির প্রতি প্রাগভাবকে নিয়ামক বলিয়া কল্পনা করে, তাহাও
অপাস্ত হইল। যেহেতু অভাবকে কার্যোৎপত্তির নিয়ামক কল্পনা করা
অপেক্ষা ভাবস্বরূপকে কল্পনা করাই লাঘব ; কারণ ভাবপদার্থ দৃষ্ট হইয়া
থাকে, তাহার স্বীকারে অল্প কাহারও অপেক্ষা করে না। অভাবের কল্পনাতে
প্রতিযোগীপ্রভৃতি অস্ত্রান্তের অপেক্ষা করে, ইহাই অভাবকল্পনা অপেক্ষা
ভাবকল্পনাতে লাঘব। পক্ষাঙ্কের বলিতেছেন,—অভাবেতে স্বতঃসিদ্ধ কোন
বিশেষ স্বীকার করিলে তাহাও ভাবস্বরূপ হয়। প্রতিযোগীস্বরূপ যে
বিশেষ আছে, তাহা প্রতিযোগীর বিদ্যমানতাবস্থায় থাকে না। অতএব
কার্যোৎপত্তির প্রতি অবিশিষ্ট অভাবের নিয়ামকতা স্বীকার যুক্তিযুক্ত
নহে ॥ ১১৫ ॥

সর্বত্র সর্বদা সর্বাসম্ভবাৎ ॥ ১১৬ ॥

শক্তস্ত শক্যকরণাৎ ॥ ১১৭ ॥

কারণভাবাচ্চ ॥ ১১৮ ॥

উপাদাননিয়মে প্রমাণমাহ। জুগমম্। উপাদাননিয়মে চ সর্বত্র সর্বদা সর্বং সম্ভবেদিত্যাশয়ঃ ॥ ১১৬ ॥

ইতচ্চ নাসছুৎপাদ ইত্যাহ। কার্যশক্তিমত্বেমবোপাদানকারণত্বম্। অত্রস্ত দুর্লচত্বাৎ। লাঘবাচ্চ। সা শক্তিঃ কার্যস্তানাগতাবহেবেত্যতঃ শক্তস্ত শক্যকার্যকরণান্নাসত উৎপাদ ইত্যর্থঃ ॥ ১১৭ ॥

ইতচ্চ। উৎপত্তেঃ প্রাগপি কার্যস্ত কারণভেদঃ ক্ষয়তে তস্মাচ্চ সং-কার্যসিদ্ধা নাসছুৎপাদ ইত্যর্থঃ। কার্যস্তাসম্ভবে হি সদসত্তোরভেদানুপপত্তি-

পূর্বোক্ত উপাদাননিয়মে প্রমাণপ্রদর্শন করিতেছেন।—যদি কার্যোৎপত্তির প্রতি উপাদানের নিয়ম না থাকিবে, তাহাইহলে সকল স্থলে এবং সকল সময়ে সকল পদার্থের উৎপত্তি সম্ভবিত্তে পারে; কিন্তু সকল স্থলে ও সকল কালে সকল পদার্থের উৎপত্তি অপ্রসিদ্ধ; অতএব অবশ্যই কার্যোৎপত্তির প্রতি উপাদানকারণের নিয়মস্বীকার করিতে হয় ॥ ১১৬ ॥

অতঃপর অসং পদার্থের যে উৎপত্তি হয় না, তাহাই প্রতিপাদন করিতেছেন।—কার্যোৎপাদকত্বশক্তিই উপাদানকারণত্ব বলা যায়। অত্র কাহাকেও উপাদানকারণতা বলিয়া নির্দেশ করা যায় না। সেই কার্যোৎপাদিকা শক্তিই কার্যের অনাগতাবস্থা। অতএব যে পদার্থ যে বিষয়ে শক্ত হয়, সেই পদার্থই সেই কার্য করিতে পারে। অসংপদার্থ উৎপাদনের কাহারও শক্তি নাই, অতএব অসংপদার্থের উৎপত্তি অসম্ভব ॥ ১১৭ ॥

অতঃপর বলিতেছেন, কার্যের উৎপত্তির পূর্বে তাহার যে কারণের অভেদ ঐশ্বর্য হয়, তাহা হইতেও সংকার্যের সিদ্ধি জানা যায়। কোনরূপেও অসংপদার্থের উৎপত্তি নাই, ইহাই প্রকৃতার্থ। কার্যমাত্রকে অসংস্বরূপ স্বীকার করিলে অভেদের অনুপপত্তি হয়। উৎপত্তির পূর্বে কার্যসকল যে কারণে অভেদরূপে বিদ্যমান থাকে, তদ্বিশেষে ঐশ্বর্যে লিপিত আছে যে,

ন ভাবে ভাবযোগশ্চৎ ॥ ১১৯ ॥

নাভিব্যক্তিনিবন্ধনৌ ব্যবহারাব্যবহারৌ ॥ ১২০ ॥

রিতি । উৎপত্তেঃ প্রাক্কার্য্যাণাং কারণাভেদে চ শ্রুতয়ঃ । তদ্বৈদং তর্হ্য-
ব্যাকৃতমাসীৎ । সন্দেব সৌম্যেদমগ্র আসীৎ । আঠৈশ্বেদমগ্র আসীৎ ।
শ্বাপ এবৈদমগ্র আশ্রুতিতাদ্যাঃ ॥ ১১৮ ॥

শঙ্কতে । 'নশ্বেবং কার্য্যন্ত নিত্যত্বে সতি ভাবরূপে কার্য্যে ভাবযোগ উৎ-
পত্তিযোগো ন সম্ভবতি । অসতঃ সত্ত্ব এবোৎপত্তিব্যবহারাদিতি চেদি-
ত্যর্থঃ ॥ ১১৯ ॥

পরিহারতি । কার্য্যোৎপত্তেক্যব্যবহারাব্যবহারৌ কার্য্যাভিব্যক্তিনিমিত্তকৌ ।
অভিব্যক্তিত উৎপত্তিব্যবহারৌহতিব্যক্ত্যভাবাচ্চোৎপত্তিব্যবহারভাবঃ । ন
ত্বসতঃ সত্তয়েত্যর্থঃ । অভিব্যক্তিশ্চ ন জ্ঞানং কিন্তু বর্তমানাবস্থা । কারণ-

“এই জগৎ” ^{পদাশ্রয়}দায়ই অব্যাক্তরূপে ছিল । এই পরিদৃশ্যমান সমুদায় পদার্থই
পূর্বে ^{এত্যাভিধ}এত্যাভিধ, এই সমুদায় পূর্বে আত্মস্বরূপে বর্তমান ছিল ।” ইত্যাদি
বহু বহু ^{গুর মতেও}এত্যাভিধ কার্য্যমাত্রের সত্তা জানা যায় ॥ ১১৮ ॥

পূর্বোক্ত সিদ্ধান্তে এই আশঙ্কা হইতেছে, কার্য্যমাত্রকেই নিত্য বলিয়া
স্বীকার করিলে সমুদায় কার্য্যই ভাবস্বরূপ হইল । কার্য্যের উৎপত্তিও ভাব-
স্বরূপ । ভাবের ভাবযোগ সম্ভবে না, অতএব কার্য্যমাত্রকে নিত্য বলিলে
কার্য্যের উৎপত্তি একথা সঙ্গত হয় না । যেহেতু অসত্তের যে সম্বন্ধসম্বন্ধ,
তাহাই উৎপত্তি বলিয়া ব্যবহার আছে ; সুতরাং কার্য্যমাত্রকে সৎ বলিলে
তাহার উৎপত্তির অসিদ্ধিরূপ দোষ দেখা যাইতেছে ॥ ১১৯ ॥

পূর্বোক্ত আশঙ্কার পরিহার করিতেছেন ।—কার্য্যোৎপত্তির ব্যবহার ও
অব্যবহার এই উভয়ের প্রতি কার্য্যের অভিব্যক্তিই নিমিত্ত । কার্য্যের
উৎপত্তি হয়, ইহার অর্থ এই যে, পদার্থসকল অব্যাক্ত অবস্থা পরিত্যাগ
করিয়া ব্যক্ত অবস্থা প্রাপ্ত হয় । অতএব জানা যায় যে, ব্যক্তভাব হইতেই
উৎপত্তির ব্যবহার এবং অভিব্যক্তির অভাববশতঃ অব্যবহার হইয়া থাকে ।
কিন্তু অসত্তের সত্তাধারা উৎপত্তিব্যবহার হয়, না । অতএব কার্য্যমাত্রেরই

নাশঃ কারণলয়ঃ ॥ ১২১

ব্যাপারোহপি কার্যাস্ত বর্তমানলক্ষণপরিণামমেব জনয়তি । সতশ্চ কার্যাস্ত কারণব্যাপারাদভিব্যক্তিমাত্রং লোকেহপি দৃষ্টম্ । যথা শিলামধ্যস্থপ্রতি-
মায়্য লৈঙ্গিকব্যাপারেণাভিব্যক্তিমাত্রং তিলস্থতৈলস্ত চ নিম্পীড়নেন ধাতুস্থ-
তিলুলস্ত চাবধাতেনেতি । তদ্বৎ বাশিষ্ঠে । “স্বপ্নাবস্থয়া চক্রপদ্মরেখাঃ
শিলোদরে । যথা স্থিতা চিত্তেরন্তস্তথেষং জগদাবলী ॥” ইতি । প্রকৃতি-
দ্বারেণেত্যর্থঃ ॥ ১২০ ॥

নমু ভবতুংপত্তেঃ প্রাক্ সতো যথাকথঞ্চিদুৎপত্তিঃ । নাশস্থনাদিভাবসা
কথং সাদিত্যাকাজ্জামাহ । লীঙ্গেন্নেবণ ইত্যনুশাসনালয়ঃ স্তম্ভতয়া কার-

উৎপত্তি ও বিনাশ নাই, কেবল ব্যাক্তাবস্থা ও অব্যাক্তাবস্থাধারাই উৎপত্তি
ও বিনাশ, এইরূপ ব্যবহার হইয়া থাকে । সেই অভিব্যক্তি শব্দের অর্থ
জ্ঞান নহে; উহা বর্তমানাবস্থা । কারণের ব্যাপার কা^৩ বর্তমান
লক্ষণ পরিণাম জন্মায় । যখন কার্যসকল উৎপন্ন হয় বলিয়া থা^{১২} সেই
কার্যের কারণসকল অবস্থান্তরপ্রাপ্তিরূপ পরিণাম উৎপাদন করে; এই-
মাত্র জানা যায় । সংকার্য যে কারণব্যাপার হইতে প্রকাশ হয়, ইহা
লৌকিকে দৃষ্ট আছে । যেমন শিলামধ্যগত প্রতিমা কারুকরদিগের ব্যাপারে
প্রকাশ পায়, নিম্পীড়নদ্বারা তিলমধ্যগত তৈল বহির্গত হয় এবং মুঘলাদির
অবহনদ্বারা ধাতু হইতে তণ্ডুল ব্যাক্তীভূত হয়, পদার্থমাত্রের উৎপত্তিও
সেইরূপ । বশিষ্ঠবচনে জানা যায় যে, যেমন শিলামধ্যে চক্রপদ্মরেখা
অনাগতাবস্থায় বিদ্যমান থাকে, সেইরূপ এই জগদাবলী চিত্তির অভ্যন্তরে
বিদ্যমান রহিয়াছে ॥ ১২০ ॥

উৎপত্তির পূর্বে যে কোনরূপেই কতের উৎপত্তি হউক, তাহাতে ক্ষতি-
নাই, কিন্তু অনাদিভাবের নাশ কিরূপে হইতে পারে, এই আশঙ্কায় বলি-
ছেন ।—পদার্থসকল স্তম্ভভাবে স্ব স্ব কারণে অবিভক্তরূপে বিদ্যমান থাকে,
ইহাকেই অতীতাত্ম্য নাশ বলা যায় । আর বস্তুর যে প্রাগভাব, তাহাই অনা-
গাতাত্ম্যনাশ । বাস্তবিক কোন পদার্থই সম্যকরূপে বিনষ্ট হয় না, উহার

ণেষবিভাগঃ । স এবাতীতাখ্যো নাশ ইত্যাচ্যত ইত্যর্থঃ । অনাগতাখ্যস্ত
লয়ঃ প্রাগভাব ইত্যাচ্যত ইতি শেষঃ । লীনকার্যবাস্তুস্ত পুনরভিব্যক্তি-
নাস্তি । প্রত্যভিজ্ঞাদ্যাপত্ত্যা পাতঞ্জলে নিরাকৃতত্বাৎ । পরেষামিবাস্মাক-
মপ্যনাগতাবস্থায়ঃ প্রাগভাবাখ্যায় অভিব্যক্তিহেতুত্বাচ্চেতি । নব্বতীত-
মপ্যস্তীত্যত্র কিং প্রমাণং ন হ্যনাগতসত্ত্বায়ামিব ঐতাদ্যোহতীতসত্ত্বায়ামপি
ক্ষুটমুপলভ্যস্ত ইতি । মৈবম্ । যোগিপ্রত্যক্ষত্বাখ্যমুপপত্ত্যানাগতাতী-
তয়োকভয়োরেব সম্বন্ধেঃ । প্রত্যক্ষসামান্ত্রে বিষয়স্ত হেতুত্বাৎ । অত্থথা
বর্তমানস্তাপি প্রত্যক্ষেনাসিদ্ধ্যাপত্তেঃ । তস্মাদ্বিয়ামোৎসর্গিকপ্রামাণ্যেনা-
সতি বাধকে যোগিপ্রত্যক্ষেনাতীতমপ্যস্তীতি সিদ্ধ্যতি । যোগিনামতীতা-
নাগতপ্রত্যক্ষে চ ঐতিশ্যতীতিহাসাদিকং প্রমাণং যোগবার্ত্তিকে প্রপঞ্চিত-

অতীত ও অনাগতাবস্থাই হয় । যেহেতু যাহা একবার লয়প্রাপ্ত হইয়াছে,
তাহার আর অভিব্যক্তি হয় না । তাহাহইলে যে ঘট নষ্ট হইয়াছে, “এই
সেই ঘট” এইরূপ প্রত্যভিজ্ঞান হইতে পারে । কিন্তু পাতঞ্জলযোগসূত্রে
উক্ত প্রত্যভিজ্ঞান নিরাকৃত হইয়াছে । বিশেষতঃ বাদিদিগের ত্রায় আমা-
দিগের মতেও অনাগতাবস্থাই প্রাগভাবাখ্য অভিব্যক্তির হেতু । যদি বল,
বস্তুর যে অতীতাবস্থা আছে, তাহাতে প্রমাণ কি ? বস্তুর সকলের অনাগত
সত্তাবিষয়ে যেমন ঐতিপ্রভৃতির প্রমাণ দেখা যায়, অতীত সত্তাতে সেইরূপ
ক্ষুটতর প্রমাণ নাই । তবে পদার্থসকলের অতীতসত্তা স্বীকার করি কেন ?
ইহা বলা যায় না । যোগিদিগের প্রত্যক্ষের অত্থথা অমুপপত্তিহেতু পদার্থ-
সকলের অতীত ও অনাগত উভয়সত্তা সিদ্ধি আছে । যোগিগণ যোগবলে
সর্বদা অতীত ও অনাগত পদার্থসকলের প্রত্যক্ষ করিয়া থাকেন । যদি
অতীতসত্তা না থাকিলে, তবে যোগিদিগের যে প্রত্যক্ষ হয়, এই বাক্যের
সার্থকতা আর কোনরূপেও সম্ভবে না । সকল প্রত্যক্ষের প্রতিই সেই
প্রত্যক্ষের বিষয়ীভূত পদার্থই কারণ । বিষয়ের সত্তা না থাকিলে সেই
বিষয় কোনরূপেও কারণ হইতে পারে না । অত্থথা বর্তমান প্রত্যক্ষেরও
অসিদ্ধি হইতে পারে ; সুতরাং বাধকতাবপ্রযুক্ত যোগিদিগের প্রত্যক্ষ
প্রমাণদ্বারা অতীতসত্তাও সিদ্ধ হইতেছে । যোগিদিগের যে অতীত ও

মিতি দিক্ । তদেবমভিব্যক্তিগম্যাত্মাং কার্য্যাণামুৎপত্তিনাশব্যবহারাবুজ্জৌ ।
নম্ভিব্যক্তিরপি পূৰ্ণং সতী বাসতী বা । আদ্যো কারণব্যাপারাত্ প্রাগপি
কার্য্যভাব্যক্ত্যা স্বকার্য্যজনকত্বাপত্তিঃ কারণব্যাপারশ্চ বিফলঃ । অস্ত্যো
চাভিব্যক্তাবেব সংকার্য্যসিদ্ধান্তক্ষতিঃ । অসত্য্যো এবাভিব্যক্তেরভিব্যক্ত্যঙ্গী-
কারাদিতি । অজ্যোচ্যতে । কারণব্যাপারাত্ প্রাক্ সৰ্ব্বকার্য্যাণাং সদাসম্বা-
ভ্যাপগমেনোক্তবিকল্পানবকাশাদবটবৎ তদভিব্যক্তেরপি বর্তমানাবস্থয়া প্রাগ-
সম্বেন তদসত্ত্বানিবৃত্তার্থং কারণব্যাপারাপেক্ষণাত্ । অনাগতাবস্থয়া চ সং-
কার্য্যসিদ্ধান্তজ্ঞানক্ষতিঃ । নন্বেকদা সদসম্বয়োৰ্দ্ধিরোধ ইতি চেৎ । প্রকার-

অনাগত বিষয়ে প্রত্যক্ষ হয়, তদ্বিষয়ে শ্রুতি, স্মৃতি ও ইতিহাসাদির প্রমাণ
যোগবার্ত্তিকে আমরা সবিস্তর বর্ণন করিয়াছি । এই নিমিত্তই অভিব্যক্তি
ও লয় ইহাই কার্য্যের উৎপত্তি ও বিনাশরূপে ব্যবহৃত হইয়াছে । যদি
অভিব্যক্তিই উৎপত্তি এবং কারণেতে যে লয়, তাহাই বিনাশ বলিয়া স্বীকার
করিলে, তাহাইলে তোমার অভিমত অভিব্যক্তি সং, কি অসং, তাহা
নিরূপণ করিতে হইতেছে । যদি সেই অভিব্যক্তিকে সং বল, তাহাইলে
বস্তুমাত্রের উৎপত্তির প্রতি কারণব্যাপার অনাবশ্যক হয় ; যেহেতু কা-
র্য্যব্যাপারের পূৰ্ণেও কার্য্যের অভিব্যক্তি আছে ; সুতরাং অভিব্যক্তিই
অভিব্যক্তির কারণ বলিয়া “আপনি আপনার জনক” এইরূপ দোষাপত্তি হয়
এবং কারণব্যাপারও উৎপত্তির প্রতি নিষ্ফল হইয়া পড়ে । আর যদি সেই
অভিব্যক্তিকে অসং বল, তবে আপনিই অসম্বাদী হইলে । তোমার সং-
কার্য্যবাদ সিদ্ধান্তের হানি হইল । তবে এইক্ষণ অভিব্যক্তি সং কি অসং,
তাহা নিরূপণ কর । এইক্ষণ বক্তব্য এই যে, কারণব্যাপারের পূৰ্ণে সকল
কার্য্যেরই সৰ্ব্বদা সম্বন্ধীকার করিলে উক্ত সং অসং বিকল্পের অবকাশ থাকে
না ; অর্থাৎ ঘটাদির ত্রায় অভিব্যক্তিরও বর্তমানাবস্থারূপে পূৰ্ণ অসম্বহেতু
সেই অসম্বদ্বিনিবৃত্তির নিমিত্ত কারণব্যাপার অপেক্ষা করে, অর্থাৎ অভি-
ব্যক্তিরও অভিব্যক্তি স্বীকার করি ; সুতরাং তাহার অনাগতাবস্থাদ্বারা
সংকার্য্যসিদ্ধান্তের হানি নাই । তথাপি যদি বল, সং অসত্তের বিরোধ
হইতেছে, কিন্তু তাহা প্রকারভেদমাত্র । আর যদি বল, প্রাগভাব স্বীকার

পারম্পর্য্যতোহন্বয়ণা বীজাকুরবৎ ॥ ১২২ ॥

ভেদশ্রোক্তত্বাৎ । নন্বয়মপি প্রাগভাবানঙ্গীকারেণ প্রাগমত্বমেব কার্য্যণাং দুর্লভমিতি । মৈবম্ । অবস্থানামেব পরম্পরাভাবরূপত্বাদিতি ॥ ১২১ ॥

নমু সৎকার্য্যসিদ্ধাস্তরক্ষার্থমভিব্যক্তেরপ্যভিব্যক্তিরেষ্টব্য। তথা চান-
বস্থেত্যাশঙ্ক্যাহ । পরম্পরারূপেণৈবাভিব্যক্তেরনুধাবনং কৰ্ত্তব্যম্ । বীজা-
কুরবৎ প্রামাণিকত্বেন চাত্তা অদোষত্বাদিত্যর্থঃ । বীজাকুরাভ্যাং চাত্তায়মেব
বিশেষো যদ্বীজাকুরস্থলে ক্রমিকপরম্পরায়ানবস্থাভিব্যক্তৌ চৈককালীনপর-
ম্পরয়েতি । প্রামাণিকত্বস্ত তুল্যমেবেতি । সৰ্ব্বকার্য্যণাং স্বরূপতো নিত্যত্ব-
মবস্থাভির্কিনাশিত্বং চেতি পাতঞ্জলভাষ্যে বদন্তির্ক্যাসদেবৈবরণীয়মনবস্থা
প্রামাণিকত্বেন স্বীকৃত্যেতি । অত্র চ বীজাকুরদৃষ্টান্তো লোকদৃষ্টোপপত্তন্তঃ ।

না করিলে কার্য্যোৎপত্তির পূর্বে যে কার্য্যের অসত্তা থাকে, তাহাও দুর্লভ
হয় ; ইহাও বলা যায় না । যেহেতু অবস্থাসকলেরই পরম্পর অভাবস্বরূপত্ব
নির্দিষ্ট আছে ॥ ১২১ ॥

পূর্ব্বস্থত্রে সৎকার্য্যসিদ্ধাস্তরক্ষার্থ অভিব্যক্তির অভিব্যক্তি স্বীকার করিলে,
তবে এইক্ষণ অনবস্থাদোষের আশঙ্কা হইতেছে । অভিব্যক্তির অভিব্যক্তি
স্বীকার করিলে সেই দ্বিতীয় অভিব্যক্তিদ্বারাও অভিব্যক্তিস্বীকার করিতে হয় ।
এইরূপে অনন্ত অভিব্যক্তিস্বীকার না করিলে সিদ্ধাস্তরক্ষা পায় না । এই
অনবস্থাদোষের পরিহার করিতেছেন ।—পরম্পরারূপে অভিব্যক্তির অনুধাবন
করিতে হইবে । তাহাহইলে উক্ত অনবস্থা দোষাবহ বলিয়া বোধ হইবে
না । এইরূপ অনবস্থার স্বীকারে প্রমাণ আছে । যেমন বীজ হইতে অঙ্কু-
রের উৎপত্তি হয়, আবার সেই অঙ্কুর হইতে বীজের উৎপত্তি হইয়া থাকে ।
এই অনবস্থাও বীজাকুরাদির অনবস্থার স্তায় স্বীকার্য্য । বীজাকুর হইতে
ইহার বিশেষ এই যে, বীজাকুরস্থলে ক্রমিকপরম্পরাধারা অনবস্থা হয়, এই
অভিব্যক্তিতে এককালীন পরম্পরারূপে অনবস্থা হইতেছে । কিন্তু প্রামা-
ণিকত্ববিষয়ে উভয়ই তুল্য । সকল কার্য্যই স্বরূপতঃ নিত্য, কেবল অবস্থা-
বিশেষেই তাহাদিগের বিনাশিত্বপ্রতীতি হয় । এইরূপে পাতঞ্জলভাষ্যে

উৎপত্তিবাদোষঃ ॥ ১২৩

বস্তুতত্ত্ব জন্মকৰ্মাদিবদিত্যজৈব তাৎপর্যম্ । তেন বীজাকুরপ্রবাহাদি-
সর্গাবধিক্ষেণানবস্থাবিরহেহপি ন ক্রতিঃ । আদিসর্গে হি বৃক্ষং বিটেনব বীজ-
সুৎপদ্যতে হিরণ্যগর্ভসঙ্কলেন তচ্ছরীরাদিভ্য ইতি ঋতিশ্রুত্যোঃ প্রসিদ্ধম্ ।
“যথা হি পাদপো মূলস্কন্ধশাখাদিসংযুতঃ । আদিবীজাৎ প্রভবতি বীজাত্ত-
নানি বৈ ততঃ ॥” ইতি বিষ্ণুপুরাণাদিবাটিকারিতি ॥ ১২২ ॥

বস্তুতত্ত্বনবস্থাপি নাস্তীত্যাহ । যথা ঘটোৎপত্তেরূপত্তিঃ স্বরূপমেব
বৈশেষিকাদিভিরসদুৎপাদবাদিভিরিষ্যতে লাঘবাৎ তথৈবান্নাভির্ঘট্যভিব্যক্তে-
রপ্যভিব্যক্তিঃ স্বরূপমেবৈষ্টব্য লাঘবাৎ । অত উৎপত্তাবিব্যভিব্যক্তাবপি
নানবস্থাদোষ ইত্যর্থঃ । অথৈবমভিব্যক্তেরভিব্যক্ত্যানঙ্গীকারে কারণব্যাপা-
রাৎ প্রাক্ তত্ত্বাঃ সম্ভাৱুপপত্ত্যা সংকার্যবাদক্ষতিরিতি চেন্ন । অগ্নিন্ পক্ষে

ব্যাসদেব উক্তরূপ অনবস্থার প্রামাণিকত্ব স্বীকার করিয়াছেন । এই বীজাকুর-
দৃষ্টান্ত লৌকিক দৃষ্টিতে উপন্যস্ত হইয়াছে, বাস্তবিক জন্ম-কৰ্মাদির দ্বায় অন-
বস্থা, ইহাই তাৎপর্যার্থ । বীজ হইতে অকুর উৎপন্ন হয়, ইহা আদিসৃষ্টিপন্ন
বলিলে বীজাকুরস্থলে অনবস্থাদোষ ঘটিতে না পারিলেও জন্ম-কৰ্মাদি-
স্থলে অনবস্থাদোষের প্রামাণিকত্ববিধায় এইস্থলে অনবস্থারও প্রামাণিকত্ব
হইল । আদিসৃষ্টিতে বৃক্ষব্যাতিরেকেও হিরণ্যগর্ভের সঙ্কল্পবশতঃ তচ্ছরীর
হইতে বীজ উৎপন্ন হয়, ইহা ঋতিশ্রুতিতেও প্রসিদ্ধ আছে । বিষ্ণুপুরাণে
লিখিত আছে যে, “মূল-স্কন্ধ-শাখাদিয়ুক্ত বৃক্ষ হইতে অন্যান্য বীজসকল উৎ-
পন্ন হইয়া থাকে” ॥ ১২২ ॥

বাস্তবিক অনবস্থাদোষ নাই, ইহা প্রতিপাদন করিতেছেন ।—যেমন
বৈশেষিকাদি অসদুৎপত্তিবাদীরা ঘটোৎপত্তির উৎপত্তিকে সেই উৎপত্তি-
স্বরূপ স্বীকার করে, আমরাও সেইরূপ ঘটাদির অভিব্যক্তির অভিব্যক্তিকে
অভিব্যক্তিস্বরূপ স্বীকার করি । অতএব ঘটোৎপত্তির উৎপত্তিতে যেমন
অনবস্থাদোষ নাই, সেইরূপ আমাদের অভিব্যক্তিতেও অনবস্থাদোষ
হইতে পারে না । বদি বল, অভিব্যক্তির অভিব্যক্তি স্বীকার না করিলে

সত এবাতিব্যক্তিরিত্যেব সংকার্যাসিদ্ধান্ত ইত্যাশয়াৎ। অতিব্যক্ত্যেচ্চাতি-
ব্যক্ত্যভাবেন তত্তাঃ প্রাগসম্বৎসরীণাং সংকার্যবাদদ্বাপত্তিঃ। নস্বৈবং মহদা-
দীনামেব প্রাগসম্বৎসরীণাং কিমতিব্যক্ত্যাবস্থাকল্পনেনেতি চেন্ন। তদ্বাদে
তদ্ব্যাকৃতমাসীদিত্যাশ্রিত্যতিরব্যক্তাবস্থয়া সতামেব কার্যগামতিব্যক্তি-
সিদ্ধেঃ তথাপ্যতিব্যক্তেঃ প্রাগভাবাদিস্বীকারাপত্তিরিতি চেন্ন। তিস্থগাম-
নাগতাদ্যবস্থানামন্তোহন্যস্তাভাবরূপতয়োক্তত্বাৎ। তাদৃশাভাবনিবৃত্ত্যেব চ
কারণব্যাপারসাফল্যাদিসম্ভবাৎ। অয়মেব হি সংকার্যবাদিনামসংকার্য-
বাদিত্যে বিশেষো যৎ তৈরুচ্যমানো প্রাগভাবধ্বংসো সংকার্যবাদিভিঃ
কার্যস্তানাগতাতীতাবস্থে ভাবরূপে প্রোচেতে। বর্তমানতাখ্যা চাতিব্যক্ত্য-

কারণব্যাপারের পূর্বে তাহার অমুৎপত্তিপ্রযুক্ত সংকার্যবাদের হানি হই-
তেছে, তাহাও নহে। এই পক্ষে সংকার্যেরই অতিব্যক্তি হয়; সুতরাং
সংকার্যাসিদ্ধান্ত অব্যাহত হইল। অতিব্যক্তির অতিব্যক্ত্যভাবে তাহার
পূর্বসত্তা না থাকিলেও অসংকার্যবাদের আপত্তি হইতে পারে না। যদি
মহত্ত্বপ্রভৃতিরও পূর্বে অসম্ব ইচ্ছা কর, তবে আর অতিব্যক্তিরূপ অবস্থা-
কল্পনার প্রয়োজন কি? ইহা বলিতে পার না। “এই জগৎ অব্যাকৃত
ছিল” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণে অব্যক্ত অবস্থা দ্বারা সংকার্যেরই অতিব্যক্তি
সিদ্ধি আছে। তথাপি অতিব্যক্তির প্রাগভাবাদি স্বীকার করিতে হয়।
তাহাও নহে। যেমন অতীত, অনাগত ও বর্তমান এই অবস্থাত্রয় পর-
স্পরের অভাবস্বরূপ বলিয়া উক্ত আছে। উক্তরূপ অভাবনিবৃত্তি দ্বারাই
কারণব্যাপারের সাফল্যসম্ভব হয়। অসংকার্যবাদী হইতে সংকার্যবাদী-
দিগের বিশেষ এই যে, অসংকার্যবাদীরা যে প্রাগভাব ও ধ্বংস স্বীকার
করেন, সংকার্যবাদীরা সেই প্রাগভাব ও ধ্বংসকে কার্যের অতীত ও অনা-
গত অবস্থা বলিয়া তাহাদিগকে ভাবস্বরূপ কল্পনা করিয়া থাকেন। বর্তমান
অতিব্যক্তিরূপ অবস্থা ঘট হইতে অতিরিক্ত নহে, ইহাই ইচ্ছা করেন;
অতএব ঘটাদির অবস্থাত্রয় অমুভব হইতেছে, অত্র সকলই সমান, অতএব
আমাদিগের মতে অধিক আশঙ্কা নাই ॥ ১২৩ ॥

হেতুমদনিত্যমব্যাপি সক্রিয়মনেকমাশ্রিতং লিঙ্গম্ ॥ ১২৪ ॥

বহা ঘটাদ্যতিরিক্তেষাতে । ঘটাদেববহাজ্জয়বহাভূতবাদিতি । অন্যৎ তু সৰ্বং সমানম্ । অতো নান্ত্যস্বাধিকশব্দাবকাশ ইতি দিক্ ॥ ১২৩ ॥

কার্যদর্শনাৎ তদুপলব্ধিরিতি সূত্রেণ কার্যেণ মূলকারণমনুমেয়মিত্যুক্তং তত্র কিম্? পৰ্য্যন্তং কার্যমিত্যবধারণিত্বং সৰ্ব্বকার্যাণাং সাধৰ্ম্যমাহ । কারণানুমাণকত্বান্নয়গমনাদ্বাত্র লিঙ্গং কার্যজ্ঞাতম্ । ন তু মহত্ত্বমাত্রমত্র বিবক্ষিতং হেতুমত্বাদীনামখিলকার্যসাধারণ্যাৎ । “হেতুমদনিত্যমব্যাপি সক্রিয়মনেকমাশ্রিতং লিঙ্গম্ । সাবয়বং পরতন্ত্রং ব্যক্তং বিপরীতমব্যক্তম্ ।” ইতি কারিকায়ামপ্যত এব ব্যক্তাখ্যং সৰ্বং কার্যমেব লিঙ্গমিত্যুক্তম্ । তথা চ তল্লিঙ্গং হেতুমত্বাদিধৰ্ম্মকমিতি বাক্যার্থঃ । তত্র হেতুমত্বং কারণবস্তুম্ । অনিত্যত্বং বিনাশিতা । প্রধানস্ত বা ব্যাপিতা পূৰ্ব্বোক্তা তদ্বৈপরীত্যমব্যাপিত্বম্ । সক্রিয়ত্বমধ্যবসানাদিরূপনিয়তকার্যাকারিত্বং প্রধানস্ত তু

পূৰ্বে কার্যদর্শনে কারণের উপলব্ধি হয়, এই সূত্রে কার্যদ্বারা মূলকারণ প্রকৃতির অনুমানসিদ্ধি করিয়াছেন, এইক্ষণ সেই কার্যের অবধারণার্থ কার্যসকলের সাধৰ্ম্যানিরূপণ করিতেছেন ।--কারণের অনুমাণকত্ব ও লয়গমনপ্রযুক্ত কার্যসকলই লিঙ্গ, হেতুমত্বাপ্রভৃতি অখিল কার্যের সাধারণ ধৰ্ম্মবিধায় মহত্ত্বমাত্র এইস্থলে কার্যরূপে বিবক্ষিত নহে । “হেতুমৎ, অনিত্য, অব্যাপী, সক্রিয়, অনেক ও আশ্রিতই কার্য । ইহার মধ্যে যাহা সাবয়ব ও পরতন্ত্র, তাহাই ব্যক্ত এবং তদ্বিপরীত অব্যক্ত ।” সাংখ্যাকারিকায়ও এইরূপ উক্ত আছে, অতএব ব্যক্ত সমস্তই কার্য । এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, যাহা হেতুমত্বাদিধৰ্ম্মবিশিষ্ট, তাহাই কার্য ; সুতরাং হেতুমত্বাদিই কার্যের সাধৰ্ম্ম । এইস্থলে কারণবস্তুই হেতুমত্ব এবং বিনাশিতাই অনিত্যত্ব শব্দের অর্থ । প্রকৃতির যে সৰ্ব্বব্যাপিতা পূৰ্বে উক্ত হইয়াছে, তাহার বিপরীতই অব্যাপিত্ব এবং অধ্যবসানাদিরূপ নিয়ত কার্যাকারিত্বই সক্রিয়ত্ব । প্রকৃতির সৰ্ব্বক্রিয়া সাধারণ্যপ্রযুক্ত সেই প্রকৃতিই সকলের কারণ ; অতএব কার্যের একদেশকারিত্ব নাই । কৰ্ম্মমাত্রকে ক্রিয়া বলা যায়

আঞ্জস্বাদভেদতো বা গুণসামান্যাদেত্তৎসিদ্ধিঃ প্রধান-
ব্যপদেশাদ্বা ॥ ১২৫ ॥

সৰ্বক্ৰিয়াসাধারণ্যেণ কারণত্বাৎ কাৰ্য্যকদেৰ্শমাৰ্জ্জক্ৰিয়ত্বম্ । ন চ ক্ৰিয়া
কৰ্ম্মৈব বজ্জুং শক্যতে । প্রকৃতিক্ষোভাৎ সৃষ্টিশ্রবণেণ প্রকৃতেৰপি কৰ্ম্মবত্ত-
য়াত্র সক্রিয়ত্বাপত্তেৰিতি । অনেকত্বং সৰ্গভেদেন ভিন্নত্বম্ । সৰ্গত্বয়াসাধা-
রণ্যমিতি বাবৎ । ন পুনঃ সজ্জাতীয়ানেকব্যক্তিকত্বম্ । প্রকৃতাবতিব্যাপ্তেঃ ।
প্রকৃতেৰপি সত্বাদানেকব্যক্তিকত্বাৎ । সত্বাদীনামতত্ত্বত্বং তজ্জগৎসাদিত্যা-
গামিস্ত্রাদিতি । আশ্রিতত্বং চাবয়বেদ্বিতি ॥ ১২৪ ॥

কাৰ্য্যকারণয়োৰ্ভেদে হেতুমত্বাদি সিদ্ধান্তীত্যতঃ কারণাতিরিক্তকাৰ্য্য-
সিদ্ধৌ প্রমাণাত্মাহ । তৎসিদ্ধির্লিপ্তাধ্যকাৰ্য্যাস্ত কারণাতিরেকতঃ সিদ্ধিঃ কচি-
দাজ্ঞস্বাৎ প্রত্যক্ষত এবান্যাসেন ভবতি । বথা হৌল্যাদিনা ধৰ্ম্মেণ তত্বা-
দিভ্যঃ পটাদীনাম্ । কচিচ্চ গুণসামান্যাদেৰ্শভেদতো গুণসামান্যাদ্যত্মকত্বেন
লিপ্তেনানুমানেন ভবতি । যথাধ্যবসায়াদিগুণাত্মকত্বরূপেণ কারণবৈধৰ্ম্মেণ

না, যেহেতু প্রকৃতির চাঞ্চল্যবশতই সৃষ্টির শ্রবণ আছে, এই হেতু প্রকৃতিরও
কৰ্ম্ম আছে বলিয়া তাহার সক্রিয়ত্বাপত্তি হইতে পারে । বিশেষ সৃষ্টির যে
পার্থক্য, তাহাই অনেকত্ব । এই অনেকত্ব উভয়-সৃষ্টি-সাধারণ জানিবে ।
কিন্তু একজাতীয় অনেক বস্তুগত যে পার্থক্য, তাহা অনেক নহে, তাহাইহলে
প্রকৃতিকেও অনেক বলিতে হয়, যেহেতু প্রকৃতির সত্বাও অনেকরূপ ।
সত্বাদির অনেকত্বধৰ্ম্ম নাই, উহা “তজ্জগৎত্বাৎ” এই আগামীনৃত্তে নিরাকৃত
হইয়াছে । অবয়বেতেই কার্য্যের আশ্রিতত্ব জানিতে হয়, অর্থাৎ কার্য্যসকলই
আপন আপন অবয়বের আশ্রিত । এই সকলই কার্য্যের সাধৰ্ম্ম্যা ॥ ১২৪ ॥

কাৰ্য্যকারণভেদেই হেতুমত্বাদি সিদ্ধ হয়, অতএব কারণাতিরিক্ত কাৰ্য্য-
সিদ্ধিতে প্রমাণপ্রদর্শন করিতেছেন ।—কাৰ্য্য যে কারণ হইতে অতিরিক্ত,
ইহা অনায়াসেই প্রত্যক্ষ হইতেছে, যেমন স্থূলত্বাদি ধৰ্ম্মদ্বারা সূত্র হইতে
বস্তুর অতিরিক্তরূপে জানা যায় । কোন কোনস্থলে সামান্যগুণের অভেদ-
বশতঃ সামান্যগুণাত্মক হেতুদ্বারা অনুমানবলে কাৰ্য্যকে কারণ হইতে

ত্রিগুণাচেতনত্বাদি দ্বয়োঃ ॥ ১২৬ ॥

মহাদাদীনাম্ । যথা চ মহাপৃথিবীত্বাদিসামান্যাত্মকতারূপেণ তন্মাত্রবৈধর্ম্যেণ ।
পৃথিব্যাদীনাম্ । কচিংত্বাদিশব্দগৃহীতেন কর্ম্মাদ্যাত্মকতাবৈধর্ম্যেণ । যথা
স্থিরাবয়বেভ্যোহতিরিক্তশ্চ চঞ্চলাবয়বিনঃ । তথা প্রধানব্যপদেশাৎ প্রধান-
শ্রুতেরপি কারণাতিরিক্তকার্য্যাসিদ্ধির্ভবতি । প্রধীবতেহস্মিন্ হি কার্য্যজাত-
মিতি প্রধানমুচ্যতে । তচ্চ কার্য্যকারণয়োর্ভেদাভেদৌ বিনা ন ঘটতে ।
অত্যাভেদে স্বত্বাধারত্বাসম্ভবাদিত্যর্থঃ । কার্য্যাণাং সাধর্ম্যরূপং লক্ষণং কার-
ণাতিরিক্তকার্য্যেযু প্রমাণং চ সূত্রাত্ম্যং দর্শিতম্ ॥ ১২৫ ॥

ইদানীং কার্য্যসধর্ম্মকতয়া কারণাত্মমানায় কার্য্যকারণয়োরেপি সাধর্ম্যং
প্রদর্শয়তি । দ্বয়োঃ কার্য্যকারণয়োরেব ত্রিগুণত্বাদিসাধর্ম্যমিত্যর্থঃ । আদি-
শব্দগ্রাহ্যাস্চ কারিকায়ামুক্তাঃ ১০ “ত্রিগুণমবिवেকি বিষয়ঃ স্যামান্যমচেতনং
প্রসবধর্ম্মি । ব্যক্তং তথা প্রধানং তদ্বিপরীতস্তথা চ পূমান্ ।” ইতি । ত্রয়ঃ

অতিরিক্ত বলিয়া জানা যায় । যেমন অধ্যবসায়াদি গুণাত্মকতারূপ কারণ-
বৈধর্ম্ম্যদ্বারা মহত্ত্বাদি হইতে প্রকৃতিকে অতিরিক্ত বলিয়া জ্ঞান হয় । যেমন
মহাপৃথিবীত্বাদি সামান্যাত্মকরূপ তন্মাত্রধর্ম্মবৈধর্ম্ম্যদ্বারা পৃথিবীর অতিরিক্ত-
স্বরূপে তন্মাত্রের অনুমান হয় । যেমন স্থিরাবয়ব দ্রব্য হইতে চঞ্চলাবয়ব
দ্রব্যকে অতিরিক্ত বলিয়া জানিতে হয় । সেইরূপ প্রকৃতির ব্যপদেশবশতঃ
প্রধান শ্রুতিবলে কারণ যে কার্য্যাতিরিক্ত, তাহার সিদ্ধি হইতেছে । কিন্তু
কার্য্যকারণভেদব্যতিরেকে ইহা সম্ভবে না । অতাস্ত অভেদ হইলে ইহার
আধারত্বই সম্ভবিতো পারে না । কার্য্যসকলের সাধর্ম্যরূপ লক্ষণ, কারণাতি-
রিক্ত কার্য্যেতে প্রমাণ, এই সূত্রদ্বয়ে প্রদর্শিত হইয়াছে । অতএব কার্য্য-
সকলের হেতু পৃথক্ পৃথক্ বলিয়া হেতুমত্তা জানা যায় ॥ ১২৫ ॥

এইক্ষণ কার্য্যের সধর্ম্মকতাহেতু কারণের অনুমানের নিমিত্ত কার্য্যকারণ-
ের সাধর্ম্ম্যপ্রদর্শন করিতেছেন ।—কার্য্য ও কারণ এই উভয়েরই ত্রিগুণ-
ত্বাদি সাধর্ম্ম্য জানিবে । কারিকাতে উক্ত আছে যে, “প্রকৃতি ত্রিগুণ,
অবिवেকী, বিষয়, সামান্য, অচেতন, প্রসবধর্ম্মী ও ব্যক্ত এবং পুরুষ ইহার

স্বাদিভব্যাক্রুপা গুণা অত্র সত্ত্বীতি ত্রিগুণম্ । তত্র মহাদিভ্যু কারণরূপেণ
স্বাদীনামবস্থানং গুণত্রয়সমূহরূপেণ তু প্রধানেন স্বাদীনামবস্থানং বনে
বৃক্ষবদেবাবগন্তব্যম্ । অথবা স্বাদিশব্দেন স্মৃৎ হুঃখমোহানামপি বচনাৎ
কার্যাকারণয়োঃ ত্রিগুণত্বং সমঞ্জসমিতি । অবিবেকি চ বিষয়শ্চেতি ভেদে
অবিবেকিত্বং সন্তুষ্টকারিত্বং বিষয়ত্বং তু ভোগ্যত্বমেব । সামান্তঃ সৰ্ব্বপুরুষ-
সাধারণম্ । পুরুষভেদেহ্যভিন্নমিতি বাবৎ । প্রসবধর্ম্মি পরিণামি । ব্যক্তং
কার্যম্ । প্রধানং কারণমিত্যর্থঃ । কার্যাকারণয়োঃ ত্রয়োহন্তবৈধর্ম্ম্যমপি কারি-
কর্য্য দর্শিতং । “হেতুমদনিত্যমব্যাপি সক্রিয়মনেকমাপ্রিতং লিঙ্গম্ । সাবয়বং
পরতন্ত্রং ব্যক্তং বিপরীতমব্যক্তম্ ॥” ইতি । অত্রৈকত্বং সর্গভেদেহ্য-
ভিন্নত্বম্ । অতঃ প্রকৃतेरनेकव्यक्तिकच्चेहपि नैकत्वकृतिः । “महास्रं च
समावृत्त्या प्रधानं समवस्थितम् । अनस्तत्र न तत्रास्तः संख्यानं चापि विद्यते ॥”

বিপরীত । প্রকৃতিতে স্বাদিরূপ গুণত্রয় আছে এবং সেই প্রকৃতির কার্য্য
মহত্ত্বাদিতেও কারণগুণ স্বাদির অবস্থান জানিবে । যেমন বনেতে বৃক্ষ-
সমূহের অবস্থান আছে, সেইরূপ গুণত্রয়সমূহরূপে প্রকৃতিতে স্বাদির অবস্থান
আছে । অথবা স্মৃৎ, হুঃখ ও মোহ ইহাই গুণত্রয়শব্দের অর্থ ; অতএব কার্য্য
ও কারণ এই উভয়ই স্মৃৎ, হুঃখ ও মোহাত্মক । অবিবেকিবিষয়, অর্থাৎ
অজ্ঞানীরা বিষয়ভোগ করিয়া থাকে । অবিবেকী ও বিষয়, এইরূপ পৃথক্
নির্দেশ করিলে, মিলিতকারিত্বই অবিবেকিত্ব এবং ভোগ্যত্বইবিষয়ত্ব এইরূপ
অর্থ করিতে হয় । বাহ্য সৰ্ব্বপুরুষসাধারণ, তাহাই সামান্ত, অর্থাৎ পুরুষ-
ভেদেও বাহ্যর বিশেষ হয় না, তাহাকেই সামান্ত বলা যায় । বাহ্য পরিণামী,
তাহাই প্রসবধর্ম্মী । ব্যক্ত অর্থাৎ কার্য্য এবং প্রধান অর্থাৎ কারণ । কার্য্য
ও কারণের পরস্পর বৈধর্ম্ম্য কারিকাতেও উক্ত আছে । কার্য্যসকল হেতুমান,
অনিত্য, অব্যাপী, সক্রিয়, অনেক, আশ্রিত, সাবয়ব, পরতন্ত্র এবং ব্যক্ত ;
আর অব্যক্তইহার বিপরীত । এইস্থলে-বাহ্যর সৃষ্টি বিভিন্ন হইলেও অভিন্নরূপে
প্রতীয়মান হয়, তাহাই এক বলিয়া জানিতে হইবে । অতএব প্রকৃতি অনেক-
ব্যক্তিক হইলেও তাহাকে এক বলিতে দোষ হয় না । “মহাপুরুষকে আশ্রয়
করিয়া প্রকৃতি অবস্থিত আছে । সেই প্রকৃতির অস্ত এবং সংখ্যা নাই”

প্রীত্যপ্রীতিবিবাদাদৈত্য়গুণানামন্তোহন্তং বৈধর্ম্যম্ ॥ ১২৭ ॥

ইতি বিষ্ণুপুরাণেনাসংখ্যেয়তাবচনাং তু প্রধানন্ত ব্যক্তিবহুত্বসিদ্ধি-
রिति ॥ ১২৬ ॥

প্রধানাখ্যানাং জগৎকারণগুণানামন্তোহন্তবিবেকায় তেষামবাস্ত্বরমপি
বৈধর্ম্যং সিদ্ধান্তয়তি । বিবিধজগৎকারণস্বোপপত্তয়ে চ । ন হ্যেকরূপাং
কারণাদিচিত্রকার্য্যাণি সম্ভবন্তীতি । গুণানাং সত্ত্বাদিত্রব্যাক্রয়গামন্তোহন্তং স্ত্ব-
হুঃখমোহাদৈত্য়ৈর্ধর্ম্যং কার্য্যেষু তদ্রূপাদিত্যর্থঃ । স্ত্বাদিকং চ ঘটাদেব
রূপাদিবদেব ধর্ম্মোহন্তঃকরণোপাদানত্বাদিত্রকার্য্যাণামিত্যুক্তম্ । অত্রাদি-
শব্দগ্রাহ্যঃ পক্ষশিখাচার্য্যৈরুক্তাঃ । যথা সত্ত্বং নাম প্রসাদলাঘবভিষঙ্গ-
প্রীতিতিতিক্তাসন্তোষাদিরূপানন্তভেদং সমাসতঃ স্ত্বাস্থকম্ । এবং রজোহপি

এই বিষ্ণুপুরাণীয় বচনে প্রকৃতি অসংখ্য বলিয়া উক্ত আছে, অতএব প্রকৃতির
ব্যক্তিবহুত্ব সিদ্ধ হইল ॥ ১২৬ ॥

জগতের কারণীভূত প্রধানাখ্য গুণসকলের পরস্পর বিবেকের নিমিত্ত
তাহাদিগের অবাস্তরবৈধর্ম্ম্য নিরূপণ করিতেছেন ।—এই অবাস্তরবৈধর্ম্ম্য-
প্রযুক্তই জগৎকারণের বিবিধত্ব উপপন্ন আছে । যেহেতু একরূপ কারণ
হইতে বিবিধ কার্য্যের উৎপত্তি হইতে পারে না । কারণের বৈচিত্র্যবশতই
কার্য্যেরও বৈচিত্র্য হয়, অর্থাৎ কারণ নানারূপ বলিয়াই কার্য্যও নানারূপ
হইয়া থাকে । স্ত্ব, হুঃখ ও মোহ ইহার সত্ত্ব, রজঃ ও তমঃ এই গুণত্রয়ের
পরস্পর বৈধর্ম্ম্য, উক্ত সত্ত্বাদির কার্য্যেতে উহা দৃষ্ট আছে, ঘটাদিতেও রূপা-
দির ত্রায় এই স্ত্বাদি আছে । পক্ষশিখ-আচার্য্যগণ সত্ত্বাদিগুণের প্রকারভেদ
নিরূপণ করিয়াছেন ।—“সত্ত্বের প্রসাদ, লাঘব, অভিষঙ্গ, প্রীতি, তিতিক্তা,
সন্তোষাদিরূপ অনন্তভেদ আছে” ; এই নিমিত্ত সংক্ষেপে তাহাকে স্ত্বাস্থক
বলিয়া নির্দেশ করিয়াছেন । রজঃ শোকাদি অনন্তভেদবিশিষ্ট, অতএব
তাহা হুঃখাস্থক এবং তমঃ নিদ্রাদি অশেষভেদশালী, এই হেতু উহা মোহা-
স্থক । এইস্থলে প্রীতিপ্রভৃতি গুণধর্ম্মরূপে উক্ত হইয়াছে এবং আগামী সূত্রেও
লঘুত্বাদিকে গুণধর্ম্ম বলিয়া নির্দেশ করিবেন, এইহেতু সত্ত্বাদিত্রয়ের দ্রব্যত্ব

লঘুদিধর্ম্মৈঃ সাধর্ম্ম্যং বৈধর্ম্ম্যং চ গুণানাম্ ॥ ১২৮ ॥

শোকাদিনানাভেদং সমাসতো হুঃখাশ্রকং । এবং তমোহপি নিদ্রাদিনানাভেদং সমাসতো মোহাশ্রকমিতি । অত্র প্রীত্যাदीনাং গুণধর্ম্মস্ববচনাদাগামিত্বেন চ লঘুভাদেৰ্দ্ধর্ম্ম্যমাণত্বাৎ সত্বাদীনাং দ্রব্যত্বং সিদ্ধম্ । সুখাদ্যাশ্রকতা তু গুণানাং মনসঃ সঙ্কল্লাশ্রকতাবন্ধর্ম্ম্যভেদাদেবোপপদ্যতে ন বৈশেষিকোক্তাঃ সুখাদয় এব সত্বাদিগুণা ইতি ॥ ১২৭ ॥

সত্বাদিত্রয়মপি প্রত্যেকং ব্যক্তিভেদাদনন্তম্ । অত্রথা হি বিভূমাত্রস্তে গুণবিমর্দবৈচিত্র্যাং কার্যাবৈচিত্র্যমিতি সিদ্ধান্তো নোপপদ্যতে বিমর্দেহবাস্তরভেদাসম্ভবাৎ । গুণানাং সত্বাদীনামেতৈকব্যক্তিমাত্রস্তে বুদ্ধিহ্রাসাদিকং নোপপদ্যতে তথা পরিচ্ছিন্নস্তে চ তৎসমূহরূপস্ত প্রধানস্ত পরিচ্ছিন্নত্বাপত্ত্যা ঐতিশ্চুতিসিদ্ধমেকদাসংখ্যাব্রজ্ঞাণাদিকং নোপপদ্যতে । অতোহসংখ্যাত্বে

সিদ্ধ হইয়াছে । তবে সত্বাদিত্রয়কে যে "সুখদুঃখমোহাশ্রক বলিয়াছেন, তাহা মন যেমন সঙ্কল্লাশ্রক, সেইরূপ ধর্ম্মধর্ম্মীর অভেদবশতঃ উপপন্ন হইয়াছে, অর্থাৎ সঙ্কল্ল মনের ধর্ম্ম হইলেও যেমন সেই মনকে সঙ্কল্লাশ্রক বলা যায়, সেইরূপ সুখ, দুঃখ, মোহ ইহার সত্বাদির ধর্ম্ম হইলেও ধর্ম্ম ও ধর্ম্মী ইহাদিগের অভেদকল্পনা দ্বারা সব সুখাশ্রক, রজঃ হুঃখাশ্রক এবং তমঃ মোহাশ্রক বলিয়া উক্ত হইয়াছে । কিন্তু বৈশেষিকেরা যে সত্বাদিকেই সুখাদিরূপে নির্দেশ করে, তাহা নহে ॥ ১২৭ ॥

সত্বাদিত্রয় প্রত্যেকেই ব্যক্তিভেদে অনন্ত, অত্রথা সেই সত্বাদির অপরিণামিত্ব স্বীকার করিলে গুণপরিণামের বৈচিত্র্যাবশতঃ যে কার্যের বিচিত্রতা হয়, এই সিদ্ধান্ত উপপন্ন হইতেছে না । যেহেতু গুণের পরিণামে আবাস্তরভেদের অসম্ভব । আর সত্বাদিগুণত্রয়কে এক একব্যক্তিমাত্র স্বীকার করিলে তাহাদিগের হ্রাসবৃদ্ধি হইতে পারে না, সেইরূপ সত্বাদি গুণত্রয়কে পরিচ্ছিন্ন বলিলে সেই গুণসমূহরূপ প্রকৃতিও পরিচ্ছিন্ন হইতে পারে । তাহাহইলে ঐতিশ্চুতিতে যে একদা অসংখ্য ব্রজ্ঞাণের উল্লেখ আছে, তাহাও উপপন্ন হয় না । অতএব গুণসকল অসংখ্য হইলেও তাহাদিগের ত্রিবিধ উপপাদনের নিমিত্ত এবং তাহাদিগের বিবেকার্থ ঐ সকল গুণের সাধর্ম্ম্য ও বৈধর্ম্ম্য

গুণানাং ত্রিসংখ্যোপপাদনার বিবেকাদ্যর্থং চ ভেদাং সাধর্ম্যা বৈধর্ম্যো প্রতি-
পাদয়তি । অরমর্থঃ লঘ্বাদীতি ভাবপ্রধানো নির্দেশঃ । লঘুত্বাদিধর্ম্যেণ
সর্কাসাং সম্ভব্যক্তীনাং সাধর্ম্যং বৈধর্ম্যং চ রজস্তমোভ্যাম্ । তথা চ
পৃথিবীব্যক্তীনাং পৃথিবীত্বেনেব সম্ভব্যক্তীনামেকজাতীয়ত্বৈকতয়া সম্ভা-
ত্যাঃ উপপত্তিভাষ্যাদিনা বুদ্ধিহ্রাসাদিকং চ যুক্তিমিত্যাশয়ঃ । এবং চঞ্চলত্বাদিধর্ম্যেণ
সর্কাসাং সম্ভব্যক্তীনাং সাধর্ম্যং সম্ভতমোভ্যাং চ বৈধর্ম্যম্ । শেষঃ পূর্ব-
বৎ । এবং গুরুত্বাদিধর্ম্যেণ সর্কাসাং তমোভ্যক্তীনাং সাধর্ম্যং সম্ভরজোভ্যাং
বৈধর্ম্যম্ । শেষঃ পূর্ববদिति । বৈধর্ম্যস্ত প্রাগেবোক্ততয়া পুনর্বৈধর্ম্য-
কথনং সম্ভাতিয়াতম্ । অত্র বৈধর্ম্যং চেতি পাঠঃ প্রামাদিক এবতি ।
অত্র সূত্রে সম্ভাদীনাং কারণদ্রব্যানাং প্রত্যেকমনেকব্যক্তিকত্বং সিদ্ধম্ ।
অন্যথা লঘুত্বাদীনাং সাধর্ম্যাদ্ব্যাপ্তপত্তেঃ সমানানাং ধর্ম্যস্তেব সাধর্ম্যাদ্ব্যাপ্তঃ ।

প্রতিপাদন করিতেছেন ।—লঘুত্বাদি ধর্মসকল সম্ভগুণেরই সাধর্ম্য এবং
উহা রজঃ ও তমোগুণের বৈধর্ম্য । এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে,
যেমন পৃথিবীব্যক্তি অনেক হইলেও পৃথিবীত্বদ্বারা ঈহারা এক, সেইরূপ
সম্ভব্যক্তি অনেক হইলেও সম্ভজাতীয়রূপে এক ; এই সম্ভজাতীয়ের উপপত্তিবশতই
তাহাদিগের হ্রাসবুদ্ধি হইতে পারে । এই প্রকার চঞ্চলত্বাদি সকল সম্ভব্যক্তির
সাধর্ম্য এবং সম্ভ ও তমোগুণের বৈধর্ম্য । আর গুরুত্বাদি সকল তমোগুণের
সাধর্ম্য এবং সম্ভ ও সম্ভজাতীয়ের বৈধর্ম্য । যেভাবে সম্ভের হ্রাসবুদ্ধি প্রতিপন্ন হই-
য়াছে, সেইরূপে রজঃ ও তমোগুণের হ্রাসবুদ্ধির অনুমান করিতে হইবে । এই
সূত্রে বিশেষ প্রমাণীকৃত হইল যে সম্ভ, রজঃ ও তমঃ ইহারা জগতের কারণদ্রব্য
স্বরূপ ; এই গুণত্রয় প্রত্যেকেই অনন্ত । অন্তর্গত লঘুত্বপ্রভৃতিকে যে সম্ভাদির
সাধর্ম্য বলিয়া নির্দেশ করা হইয়াছে, তাহার সঙ্গতি হয় না, যেহেতু বাহ্য
সাধারণের ধর্ম, তাহাকেই সাধর্ম্য বলিয়া থাকে । যদি সম্ভাদিব্যক্তি প্রত্যে-
কেই এক হইল, তবে আর লঘুত্বাদি সাধারণের ধর্ম হইতে পারিল না । যদিও
কার্যসম্ভাদির অনেকত্বপ্রযুক্ত লঘুত্বাদি তাহাদিগেরই সাধর্ম্য হইতে পারে ।
সম্ভাদি প্রত্যেকের অনেকত্বস্বীকার করিব কেন ? ইহাও বলি যায় না ; কারণ
ঘটাদির ত্রিগুণাত্মকত্বপ্রযুক্ত তাহারাও কার্যসম্ভস্বরূপ ; সুতরাং লঘুত্বাদি

উভয়াশ্রুত্বং কার্যত্বং মহাদাদেঘটাদিবৎ ॥ ১২৯ ॥

ন চ কার্যস্বাদীনামনেকতরা লঘুত্বাদিকং সাধর্ম্যং শ্রাদিত্বি বাচ্যং ত্রিগুণা-
 ত্বকত্বেন ঘটাদীনামপি কার্যস্বাদিরূপতরা লঘুত্বাদীনাং স্বাদিসাধর্ম্যত্বানুপ-
 পত্তেঃ । তস্মাৎ কারণগুণানামেবাত্ম সাধর্ম্যাদিকমুচ্যত ইতি । *স্বাদীনাম্
 লঘুত্বাদিকং চোক্তং কারিকয়া । “সত্ত্বং লঘু প্রকাশকমিষ্টমুপষ্টম্ভকং চলং চ
 রজঃ । শুক্ল বরণকমেব তমঃ প্রদীপবজ্জার্থতো বৃত্তিঃ ।” ইতি । অর্থতঃ
 পুরুষার্থনিমিত্তাৎ । নম্বেবং মূলকারণস্ত পরিচ্ছিন্নাসংখ্যাব্যক্তিকত্বে বৈশে-
 ষিকমতাদ্র কো বিশেষ ইতি চেৎ । কারণত্রব্যস্ত শব্দস্পর্শাদিরাহিত্যা-
 মেব । “শব্দস্পর্শবিহীনং তু রূপাদিভিরসংযুতম্ । ত্রিগুণং তজ্জগদেখানির-
 নাদিপ্রভাবাপন্নম্ ।” ইতি বিষ্ণুপুরাণাদিত্যঃ । এতচ্চ পাতঞ্জলেহ্মাভিঃ
 প্রপক্কিতম্ ॥ ১২৮ ॥

নহু মহাদাদীনাং স্বরূপতঃ সিদ্ধাবপি তেষাং প্রত্যক্ষযোগোপভ্যদর্শনাৎ

ঘটাদিরই সাধর্ম্য হইতে পারে, স্বাদির সাধর্ম্য হইতে পারে না ; অতএব
 লঘুত্বাদিকে কারণেরই সাধর্ম্য বলা যায় । কারিকাতেও স্বাদির সাধর্ম্য-
 লঘুত্বাদি উক্ত আছে, সত্ত্ব লঘু ও প্রকাশক, রজঃ উপষ্টম্ভক ও চঞ্চল এবং
 তমঃ আবরক । প্রদীপবৎ পুরুষার্থনিমিত্ত ইহাদিগের বৃত্তি হইয়া থাকে ।
 যেমন বর্ত্তি, দীপাধার ও তৈলপ্রভৃতি সকল উপকরণসম্বন্ধেও পুরুষার্থ-
 ব্যতিরেকে সেই প্রদীপ প্রকাশ পায় না, সেইরূপ পুরুষার্থ না থাকিলে
 স্বাদির বৃত্তি হইতে পারে না । যদি মূলকারণ স্বাদিকে পরিচ্ছিন্ন অসংখ্য
 ব্যক্তিস্বরূপ স্বীকার করিলে, তবে আর বৈশেষিকমতের সহিত বিশেষ কি
 হইল ? ইহার উত্তর এই যে, কারণত্রব্যাত্ম স্বাদির শব্দ-স্পর্শাদি-রাহিত্যই
 বিশেষ । বিষ্ণুপুরাণে লিখিত আছে যে, “স্বাদি গুণত্রয় শব্দ-স্পর্শাদিবিহীন
 এবং রূপাদিহারা অসংযুক্ত । এই গুণত্রয়ই জগতের কারণ ; ইহাদিগের
 আদি, উৎপত্তি ও বিনাশ নাই ।” এই বিষয় আমরা পাতঞ্জলে সর্বিস্তর বর্ণন
 করিয়াছি ॥ ১২৮ ॥

মহত্ত্বাদি স্বরূপতঃ সিদ্ধ হইলেও প্রত্যক্ষ তাহাদিগের উৎপত্তির দর্শন
 নাই ; সুতরাং মহত্ত্বাদি যে কার্য, তাহাও প্রমাণ নাই । অতএব হেতুমত্বাদি

পরিমাণাৎ ॥ ১৩০ ॥

কার্য্যে নাস্তি প্রমাণং যেন তেষাং হেতুমত্বং সাধর্মাৎ শ্রীৎ তত্রাহ । মহ-
দাদিপঞ্চভূতান্তং বিবাদাম্পদং তাবন্ন পুরুষো ভোগ্যত্বাৎ । নাপি প্রকৃতি-
মোক্ষাক্রান্ত্যনুপপত্ত্যা বিনাশিত্বাৎ । অতঃ প্রকৃতিপুরুষভিন্নং তত্ত্বিন্নত্বাচ্চ
কার্য্যং ঘটাদিবদিত্যর্থঃ ॥ ১২৯ ॥

নমু বিকারশক্তিদাহাদিনৈব মোক্ষাক্রান্ত্যনুপপত্তের্বিনাশিত্বমপি তেষামসিদ্ধ-
মিত্যাশঙ্ক্যাং কার্য্যে হেতুস্তরাণ্যাহ । পরিচ্ছিন্নত্বাদৈশ্বিকাভাবপ্রতি-
যোগিতাবচ্ছেদকজ্ঞাতিমত্বাদিত্যর্থঃ । তেন গুণব্যক্তীনাং ক্রিয়তীনাং পরি-
চ্ছিন্নত্বৈপি ন তত্র ব্যভিচারঃ ॥ ১৩০ ॥

কিরূপে তাহাদিগের সাধর্ম্ম্য হইতে পারে ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—
এই বিবাদাম্পদ মহত্ত্বাদি পঞ্চভূতান্ত পুরুষ নহে, যেহেতু উহারা ভোগ্য,
আর উহাদিগকে প্রকৃতিও বলা যায় না ; কারণ ঐ মহত্ত্বাদি বিনাশী ।
বিনাশী না বলিলে মোক্ষের অনুপপত্তি হইয়া পড়ে ; যেহেতু মহত্ত্বাদির
বিনাশ না হইলে মোক্ষ হইতে পারে না । অতএব উহারা পুরুষ বা প্রকৃতি
নহে ; সুতরাং প্রকৃতিপুরুষভিন্নত্বপ্রযুক্ত মহত্ত্বাদিকে কার্য্য বলিয়া জানা
যায়, অর্থাৎ ঘটাদি যেমন কার্য্য, মহত্ত্বাদিও সেইরূপ কার্য্য ; সুতরাং হেতু-
মত্বাদি তাহাদিগের সাধর্ম্ম্য সিদ্ধ হইল । যেহেতু কার্য্যপদার্থই হেতুমান
হয় ॥ ১২৯ ॥

পূর্ব্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, মহত্ত্বাদির নাশ না হইলে মোক্ষ হইতে
পারে না । কারণ, তাহারা বিনাশী, এই নিমিত্ত এইরূপ যদি এইরূপ বলি যে,
মহত্ত্বাদির বিকারের নাশেই মোক্ষ হয় ; বিনাশিত্ব স্বীকার করি কেন ?
“এই আশঙ্কায় মহত্ত্বাদির বিনাশিত্ববিষয়ে অল্প হেতুপ্রদর্শন করিতে-
ছেন ।—যেহেতু মহত্ত্বাদি পরিচ্ছিন্ন, অর্থাৎ দেশবিশেষে তাহাদিগের অভাব
আছে, এই নিমিত্ত তাহারা বিনাশী, ইহা দ্বারা জানা যাইতেছে যে, কোন
কোন গুণব্যক্তি পরিচ্ছিন্ন হইলেও তাহাতে ব্যভিচারদোষ নাই ॥ ১৩০ ॥

সমস্বয়াৎ ॥ ১৩১ ॥

শক্তিতশ্চেতি ॥ ১৩২ ॥

কিঞ্চ । উপবাসাদিনা ক্লীণং হি বুদ্ধাদিতত্ত্বমগ্নাদিভিঃ সমস্বয়েন সমনু-
গতেন পুনরুপচীয়তে । অতঃ সমস্বয়াৎ কার্য্যত্বমুদীয়ত ইত্যর্থঃ । নিত্যশ্চ
হি নিরবয়বতয়াবয়বানুপ্রবেশরূপঃ সমস্বয়ো ন ঘটত ইতি । সমস্বয়ে চ ঋতিঃ
প্রমাণং মনঃ প্রকৃত্য । এবং তে সৌম্য ষোড়শানাং কলানামেকা কলাতি-
শিষ্টাভূৎ সান্নেনোপসমাহিতা প্রাজ্জালীদিতি । যোগসূত্রঃ চ জাত্যন্তরপরি-
ণামঃ প্রকৃত্যাপুরাদিতি ॥ ১৩১ ॥

কিঞ্চ । করণতশ্চেত্যর্থঃ । পুরুষশ্চ নং করণং তৎ কার্য্যং চক্ষুরাদিবদিতি
ভাবঃ । পুরুষে স্নান্ধাদিব্যাপকত্বং প্রকৃতের্নাস্তীতি প্রকৃতির্ন করণমিতি ।
অতো মহত্বশ্চ করণতয়া কার্য্যত্বে সিদ্ধে স্তূতরামত্বেষামপি কার্য্যত্বম্ । ইতি
শব্দশ্চ হেতুবর্গসমাপ্তিসূচনার্থঃ ॥ ১৩২ ॥

মহত্ত্বাদির বিনাশিত্ববিষয়ে অত্র কারণ দর্শাইতেছেন ।—সকলেই
প্রত্যক্ষ করিতেছেন যে, বুদ্ধিপ্রভৃতি বৃত্তিসকল উপবাসাদিদ্বারা ক্লীণ হয়
এবং অগ্নাদিভোজন করিলে পুনর্বার উপচিত হইয়া থাকে, অতএব বুদ্ধি-
তত্ত্বপ্রভৃতি যে বিনাশী ও কার্য্য, ইহা সহজেই অনুভূত হইতেছে । নিত্য
পদার্থ অবয়ববিহীন ; স্তূতরাং তাহার অবয়বের উপচয় অসম্ভব । বুদ্ধিতত্ত্ব
নিত্য হইলে উপবাসাদিদ্বারা তাহার ক্লীণতা অথবা অগ্নভোজনাদিদ্বারা
উপচয় সম্ভবিত না ; স্তূতরাং উহা অনিত্য ও কার্য্য । ঋতিতে লিখিত
আছে যে, “ষোড়শকলার মধ্যে একটিমাত্র অবশিষ্ট থাকে, উহা অগ্নদ্বারা
উপচিত হইয়া প্রকৃষ্টরূপে প্রকাশ পায় ।” যোগসূত্রেও “জাত্যন্তরপরিণামঃ
প্রকৃত্যাপুরাৎ” এই সূত্রে বুদ্ধিতত্ত্বাদির কার্য্যত্ব উক্ত হইয়াছে ॥ ১৩১ ॥

বুদ্ধিতত্ত্বের কার্য্যতাবিষয়ে অত্র কারণ দেখাইতেছেন ।—যেহেতু বুদ্ধিতত্ত্ব-
প্রভৃতি পুরুষের করণ ; অতএব উহার কার্য্য, নিত্য নহে । যেমন চক্ষুঃপ্রভৃতি
পুরুষের বিষয়গ্রহণে করণ, সেইরূপ বুদ্ধিতত্ত্বও পুরুষের করণ । যদি বল,
বুদ্ধিতত্ত্বকে পুরুষের করণ বলিলে প্রকৃতিও পুরুষের করণ হইতে পারে, তাহা

তদ্ধানে প্রকৃতিঃ পুরুষো বা ॥ ১৩৩ ॥

তয়োরনুত্তে ভুচ্ছবম্ ॥ ১৩৪ ॥

যদি চ মহাদাদিমধ্যে কিঞ্চিদকার্য্যঃ স্বীক্ৰিয়তে তদাপি তদেব প্রকৃতিঃ পুরুষো বেতি সিদ্ধং নঃ সমীহিতম্ । প্রকৃতিপুরুষৌ প্রসাধ্য পরিণামিত্বা-
পরিণামিত্বাভ্যাং বিবেক্তব্যাবিত্যটৈবাস্মাকং তাৎপর্য্যাদিত্যাহ । তদ্ধানে
কার্য্যত্বহানে যদি পরিণামী তদা প্রকৃতিঃ । যদি বাপরিণামী ভোক্তা তদা
পুরুষ ইত্যর্থঃ ॥ ১৩৩ ॥

নহু নিত্যমপ্যভয়ভিন্নং স্তাৎ তদ্রাহ । অকার্য্যন্ত প্রকৃতিপুরুষভিন্নত্বে
নহে ; যেহেতু প্রকৃতি পুরুষকে সাক্ষাৎ কোন বিষয় অর্পণ করে না । অত-
এব প্রকৃতিকে করণ বলা যায় না । সুতরাং মহত্ত্বের করণতাপ্রযুক্ত
তাহার কার্য্যত্বসিদ্ধ হইলে অন্তান্তের কার্য্যত্বসিদ্ধ হইল ॥ ১৩২ ॥

পূর্ব্ব যুক্তিধারা প্রমাণীকৃত হইল যে, মহত্ত্বাদি সকলই কার্য্য, উহার নিত্য
নহে, সুতরাং প্রকৃতিকেই নিত্য বলিয়া স্বীকার করিতে হইল । তথাপিও যদি
বল, মহত্ত্বাদির মধ্যে কোন একটিকে অকার্য্য স্বীকার করি, আর পৃথক্
প্রকৃতি স্বীকার করি কেন ? তাহাও বলিতে পার না, কারণ তুমি বাহাকে
অকার্য্য অর্থাৎ নিত্যরূপে স্বীকার করিবে, আমরা তাহাকেই প্রকৃতি অথবা
পুরুষ বলিয়া স্বীকার করিব । তুমি যে কোন একটিকে অকার্য্য স্বীকার করিবে,
আমরাও তাহাকেই প্রকৃতি বলিব, তাহাহইলেই আমাদের মনোরথ সিদ্ধ
হইল । এইরূপে প্রকৃতি-পুরুষ-সাধন করিয়া পরিণামিত্ব ও অপরিণামিত্ব-
ধারা প্রকৃতি-পুরুষের বিবেচনা করিতে হইবে । অর্থাৎ যিনি পরিণামী,
তিনিই প্রকৃতি, আর বাহার কোনরূপ পরিণাম নাই, তিনিই পুরুষ, এইরূপ
প্রকৃতি-পুরুষ-বিবেকই আমাদের তাৎপর্য্যার্থ । প্রকৃতি ও পুরুষ ইহা-
দিগের মধ্যে কোন একটিও কার্য্য নহে, কেবল পরিণামী ও অপরিণামী
এবং প্রকৃতি ভোগ্য ও পুরুষ-ভোক্তা এইমাত্র বিশেষ ॥ ১৩৩ ॥

তথাপি যদি বল, প্রকৃতিপুরুষভিন্ন নিত্য পদার্থ আছে, এই আশঙ্কায়
বলিতেছেন ।—যেমন প্রাণাণাত্মকপ্রযুক্ত শশশৃঙ্গাদি পদার্থ অলীক, সেইরূপ

কার্য্যাৎ কারণানুমানং তৎসাহিত্যাৎ ॥ ১৩৫ ॥

তুচ্ছং শশশৃঙ্গাদিবৎ প্রমাণাত্মবাৎ । অকার্য্যং হি কারণতয়া বা ভোক্তৃ-
তয়া বা সিদ্ধ্যতি নাত্তথৈত্যর্থঃ ॥ ১৩৪ ॥

তদেবং মহাদিষু কার্য্যত্বং প্রসাধ্য সাম্প্রতং তৈঃ প্রকৃত্যানুমানেন্নুক্তং
বিশেষমাহ । কার্য্যান্নহন্ত্বাদের্দিগ্ধাৎ সামান্ততো দৃষ্টং কারণানুমানং যত্ন-
তৎ তাটস্থানিবৃত্তয়ে তৎসাহিত্যাৎ কার্য্যসাহিত্যেনৈব কর্তব্যং সদেব সৌম্যো-
দমগ্র আসীৎ তম এবৈদমগ্র আসীদিত্যাদিশ্রুত্যানুসারাৎ । তদ্বথা । মহদা-
দিকং স্নোপহিতত্রিগুণাশ্রবস্তুপাদানকম্ । কার্য্যত্বাৎ । শিলামধ্যস্থপ্রতি-
মাবৎ । তৈলাদিবচ্ছেদ্যর্থঃ অত্রানুকূলতর্কঃ প্রাগেব দর্শিতঃ ॥ ১৩৫ ॥

প্রকৃতিপুরুষভিন্ন নিত্য পদার্থ আর কিছুই নাই । নিত্য পদার্থ কারণ অথবা
ভোক্তা বলিয়া সিদ্ধ হয়, অত্ৰ প্রকারে তাহার উপপত্তি হইতে পারে না ।
যদি কোন প্রমাণ না থাকিলেও প্রকৃতিপুরুষভিন্ন নিত্য পদার্থ আছে,
ইহা স্বীকার কর, তাহাহইলে শশশৃঙ্গও আছে, বলিতে পার । এইক্ষণ ইহাই
জানা যাইতেছে যে, নিত্য পদার্থের মধ্যে প্রকৃতি কারণ এবং পুরুষ ভোক্তা,
তন্নিম্ন আর সমুদায়ই কার্য্য ॥ ১৩৪ ॥

পূর্বোক্তপ্রকারে মহত্ত্ব-প্রভৃতিকে কার্য্য বলিয়া নিশ্চয় করিয়া এইক্ষণ সেই
মহত্ত্বাদিধারা প্রকৃতির অনুমানে অনুক্ত বিশেষ নিরূপণ করিতেছেন।—
ইতিপূর্বে যে প্রকৃতির কার্য্য মহত্ত্বাদিকে হেতু করিয়া কারণীভূত প্রকৃতির
সামান্ততোদৃষ্ট অনুমান উক্ত হইয়াছে, সেই অনুমানের তটস্থতাদোষের
নিবৃত্তির নিমিত্ত কার্য্যসাহিত্যে সেই অনুমান করিতে হইবে । “একমাত্র
সংই পূর্বে ছিল” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণানুসারে মহত্ত্বাদি কার্য্যের সহিত
প্রকৃতির অনুমান করা কর্তব্য, তাহা না হইলে সেই অনুমান বন্ধমূল হয় না ।
এইক্ষণ এইরূপ অনুমান স্থিরীকৃত হইল যে, যেহেতু মহত্ত্বাদি কার্য্য, অতএব
অনিষ্ট যে ত্রিগুণ তদাত্মক বস্তুই তাহাদিগের উপাদান । যেমন শিলামধ্যগত
প্রতিমা এবং তিলস্থ তৈলের উপাদান শিলা ও তিলে অনিষ্ট গুণত্রয়াশ্রক
আছে, সেইরূপ প্রকৃতিতেও মহত্ত্বাদিনিষ্ট গুণত্রয়াশ্রক আছে । এই অনু-
মানের অনুকূল তর্ক পূর্বেই প্রদর্শিত হইয়াছে ॥ ১৩৫ ॥

অব্যক্তং ত্রিগুণাল্লিঙ্গাৎ ॥ ১৩৬ ॥

তৎকার্যতন্ত্বংসিদ্ধেনাপলাপঃ ॥ ১৩৭ ॥

সামান্যেন বিবাদাভাবাঙ্কশ্চবল্ল সাধনম্ ॥ ১৩৮ ॥

তস্তাঃ প্রকৃতেঃ কার্যাবৈধর্ম্যাং বিবেকার্থমাহ । অভিব্যক্তাৎ ত্রিগুণান্ন-
হত্বাদপি মূলকারণমব্যক্তং হৃদ্রং মহত্ত্বস্ত হি স্রুখাদিগুণঃ সাক্ষাৎ ক্রিয়তে
প্রকৃতেশ্চ গুণোহপি ন সাক্ষাৎ ক্রিয়ত ইতি । প্রধানং পরমাব্যক্তং মহ-
ত্ত্বং তু তদপেক্ষয়া ব্যক্তমিত্যর্থঃ ॥ ১৩৬ ॥

নহু পরমহৃদ্রং চেৎ তর্হি তস্তাপলাপ এবোচিত ইত্যাকাঙ্ক্ষায়াং পূর্বোক্তঃ
স্মারয়তি । স্রুগমম্ ॥ ১৩৭ ॥

প্রকৃত্যনুমানগতা বিশেষা বিস্তরতো বিচারিতাঃ । ইতঃ পরমধ্যায়-
সমাপ্তিপৰ্য্যন্তং পুরুষানুমানগতা বিশেষা বিচার্যন্তত্র কাঞ্চনাদৌ বিশেষমাহ ।

সেই প্রকৃতির বিবেকের নিমিত্ত কার্য হইতে তাহার বৈধর্ম্য নিরূপণ
করিতেছেন ।—অভিব্যক্ত ত্রিগুণায়ুক্ত মহত্ত্ব হইতে মূলকারণ অব্যক্ত
প্রকৃতি হৃদ্রং, যেহেতু মহত্ত্বের স্রুখাদিগুণ সকলের প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে ।
কখনও প্রকৃতির গুণের সাক্ষাৎকার হয় না, ইহা দ্বারা জানা যাইতেছে যে,
প্রকৃতি অব্যক্ত এবং মহত্ত্ব সেই প্রকৃতি অপেক্ষা ব্যক্ত ; সুতরাং ব্যক্ত
প্রকৃতির বৈধর্ম্য ॥ ১৩৬ ॥

যদি মূলকারণরূপা প্রকৃতির পরমহৃদ্রই হইল, তবে সেই প্রকৃতির অপ-
লাপই উচিত হইতেছে ; এইরূপ হৃদ্র পদার্থের অস্তিত্ব স্বীকার করি কেন ?
এই আশঙ্কায় পূর্বোক্ত হৃদ্রস্মরণ করাইতেছেন ।—কার্যদর্শনেই প্রকৃতির
সিদ্ধি আছে, অতএব তাহার অপলাপ হইতে পারে না । ইহার ব্যাখ্যা
পূর্বেই সবিশেষ বিবৃত হইয়াছে ॥ ১৩৭ ॥

এই পর্য্যন্ত প্রকৃতির অনুমানের সবিশেষ কারণাদি বিচারিত হইল,
অতঃপর অধ্যায়সমাপ্তি। পর্য্যন্ত পুরুষের অনুমানবিষয়ক বিশেষ বিচার
করিতে হইবে । সম্প্রতি কোন একটা বিশেষ নিরূপিত হইতেছে ।—যে
পদার্থে সামান্যতঃ বিবাদ নাই, তাহার সিদ্ধিবিষয়ে কোন সাধনের অপেক্ষা

শরীরাদিব্যতিরিক্তঃ পুমান্ ॥ ১৩৯ ॥

যত্র বস্তুনি সামান্যতো বিবাদো নাস্তি ন তন্তু স্বরূপতঃ সাধনমপেক্ষ্যতে
ধর্মশ্চেবেত্যর্থঃ । অয়ং ভাবঃ । যথা প্রকৃতেঃ সামান্যেনাপি সাধনমপেক্ষিতং
ধর্মিণ্যাপি বিবাদাৎ । নৈবং পুরুষন্তু সাধনমপেক্ষিতম্ । চেতনাপলাপে
জগদাক্যপ্রসঙ্গতো ভোক্তৃবহুস্পদার্থে সামান্যতো বোদ্ধানামপ্যবিবাদাৎ । ধর্ম
ইব । ধর্মো হি সামান্যতো বোদ্ধেরপি স্বীক্রিয়তে তপ্তশিলারোপণাদিবু ধর্ম-
ত্বাভ্যাপগমাৎ । অতঃ পুরুষে বিবেকনিত্যত্বাদিসাধনমাত্রমহুমানং কার্য্য-
মিতি ॥ ১৩৮ ॥

সংহতপরার্থত্বাৎ পুরুষশ্চেতুস্তত্ত্বত্রৈণাপি বিবেকানুমানমেবাভিপ্রেতম্ ।
ন তু তত্র পুরুষন্তু সর্বতথৈবাপ্রত্যক্ষত্বমভিপ্রেতমিতি । তত্র চাদৌ বিবেক-

নাই, যেমন ধর্মের সিদ্ধিবিষয়ে কোন প্রমাণের আবশ্যতা নাই, সেইরূপ
পুরুষের সিদ্ধিবিষয়ে কোনরূপ প্রমাণ অপেক্ষা করে না । ধর্মীর সিদ্ধিবিষয়ে
বিবাদ আছে, অতএব সামান্যতঃ প্রকৃতির সিদ্ধিবিষয়ে সাধনের অপেক্ষা
আছে, কিন্তু পুরুষের সিদ্ধিতে প্রমাণ অপেক্ষিত নহে । যদি চেতনের
অস্বীকার কর, তাহাইহলে জগতেরই অক্ষত্বপ্রসঙ্গ হয় । অহং শব্দপ্রতিপাদ্য
ভোক্তা পুরুষেতে সামান্যত বোদ্ধদিগেরও বিবাদ নাই । কারণ তাহারা
নাস্তিক হইলেও পুরুষস্বীকার করিয়া থাকে । যেমন বোদ্ধবাদীরা ধর্ম
স্বীকার করে । যেহেতু তাহারাও বলিয়া থাকে যে, তপ্তশিলাতে আরোহণ
করিলে ধর্ম হয়; স্ততরাং বোদ্ধগণেরও ধর্মস্বীকার দেখা যায়, অতএব
ধর্মবিষয়ে প্রমাণাপেক্ষা নাই । সেইরূপ পুরুষ স্বভাবতই সিদ্ধ আছেন,
কেবল সেই পুরুষের বিবেক ও নিত্যতা, ইহাই অহুমানদ্বারা সিদ্ধি করিতে
হয় । বিবেক ও নিত্যত্ব এই উভয়ই পুরুষের অহুমানের বিষয় ॥ ১৩৮ ॥

প্রকৃতিপ্রভৃতি সংহত পদার্থ পরার্থ, এই নিমিত্ত পুরুষের অহুমান হয়,
এই পূর্বোক্তত্বত্রৈও পুরুষের বিবেকানুমানই অভিপ্রেত, পুরুষের অসিদ্ধি
সেই অহুমানের অভিপ্রেত নহে । প্রথমতঃ পুরুষের বিবেকানিরূপণ
করিতেছেন ।—শরীরাদি প্রকৃতিপর্য্যন্ত যে চতুর্কিংশতি তত্ত্বাত্মক বস্তু উক্ত

সংহতপরার্থত্বাৎ ॥ ১৪০ ॥

ত্রিগুণাদিবিপর্যয়াৎ ॥ ১৪১ ॥

প্রতিজ্ঞাসূত্রম্ । শরীরাদি প্রকৃত্যন্তঃ যচ্চতুর্বিংশতিতত্ত্বাশ্বকং বস্তু ততোহিতি-
রিক্তঃ পুমান্ ভোক্তেত্যর্থঃ । ১ ভোক্তৃত্বং চ দ্রষ্টৃত্বমিতি ॥ ১৩৯ ॥

অত্র হেতুমাংসং সূত্রৈঃ । যতঃ সর্বং সংহতং প্রকৃত্যাদিকং পরার্থং ভবতি
শযাদিবৎ । অতোহসংহতঃ সংহতদেহাদিভ্যঃ পরঃ পুরুষঃ সিদ্ধ্যতীত্যর্থঃ ।
অয়ং চ হেতুঃ সংহতপরার্থত্বাৎ পুরুষশ্চেতা তত্র ব্যাখ্যাতঃ । উক্তশ্চাপি হেতোঃ
পুনরুপস্থাসো হেতুবর্গসঙ্কলনার্থঃ ॥ ১৪০ ॥

কিঞ্চ । স্বখদুঃখমোহাশ্বকত্বাদিবৈপরীত্যাদিত্যর্থঃ । শরীরাদীনাং হি যঃ
স্বখাদ্যাশ্বকত্বং ধর্ম্মঃ স স্বখাদিভোক্তরি ন সম্ভবতি । স্বয়ং স্বখাদিগ্রহণে
কর্ম্মকর্তৃবিরোধাৎ । ধর্ম্মিপুরস্বারেণৈব স্বখাদ্যুভবাদিতি । নহু বুদ্ধিবৃত্তি-
প্রতিবিস্তিতং স্বস্বখাদিকং পুরুষেণ গৃহ্যতাং স্ববাদিতি চেন্ন । এবং সতি

আছে, তাহার অতিরিক্ত পদার্থই পুরুষ, সেই পুরুষই ভোক্তা, অর্থাৎ তিনিই
সকলের দ্রষ্টা । এইরূপে পুরুষের বিবেক হইয়া থাকে ॥ ১৩৯ ॥

বক্ষ্যমাণ সূত্রসমূহে পূর্বোক্তসূত্রের হেতুপ্রদর্শন করিতেছেন ।—যেহেতু
শব্দাদির দ্বারা প্রকৃতিপ্রভৃতি সংহত পদার্থসকল পরার্থ, অতএব সংহত
দেহাদি হইতে অতিরিক্তরূপে অসংহত পুরুষের সিদ্ধি হইল । প্রকৃতিপ্রভৃতি
পরার্থবিধায় সেই পরই পুরুষ বলিয়া জানিতে হইবে । ইহাই পুরুষ-
বিবেকের হেতু । এই হেতু পূর্বেও উক্ত হইয়াছে, এইস্থানে হেতুর বহুত্ব-
সঙ্কলনার্থ পুনর্ব্বার উক্ত হেতুর উপস্থাস করিয়াছেন ॥ ১৪০ ॥

পূর্বোক্তসূত্রের হেতুস্বরূপপ্রদর্শন করিতেছেন ।—স্বখদুঃখমোহাশ্বকত্বা-
দির বৈপরীত্যপ্রযুক্ত পুরুষের বিবেক হইয়া থাকে । শরীরাদির যে স্বখদুঃখ-
মোহাশ্বকত্ব ধর্ম্ম আছে, তাহা স্বখাদি ভোগকর্তার সম্ভবে না । তাহাহইলে
স্বয়ং স্বখাশ্বক হইয়া স্বখভোগ করেন, এইরূপ কর্তৃকর্ম্মবিরোধ হইয়া পড়ে ।
স্বখভোগের কর্তাকে স্বখস্বরূপ বলিলে কর্তা ও কর্ম্ম একই হইল, কিন্তু ইহা
হইতে পারে না । অতএব যিনি স্বখদুঃখাদির অতীত, তাঁহাকেই পুরুষ বলিয়া

অধিষ্ঠানক্ষেতি ॥ ১৪২ ॥

বুদ্ধেরেব স্খাদিকল্পনোচিত্যাং । পুরুষগতস্খাদেবুর্দ্ধৌ প্রতিবিশ্বকল্পনে
গৌরবাং । অহং স্খাী হুঃখী মূঢ় ইত্যাদিপ্রত্যয়ান্ত ন পুরুষে স্খাদিসাধকাঃ ।
তৎস্বামিৎসেনাপ্যপত্তেঃ । বুদ্ধেঃ স্খাদির্মৎসেনাপ্যপত্তেচ্চ । লৌকিক্যাং
হৃদয়দ্বাববশ্চ বুদ্ধিরপি বিষয়ে মিথ্যাজ্ঞানবাসনাদিরূপদোষানুবৃত্তন্তৎপ্রতি-
বিশ্বকল্পনায়াং চ গৌরবাদিতি । আদিশব্দেন চাত্র ত্রিগুণমবिवেকি বিষয়
ইতি কারিকোক্তাবিবেকিত্বাদয়ো গ্রাহাঃ । তথা রূপাদয়ঃ শরীরাদিধর্ম্মা
গ্রাহাঃ ॥ ১৪১ ॥

কিঞ্চ । ভোক্তুরধিষ্ঠাতৃস্বাচ্ছাধিষ্ঠেয়ৈভ্যঃ প্রকৃত্যন্তেভ্যোহতিরিক্ততেত্যর্থঃ ।
অধিষ্ঠানং হি ভোক্তুঃ সংযোগঃ স চ প্রকৃত্যাদীনাং ভোগহেতুপরিণামেব

নিশ্চয় করিবে । আর যদি বল, বুদ্ধিবৃত্তিপ্রতিবিশ্বিত স্খাদি পুরুষই ভোগ
করুন, তাহাও বলিতে পার না । কারণ পুরুষ বুদ্ধিবৃত্তিপ্রতিবিশ্বিত স্খাদি
ভোগ করেন, এইরূপ হইলে বুদ্ধিরই স্খাদিকল্পনা উচিত হয়, বুদ্ধিতে
পুরুষগত স্খাদির প্রতিবিশ্বকল্পনায় গৌরব হয় । “আমি স্খাী, আমি
হুঃখী এবং আমি মূঢ়” এইরূপ প্রতীতিসকল পুরুষে স্খাদির সাধক নহে ।
যেহেতু পুরুষের স্খাদির স্বামিত্বের অনুপপত্তি হয় । বুদ্ধিতে স্খাদি কল্পনা-
দ্বারাই উপপত্তি আছে । লৌকিক ব্যবহারও অহংবুদ্ধিতে অবশ্য বুদ্ধিই
বিষয়ীভূত হইয়া থাকে । মিথ্যাজ্ঞানজন্ত বাসনারূপ দোষের অনুবৃত্তি
হেতু তৎপ্রতিবিশ্বকল্পনায় গৌরব হয় । কারিকাতে যে, ত্রিগুণত্ব অবিবেক-
কত্ব ও বিষয়ত্বাদি প্রকৃতির ধর্ম্ম আছে, তাহাও পুরুষের বৈধর্ম্ম্য এবং শরীর-
গত রূপাদিধর্ম্ম ও পুরুষের বৈধর্ম্ম্য বলিয়া জানিবে । এই সকল বৈধর্ম্ম্য-
দ্বারাও পুরুষের বিবেকসিদ্ধি হইতেছে, অর্থাৎ যাহার এই সকল ধর্ম্ম নাই,
তিনি পুরুষ ॥ ১৪১ ॥

পুরুষের বিবেকে অস্ত্র হেতু দর্শাইতেছেন ।—পুরুষ প্রকৃত্যন্ত সমুদায়
পদার্থের অধিষ্ঠাতা এবং প্রকৃত্যন্ত পদার্থসকল সেই পুরুষে অধিষ্ঠিত আছে,
অতএব প্রকৃত্যন্ত সমুদায় পদার্থ হইতেই অতিরিক্ত । ভোক্তা পুরুষের

ভোক্তৃভাবাৎ ॥ ১৪৩ ॥

কৈবল্যার্থং প্রবৃত্তেশ্চ ॥ ১৪৪ ॥

কারণম্ । ভোক্তুরধিষ্ঠানাৎ ভোগায়তননিৰ্ম্মাণমিতি বক্ষ্যমাণহৃত্বাৎ । সংযোগশ্চ ভেদে সত্যেব ভবতীতি ভাবঃ । ইতি শব্দো হেতুসমাশ্রয়ী ॥ ১৪২ ॥

উক্তানুমানেন্নুকূলতর্কং প্রদর্শয়তি হৃত্বাভ্যাম্ । যদি হি শরীরাদিস্বরূপ এব ভোক্তা ত্রাৎ তদা ভোক্তৃত্বমেব ব্যাহত্বৈত । কর্ম্মকর্তৃবিরোধাৎ । স্বশ্রুতাসাক্ষাৎ স্বভোক্তৃত্বানুপপত্তেরিত্যর্থঃ । অনুপপত্তিশ্চ পূর্ব্বমেব ব্যাখ্যাতা । অত্র হৃত্রে পুরুষশ্চ ভোগঃ স্বীকৃত ইতি স্বর্ত্বম্ । অপরিণামিনশ্চ পুরুষশ্চ ভোগশ্চিদবসানো ভোগ ইত্যত্র ব্যাখ্যাতঃ ॥ ১৪৩ ॥

কিঞ্চ । শরীরাদিকমেব চেত্তোক্ত ত্রাৎ তদা ভোক্তুঃ কৈবল্যার্থং হুঃখাত্যা-

সংযোগই প্রকৃতিপ্রভৃতির অধিষ্ঠান এবং ঐ সংযোগই প্রকৃতিাদির ভোগহেতু পরিণামের কারণ । ইহাই “ভোক্তুরধিষ্ঠানাৎ ভোগায়তননিৰ্ম্মাণঃ” এই বক্ষ্যমাণ হৃত্রে কথিত হইবে । যদি প্রকৃতি ও পুরুষ এই উভয়ের ভেদ থাকে, তাহাহইলেই উক্ত উভয়ের সংযোগ সম্ভবিতে পারে ; সুতরাং পুরুষ যে প্রকৃতি হইতে অতিরিক্ত, তাহা প্রমাণীকৃত হইল ॥ ১৪২ ॥

এইক্ষণ হৃত্রদ্বয়ে পূর্ব্বোক্ত অনুমানের অনুকূল তর্কপ্রদর্শন করিতেছেন,— যদি ভোক্তাকে শরীরাদিস্বরূপ বল, তাহাহইলে ভোক্তৃত্ব অসিদ্ধ হইতে পারে, যেহেতু “আপনি আপনার ভোক্তা” এইরূপ উপপত্তির অপ্রসিদ্ধি-প্রযুক্ত কর্তৃকর্ম্মের বিরোধ হয় । শরীরাদি ভোগ্য, তাহাকে ভোক্তা বলিলে ভোগক্রিয়ার কর্তা ও কর্ম্ম একই হইল । ইহা হইতে পারে না ; সুতরাং শরীরাদি হইতেও ভোক্তৃ পুরুষকে অতিরিক্ত বলিয়া জানিবে । এইরূপ একের কর্তৃত্বকর্ম্মের অনুপপত্তি পূর্ব্বই ব্যাখ্যাত হইয়াছে । এইহৃত্রে পুরুষের ভোগকর্তৃত্ব স্বীকৃত হইয়াছে, তাহাই স্বরণ করিয়া দেওয়া হইল । পুরুষের ভোগস্বীকার করিলে যে তাহার পরিণামিব্দোষ হয়, তাহা “চিদবসানো ভোগঃ” এই হৃত্রেই ব্যাখ্যাত হইয়াছে ॥ ১৪৩ ॥

পক্ষান্তরে বলিতেছেন ।—যদি শরীরাদিকেই ভোক্তা বল, তাহাহইলে সেই ভোক্তার কৈবল্য ও অত্যন্ত হুঃখনিবৃত্তির নিমিত্ত কাহারও প্রবৃত্তি

জড়প্রকাশাযোগাৎ প্রকাশঃ ॥ ১৪৫ ॥

স্তোচ্ছেদার্থং কস্তাপি প্রবৃত্তিনোপপদ্যত । শরীরাদিনাং বিনাশিত্বাৎ প্রকৃ-
তেচ্চ ধর্ম্মিগ্রাহকমানেন হুঃখস্বাভাবাসিদ্ধ্যা কৈবল্যাসম্ভবাৎ । ন হি স্বভাব-
স্তাত্যস্তোচ্ছেদো ঘটত ইত্যর্থঃ । অত্র কৈবল্যার্থঃ প্রকৃতেরিত্তি সূত্রপাঠঃ
প্রামাদিকত্বাহুপেক্ষণীয়ঃ । “সজ্বাতপরার্থত্বাৎ ত্রিগুণাদিবিপর্যায়াদধিষ্ঠানাৎ ।
পুরুষোহস্তি ভোক্তৃত্বাৎ কৈবল্যার্থং প্রবৃত্তেশ্চ” ইতি কারিকাতঃ কৈব-
ল্যার্থং প্রবৃত্তেশ্চেতি পাঠাৎ । অর্থাসঙ্গতেশ্চেতি ॥ ১৪৪ ॥

চতুর্বিংশতিতত্ত্বাতিরিক্ততয়া পুরুষঃ সাধিতঃ । ইদানীং পুরুষগতো
বিশেষো বিবেকক্ষুটীকরণায়ানুযীতে । বৈশেষিকা আহঃ প্রাগপ্রকাশ-
রূপস্ত জড়স্তান্মনো মনঃসংযোগজ্ঞানাদ্যাঃ প্রকাশো জায়ত ইতি তন্ন ।
লোকে জড়স্তাপ্রকাশস্ত লোষ্ট্রাদেঃ প্রকাশোৎপত্ত্যদর্শনেন তদযোগাৎ ।

হইতে পারে না ; করণ শরীর বিনাশী, তাহার আর কৈবল্য কি ? শরীর
হুঃখধর্ম্মবিধায় তাহা হুঃখান্বক ; সূতরাং তাহার কৈবল্য অসম্ভব । কখনও
কোন পদার্থের স্বভাবের অত্যন্ত উচ্ছেদ হইতে পারে না, কেহ কেহ এই
সূত্রে “কৈবল্যার্থং প্রকৃতেচ্চ” এইরূপে পাঠ করিয়া থাকেন, উহা
প্রামাদিক পাঠ বলিয়া জানিবে ; সূতরাং টীকাকার ঐরূপ পাঠপরিত্যাগ
করিয়া “কৈবল্যার্থং প্রবৃত্তেশ্চ” এইরূপ পাঠস্বীকারে ব্যাখ্যা করিয়াছেন ।
বিশেষতঃ “সজ্বাতপরার্থত্বাৎ ত্রিগুণাদিবিপর্যায়াদধিষ্ঠানাৎ । পুরুষোহস্তি
ভোক্তৃত্বাৎ কৈবল্যার্থং প্রবৃত্তেশ্চ” এইরূপ পাঠ কারিকাতে দৃষ্ট হইতেছে
আর “কৈবল্যার্থং প্রকৃতেচ্চ” এইরূপ পাঠ করিলে অর্থের সঙ্গতি হয় না ;
সূতরাং উক্তরূপ প্রামাদিক পাঠ পরিত্যজ্য ॥ ১৪৪ ॥

ইতিপূর্বে “যিনি চতুর্বিংশতি তত্ত্বের অতিরিক্ত, তিনিই পুরুষ” এইরূপে
পুরুষ সাধিত হইয়াছে, এইরূপ সেই পুরুষের বিবেকার্থ পুরুষগত বিশেষ
ধর্ম্ম অনুমিত হইতেছে । বৈশেষিকেরা বলিয়া থাকেন, “পূর্বে আত্মা জড়
ও অপ্রকাশস্বরূপ থাকেন, পরে মনঃসংযোগ হইলেই তাহার জড়তা
বিনষ্ট হইয়া প্রকাশিত হয়েন ।” ইহা সর্বথা অসঙ্গত বলিয়া বোধ হইতেছে,

নির্ণয়ত্বম্ চিহ্নম্ ॥ ১৪৬ ॥

অতঃ স্বৰ্ঘাদিবৎ প্রকাশস্বরূপ এব পুরুষ ইত্যর্থঃ । তথা চ স্মৃতিঃ । “যথা প্রকাশতমসোঃ সম্বন্ধো নোপপদ্যতে । তদ্বদৈক্যং ন শংসধ্বং প্রপঞ্চগর-
মান্বনোঃ ॥” ইতি । “যথা দীপঃ প্রকাশাত্মা হ্রস্বো বা যদি বা মহান্ । জ্ঞানা-
জ্ঞানং যথা বিদ্যাং পুরুষং সৰ্ব্বজন্তুৰ্ভূ ॥” ইতি চ । প্রকাশত্বং চ তেজঃসম্ব-
চৈতন্ত্বেষুগতমথগোপাধিরভুগতব্যবহারাদিতি ॥ ১৪৫ ॥

ননু প্রকাশস্বরূপত্বেহপি তেজোবদ্ধধর্ম্মধর্ম্মিভাবোহস্তি ন বা তত্রাহ । স্নগ-
মম্ । পুরুষস্ত প্রকাশরূপত্বে সিদ্ধে তৎসম্বন্ধমাত্রেনাগ্রব্যবহারোপপত্তৌ
প্রকাশাত্মকধর্ম্মকল্পনাগৌরবমিত্যপি বোধাম্ । তেজসশ্চ প্রকাশাত্মরূপ-
বিশেষাগ্রহেহপি স্পর্শপূরকারেণ গ্রহাৎ প্রকাশতেজসোর্ভেদঃ সিদ্ধাতি ।

যেহেতু লৌকিক ব্যবহারে সর্বদাই আমরা দেখিতেছি যে, লোষ্ট্রাদি জড়-
পদার্থ কখনও প্রকাশ পাইতে পারে না ; অতএব জ্ঞান যাইতেছে যে,
পুরুষ লোষ্ট্রাদির ত্রায় জড় নহে, উহা স্বৰ্ঘ্যাদি জ্যোতিষ্ক পদার্থের ত্রায় স্ব
প্রকাশস্বরূপ । স্মৃতিপ্রমাণে জ্ঞান যায় যে, যেমন প্রকাশ ও অন্ধকার
ইহাদিগের সম্বন্ধ উপপন্ন হয় না, সেইরূপ জগৎ ও পরমাত্মা ইহাদিগের ঐক্য
সম্ভবে না । আর দেখ, যেমন প্রদীপ হ্রস্বই হউক, অথবা মহান্ই হউক,
সেই প্রদীপ সর্বদা প্রকাশস্বরূপই থাকে, সেইরূপ জ্ঞানময় আত্মা সর্বদা
সর্বজন্তুতে বিদ্যমান আছেন । ইহা দ্বারাও পুরুষের প্রকাশস্বরূপত্ব প্রমাণী-
কৃত হইতেছে । এই প্রকাশস্বরূপত্বই পুরুষের বিশেষ জ্ঞানিবে ॥ ১৪৫ ॥

যদি পুরুষকে প্রকাশস্বরূপ বলিয়া প্রতিপাদন করিলে, তবে বল দেখি,
তেজের ত্রায় সেই পুরুষের ধর্ম্মধর্ম্মিভাব আছে কি না ? এই আশঙ্কায়
বলিতেছেন ।—যেহেতু পুরুষ নির্ণয়, অতএব তাহার কোন ধর্ম্ম নাই ।
পুরুষের স্বপ্রকাশত্ব সিদ্ধ হইলেও তাহার সম্বন্ধমাত্রে অন্তের ব্যবহারোপপত্তি
আছে, এই নিমিত্ত তাঁহার প্রকাশাত্মকত্ব ধর্ম্মকল্পনায় গৌরব হয় । যদি
স্বপ্রকাশস্বরূপ পুরুষের সম্বন্ধমাত্রই সেই পুরুষ জগৎ হইতে পৃথক্, এইরূপ
ব্যবহার উপপন্ন হইতে পারে, তবে আর তাহার ধর্ম্মস্বীকার করিব কেন ?

আত্মনস্ত জ্ঞানাধ্যাক্রাশাৎপ্রকালে গ্রহণং নাস্তীত্যতো লাঘবাক্ষর্যধর্মিভাব-
শূন্যং প্রকাশরূপমেবাত্মদ্রব্যং কল্প্যতে । তন্তু চ ন গুণত্বম্ সংযোগাদিমত্বাৎ
অনাপ্রিত্বাচ্চেতি । তথা চ স্মর্য্যতে । “জ্ঞানং নৈবাত্মনো ধর্ম্মো ন গুণো বা
কথঞ্চন । জ্ঞানস্বরূপ এবাত্মা নিত্যঃ পূর্ণঃ সদা শিবঃ ॥” ইতি । নহু নিশ্চ-
লং এব কা যুক্তিরিতি চেৎ । উচ্যতে পুরুষস্তেচ্ছাদীয়াস্তাবগ্নিত্যা ন সম্ভবন্তি
জগতাপ্রত্যক্ষাৎ । জন্তুগুণাদীকারে পরিণামিভাপত্তিঃ । তথা চোভয়োরেব
প্রকৃতিপুরুষয়োঃ পরিণামহেতুত্বকল্পনে গৌরবম্ । আত্ম্যপরিণামেন কদা-
চিদজ্ঞত্বাপত্ত্যা জ্ঞানেচ্ছাদিগোচরসংশয়াপত্তিশ্চ । তথা জড়প্রকাশযোগ-
শ্রোক্কাবাদপি ন নিত্যত্বানিত্যজ্ঞানসম্ভব ইতি । ইচ্ছাদিকমত্বব্যতিরেকাভ্যাং
মনস্তেব লাঘবাৎ সিদ্ধ্যতি । মনঃসংযোগস্তাত্মনশ্চোভয়োস্তদ্বৈতত্বে গৌর-

ইহাই বুঝিতে হইবে । তেজের প্রকাশস্বরূপত্বের পরিগ্রহ না হইলেও
স্পর্শাদিদ্বারা তাহার পরিগ্রহ হইতে পারে ; সুতরাং তেজ ও প্রকাশ এই
উভয়ের ভেদ সিদ্ধ আছে । আত্মার যখন জ্ঞানাধ্যাক্রাশের পরিগ্রহ হয়,
তখন তাহার অত্ম কোনরূপেও পরিজ্ঞান হইতে পারে না । এই নিমিত্ত লাঘ-
বত তাঁহাকে ধর্ম্মিভাবশূন্য প্রকাশরূপ দ্রব্য বলিয়া কল্পনা করা যায়, তাঁহাকে
গুণপদার্থ বলিতে পারা যায় না, যেহেতু তিনি সংযোগী হয়েন, কখন গুণপদার্থে
গুণ থাকিতে পারে না, পুরুষ গুণ হইলে তাঁহাকে সংযোগাদিমান্ বলা যায়
না । বিশেষতঃ তিনি অনাপ্রিতবিধায় গুণাত্মক নহেন, গুণ কখনও অনাপ্রিত
হইয়া থাকিতে পারে না । গুণ সর্বদাই আপ্রিত । বুদ্ধগণ স্মরণ করিয়া
থাকেন যে, “জ্ঞান আত্মার গুণ অথবা ধর্ম্ম নহে, কিন্তু আত্মা জ্ঞানরূপী, নিত্য
এবং তিনি সর্বদাই মঙ্গলময় ।” তথাপি যদি বল, আত্মা যে নিশ্চল, তাহাতে
যুক্তি কি ? এই বিষয়ে বক্তব্য এই যে, পুরুষের ইচ্ছাদি কখনও নিত্য
হইতে পারে না, কারণ উহার জন্ত বলিয়া প্রত্যক্ষ হইতেছে, যাহা জন্ত, তাহা
নিত্য হইতে পারে না । এইক্ষণ যদি পুরুষের গুণ জন্ত বলিয়া স্বীকার কর,
তাহাহইলে পুরুষের পরিণামিভাপত্তি হয় । যদি বল, পুরুষের পরিণামিভাই
স্বীকার করি, তাহাও সঙ্গত নহে । যেহেতু প্রকৃতি ও পুরুষ এই উভয়ের
পরিণামহেতুত্বকল্পনে গৌরব হয় । কদাচিৎ আত্ম্য পরিণামদ্বারা তাঁহার

বাং । গুণশব্দে বিশেষগুণব্যতীতাক্তমেব । অহ আত্মা নিগুণঃ । অপি চ
যে তার্কিকা আত্মনঃ কর্তৃত্বমিচ্ছন্তি তেষাং মোক্ষানুপপত্তিঃ । অহং কর্তেতি
বুদ্ধেরেব গীতাদিষদৃষ্টোৎপত্তিহেতুতয়োক্তত্বাৎ । তত্রাশ্চ তন্মতে মিথ্যাজ্ঞান-
ত্বাভাবেন তত্ত্বজ্ঞাননিবর্ত্যত্বাসম্ভবাৎ । অতঃ শ্রুতাক্তমোক্ষানুপপত্ত্যাত্মানো-
হকর্তৃত্বমস্মাভিরিষাতে । অকর্তৃত্বাচ্চাদৃষ্টসুখাদ্যভাবঃ । ততশ্চ মনসঃ
কৃত্যাদিহেতুত্বেন কল্পনীয়ে লাঘবাদত্তদৃশ্চ গুণত্বাবচ্ছেদেনৈতৎ কল্প্যতে । অত
আত্মা নিগুণ ইতি । যথোক্তশ্চ চ পরমহুঙ্কৃতাত্মনঃ স্বরূপং বাশিষ্ঠে করা-
মলকবৎ প্রোক্তং বিবিচ্য প্রতীপাদিতম্ । যথা—“অসম্ভবতি সর্বত্র দিগ্-
ভুম্যাকাশরূপিণি । প্রকাশে যাদৃশং রূপং প্রকাশস্তামলং ভবেৎ । ত্রিজ-
গৎ স্বমহং চেতি দৃশ্যে সত্ত্বানুপাগতে । দ্রষ্টুঃ স্ত্রাৎ কেবলীভাবস্তাদৃশো
বিমলাত্মনঃ ॥” ইতি ॥ ১৪৬ ॥

অজ্ঞত্বাপত্তি হইলে তিনি ইচ্ছাদির গোচর কি গোচর নহেন, একরূপ সংশয়া-
পত্তি হইতে পারে এবং পূর্বেই উক্ত হইয়াছে যে, জড় ও প্রকাশ এই উভয়ের
যোগ অসম্ভব ; সুতরাং সেই নিত্যপুরুষের অনিত্যজ্ঞান সম্ভবে না ।
অন্বয় ও ব্যতিরেকদ্বারা লাঘবতঃ মনেরই ইচ্ছাদি সিদ্ধ আছে । মনঃসংযোগ
ও আত্মা এই উভয়ের হেতুত্বকল্পনায় গোরব হয় । গুণশব্দ যে বিশেষ
গুণবাচী, ইহা পূর্বেই উক্ত হইয়াছে । অতএব আত্মা নিগুণ, ইহাই প্রমাণী-
কৃত হইল । বিশেষতঃ যে তার্কিকেরা আত্মার কর্তৃত্ব ইচ্ছা করেন, তাঁহা-
দিগের মতে মোক্ষের অনুপপত্তি হয় । “আমিই কর্তা” এইরূপ বুদ্ধিই
অদৃষ্টোৎপত্তির প্রতীতি হেতু । ইহা গীতাদিতে উক্ত আছে । উক্ত বুদ্ধি
যদি মিথ্যা না হইবে, তবে তত্ত্বজ্ঞানদ্বারা সেই বুদ্ধির নিবৃত্তি হইতে পারে
না ; সুতরাং শ্রুতাক্ত মোক্ষের অনুপপত্তিহেতু আমরা আত্মার অকর্তৃত্ব
ইচ্ছা করি । যদি আত্মা কর্তা না হইলেন, তবে তাঁহার দৃষ্ট সুখাদিও নাই,
ইহাই জানা যায় । এই হেতু মনের কার্য্যহেতুতা কল্পনা করিলে লাঘবতঃ
অস্বদৃশ গুণাবচ্ছেদেই এইরূপ কল্পনা করা যায়, অতএব আত্মা নিগুণ ইহা
প্রতিপন্ন হইল । বশিষ্ঠবচনে উক্তরূপ পরমহুঙ্কৃত আত্মার স্বরূপ করস্থিত
আমলকের স্তায় বলিয়া প্রতীপাদিত হইয়াছে । দিক্, ভূমি আকাশাদি

শ্রুত্যা সিদ্ধস্ত নাপলাপস্তৎপ্রত্যক্ষবাধাৎ ॥ ১৪৭ ॥

নম্বহং জানামীতি ধর্মধর্মিত্বভাবানুভবাৎ পুরুষস্ত চিত্তধর্মকত্বং সিদ্ধ্যতি
গৌরবস্ত প্রামাণিকত্বেনাদোষত্বাদিতি তত্রাহ। ভবেদেবং যদি কেবল-
তর্কেণান্ধাভিনির্গুণত্বাচ্চিক্ষুর্ন্যাদিকং প্রসাধ্যতে কিন্তু শ্রুত্যাপি। অতঃ
শ্রুত্যা সিদ্ধস্ত নিগুণত্বাদেনাপলাপঃ সম্ভবতি তৎপ্রত্যক্ষস্ত গুণাদিপ্রত্যক্ষস্ত
শ্রুতৈব বাধাৎ। অহং গৌর ইত্যাদিপ্রত্যক্ষবদিত্যর্থঃ। অত্থা হি গৌরো-
হহমিতি প্রত্যক্ষবলেন দেহাতিরিক্তাত্মসাধিকা অপি যুক্তয়ো বাধিতাঃ
স্থিরিতি জিতং নাস্তিকৈঃ। নিগুণত্বে চ শ্রুতয়ঃ সাক্ষী চেতাঃ কেবলো
নিগুণশ্চেত্যাद्याঃ। চিন্মাত্রত্বে তু শ্রুতয়োহকর্তা চৈতন্যং চিন্মাত্রং
সচ্চিদেকরসো হুয়মাশ্বেত্যাद्या ইতি। সর্বজ্ঞত্বাদিশ্রুতয়স্ত রাহোঃ শির

প্রপঞ্চসমুদায়ের অসম্ভব হইলেও সেই প্রকাশাত্মক আত্মার অমলরূপ
প্রকাশ পায়। আর “এই ত্রিজগৎ, এই তুমি, এই আমি” ইত্যাদি দৃশ্য
সমুদায় অসম্ভাবস্থা প্রাপ্ত হইলে কেবল সেই বিমল আত্মার স্বরূপই সর্বময়
বলিয়া প্রতীত হয় ॥ ১৪৬ ॥

“আমি জানিতেছি” এইরূপ ধর্মধর্মিত্বভাবের অনুভবহেতু পুরুষের চিন্ময়ত্ব
সিদ্ধ আছে। যেহেতু প্রামাণিক গৌরব কখন দুষণাবহ হয় না। ইহাই
প্রতিপাদিত হইতেছে।—শ্রুতিপ্রসিদ্ধ পদার্থের কখন অপলাপ নাই। প্রত্য-
ক্ষের অসম্ভবহেতু ঐ শ্রুতিপ্রসিদ্ধ পদার্থের অপলাপ স্বীকার করা যায় না,
সেই পুরুষ নিগুণ বলিয়াই যে কেবল আমরা তাহার চিন্ময়ত্ব সাধন করি-
তেছি, এমত নহে। শ্রুতিতেও তাঁহাকে চিন্ময় বলিয়া প্রতিপাদন করিয়া-
ছেন। অতএব শ্রুতিসিদ্ধ পুরুষের নিগুণত্বাদির অপলাপ সম্ভবে না।
যেহেতু পুরুষের গুণাদির প্রত্যক্ষ শ্রুতিতেও বাধিত আছে। যেমন “আমি
গৌর” এইরূপ প্রত্যক্ষ অলীক, সেইরূপ পুরুষের গুণাদির প্রত্যক্ষ অসৎ।
অত্থা “আমি গৌর” ইত্যাদি প্রত্যক্ষ স্বীকার করিলে ঐ প্রত্যক্ষবলে
“আত্মা দেহের অতিরিক্ত” এইরূপ যুক্তি বাধিত হইতে পারে। তাহাহইলে
নাস্তিকদিগেরই জয় দেখিতেছি। যদি আত্মার দেহাতিরিক্ততা সাধক

ইতিবল্লোকিকবিকল্পানুবাদমাত্রাঃ । বিধিনিষেধশ্রুতিমধ্যে নিষেধশ্রুতেরেব বলবদ্বাৎ । অথাৎ আদেশো নেতি নেতি ন হেতুশ্রুতি নেতান্তঃ পরম-
স্তীতি শ্রুতেঃ । কিঞ্চাজ্ঞানামহং জানামীতি প্রত্যয়ে প্রমাণকল্পনারামেব
গৌরবম্ । অনাদ্যবিদ্যাদোষশ্রানুবর্তমানতয়া ভ্রমত্বশ্চৈবৌৎসর্গিকত্বাৎ ।
অতো ভ্রমশতান্তঃপাতিত্বেনাপ্রামাণ্যশঙ্কান্বিতত্বাচ্চৈতৎপ্রত্যক্ষবোধেন লাঘ-
বতর্কাদানুগৃহীতমভূমানমপি সমর্থমিতি । নন্যাত্মনো নিত্যজ্ঞানস্বরূপত্বে
কীদৃশং লাঘবমিতি চেৎ । উচ্যতে । নৈয়ায়িকাদিভিরন্তঃকরণং ব্যবসায়ানু-
ব্যবসায়ৌ তদাশ্রয়শ্চেতি চত্বারঃ পদার্থাঃ কল্পান্তে । অস্মাভিস্বত্তঃকরণং

যুক্তির বাধ হইল, তাহাইহলে দেহকেই আত্মা বলিয়া জ্ঞান করিতে হয় ;
সুতরাং তোমরাও নাস্তিকমতাবলম্বী হইলে । আত্মার নিগুণত্ববিষয়ে
শ্রুতিতে লিখিত আছে যে, আত্মা সর্বসাক্ষী চৈতন্যময় এবং নিগুণ । সেই
পুরুষের চিন্ময়স্বরূপত্ববিষয়েও অনেকানেক শ্রুতি আছে যে, “তিনি অকর্তা,
চিন্ময়, চৈতন্যস্বরূপ, সচ্চিদানন্দরূপী” আর তাঁহার সর্বজ্ঞত্ববিষয়ে শ্রুতিতে
লিখিত আছে যে, “লোকে রাহুর শিরের জায় তাঁহার অলীক বিকল্পানুবাদ
করিয়া থাকে ।” এই সকল প্রমাণ ও যুক্তি দ্বারা পুরুষ নিগুণ, চিন্ময় ও
সর্বজ্ঞ বলিয়া প্রতিপন্ন হইতেছে । বিশেষতঃ বিধি ও নিষেধশ্রুতির মধ্যে
নিষেধশ্রুতিই বলবান্ বিধায় তাঁহার নিগুণত্বাদি জানা যায় । “অথাৎ
আদেশো নেতি নেতি” ইত্যাদি শ্রুতিতেও পুরুষের নিগুণত্বাদি প্রমাণীকৃত
হইয়াছে । পক্ষান্তরে বলিতেছেন,—“আমি জানিতেছি” এইরূপ অজ্ঞদিগের
প্রতীতিকে প্রমাণ বলিয়া কল্পনা করিতে গেলে গৌরবস্বীকার করিতে হয় ।
বিশেষতঃ অনাদি অবিদ্যাদোষ সর্বদাই বর্তমান আছে ; সুতরাং উক্তরূপ
অজ্ঞদিগের প্রতীতি ভ্রম বলিয়া জানা যাইতেছে । অতএব উক্ত প্রতীতি শত
শত ভ্রমের অন্তঃপাতীপ্রযুক্ত উহার অপ্রামাণ্য জানা যায় ; সুতরাং পুরু-
ষের গুণপ্রত্যক্ষ বাধ হইলেও তর্কাদির অনুগৃহীত অনুমানই তাহা সমর্থন
করিতেছে । এইরূপ জিজ্ঞাস্ত হইতে পারে যে, আত্মাকে নিত্যজ্ঞানস্বরূপ
বলিলে কিরূপ লাঘব হয় ? এই প্রশঙ্কায় ইহাই বলা যাইতে পারে যে,
নৈয়ায়িকেরা অন্তঃকরণ, ব্যবসায়, অনুব্যবসায় ও তদাশ্রয় এই চারি পদার্থ

স্বপ্ত্যাদ্যসাক্ষিত্বম্ ॥ ১৪৮ ॥

ব্যবসায়স্থানীয়া চ তদবৃত্তিরনন্তাহুবাবসায়স্থানীয়া চ নিত্যজ্ঞানরূপ
আত্মাতি জয়ঃ পদার্থাঃ কল্লাস্ত ইতি ॥ ১৪৭ ॥

নহু যদি প্রকাশরূপ এবাদ্বা তদা স্বপ্ত্যাদ্যাবস্থান্তে নোপপদ্যতে সদা
প্রকাশানপাদ্যাদিতি তত্রাহ । স্বপ্ত্যাদ্যাবস্থান্তরস্ত বুদ্ধিনিষ্ঠস্ত সাক্ষিত্বমেব
পুংসীত্যর্থঃ । তত্ক্ষম্—“জাগ্রৎ স্বপ্নঃ স্বপ্তঃ চ গুণতো বুদ্ধিবৃত্তয়ঃ ।
তাসাং বিলক্ষণো জীবঃ সাক্ষিত্বেন ব্যবস্থিতঃ ॥” ইতি । তাসাং বুদ্ধি-
বৃত্তীনাং সাক্ষিত্বেন তদ্বিলক্ষণো জাগ্রদাদ্যাবস্থারহিতো নির্ণীত ইত্যর্থঃ ।
তত্র জাগ্রদামাবস্থেজ্জিয়দ্বারা বুদ্ধির্বিষয়াকারঃ পরিণামঃ । স্বপ্নাবস্থা চ
সংস্কারজ্ঞজন্তাদৃশঃ পরিণামঃ । স্বপ্ত্যাবস্থা চ দ্বিবিধার্জসমগ্রলয়ভেদেন ।
তত্রার্জলয়ে বিষয়াকার বৃত্তির্ন ভবতি । কিন্তু স্বগতস্বপ্তঃ প্রমোহাকারৈব

কল্লাস্ত করেন । আমরা অন্তঃকরণকে ব্যবসায়স্থানীয় এবং তদবৃত্তিকে
অনন্ত অহুবাবসায়স্থানীয় এবং নিত্যজ্ঞানরূপ আত্মা এই তিন পদার্থমাত্র
কল্লাস্ত করি ; সুতরাং আমাদের মতে ইহাই লাঘব ॥ ১৪৭ ॥

যদি আত্মাকে প্রকাশস্বরূপ স্বীকার করিলে, তাহাহইলে স্বপ্তিপ্রভৃতি
আত্মার বিশেষ বিশেষ অবস্থা উপপন্ন হইতেছে না । যেহেতু তাহার সর্বদা
প্রকাশস্বরূপত্বের অভাব হয় না । এই আশঙ্কায় বলিতেছেন—স্বপ্তি,
স্বপ্ন ও জাগ্রৎ ইহাদিগের মধ্যে কোন একটি অবস্থাও আত্মার নহে, উক্ত
অবস্থাত্রয় বুদ্ধিনিষ্ঠ, পুরুষ উহাদিগের সাক্ষী । শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে যে,
“জাগ্রৎ, স্বপ্ন ও স্বপ্তি ইহারা বুদ্ধিবৃত্তি গুণ, জীব ইহাদিগের অতীত সাক্ষি-
স্বরূপে ব্যবস্থিত আছে ।” এই সকল প্রমাণে পুরুষ জাগ্রদাদি অবস্থাত্রয়
সহিত এবং সেই সকল জাগ্রদাদি বুদ্ধিবৃত্তির সাক্ষিস্বরূপে নির্ণীত হইয়াছে ।
ইজ্জিয়দ্বারা বুদ্ধির যে বিষয়াকাররূপ পরিণাম, তাহাই জাগ্রদবস্থা, কেবল
সংস্কারজ্ঞজ বুদ্ধির বিষয়াকারপরিণামই নিদ্রা এবং স্বপ্তি অবস্থা দ্বিবিধ,
অর্জলয় ও সমগ্রলয় । অর্জলয়ে বিষয়াকার বৃত্তি থাকে না, কিন্তু স্বগত স্ব-
প্তঃ প্রমোহাকার বুদ্ধিবৃত্তি থাকে, ইহা স্বীকার না করিলে স্বপ্তি হইতে

বুদ্ধিবৃত্তিৰ্ভবতি । অন্তৰ্জ্ঞেয়ত্বাৎ স্বপ্নমহমস্মাদমিত্যাদিক্রপস্বপ্তিকালীন-
স্বপ্নাদিস্মরণানুপপত্তেঃ । তদ্বক্তব্যং ব্যাসস্বপ্নেণ মুদ্রৈর্ধ্বসম্পত্তিঃ পরিশেষা-
দিতি । সমগ্রলয়ে তু বুদ্ধিবৃত্তিসামান্যতাবো মরণাদাবিব ভবতি । অন্তথা
সমাধিস্বপ্তিমোক্ষেষু ব্রহ্মরূপতেত্যাগামিস্বপ্তানুপপত্তেরিতি । সা চ সমগ্র-
স্বপ্তিবৃত্ত্যভাবরূপেতি পুরুষস্তৎসাক্ষী ন ভবতি পুরুষস্ত বৃত্তিমাত্রসাক্ষি-
ত্বাৎ । অন্তথা সংস্কারাদেয়পি বুদ্ধিধর্মস্ত সাক্ষিত্যন্তাপত্তেঃ । স্বপ্ত্যাদি-
সাক্ষিত্বং তু তাদৃশবুদ্ধিবৃত্তীনাং স্বপ্রতিবিম্বিতানাং প্রকাশনমিতি বক্ষ্যামঃ ।
অতো জ্ঞানার্থং পুরুষস্ত ন পরিণামাপেক্ষেতি । ত্রাদেতৎ । স্বপ্তে যদি
স্বপ্নঃখাদিগোচরা বুদ্ধিবৃত্তিরিষ্যতে তর্হি জাগ্রদাদাবপ্যখিলবৃত্তীনাং বৃত্তি-
গোচরস্বীকার এব যুক্ত ইতি বার্থা তৎসাক্ষিপুরুষকল্পনা স্বগোচরবৃত্তিষ্টেনৈব

উক্তিত ব্যক্তির “আমি সূখে নিদ্রিত ছিলাম” এইরূপ স্বপ্তিকালীন স্বপ্না-
দির স্মরণ হইতে পারে না । কিন্তু উক্তরূপ স্মরণ সর্ববাদিপ্রসিদ্ধ । ব্যাস-
স্বপ্নেও উক্ত আছে যে, স্বপ্তিকালে অর্দ্ধজ্ঞান থাকে । মরণাদিতে যেক্রপ বুদ্ধির
বৃত্তি থাকে না, সমগ্রলয়াখ্য স্বপ্তিতে সেইরূপ হইয়া থাকে, তখন কোন-
রূপ বুদ্ধিবৃত্তিই থাকে না । তাহা না হইলেই “সমাধি, স্বপ্তি ও মোক্ষের
ব্রহ্মরূপতা হয়” এই আগামীস্বপ্তের কোনরূপে উপপত্তি হইতে পারে না ।
এই সমগ্রলয়াখ্য স্বপ্তিতে সকল বৃত্তির অভাব হয়, অতএব পুরুষ তাহার সাক্ষী
হয়েন না, যেহেতু পুরুষ বৃত্তিমাত্রেরই সাক্ষী হইয়া থাকেন, যদি বৃত্তিই না
থাকিল, তবে পুরুষ কাহার সাক্ষী হইবেন ? অন্তথা সংস্কারপ্রভৃতি যে সকল
বুদ্ধিধর্ম আছে, তাহাদিগেরও সাক্ষিত্যাত্মাপত্তি হইতে পারে, অর্থাৎ পুরুষ
সেই সংস্কারাদি বুদ্ধিধর্মেরও সাক্ষী হইতে পারেন । পুরুষে যে স্বপ্তি-
প্রভৃতির সাক্ষিত্ব, তাহা স্বপ্রতিবিম্বিত তাদৃশ বুদ্ধিবৃত্তির প্রকাশমাত্র অর্থাৎ
পুরুষেতে যে বুদ্ধিবৃত্তির প্রতিবিম্ব পতিত হয়, পুরুষ তাহাই প্রকাশ করিয়া
থাকেন, এই নিমিত্তই তাহাকে স্বপ্তিপ্রভৃতির সাক্ষী বলা যায় । এই বিষয়
আমরা পরে সবিশেষ বর্ণন করিব । এইক্ষণ ইহাই জ্ঞানা বাইতেছে যে,
জ্ঞানের নিমিত্ত পুরুষের পরিণামাপেক্ষা নাই । আর যদি স্বপ্তিকালেও
স্বপ্নঃখাদিগোচর বুদ্ধিবৃত্তি ইচ্ছা কর’ তাহাহইলে, জাগ্রদাদি অবস্থাত্রয়ের

জ্ঞানাদিব্যবহাতঃ পুরুষবহুত্বম্ ॥ ১৪৯ ॥

স্বব্যবহারহেতুত্যাগাঃ সামান্ততঃ স্তবচত্বাদিত্তি । মৈবম্ । নিয়মেন স্বগোচর-
বৃত্তিকল্পনেহনবস্থাপত্তির্গৌরবং চ ত্রাৎ । কিঞ্চাহং স্ত্বখীত্যাদিবৃত্তিষু স্ত্বখা-
দীনাং বিশেষণতয়া নির্বিকল্পকং তজ্জ্ঞানমাদাবপেক্ষাতে । তত্র চানন্ত-
নির্বিকল্পকবৃত্ত্যাপেক্ষয়া লাঘবেন ন্তিত্যমেকমেবাত্মস্বরূপম্ জ্ঞানং কল্পতে ।
অহং স্ত্বখীত্যাদিবিশিষ্টজ্ঞানার্থং বুদ্ধিবত্তেরেব তাদৃশাকারত্বং পুরুষে বৃত্তি-
সাক্ষ্যমাত্রস্বীকারেণ বৃত্ত্যাকারাতিরিক্তাকারানভ্যুপগমাৎ স্বতন্ত্রাকারেণ
পরিণামাপত্তেরিতি ॥ ১৪৮ ॥

অর্থৈবং পুরুষস্ত স্ত্বখুণ্ডাদিসাক্ষিমাাত্রত্বেন পুরুষৈক্যাত্মাপ্যাপত্তৌ স
কিমেকোহনেকো বেতি সংশয়ঃ । তত্রায়ং পূর্বপক্ষঃ । লাঘবতর্কসহকারেণ

সকল বৃত্তিরই বৃত্তিগ্রাহক স্বীকার যুক্ত হয়, সুতরাং সেই বৃত্তিসকলের সাক্ষি-
রূপে পুরুষকল্পনা ব্যর্থ হইতেছে । যেহেতু স্বগোচরবৃত্তিত্ব রূপেই স্বব্যবহারের
সামান্তহেতু বলা যাইতে পারে । ইহা বলিতে পারা যায় না, কারণ নিয়ম-
পূর্বক স্বগোচরবৃত্তিকল্পনায় অনবস্থাপত্তিরূপ গৌরব হইয়া পড়ে । পক্ষান্তরে
দেখ, “আমি স্ত্বখী” ইত্যাদি বুদ্ধিবৃত্তিতে স্ত্বখাদির বিশেষণতাক্রমে যে
নির্বিকল্পকজ্ঞান, তাহাই আদিতে অপেক্ষা করে । এইক্ষণ অনন্ত নির্বি-
কল্পক জ্ঞান অপেক্ষায় লাঘবতঃ ন্তিত্য এক আত্মস্বরূপ জ্ঞানই কল্পনা করি ।
“আমি স্ত্বখী” ইত্যাদি বিশিষ্টজ্ঞানের নিমিত্ত বুদ্ধিবৃত্তিরই তাদৃশাকারপরি-
ণাম হয়, পুরুষেতে কেবল বৃত্তিসাক্ষ্য স্বীকার করিলে বুদ্ধিবৃত্তির আকা-
রাতিরিক্ত আকার স্বীকার করিতে হয় না । যেহেতু স্বতন্ত্র আকার স্বীকার
করিলে পুরুষের পরিণামপত্তি হইতে পারে ॥ ১৪৮ ॥

যদি পুরুষ স্ত্বখুণ্ডিপ্রভৃতির সাক্ষীমাত্র বলিয়া প্রতিপন্ন হইল, তবে
পুরুষের ঐক্যই উপপন্ন হইতেছে, এইক্ষণ সেই পুরুষ এক কি অনেক ?
এইরূপ সংশয় হইল । ইহাতে এই জিজ্ঞাস্ত হইতে পারে যে, লাঘবতর্কসহ-
কারে বহু বহু বলবৎ শ্রুতিপ্রমাণে আত্মা এক বলিয়াই সিদ্ধ হইতেছে,
যেহেতু জাগ্রদাদিতেও একই আত্মা সকলের সাক্ষী । তথাপি বুদ্ধির ধেরূপ

বলবতীভ্যোহভেদশ্রুতিভ্য এক এবাম্মা সিদ্ধান্তি জাগ্রদাদ্যবস্থারূপাণাং
বৈধর্ম্যাণাং বুদ্ধিধর্ম্মাং । বদ্যোপেক্ষাত্মনঃ সর্ববুদ্ধিসাক্ষিত্বং তথাপি
যন্তা বুদ্ধের্থা বৃত্তিঃ সৈব বুদ্ধিস্তদ্বৃত্তিবিশিষ্টতয়া সাক্ষিণঃ গৃহ্যতি ঘটং
জানামীত্যাদিরূপৈঃ । অত একস্তা বুদ্ধেরয়ং ঘট ইতি বৃত্তৌ সত্যামন্তবুদ্ধি-
বৃত্তিদ্বারা নানুভবো ঘটমহং জানামীতি তত্র সিদ্ধান্তমাহ । পুণ্যবান্ স্বর্গে
জায়তে পাপী নরককহজে! বধ্যতে জানীমুচ্যত ইত্যাদেঃ শ্রুতিস্মৃতিব্যবস্থারা
বিভাগস্তাত্ত্বানুপপত্ত্যা পুরুষা বহব ইত্যর্থঃ । জন্মমরণে চাত্ৰ নোৎপত্তি-
বিনাশৌ পুরুষনিষ্ঠত্বাভাবাং । কিন্তুপূর্বদেহেজ্জিহ্বাদিসজ্জাতবিশেষেণ সং-
যোগশ্চ বিয়োগশ্চ ভোগতদভাবনিয়ামকাবিতি । জন্মাদিব্যবস্থারাঃ চ

বৃত্তি হয় । সেই বুদ্ধি সেইরূপ বৃত্তিবিশিষ্ট হইয়া সাক্ষী পুরুষকে গ্রহণ করে,
“আমি ঘট জানিতেছি” এইস্থলে বুদ্ধিবৃত্তি ঘটকে বিষয় করে এবং সেই
ঘটবিষয়ক বৃত্তিবিশিষ্ট বুদ্ধিই সাক্ষীকে আশ্রয় করিয়া থাকে । অতএব এক
বুদ্ধিতে “এই ঘট” ইত্যাকার বৃত্তি হইলে অন্য বুদ্ধিদ্বারা “আমি ঘট জানি-
তেছি” এইরূপ অনুভব হইতে পারে না । এই বিষয়ে সিদ্ধান্ত করিতেছেন ।—
জন্মমরণব্যবস্থা হইতেই পুরুষের বহু জানা যায় । “পুণ্যবান্ ব্যক্তি স্বর্গে
যায়, পাপী নরকে বদ্ধ হয় এবং জানী ব্যক্তি মুক্তিলাভ করে” ইত্যাদি শ্রুতি-
স্মৃতিব্যবস্থার বিভাগের অন্তরূপে উপপত্তির অভাববশত পুরুষ অনেক
বলিয়া পরিকল্পিত হয় । যদি পুরুষ অনেক না হইবে, তাহাহইলে কেহ
স্বর্গে যায়, অপর নরকে থাকে এবং অন্য কেহ মুক্তিলাভ করে, এইরূপ পৃথক্
পৃথক্ ব্যবস্থা হইতে পারে না । এইস্থলে জন্মমরণশব্দের অর্থ উৎপত্তি ও
‘বিনাশ’ নহে । যেহেতু পুরুষের উৎপত্তি বিনাশ সম্ভব নাই, কিন্তু উহার
জন্ম-মরণ আছে ; তবে অপূর্ব দেহ ও ইজ্জিহ্বাদির সহিত সংযোগ ও বিয়ো-
গই পুরুষের জন্ম ও মরণ বলিয়া জানিবে । যখন দেহেজ্জিহ্বাদির সহিত
পুরুষের সংযোগ হয়, তখনই তাহার জন্ম এবং ঐ সংযোগের অভাব হইলেই
মরণ বলিয়া থাকে । ভোগ ও ভোগাভাবই জন্মমরণের নিয়ামক, অর্থাৎ
যখন পুরুষ ভোগ করে, তখনই তাহার জন্ম ও যখন তাহার ভোগ থাকে না,
তখনই মরণ জানা যায় । পুরুষের জন্মাদিব্যবস্থাতে শ্রুতি বলিয়াছেন যে,

উপাধিভেদেহপ্যেকশ্চ নানাযোগ আকাশশ্চৈব ঘট-
দিভিঃ ॥ ১৫০ ॥

প্রতিঃ । “অজ্ঞামেকাং লোহিতকুরুক্ষাং বহ্নীঃ প্রজাঃ সৃজমানাঃ সরূপাঃ ।
অজ্ঞো হ্যেকো জ্বষমাণোহনুশেতে জহাতোন ভুক্তভোগামজোহতঃ ।” যে
তদ্বিহ্নমুতান্তে ভবন্ত্যথেষতরে হুঃখমেবাপি রস্তি ইত্যাদিরিতি ॥ ১৪৯ ॥

নমু পুরুষৈকোহপ্যুপাধিরূপাবচ্ছেদকভেদেন জন্মাদিব্যবস্থা ভবেৎ
তত্রাহ । উপাধিভেদেহপ্যেকশ্চৈব পুরুষশ্চ নানোপাধিযোগোহন্ত্যেব ঘট-
কশ্চৈব আকাশশ্চ ঘটকুড্যাদিনানাযোগঃ । অতোহবচ্ছেদকভেদেনৈকশ্চাত্মন
এব বিবিধজন্মমরণাদ্যাপত্তিঃ কায়বাহাদ্যবিবেতি ন সম্ভবতি ব্যবস্থা । একঃ
পুরুষো জায়তে নাপর ইত্যাদিরিত্যর্থঃ । ন হবচ্ছেদকভেদেন কপিসংযোগ-
তদভাববত্যেকস্মিনেব বৃক্ষে ব্যবস্থা ঘটতে । একো বৃক্ষঃ কপিসংযোগী ।
অন্তশ্চ নেতি । কিতৈকোপাধিতো মুক্তশ্চাপ্যাত্মপ্রদেশশ্চোপাধ্যস্ততৈঃ

“সব্ব, রজঃ ও তমঃ এই গুণাত্রয়াগ্নিকা একা প্রকৃতি অনেক প্রজাসৃষ্টি
করেন । যখন পুরুষ সেই প্রকৃতির সেবা করেন, তখনই তিনি জন্ম বলিয়া
প্রতীত হইলেন ; সুতরাং তখন তাঁহাকে অজ্ঞ বলা যায় । যাহারা এইরূপে
প্রকৃতি, পুরুষ ও জন্মমরণাদি-জ্ঞানিতে পারে, তাহারা অমৃতত্বলাভ করে ।
আর যাহারা তাহা জানে না, তাহারা কেবল হুঃখভোগ করিয়া থাকে ॥ ১৪৯ ॥

পুরুষের ঐক্য হইলেও উপাধিরূপ অবচ্ছেদকভেদে জন্মাদিব্যবস্থা
হয়, এই বিষয়ে বলিতেছেন ।—উপাধি পৃথক্ পৃথক্ হইলেও এক পুরুষের
নানাপ্রকার উপাধিযোগ আছে, যেমন ঘটাদি নানাপ্রকার পদার্থে এক
আকাশের যোগ হয়, সেইরূপ এক পুরুষের নানাপ্রকার উপাধিযোগ হইতে
পারে । এইহেতু এক পুরুষেরই অবচ্ছেদকভেদে বিবিধ জন্মমরণাদির
আপত্তি হয়, কিন্তু কায়বাহাদির জ্ঞান ব্যবস্থা সম্ভবে না, অর্থাৎ যেমন
বাহাদিতে একজন প্রবেশ করে, অপর বহির্গত হয়, জন্মাদিব্যবস্থা সরূপ
নহে ; সুতরাং একই পুরুষ জন্মগ্রহণ করে, অপর কেহ নহে । এক বৃক্ষের
কোন অংশে বানর বসিয়া থাকে, সেই বৃক্ষের অপর অংশে বানর থাকে না ;

উপাধিভিদ্ধ্যতে ন তু তদ্বান্ ॥ ১৫১ ॥

পুনর্নক্ষাপত্ত্যা বন্ধমোক্ষাব্যবস্থা তদবশ্যৈব । যথৈকঘটমুক্তশ্রাকশপ্রদেশ-
শ্রাক্ষটযোগাদ্ঘটাকশব্যবস্থা তদ্বদিত্তি । ন চ বন্ধমোক্ষব্যবস্থাশ্রুতিরপি
লৌকিকভ্রমাহুবাদমাত্রমিতি বক্তব্যম্ । মোক্ষশ্রলৌকিকত্বাৎ । মিথ্যাপুরু-
ষার্থপ্রতিপাদনেন শ্রুতেঃ প্রত্যয়কত্বাদ্যাপত্তেষ্চ ॥ ১৫০ ॥

নহু চৈতন্তৈক্যেহপি তত্ত্বহুপাধিবিশিষ্টত্বাতিরিক্ততামভ্যুপগম্য ব্যবস্থোপ-
পাদনীয়া তত্রাহ । উপাধিরেব নানা ন তু তদ্বাহুপাধিবিশিষ্টোহপি নানা-
ভূপেয়ো বিশিষ্টত্বাতিরিক্তত্বেনানাত্মাত্মা এব শাস্ত্রান্তরেহপ্যভ্যুপগম্যাপত্তে-

স্মৃতরাঃ এক বৃক্ষেতেই অবচ্ছেদকভেদে কপিসংযোগ ও তাহার অভাব থাকে ।
এই দৃষ্টান্তদ্বারা সাধারণ বৃক্ষেতে কপিসংযোগের বিদ্যমানতা অনুমিত
হইতে পারে না । কারণ এক বৃক্ষই কপিসংযোগবান্ হয়, অন্তবৃক্ষে সেই
সংযোগ থাকে না । পক্ষান্তরে বলিতেছেন,—এক উপাধি হইতে মুক্তআত্মার
অন্ত উপাধিদ্বারা বন্ধ সম্ভবিত্তে পারে ; স্মৃতরাঃ বন্ধমোক্ষব্যবস্থা পূর্ববৎই
হটেতেছে । *যেমন এক ঘট হইতে মুক্ত আকাশের অন্ত ঘটযোগবশতঃ
ঘটাকশব্যবস্থার সম্ভব হয়, সেইরূপ পুরুষ এক শরীর হইতে মুক্ত হইয়া
শরীরান্তরে বন্ধ হইতে পারে । পুরুষের যে বন্ধমোক্ষ শ্রুতি আছে, উহা
কেবল লৌকিক ভ্রমাহুবাদ নহে, যেহেতু মোক্ষ অলৌকিক, অতএব পুরুষের
বন্ধ ও মোক্ষ ইহা কেবল ভ্রান্ত মনুষ্যের বাক্য নহে । শ্রুতিতেও পুরুষের
বন্ধমোক্ষ প্রতিপাদিত হইয়াছে, যদি ঐ বন্ধমোক্ষ মিথ্যাই হইবে, ত্রাহা-
হইলেন শ্রুতি সেই মিথ্যা পুরুষার্থপ্রতিপাদন করিয়াছেন বলিয়া তাহার
প্রত্যয়কতার আপত্তি হইতে পারে । কিন্তু শ্রুতি যে প্রত্যয়ক, ইহা সর্বতো-
ভাবে অসঙ্গত ॥ ১৫০ ॥

চৈতন্তের ঐক্য হইলেও সেই সেই উপাধিবিশিষ্ট সমুদায়ই অতিরিক্ত,
এইরূপ স্বীকার করিয়া বন্ধমোক্ষব্যবস্থার উপপাদন করিতেছেন ।—উপাধিই
নানাবিধ, উপাধিবিশিষ্ট নানাবিধ নহে । উহা নানাবিধ হইতে অতিরিক্ত ।
যেহেতু বিশিষ্ট পদার্থের অতিরিক্ততাবিশেষে শাস্ত্রান্তরের প্রমাণ আছে এবং

রিত্যর্থঃ । বন্ধভাগিনো বিশিষ্টেষু বিশেষণবিরোগেন বিশিষ্টনাশান্ন মোক্ষোপ-
পত্তিরিত্যাদীত্বপি দৃশ্যানি । নহু বিশিষ্টস্ত জীবত্বমধর্যব্যাতিরেকাদিত্তি বঠা-
ধ্যায়ে স্বরমেবাহঙ্কারবিশিষ্টৈস্তব জীবত্বং বক্ষ্যতীতি চেন্ন প্রাণধারকত্বরূপ-
জীবত্বৈস্তব বিশিষ্টাধেয়ত্ববচনাৎ । ন তু বন্ধমোক্ষব্যবস্থায় বিশিষ্টাশ্রিতত্বং
বক্ষ্যতে মোক্ষকালে বিশিষ্টাস্বাদিত্তি । যদপি কেচিন্নবীনা বেদান্তিক্রবা
আহুঃ । একৈস্তবান্ননঃ কার্যাকারণোপাধিৰু প্রতিবিদ্যানি জীবেশ্বরঃ প্রতি-
বিদ্যানাং চাত্তোহন্তং ভেদাজ্ঞানাদ্যখিলব্যবস্থোপপত্তিরিত্তি । তদপ্যসৎ ।
ভেদাভেদবিকল্পাসহত্বাৎ । বিষপ্রতিবিষয়োৰ্ভেদে প্রতিবিষস্তাচেতনয়া
ভোক্তৃত্ববন্ধমোক্ষাদুপপত্তিঃ জীবব্রহ্মভেদরূপতৎসিদ্ধাস্তক্তিশ্চ । জীব-
েশ্বরভিন্নস্তান্ননোঃপ্রামাণিকত্বং চ । অভেদেতু সাক্ষর্য্যাপরিহারঃ । ভেদাভেদা-

বিশিষ্টপদার্থ নানাস্বরূপ সৰ্ব্বত্র বলিয়া উপপন্ন হইয়াছে । যিনি বন্ধভাগী,
তিনিও বিশিষ্টপদার্থ, তাহার বিশেষণ, অর্থাৎ বন্ধের বিরোগ হইলেই সেই
বিশিষ্টের নাশহেতু মোক্ষের উপপত্তি হইতে পারে না, ইত্যাদি নানাবিধ দোষ
হয় । আর যদি বল, “অধর্যব্যাতিরেকদ্বারা জীবও বিশিষ্ট পদার্থ” এইরূপ
নির্ণয়দ্বারা বঠা অধ্যায়ে সূত্রকার স্বয়ংই অহঙ্কারবিশিষ্টই জীব, এইরূপ বলি-
বেন ; সূত্রায় জীবও বিশিষ্ট পদার্থ হইল, ইহাও বলিতে পার না ; যেহেতু
যিনি প্রাণধারণ করিতেছেন, তিনিই জীব বলিয়া উক্ত আছেন । কিন্তু বন্ধ
ও মোক্ষবিশিষ্ট পদার্থের আশ্রিত নহে, কারণ যে সময়ে মোক্ষ হয়, সেই
সময়ে বিশিষ্ট পদার্থ বিদ্যমান থাকে না । কোন কোন নবীন বেদান্তাভি-
মানীরা বলিয়া থাকেন, যে “এক আত্মারই কার্যাকারণভাবরূপ উপাধির
প্রতিবিম্বই জীব ও ঈশ্বর । যেহেতু প্রতিবিম্বসকলের পরস্পর ভেদবশতঃ
অন্যপ্রভৃতি অখিল ব্যবস্থার উপপত্তি আছে ।” ইহাও সংপক্ষ নহে ; কারণ
ভেদ ও অভেদ এইরূপ বিকল্প কেহই সম্বন্ধ করিতে পারে না, সূত্রায় বিষ ও
প্রতিবিষ-ইহাদিগের ভেদেই প্রতিবিষের অচৈতন্তপ্রযুক্ত তাহার ভোক্তৃত্ব,
বন্ধমোক্ষাদির অনুপপত্তি হইতে পারে এবং জীবব্রহ্মের অভেদরূপ সিদ্ধা-
ন্তেরও অসঙ্গতি হয় । বিশেষতঃ আত্মা যে জীব ও ঈশ্বরভিন্ন অস্ত কোন
পদার্থ, তাহারও প্রমাণ নাই । আর যদি উহাদিগের অভেদকল্পনা কর,

এবমেকত্বেন পরিবর্তমানস্ত ন বিরুদ্ধধর্ম্মাধাসঃ ॥ ১৫২ ॥

ভূপগমে তু তৎসিদ্ধান্তহানিঃ । ভেদাভেদবিরোধশ্চ । অস্বপ্নতে স্বভেদো-
 হবিভাগলক্ষণে ভেদশ্চাত্তোহন্তাভাব ইত্যবিরোধ ইতি । অবচ্ছেদপ্রতি-
 বিবাদিদৃষ্টান্তবাক্যানি স্বপ্নে ব্যাখ্যাস্তামঃ । ত্রাদেতৎ । বিশ্বপ্রতিবিবাদি-
 ভেদঃ পরিকল্প্য শ্রদ্ধা বন্ধমোক্ষব্যবস্থাকল্পিতেত্যবাস্তাবিকৃত্যতে নতু পরমা-
 র্থতো বিশ্বপ্রতিবিষয়ভাবস্তয়োর্ভেদে বন্ধমোক্ষাদিকং চেদ্যত ইতি । মৈবম্ ।
 এবং সতি বন্ধমোক্ষাদিশ্রুতিগণস্ত ভেদশ্রুতিগণস্ত চোভয়োর্কীধাপেক্ষয়া
 কেবলাভেদশ্রুতিগণশ্চৈবাবিভাগপরতরৈব সংকোচো লাভবাহ্যাক্তঃ । শ্রুতি-
 স্ত্যক্তরৈববিভাগস্ত সিদ্ধত্বাচ্ছেতি ॥ ১৫১ ॥

আত্মক্যবাদিসূক্তং দূষণমুপসংহরতি । এবং রীতৈকত্বেন সর্ব্বতো বর্ত-
 মানস্তাশ্রনো জন্মমরণাদিরূপবিরুদ্ধধর্ম্মপ্রসঙ্গো ন যুক্ত ইত্যর্থঃ । যথৈকত্ব

তাহাইহলে সাক্ষর্য্যদোষেরও পরিহার হয় না, অর্থাৎ সাক্ষর্য্যরূপ দোষ ঘটিতে
 পারে । আর ভেদ ও অভেদস্বীকার করিলেও পূর্ব্ববৎ সিদ্ধান্তহানি হয় এবং
 ভেদ ও অভেদ ইহাদিগের বিরোধ হইতে পারে । আমাদিগের মতে অভেদ
 অবিভাগস্বরূপ এবং সেই ভেদই অন্তোন্তাভাব, এই নিমিত্ত কোন বিরো-
 ধই নাই । অবচ্ছেদক প্রতিবিষ্য দৃষ্টান্ত বাক্যসকল অগ্রে ব্যাখ্যা করিব ।
 এইরূপ আমরা ইহাই বলিতেছি যে, বিশ্ব-প্রতিবিষ্য-ভেদ-কল্পনা করিয়াই
 প্রতিতে, বন্ধমোক্ষব্যবস্থা পরিকল্পিত হইয়াছে । বাস্তবিক বিশ্ব প্রতিবিষ্যভাব
 নহে, উহাদিগের ভেদই বন্ধমোক্ষাদি ইচ্ছা করিয়া থাকে । ইহাও যুক্তি-
 সঙ্গত নহে, কারণ এইরূপ হইলে বন্ধমোক্ষাদিশ্রুতি ও ভেদপ্রতিপাদক
 শ্রুতি এই উভয়ের বাধাপেক্ষায় লাঘবতঃ কেবল অভেদ প্রতিপাদকশ্রুতির
 অবিভাগপরতাহেতু তাহার সাক্ষর্য্যই যুক্তিযুক্ত বলিয়া বোধ হইতেছে ।
 যেহেতু অন্তান্ত শ্রুতিস্বতিতেও অবিভাগসিদ্ধান্তই প্রসিদ্ধ হইয়াছে ॥ ১৫১ ॥

এইরূপ বাহ্যরা আত্মক্যবাদী, তাহাদিগের মতে পূর্ব্বোক্ত দোষসমূহের
 উপসংহার করিতেছেন ।—উক্তরীতিতে সর্ব্বব্যাপক আত্মার জন্মমরণাদি-
 রূপ বিরুদ্ধ ধর্ম্মপ্রসঙ্গ উপযুক্ত নহে । অথবা একত্বস্বীকার করিলেও

অনুধর্মত্বেহপি নারোপাৎ তৎসিদ্ধিরেকত্বাৎ ॥ ১৫৩ ॥

ইতি ছেদঃ । এক্ষেত্রেভূপগম্যামানে পরিতঃ সর্বতো বর্তমানস্ত সর্বোপাধিবহু-
গতস্ত বিরুদ্ধধর্মাদ্যাসো নেতি ন কিন্তু সর্বথা বিরুদ্ধধর্মসঙ্করোহপরিহার্য
ইত্যর্থঃ । নহু পুরুষো নির্ধর্মকস্তত্র কথং জন্মমরণবন্ধমোক্ষাদিবিরুদ্ধধর্ম-
সাক্ষ্যমাপদ্যাতে ভবন্তিরপি সর্বেষাং ধর্মণামুপাধিনিষ্ঠত্বভূপগমাদিতি চেৎ ।
উক্তধর্মণাং সংযোগবিরোগভোগাভোগরূপতয়া পুরুষে স্বীকারাৎ । পরি-
ণামরূপধর্মণামেব পুরুষে প্রতিষেধস্তোক্তাদিতি । যথা ক্ষটিকেষু লৌহিত্য-
নীলিমানিধর্মণামারোপিতানাংমপি ব্যবস্থাস্তি তথা পুরুষেষপি বুদ্ধিধর্মণাং
সুখদুঃখাদীনাং শরীরাদিধর্মণাং চ ত্রাকণ্যক্ষজিয়ত্বাদীনাংমারোপিতানাংমপি
ব্যবস্থাস্তি শাক্তেবু । যথা বিষ্ণুপুরাণে—“যটৈকস্মিন্ ঘটাকাশে রজোধূমাদিভি-
বর্তে । ন চ সর্বে প্রযুক্তান্ত এবং জীবাঃ সুখাদিভিঃ ॥” ইতি ॥ ১৫২ ॥

সাপি ব্যবত্বেকাণ্যো সতি জন্মাদিব্যবস্থাবদেব নোপপদ্যত ইত্যাহ ।

সর্বত্র বর্তমান, অর্থাৎ সর্বপ্রকার উপাধিতে অহুগত আত্মার বিরুদ্ধ ধর্মের যে
অধ্যাস নাই, ইহা নহে ; কিন্তু সর্বথাই তাহার বিরুদ্ধ ধর্মের সাক্ষ্য অপরি-
হার্য । যদি পুরুষের কোন ধর্মই নাই, তাহাইহলে কিরূপে সেই আত্মার
জন্ম, মরণ, বন্ধ ও মোক্ষ ইত্যাদি বিরুদ্ধ ধর্মের সম্ভব হইতে পারে ? তোমরা
যে সকল ধর্মেরই উপাধিগত স্বীকার করিয়াছ । ইহা বক্তবা নহে, কারণ
যোগ, বিরোগ, ভোগ ও অভোগরূপেই পুরুষে উক্ত ধর্মসকলের স্বীকার করা
হইয়াছে । আর পরিণামরূপ ধর্মেরই পুরুষে নিষেধ উক্ত হইয়াছে । যেমন
ক্ষটিকাদি মণিতে রক্তিমানীলাদি আরোপিত ধর্মেরও ব্যবস্থা আছে, সেই-
রূপ পুরুষেও বুদ্ধিধর্ম সুখদুঃখাদি, শরীরধর্ম ত্রাকণ্যক্ষজিয়ত্বাদি আরোপিত
ধর্মের ব্যবস্থা শাক্তে উক্ত আছে । বিষ্ণুপুরাণে লিখিত আছে যে, যেমন
বালুকা ও ধূমাদি দ্বারা আবৃত ঘটাকাশে সমুদায় প্রযুক্ত হইতে পারে না,
সেইরূপ জীবসকল সুখাদি দ্বারা প্রযুক্ত হয় না ॥ ১৫২ ॥

পুরুষ এক হইলেও পূর্বোক্ত ব্যবস্থা জন্মমরণাদি ব্যবস্থার দ্বারা উপপন্ন
হইতেছে না । পূর্বেই উক্ত হইয়াছে যে, সুখাদি বুদ্ধির ধর্ম, তাহাই পুরুষে

অনুধর্ম্বেহপি ধর্মাণাং স্থানাদীনামারোপাৎ পুরুষে ব্যবস্থা ন সিদ্ধ্যতি । আরোপাধিষ্ঠানপুরুষশ্চৈকত্বাদিত্যর্থঃ । আকাশশ্চৈকত্বেহপি ঘটাবচ্ছিন্না-কাশানাং ঘটভেদেন ভিন্নভরোপাধিকধর্মব্যবস্থা ঘটতে । আত্মজীবত্বাদি-কন্ত নোপাধ্যবচ্ছিন্নস্ত । উপাধিবিয়োগে ঘটাকাশনাশবৎ তন্নাশেন জীবো ন ভিন্নস্ত ইত্যাদিশ্রুতিবিরোধপ্রসঙ্গাৎ । কিন্তু কেবলচৈতন্ত্বেতি প্রাণে-বোক্তম্ । ইমাং বহুমোক্ষাদিব্যবস্থানুপপত্তিং হৃদ্যামবুদ্বৈবাবুধুনিকা বেদান্তি-ক্রবা উপাধিভেদেন বহুমোক্ষব্যবস্থাত্মৈকাত্মোপাত্যহঃ । তেহপ্যেতেন নিরস্তাঃ । যেহপি তদেকদেশিন ঈমামেবানুপপত্তিং পশন্ত উপাধিগতচিৎ প্রতিবিধানা-মেব বহুদানীত্বাহন্তে স্বতীর্থ ভ্রান্তাঃ । উক্তান্তেদাভেদাদিবিকল্পসহস্বাদিদোষাৎ । অন্তঃকরণস্ত ততজ্জলিতত্বাদিত্যত্রোক্তদোষাচ্চ । কিঞ্চ বেদান্তস্থত্রে কাপি সর্বাঙ্গ্যনামতাস্তৈক্যাং নোক্তমন্তি । প্রত্যুত ভেদব্যপদেশাচ্চাত্তঃ । অধি-

আরোপিত হয় । অতএব পুরুষে পূর্বোক্ত ব্যবস্থা সিদ্ধ হয় না । যেহেতু উক্ত আরোপের অধিষ্ঠানভূত পুরুষ এক । আকাশ এক হইলেও ঘটাদির ভেদবশতই সেই ঘটাবচ্ছিন্ন আকাশের বিভিন্নতাপ্রযুক্ত উপাধিক ধর্মের ব্যবস্থা ঘটতে পারে । কিন্তু আত্মা ও জীবপ্রভৃতি উপাধিবিশিষ্ট নহে । যেহেতু “উপাধির বিয়োগে যেমন ঘটনাশে ঘটাকাশের নাশ প্রতীত হয়, সেইরূপ উপাধির বিনাশে জীবের বিনাশ হয় না” ইত্যাদি শ্রুতিস্মৃতির বিরোধপ্রসঙ্গ হয় । ঘটনাশে ঘটাকাশের নাশ কথঞ্চিৎ প্রতিপন্ন হইতে পারে বটে, কিন্তু উপাধির নাশে যে জীব ও আত্মার নাশ হয়, কোনরূপ শ্রুতিস্মৃতিতেই ইহা উক্ত হয় নাই । অতএব পুরুষের বহুমোক্ষব্যবস্থা সম্ভবিতে পারে না, কিন্তু কেবল চৈতন্ত্যের উহা সম্ভব আছে । ইহা পূর্বে কথিত হইয়াছে । এইরূপ হৃদ্যতম বহুমোক্ষাদিব্যবস্থার অনুপপত্তি বৃদ্ধিতে না পারিয়াই আধুনিক বেদান্তাভিমাত্রীরা আত্মার একত্বস্বীকার করিয়াও উপাধিভেদে তাহার বহুমোক্ষব্যবস্থা প্রতিপাদন করিয়া থাকে । এইরূপ তাহারও নিরস্ত হইল । আর বাহারা বেদান্তের একদেশী, এইরূপ হৃদ্য অনুপপত্তি দর্শন করিয়াও উপাধিগত চিৎপ্রতিবিম্বেরই বহুমোক্ষাদি বলিয়া থাকে, তাহার নিতান্ত ভ্রান্ত । যেহেতু তাগদিগের মতে পূর্বোক্ত ভেদা-

নানৈতশ্ৰুতিবিরোধো জাতিপরত্বাৎ ॥ ১৫৪ ॥

কন্তু ভেদনির্দেশাৎ । অংশো নানাব্যাপদেশা । ইত্যাদিশূত্রেভেদ উক্তঃ । অত আধুনিকানামবচ্ছেদপ্রতিবিষাদিবাদা অপসিদ্ধান্তা এব । স্বশাস্ত্রানুক-
সন্দিক্কার্থে সমানতত্ত্বসিদ্ধান্তত্বৈব সিদ্ধান্তত্বাচ্ছেত্যাদিকং ব্রহ্মমীমাংসাত্ভাষ্যে
প্রতিপাদিতমস্মাভিঃ ॥ ১৫৩ ॥

নধেবং পুরুষনানাত্বে সতি—“এক এব হি ভূতাত্মা ভূতে ভূতে ব্যবস্থিতঃ ।
একধা বহুধা চৈব দৃশ্যতে জলচক্ষুৰ্বৎ ॥ নিত্যঃ সৰ্ব্বগতো হ্যাত্মা কূটস্থো
দোষবর্জিতঃ । একঃ সৃষ্টিদ্যতে শক্ত্যা মায়ায়া ন স্বভাবতঃ ॥” ইত্যাদ্যাঃ
শ্রুতিস্মৃতয় আত্মৈকত্বপ্রতিপাদিকা নোপপদ্যন্ত ইতি তত্রাহ । আত্মৈক্য-
শ্রুতীনাং বিরোধস্ত নাস্তি তাসাং জাতিপরত্বাৎ । জাতিঃ সামান্যৈক-

ভেদাদি বিকল্পের অসম্ভবদোষ দেখা যাইতেছে ; সুতরাং বেদান্তৈক্যদেশি-
দিগের মত সর্বথা অগ্রাহ্য । বিশেষতঃ বেদান্তশূত্রেণ কোনস্থলেও সকল
আত্মার একান্ত ঐক্য উক্ত নাই । বরং “ভেদব্যাপদেশাচ্চাত্মঃ” “অধিকন্তু
ভেদনির্দেশাৎ” “অংশো নানাব্যাপদেশাৎ” ইত্যাদি শূত্রে আত্মার ভেদই
উক্ত হইয়াছে । অতএব আধুনিকেরা যে বিশেষ প্রতিবিষয়ীকার করিয়া
থাকে, তাহা সর্বথাই অপসিদ্ধান্ত বলিয়া জানিবে । যে সকল বিষয় স্বীয়
শাস্ত্রে কথিত হয় নাই, সেই সকল বিষয়ে সন্দেহ উপস্থিত হইলেই সমান
তত্ত্বের সিদ্ধান্তগ্রহণ করিতে হয় । ইত্যাদিরূপে আমরা ব্রহ্মমীমাংসাত্ভাষ্যে
এই বিষয় সবিশেষ প্রতিপাদন করিয়াছি ॥ ১৫৩ ॥

পুরুষের নানাত্বস্বীকার করিলেও “এক আত্মাই সর্বভূতে ব্যবস্থিত
আছেন, তিনি এক হইলেও জলগত চক্ষুর ন্যায় বহুরূপে দৃষ্ট হইলেন, সেই
পুরুষ নিত্য, সর্বগত, কূটস্থ ও দোষবর্জিত । তিনি এক হইয়াও মায়া-
শক্তিধারা বিভিন্নবৎ প্রতীয়মান হইতেছেন । বাস্তবিক তিনি বিভিন্ন
নহেন,” ইত্যাদি আত্মার একত্বপ্রতিপাদিকা শ্রুতিস্মৃতি উপপন্ন হইতেছে
না । এই আশঙ্কার বলিতেছেন,—যে সকল শ্রুতিতে আত্মার একত্ব প্রতি-
পাদিত হইয়াছে, তাহাদিগের কোন বিরোধ নাই । যেহেতু সেই সকল

রূপত্বং তদৈবাবৈতশ্রুতীনাং তাৎপর্যাৎ । ন ত্বৎপদে প্রয়োজনান্ভাব-
দিত্যর্থঃ । জাতিশব্দস্ত চৈকরূপতার্ককত্বমুত্তরত্বদ্বারাভ্যাসে । যথাশ্রুতজাতি-
শব্দস্তাদরে । আত্মা ইদমেব এবাগ্র আসীৎ । সর্বেষাং সৌম্যোদয়গ্র আসীৎ ।
একমেবাদ্বিতীয়ম্ । ইত্যাদ্যবৈতশ্রুতপাদকতয়েব সূত্রং ব্যাখ্যেয়ম্ ।
জাতিপরত্বাৎ । বিজাতীয়বৈতনিষেধপরত্বাদিত্যর্থঃ । তত্রাদ্যব্যাখ্যায়াময়ং
ভাবঃ । আত্মৈক্যশ্রুতিস্মৃতিষেকাদিশব্দাচ্চিদেকরূপতামাত্রপরা ভেদাদি-
শব্দাচ্চ বৈধর্ম্ম্যলক্ষণভেদপরাঃ । এক এবায়া মন্তব্যো জাগ্রৎস্বপ্নসুষুপ্তিবু-
স্থানত্রয়ব্যতীতস্ত পুনর্জন্ম ন বিদ্যত ইত্যাদিবােক্যেদেকরূপার্থত্বাবশ্যকত্বাৎ ।
অন্তথানস্থাত্রেপেয়াশ্চন একতামাত্রজ্ঞানেন স্থানত্রয়ব্যতীতশব্দোক্তয়া অবস্থা-
ত্রয়াভিমাননিবৃত্তেরসম্ভবাৎ । তথৈকরূপতাপ্রতিপাদনেনৈব নিখিলোপাধি-

জাতিপর । জাতি শব্দের অর্থ সামান্য, অর্থাৎ একরূপতা । এইরূপ অর্থই
অবৈতশ্রুতির তাৎপর্য । অথগুরুপ অর্থে তাহার তাৎপর্য থাকে না ;
যেহেতু তাহাতে কোন প্রয়োজন নাই । জাতি শব্দের একরূপতারূপ অর্থ
উত্তরত্ব ইহাতে লক্ষ হইতেছে । “জাতিশব্দের যথাশ্রুত অর্থের আদর করিলে
“একমাত্র আত্মাই পূর্বে ছিলেন,” ইত্যাদি অবৈতশ্রুতির অনুসারে সূত্রের
ব্যাখ্যা করিতে হয় । পরিশেষে ইহাই স্থিরীকৃত হইতেছে যে, আত্মার
বিজাতীয় বৈতপদার্থ আর নাই, ইহাই আত্মৈক্যপ্রতিপাদক শ্রুতিস্মৃতির
মর্ম্ম । পূর্বোক্ত ব্যাখ্যার এইরূপ ভাবগ্রহণ করা বাইতে পারে । উক্ত
অত্মৈক্যপ্রতিপাদক শ্রুতিতে যে একাদিশব্দ উক্ত আছে, চিদেকরূপতা-
মাত্রই তাহার অর্থ, অর্থাৎ আত্মাভিন্ন চিন্ময় আর কেহ নাই । আর উক্ত
শ্রুতিতে যে ভেদাদি শব্দ আছে, তাহাতেও আত্মার বৈধর্ম্ম্যলক্ষণের ভেদরূপ
অর্থ করিতে হয়, অর্থাৎ আত্মা এক ইহায়া মাসাশক্তিদ্বারা বিভিন্নবৎ
প্রতীয়মান হয়েন, এইস্থলে বৈধর্ম্ম্যলক্ষণদ্বারা বিভিন্ন হয়েন, এইরূপ অর্থই
স্বীকার্য । যেহেতু “জাগ্রৎস্বপ্নসুষুপ্তিতে একই আত্মা জানিতে হইরে এবং
যিনি স্থানত্রয়ব্যতীত, অর্থাৎ স্বর্গমর্ত্যাদিতে যাহার অবস্থান নাই, তাহার
জন্ম অসম্ভব ।” ইত্যাদি বাক্যেও আত্মার একরূপত্বের আবশ্যকতা দেখা
যায় । অত্থথা অবস্থাত্রেপেও আত্মার একরূপতামাত্র জ্ঞানদ্বারা স্থানত্রয়-

বিবেকেন সৰ্ব্বাশ্রয়ানাং স্বরূপবোধনসম্ভবাচ্চ । ন হুত্ৰথা নির্ধর্মকমাশ্রয়রূপং
বিশিষ্য ব্রহ্মণাপি শব্দেন সাক্ষাৎপ্রতিপাদয়িতুং শক্যতে । শব্দানাং সামান্য-
মাত্রগেচিরত্বাৎ । আত্রকন্তদ্বপর্য্যন্তেষ্টদ্বাশ্রয়ন একরূপত্বে তু প্রতিপাদিতে তদ্বপ-
পত্যর্থঃ শিষ্যঃ স্বয়মেব ভাবদ্বিবেচয়তি যাবন্নির্কিংশেষে শব্দগোচরে স্বরূপে
পর্য্যবস্তুতীতি । ততশ্চ নিঃশেষাভিমাননিবৃত্ত্যা কৃতকৃত্যো ভবতি । যদি
পুনরদ্বৈতবাক্যাশ্রয়ণতামাত্রপর্য্যাপি স্যন্তুহি তেভ্যো নাভিমাননিবৃত্তিঃ সম্ভ-
বতি । আকাশে বিবিধশব্দবদখণ্ডেহপ্যাশ্রয়ি সূখদুঃখতদভাবাদীনাংবচ্ছেদ-
কভেদৈকরূপপত্তেঃ । একত্বৈব বাক্যাস্থাখণ্ডদ্বাবৈধর্ম্যোক্তয়পরত্বে চ বাক্য-
ভেদোহখণ্ডতাপরকল্পনারাং ফলাভাবশ্চ । অবৈধর্ম্যজ্ঞানাদেব সৰ্ব্বাভিমান-
নিবৃত্তেঃ । অতোহদ্বৈতবাক্যানি নাথণ্ডতাপরাণি । ত্রায়ামুগ্রাহেণ বলবতী-

ব্যতীত এই শব্দোক্ত অবস্থাত্ৰয়াভিমাননিবৃত্তির সম্ভব হয় না । বিশেষতঃ
তঁাহার একরূপতা প্রতিপাদনদ্বারা নিখিল উপাদিবিবেচনা করিয়া সকল
আশ্রয়ই স্বরূপবোধ হইতেছে । অতথা ব্রহ্মাও নির্ধর্মক আশ্রয়রূপ
বিশেষ করিয়া কেবল শব্দদ্বারা সেই আশ্রয়রূপের প্রতিপাদন করিতে
পারেন না । যেহেতু শব্দসকল সামান্যমাত্রের গোচর । কীটাদি ব্রহ্মপর্য্যন্তে
আশ্রয় একরূপত্ব প্রতিপাদিত হইলেও সেই একরূপতাপরিজ্ঞানার্থ শিষ্যকে
স্বয়ংই বিবেচনা করিতে হয় । বিবেচনাব্যতিরেকে কেবল শব্দশ্রবণে
আশ্রয় একরূপত্বের বোধ হইতে পারে না । যাবৎ “আশ্রা একরূপ” ইত্যাদি
উপদিষ্ট বাক্যের সহিত মনের ঐক্য না হয়, তাবৎ পর্যালোচনা করিয়া
থাকে । অনন্তর নিঃশেষরূপে অভিমান নিবৃত্ত হইলেই শিষ্য কৃতার্থ হইতে
পারে । যদি অদ্বৈতপ্রতিপাদক বাক্যসকল অখণ্ডতামাত্রপর হয়, তবে
তাহাহইতে সূক্ষ্মরূপে অভিমাননিবৃত্তির সম্ভব হয় না । যেহেতু যেমন
আকাশেতে বিবিধশব্দ বিদ্যমান থাকে, সেইরূপ অখণ্ড আশ্রাতে সূখ, দুঃখ
ও সূখদুঃখাদির অভাবের উপপত্তি আছে । আর একবাক্যকে অখণ্ডপর
ও অবৈধর্ম্যপর বলিলে একের উভয়পরত্ব বলিয়া বাক্যভেদ এবং অখণ্ড-
পরতাকল্পনার ফলাভাব হয় । যেহেতু অবৈধর্ম্যজ্ঞান হইতেই সর্বপ্রকার
অভিমানের নিবৃত্তি সিদ্ধ আছে ; সুতরাং অখণ্ডপরতাকল্পনা নিষ্প্রয়োজন ।

ভির্ভেদগ্রাহকশ্রুতিস্বতিভির্কিরোধাচ্চ । কিস্বৈবধর্ম্যালক্ষণাভেদপরাণ্যেব ।
 সাম্যাবোধকশ্রুতিস্বতিভিরেকবাক্যদ্বাং । সামান্যাত্৷ দ্বিতি ব্রহ্মসূত্রোচেতি ।
 তত্র সাম্যে শ্রুতয়ঃ । যথোদকং শুদ্ধে শুদ্ধমাসিকং তাদৃগেব ভবতিন ৷ এবং
 মূনের্কিজানত-আত্মা ভবতি গোতম নিরঞ্জনঃ পরমং সাম্যমুপৈতীত্যাদ্যাঃ
 স্মৃতয়শ্চ । “জ্যোতিরাত্মনি নাত্তত্র সর্বভূতেষু তৎ সমম্ । স্বয়ং চ শক্যতে
 দ্রষ্টুং স্তসমাহিতচেতসা ॥ যাবানাত্মনি বোধাত্মা তাবানাত্মা পরাত্মনি ।
 য এবং সত্যং বেদ জনস্হোহপি ন মুহতি ॥” ইত্যাদ্যাঃ । উক্তশ্রুতৌ মোক্ষ-
 দশায়ামপি ভেদঘটিতসাম্যবচনাৎ স্বরূপভেদোহপ্যাশ্রয়ানামস্তুতি সিদ্ধম্ ।
 অত্বেবধর্ম্যাভেদপরত্বং চাস্মন্নতে বিষ্ণুরহঃ শিবোহহমিত্যাদিবাক্যানাং মন্ত-
 বাম্ । ন তু তত্ত্বমন্তহং ব্রহ্মাস্মীত্যাদিবাক্যানামপি । তত্র সাংখ্যমতে

অতএব অত্বেতবাক্য অখণ্ডপর নহে, তাহাইহলে ত্রায়ানুসারে বলবতী ভেদ-
 প্রতিপাদক শ্রুতির সহিত বিরোধ ঘটিয়া উঠে । তবে ইহা বলা যাইতে
 পারে যে, ঐ সকল শ্রুতির অত্বেবধর্ম্যালক্ষণ অভেদপর, যেহেতু সাম্যাবোধক
 শ্রুতির সহিত উহাদিগের একবাক্যতা আছে, এবং “সামান্যাত্মা” এই ব্রহ্ম-
 মীমাংসাসূত্রেও উহাই প্রতিপাদিত হইয়াছে । সাম্যাবোধক শ্রুতি এই,—যেমন
 বিশুদ্ধপাত্রে উদক থাকিলে সেই উদক পাত্রের সমতাপ্রাপ্ত হয়, আত্মাও
 সেইরূপ জানিবে । জ্ঞানী মূনিগণ এইরূপে আত্মার নিরূপণ করিয়া থাকেন,
 সেই আত্মা নিরঞ্জন, তিনিই পরমসাম্যপ্রাপ্ত হয়েন । স্মৃতিতে লিখিত
 আছে যে, ‘আত্মারই জ্যোতিঃ আছে, আর কাহারও জ্যোতিঃ নাই, সেই
 আত্মজ্যোতিই সর্বভূতে সমভাবে রহিয়াছে, কেবল স্তসমাহিতচিত্তে স্বয়ংই
 সেই জ্যোতিঃ দর্শনকরিতে পারে । আর আপনাতে যে আত্মা, পরেতেও
 সেই আত্মা, যাহার সর্বদা এইরূপ জ্ঞান আছে, তিনি জনসমুজ্জে থাকিলেও
 কোনরূপ সংসারমায়াতে মোহিত হয়েন না । পূর্বোক্ত শ্রুতিতে মোক্ষ-
 দশাতেও ভেদঘটিত সাম্যকথনপ্রযুক্ত আত্মার স্বরূপভেদ আছে, ইহা
 সিদ্ধ হইল । আমরা যে পূর্বকথিত অভেদপ্রতিপাদক শ্রুতিকে অত্বেবধর্ম্যা-
 পর ও অভেদপর বলিয়াছি, তাহা “আমি বিষ্ণু এবং আমি শিব” ইত্যাদি
 বাক্যবিষয়ক জ্ঞানিতে হইবে । “আমি সেই ব্রহ্মস্বরূপ” এই বাক্যবিষয়ক

প্রলয়কালীনস্ত পূর্ণাশ্বন এব তদাদিপদার্থতয়া নিত্যশুদ্ধমুক্তস্বমসীত্যাদিযথা-
শ্রুতস্ত তাদৃশবাক্যার্থত্বাৎ । যদি তু সর্গাদ্ব্যুৎপন্নপুরুষো নারায়ণাখ্য এব
তৎপদার্থত্বদা তত্ত্বমসীত্যাদিবাক্যানামপ্যাবৈধর্ম্যার্থকতৈবাস্তু । নহু প্রয়ো-
জনভাবান্ন ভেদপরত্বং শ্রুতীনাং সম্ভবতীতি চেন্ন মোক্ষোপপাদনশ্চৈব প্রয়ো-
জনত্বাৎ । সৃষ্টিসংহারয়োঃ প্রবাহরূপেণানুচ্ছেদাৎ তন্ত্বেকো মোক্ষানুপ-
পত্তেঃ । অর্থেবমান্বভেদস্ত লোকসিদ্ধতয়া ঃ তৎপরত্বং শ্রুতীনাং ঘটত
ইতি মৈবম্ । লাঘবতর্কেণাকাশবদান্বন্তেকত্বশ্চানুমানতঃ প্রসক্তস্ত শ্রুত্যা-
দিভিনিষেধাৎ । স্বপরট্টেতত্ত্বয়োর্ভেদস্ত চাপ্রত্যক্ষত্বাৎ । দেহাদিষেবানু-
ভবাৎ । য এতদ্বিন্নদরমন্তরং কুরুতেহথ তস্ত ভয়ং ভবতীত্যাদিভেদ-
নিন্দা তু বৈধর্ম্যবিভাগান্তরলক্ষণভেদপরেতি । নস্বেবং মুক্তানাং প্রতি-

নহে । সেইস্থলে সাংখ্যমতে প্রলয়কালীন পূর্ণ আশ্বারই তত্ত্বমসিপদার্থতা-
প্রযুক্ত “তুমি নিত্য শুদ্ধ মুক্তস্বরূপ” ইত্যাদি যথাশ্রুতার্থ তাদৃশ বাক্যের
প্রতিপাদ্য বলিয়া জানিবে । যদি সৃষ্টির আদিপুরুষ নারায়ণই তৎপদার্থ-
প্রতিপাদ্য হয়েন, তাহাহইলে “তত্ত্বমসি” ইত্যাদিবাক্যও অবৈধর্ম্যাপন্ন, হইতে
পারে । আর যদি বল, প্রয়োজনভাবপ্রযুক্ত শ্রুতির ভেদপরত্ব সম্ভবে না,
ইহা বলা যায় না, যেহেতু মোক্ষপ্রতিপাদনই শ্রুতির প্রয়োজন ; সুতরাং
প্রয়োজনভাব অসম্ভব । সৃষ্টি ও সংহার প্রবাহরূপে চলিতেছে, কিন্তু ইহা-
দিগেরও ভেদ আছে, তাহার ঐকাস্বীকার করিলে মোক্ষের অনুপপত্তি হয় ।
যদি বল, লৌকিকেতে আশ্বভেদ দৃষ্ট হয়, এই নিমিত্ত শ্রুতির ভেদপরত্ব সম্ভবে
না; ইহা হইতে পারে না, যেহেতু লাঘবতর্কদ্বারা আকাশের স্থায় আশ্বাতে এক
ত্বের অনুমানহেতু শ্রুত্যাদিদ্বারা উহার নিষেধ হইয়াছে, বিশেষতঃ স্বট্টেতত্ত্ব
ও পরট্টেতত্ত্ব এই উভয়ের ভেদ প্রত্যক্ষসিদ্ধ নহে এবং দেহাদিতেই ভেদের
অনুভব হইয়া থাকে । “যে ভেদজ্ঞান করে, তাহারই ভয় হয়” ইত্যাদি-
বাক্যে যে ভেদজ্ঞানের নিন্দাশ্রুতি আছে, তাহাও বৈধর্ম্য ও বিভাগি, ইহা-
দিগের অগ্ন্যন্তর লক্ষণ ভেদপর, অর্থাৎ যাহারা বৈধর্ম্য ও বিভাগস্বীকার করে,
তাহারাই নিন্দনীয় । যদি আশ্বার ঐক্যই স্থির সিদ্ধান্ত হইল, তাহাহইলে
শ্রুতিতে যে মুক্ত পুরুষের পৃথক্ পৃথক্ প্রতিবিধ উক্ত আছে, সেই শ্রুতির

বিষ্যবচ্ছেদশ্রুতীনাং কা গতিরिति চেদুচ্যতে । অনেকতেজোময়াদিত্যমণ্ডল-
বৎ । অনেকাশ্রময়মপি চিদাদিত্যমণ্ডলমেকরসমবিশতক্রমেকপিণ্ডীকৃত্য তস্ত
কিরণবৎ স্বাংশভূতৈরসংখ্যাপুরুষৈরসংখ্যোপাধিসংখ্যাবিভাগ এব প্রতি-
বিষাদিদৃষ্টান্তৈঃ প্রতিপাদ্যতে বিভাগলক্ষণাত্তদন্ত বাচারম্ভগমাত্রতঃ বোধ-
য়িত্বং ন পুনরর্থশ্চম্ । “বায়ুর্গঠৈকো ভূবনং প্রবিষ্টো রূপং রূপং প্রতি-
রূপো বভূব ।” ইত্যাদিসাংশদৃষ্টান্তশ্রুতীনাং ত্রায়ানুগ্রহেণ বলবদ্বাদিতি ।
যথা চ স্বর্ঘ্যতে—“যস্ত সর্কাস্মকদ্বৈপি খণ্ড্যতে নৈকপিণ্ডতা ।” ইতি ব্রহ্ম-
মীমাংসায়াং তু নিত্য্যাবিব্যক্তে পরমেশ্বরচৈতন্ত্বেহন্ত্বেষাং লয়রূপাবিভাগে-
নাপাঠৈতমুক্ৰমবিভাগো বচনাদিতি সূত্রেণেতি । অধিকং তু ব্রহ্মমীমাংসা-
ভাষ্যে প্রোক্তমস্মাভিরিতি দিক্ । সূত্রস্ত দ্বিতীয়ব্যাখ্যায়াং ত্বয়ং ভাবঃ ।
প্রলয়কালে পুরুষবিজ্ঞাতীয়ঃ সর্বমেবাসং । অর্থক্রিয়াকারিত্বাভাবাং । পুরু-

কি সঙ্গতি হইবে ? এই আশঙ্কায় ইহাই বলা যাইতে পারে যে, যেমন
আদিত্যমণ্ডল অনেকতেজোময়, সেইরূপ চিদাশ্রমণ্ডলও অনেক আশ্রময় ।
ঐ আদিত্যমণ্ডলে যেমন অনেক তেজ একত্রীভূত হইয়া তেজোরাশি হইয়াছে,
চিদাশ্রমণ্ডলেও সেইরূপ অসংখ্য আশ্রা পিণ্ডীকৃত হইয়া রহিয়াছে । যেমন
সেই আদিত্যমণ্ডল হইতে অসংখ্য কিরণ বহির্গত হইয়া জগৎ প্রকাশ
করে, সেইরূপ চিদাশ্রমণ্ডলের অংশভূত অসংখ্য পুরুষের অসংখ্য উপাধিতে
অসংখ্য বিভাগ প্রতীয়মান হইয়া থাকে, ইহাই প্রতিবিষাদি দৃষ্টান্তদ্বারা
প্রতিপাদিত হইয়াছে । এই বিভাগ কেবল বাক্যের আরম্ভার্থ বোধ জন্মায়,
অর্থশব্দপ্রতিপাদন করে না । “যেমন একই বায়ু এই ভূবনে প্রবিষ্ট হইয়া
পৃথক পৃথকরূপ ধারণ করে, সেইরূপ এক আশ্রাও বিভিন্ন প্রতিবিশ্বগ্রহণ
করিতে পারে,” ইত্যাদি অংশদৃষ্টান্ত শ্রুতি ত্রায়ানুগত বলিয়াই তাহার বলবত্তা
জানা যায় এবং বৃদ্ধেরাও স্মরণ করিয়া থাকেন যে, “যাহাকে সর্কাস্মময়
বলিলেও তাহার একরূপতা খণ্ডিত হয় না, অর্থাৎ তিনি সর্বময় হইলেও
তাঁহার একরূপত্বের বাধ হয় না ।” ব্রহ্মমীমাংসাসূত্রে কথিত হইয়াছে যে,
নিত্য্য অভিব্যক্ত পরমেশ্বরচৈতন্ত্বে অন্তের লয় হয় এবং তাহা অবিভক্তরূপে
থাকে । ইহার বিশেষ আমরা ব্রহ্মমীমাংসাতীষ্যে বহিরাছি । এই সূত্রের

বিদিতবন্ধকারণস্য দৃষ্ট্যাতক্রপম্ ॥ ১৫৫ ॥

যাণাং কূটস্থত্বেনার্থক্রিয়ৈবাগ্রসিদ্ধেতি । অতঃ সর্গকাল ইব প্রলয়েহপি সম্ভবম্ । অতস্তদাঙ্গানাং বিজাতীয়দ্বৈতরাহিত্যম্ । তথা সর্গকালেহপি কূটস্থরূপপারমার্থিকস্বত্বেনাঙ্গনেতি বিজাতীয়দ্বৈতরাহিত্যাং সর্গকালীনাঈদৈতশ্চতয়োহুপ্যপগ্না ইতি ॥ ১৫৪ ॥

নবাস্মিন একত্ববদেকরূপত্বমপি নানারূপতাপ্রত্যক্ষেণ বিরুদ্ধং তৎ কথমুক্তং জাতিপরত্বাদিতি তত্রাহ । বিদিতং স্পষ্টং বন্ধকারণমবিবেকো যত্র তন্ত দৃষ্ট্যৈব পুরুষেষতক্রপং রূপভেদ ইত্যর্থঃ । অতো ভ্রাস্তদৃষ্ট্যা ন রূপভেদ-সিদ্ধিরিতি ॥ ১৫৫ ॥

দ্বিতীয় ব্যাখ্যাতে এইরূপ ভাবগ্রহ হইতে পারে । প্রলয়কালে পুরুষের বিজাতীয় সমুদায়ই অসৎ, যেহেতু সেই সময়ে কাহারও অর্থক্রিয়াকারিত্ব থাকে না । আর পুরুষেরও কূটস্থতা প্রযুক্ত অর্থক্রিয়াই অসিদ্ধ । অতএব সৃষ্টিকালের ভ্রায় প্রলয়কালেও সম্ব জানা যায় । অতএবই তৎস্বরূপ আর বিজাতীয় দ্বৈতরাহিত্য প্রতিপন্ন হইল । এই প্রকারে সৃষ্টিকালেও কূটস্থতাই পারমার্থিক সম্ব, উহা অন্তরূপ নহে ; যেহেতু সেই সময়ে বিজাতীয় দ্বৈতের অভাব থাকে । অতএব সৃষ্টিকালেও অদ্বৈত শ্রুতি উপপন্ন হইল ॥ ১৫৪ ॥

আত্মার নানারূপতার প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে ; সুতরাং তাহার একত্বের ভ্রায় একরূপত্বও বিরুদ্ধ হইল ; অতএব জাতিপরত্বপ্রযুক্ত অদ্বৈত শ্রুতির যে বিরোধ নাই, এই পূর্বোক্ত ব্যবহার কিরূপ সম্ভব হইতে পারে ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যাহাদিগের বন্ধের কার্যগীভূত অবিবেক ব্যক্ত রহিয়াছে, তাহাদিগের দৃষ্টিতেই পুরুষের রূপভেদ দৃষ্ট হইয়া থাকে, এই নিমিত্ত ভ্রাস্তদৃষ্ট্যদ্বারা আত্মার রূপভেদসিদ্ধ হইতে পারে না, অর্থাৎ অবিবেকীয়াই আত্মার রূপভেদকল্পনা করিয়া থাকে, প্রকৃতপক্ষে তাহার রূপভেদ নাই ; সুতরাং অদ্বৈত শ্রুতির অসম্ভব নাই ॥ ১৫৫ ॥

নান্ধাদৃষ্ট্যা চক্ষুশ্চতামনুপলব্ধঃ ॥ ১৫৬ ॥

বামদেবাদিস্মৃক্তো নাদৈতম্ ॥ ১৫৭ ॥

নহু তথাপ্যনুপলভ্যাদেকরূপত্বাভাবঃ সেৎশ্রুতি তত্রাহ । অনুপলভ্য এবা-
সিদ্ধঃ । অষ্টৈরদর্শনেহপি জ্ঞানিভিরেকরূপত্বশ্চ দর্শনাদিত্যর্থঃ ॥ ১৫৬ ॥

অদৈতশ্চতামনুপপত্তিং সমাধায়াথগুণদ্বৈতে বাধকাস্তরমাহ । বামদেবাদি-
স্মৃক্তোহস্তি তথাপীদানীং বন্ধঃ স্বস্মিন্ননুভবসিদ্ধঃ । অতো নাথগুণাদ্বৈত-
মিত্যর্থঃ । স চাপি জ্ঞাতিস্বরূপস্তবোধস্তত্রৈব জ্ঞানত্বপবর্গমাপেত্যাদিবাচ্য-
শতবিরোধশ্চেতি শেষঃ । ন চৈবং বন্ধমোক্ষাবূপাধেরেবেত্যবগন্তব্যম্ ।
শ্রুতিস্মৃতিসিদ্ধান্তবিরোধাৎ । হুঃখং মা ভূঞ্জীয়েতি কামনাদর্শনেন পুরুষমোক্ষ-
শ্চৈব মোক্ষাখ্যাপরমপুরুষার্থত্বাচ্চ । উপাধেহুঃখহানশ্চ চ তাদর্থেন পরম্পর-

অনুপলভ্যবশতই আত্মার একরূপত্বাভাব সিদ্ধ হইতেছে । যদি তাহার
একরূপত্বের উপলব্ধি না হইল, তবে আর আত্মাকে কি প্রকারে একরূপ
বলা যাইতে পারে ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যাহারা অজ্ঞ, তাহারাই
আত্মার একরূপত্ব দেখিতে পায় না, কিন্তু জ্ঞানীরা তাহা সর্বদাই উপলভ
করিয়া থাকে ; সুতরাং অজ্ঞদিগের অনুপলভ্যবশতঃ আত্মার একরূপত্বের বাধ
হইতে পারে না, যেহেতু জ্ঞানিগণ আত্মাকে একরূপই বলিয়া থাকেন ॥ ১৫৬ ॥

ইতিপূর্বে অদৈত শ্রুতির অনুপপত্তির সমাধান করিয়া এইক্ষণ আত্মার
অথগুণ অদৈতস্বরূপত্বে অস্ত্র বাধকপ্রদর্শন করিতেছেন ।—বামদেবাদি মুনি-
গণ মুক্ত হইয়া আছেন ; এবং আমরা যে বন্ধ আছি, ইহা আপন বুদ্ধিতে
অনুভূত হইতেছে, অতএব আত্মা অথগুণ ও অদৈত হইতেছেন না । আত্মা
অথগুণ অদৈতরূপ হইলে বামদেবাদির মুক্তাবস্থায় আমরা বন্ধ থাকিতে পারি
না, বামদেবাদির মুক্তিতে আমরাদিগেরও মুক্তি হইত, অথবা আমরাদিগের
বন্ধনে বামদেবাদিরও বন্ধন ঘটত । বিশেষতঃ “তিনি পূর্বজন্মস্বরূপাদি-
বোধবান্ এবং এই জন্মেই মুক্তি পাইয়াছেন,” ইত্যাদি শত শত বাচ্য-
বিরোধ হয় । যদি বল, উপাধিরই বন্ধমোক্ষ হয় ; সুতরাং পূর্বোক্ত দোষের
সম্ভব নাই, ইহাও বলা যায় না ; কারণ তাহাহইলে বহুবিধ শ্রুতিস্মৃতির বিরোধ

অনাদ্যবাদ্য বাবদভাবান্তবিষয়দপ্যেবম্ ॥ ১৫৮ ॥

ইয়ং পুরুষার্থস্য পুত্রাদিবদিতি । সদপ্যাধুনিটেকস্মায়াবাদিভিক্রিয়াতে । অদ্বৈতশ্রুতিবিরোধাদবাক্যমোক্ষসৃষ্টিসংহারাদিশ্রুতয়ো বাধ্যস্ত ইতি । তদপ্য-
সৎ । মোক্ষাখ্যফলস্তাপি শ্রবণকাল এবান্তাবনিশ্চয়ে শ্রবণোত্তরং মননাদি-
বিধেরননুষ্ঠানলক্ষণাপ্রামাণ্যপ্রসঙ্গঃ । প্রপঞ্চান্তর্গতস্ত বেদান্তস্তাপ্যদ্বৈত-
শ্রুত্যা বাধে বেদান্তাবগতেইপ্যদ্বৈতে পুনঃ সংশয়াপত্তেষ্চ । স্বাপ্নবাক্যস্ত
জাগ্রতি বাধে তদ্বাক্যার্থে পুনঃ সংশয়বৎ । কিঞ্চ মিথ্যাবুদ্ধির্নাস্তিকতেত্যনু-
শাসনাদক্ষ্মাদিষু স্বাপবন্ মিথ্যাদৃষ্টয়ো বৌদ্ধপ্রভেদা এব সাংবৃত্তিকশব্দেন
প্রপঞ্চস্তাবিদ্যকতয়াশ্চ তৈরভ্যুপগমাদিতি দিক্ ॥ ৫৭ ॥

ননু বামদেবাদ্যেব পিরমমোক্ষো ন জাত ইত্যভ্যুপেয়ং তজাহ । অনাদৌ.

হয় । “আমি যেন হুঃখভোগ করি না” ইত্যাদি কামনাদর্শনে পুরুষের
মোক্ষই পরমপুরুষার্থ বলিয়া উক্ত আছে, অতএব উপাধির বন্ধমোক্ষ
হইতে পারে না । আর পুত্রাদির জ্ঞান পরম্পরাক্রমেই উপাধির হুঃখহানিরূপ
পরমপুরুষার্থ হয় । আধুনিক মার্যবাদীরা বলিয়া থাকেন যে, অদ্বৈত শ্রুতির
বিরোধেহেতু বন্ধ, মোক্ষ, সৃষ্টি ও সংহারাদি শ্রুতিও বাধিত হয় । ইহাও সংপক্ষ
নহে, যেহেতু মোক্ষাখ্য ফলেরও শ্রবণকালেই অভাবনিশ্চয় হইলে শ্রবণের
পর মননাদি বিধির অনুষ্ঠানরূপ অপ্রামাণ্যপ্রসঙ্গ হয় । আর বেদান্তও এই
প্রপঞ্চের অন্তর্গত, অদ্বৈত শ্রুতিদ্বারা তাহার বাধ হইলে যে জাগ্রদবস্থায়
স্বপ্ন বাক্যের বাধেহেতু, সেই বাক্যার্থে পুনর্বার সংশয় হয়, সেইরূপ বেদান্ত-
প্রতিপাদ্য অদ্বৈতে পুনর্বার সংশয় উপস্থিত হইতে পারে । পক্ষান্তরে বলিতে-
ছেন “মিথ্যাদৃষ্টিই নাস্তিকতা” এই অনুশাসনবলে ধর্ম্মাদিতে স্বপ্নবৎ মিথ্যা-
বাদী কোন কোন বৌদ্ধসম্প্রদায় প্রপঞ্চে অবিদ্যাজন্তু স্বীকার করিয়া
থাকে ॥ ১৫৭ ॥

বামদেবাদি মুনির পরমমোক্ষই হয় নাই, ইহা স্বীকার করি, এই আশঙ্কায়
বলিতেছেন ।—যদি এইরূপ বামদেবাদি মুনির মোক্ষই হয় নাই বল, তবে
ভবিষ্যৎকালেও কোন ব্যক্তির মোক্ষ হইবে না বলিতে পারি ; সুতরাং

ইদানীমিব সৰ্ব্বত্র নাত্যন্তোচ্ছেদঃ ॥ ১৫৯ ॥

ব্যাবৃত্তোভয়রূপঃ ॥ ১৬০ ॥

কালেহন্য যাবচ্ছেদ্যোক্তো ন জাতঃ কস্তাপি তর্হি ভবিষ্যৎকালোহপ্যেবঃ
মোক্ষশূত্র এব স্তাং সম্যকসাধনানুষ্ঠানস্তাবিশেষাদিত্যর্থঃ ॥ ১৫৮ ॥

তত্র প্রয়োগমাহ । সৰ্ব্বত্র কালে বন্ধস্তাত্যন্তোচ্ছেদঃ কস্তাপি পুংসো
নাস্তি বর্তমানকালবদিত্যহুমানঃ সম্ভবেদিত্যর্থঃ ॥ ১৫৯ ॥

পুরুষাণাং যদেকরূপত্বমেকত্বপ্রতিপাদকশ্রুত্যাধারিতং তৎ কিং মোক্ষ-
কালে কিং সৰ্বদৈবেত্যেকাজ্ঞায়ামাহ । স চ পুরুষো ব্যাবৃত্তোভয়রূপো
ব্যাবৃত্তো নিবৃত্তো রূপভেদো যস্মাৎ তথৈত্যাংশঃ । শ্রুতিস্মৃতিজ্ঞানৈভ্যঃ সদৈক-
রূপতাসিদ্ধিরিতি শেষঃ । তদুক্তম্ । “বহুরূপ ইবাভাতি মায়য়া বহুরূপয়া ।
সমমাণো গুণেষু স্তা মগাহমিতি বধাতে ॥” ইতি । “জগদাখ্যমহাস্বপ্নে স্বাপ্নাৎ

মোক্ষ অগ্রসিদ্ধ হইল । তবে আর মোক্ষসাধনের অনুষ্ঠান কেন ? অএব বাম-
দেবাদির মোক্ষ হয় নাই, এইরূপ আশঙ্কাই হইতে পারে না ॥ ১৫৮ ॥

এইরূপ এই অহুমান হইতেছে যে, যেমন বর্তমানকালে কোন পুরুষেরও
বন্ধের অত্যন্ত উচ্ছেদ সম্ভবে না, সেইরূপ সকল কালেই কোন পুরুষের
বন্ধের অত্যন্ত উচ্ছেদ হইতে পারে না ; সুতরাং সকল কালেই বন্ধমোক্ষ
আছে, ইহা বলিতে হইবে ॥ ১৫৯ ॥

একত্বপ্রতিপাদক শ্রুতিদ্বারা পুরুষের একরূপত্ব অবধারিত হইয়াছে, এ
বিষয়ে এইরূপে এই আশঙ্কা হইতে পারে যে, সেই একরূপত্ব কি পুরুষের মোক্ষ
কালেই থাকে, অথবা সর্বদাই পুরুষ একরূপ থাকেন ? এই আশঙ্কায় বলিতে-
ছেন ।—শ্রুতিস্মৃতি ও জ্ঞানপ্রভৃতির প্রমাণদ্বারা প্রতিপন্ন হইতেছে যে, সেই
পুরুষ উভয়রূপ হইতে ব্যাবৃত্ত, সুতরাং তাহার রূপভেদ নাই ; যেহেতু শ্রুতি-
স্মৃতিপ্রভৃতিতে পুরুষের একরূপতাই সিদ্ধ আছে । শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে
যে, পুরুষ বহুরূপিনী মায়াধারাই বহুরূপীয়া জ্ঞান প্রকাশ পাইয়া থাকেন ।
ঐ পুরুষ যখন সেই মায়ায় গুণে আসক্ত হন, তখনই “এই আমি, ইহা
আমার” ইত্যাদিরূপে বন্ধ হইতে থাকেন । আর পুরুষ এই জাগ্রদাধা স্বপ্নে
অভিভূত হইয়া এক স্বপ্ন হইতে স্বপ্নান্তরগ্রহণ করেন, কিন্তু তিনি স্বীয়

সাক্ষাৎসম্বন্ধাৎ সাক্ষিত্বম্ ॥ ১৬১ ॥

স্বপ্রাপ্তরং ত্রয়েৎ । রূপং ত্যজতি নো শাস্তং ত্রক শাস্তবৎহিতম্ ।”
ইতি চ ॥ ১৬০ ॥

নহু সাক্ষিত্বত্বানিত্যত্বাৎ পুরুষাণাং কথং সটদকরূপত্বং তত্রাহ । পুরুষস্ত
যৎ সাক্ষিত্বমুক্তং তৎ সাক্ষাৎসম্বন্ধমাত্রাৎ । ন তু পরিণামত ইত্যর্থঃ ।
সাক্ষাৎসম্বন্ধেন বুদ্ধিমাত্রসাক্ষিত্যবগম্যতে সাক্ষাদ্ভেদেঃ সংজ্ঞায়ামিতি সাক্ষি-
শব্দব্যুৎপাদনাৎ । সাক্ষাদ্ভেদত্বং চাবশ্যধানেন দৃষ্টত্বম্ । পুরুষে চ সাক্ষাৎ-
সম্বন্ধঃ স্ববুদ্ধিবৃত্তেরেব ভবতি । অতো বুদ্ধেরেব সাক্ষী পুরুষোহন্তেষাং তু
দৃষ্টমাত্রমিতি শাস্ত্রীয়ো বিভাগঃ । জ্ঞাননিয়ামকসার্থাকারতাস্থানীয়ঃ প্রতি-
বিম্বরূপ এব সম্বন্ধো ন তু সংযোগমাত্রমতিপ্রসঙ্গাদিত্যসকৃদাবেদিতম্ ।
বিম্বাদেঃ সর্বসাক্ষিত্বং ত্বিম্বিয়াদিব্যবধানাভাবমাত্রাৎ গোণম্ । অক্ষসম্বন্ধাৎ

শাস্ত্ররূপ পরিত্যাগ করেন না, ইত্যাদি প্রমাণে পুরুষের সর্বদাই এক-
রূপত্ব প্রতিপন্ন হইল । কেবল মায়াদ্বারাই বিবিধরূপী বলিয়া বোধ হয়,
বাস্তবিক পুরুষ বিবিধরূপী নহেন ॥ ১৬০ ॥

পূর্বে প্রতিপন্ন হইয়াছে যে, পুরুষ সর্বসাক্ষী, কিন্তু সেই সাক্ষীত্ব
অনিত্য; অতএব পুরুষের কিরূপে সর্বদা একরূপত্ব সম্ভবিত্তে পারে, এই
আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—পুরুষের যে সাক্ষীত্ব উক্ত হইয়াছে, তাহা সাক্ষাৎ
সম্বন্ধমাত্রই জানিতে হইবে । পরিণামরূপে তাহার সাক্ষীত্ব নাই । যেহেতু
সাক্ষাৎ সম্বন্ধেই বুদ্ধিমাত্রের সাক্ষিত্য জানা যায় । যিনি সাক্ষাৎ দৃষ্টা,
অর্থাৎ সাক্ষাৎ দর্শন করেন । তিনি সাক্ষীশব্দের প্রতিপাদ্য এবং বাহার
দর্শনে কোন ব্যবধান নাই, তাহাকেই সাক্ষাৎ দৃষ্টা বলা যায় । পুরুষে
স্ববুদ্ধিবৃত্তিরই সাক্ষাৎ সম্বন্ধ আছে । অতএব পুরুষ কেবল বুদ্ধিরই সাক্ষী,
অগ্ন্যস্ত্র পদার্থের দৃষ্টমাত্র; ইহাই শাস্ত্রোক্ত বিভাগ নিরূপিত আছে ।
পুরুষের সহিত বুদ্ধিরই সাক্ষাৎ সম্বন্ধ আছে, অগ্ন্যস্ত্র পদার্থগ্রহণে পুরুষের
সাক্ষাৎ সম্বন্ধ নাই । তাঁহাতে প্রতিবিম্বরূপ সম্বন্ধ আছে বলিয়াই তিনি
জ্ঞানের নিয়ামক, অর্থাৎ তাঁহার যে জ্ঞান হয়, তাহা অর্থাকারতাক্রমেই

নিত্যমুক্তত্বম্ ॥ ১৬২ ॥

ঔদাসীন্যং চেতি ॥ ১৬৩ ॥

সাক্ষিভূমিতি পাঠে ত্বক্ষমত্রবুদ্ধিঃ করণত্বসামান্যং । তস্তা যথোক্তাং প্রতি-
বিশ্বরূপাং সম্বন্ধাদিত্যর্থঃ ॥ ১৬১ ॥

উভয়রূপত্বাভাবসিদ্ধার্থং পুরুষশ্রাপরৌ বিশেষ্যাবাহ স্ত্রীভাভ্যাম্ । সটৈব
পুরুষশ্চ হুঃখাখ্যবন্ধশূন্যত্বম্ । হুঃখাদেব বুদ্ধিপরিণামিত্বাদিত্যর্থঃ । পুরুষার্থস্ত
হুঃখভোগনিবৃত্তিঃ প্রতিবিশ্বরূপহুঃখনিবৃত্তির্কৈতু্যাক্তমেব ॥ ১৬২ ॥

ঔদাসীন্যমকর্তৃত্বং তেন চাত্রেহপি নিকামত্বাদয় উপলক্ষণীয়াঃ । কামঃ
সন্ধল্লো বিচিকিৎসা শ্রদ্ধাশ্রদ্ধা ধৃতিরধৃতিধীর্হীর্ভীরিতোতৎ সর্বং মন এবেতি
শ্রুতেঃ । ইতিশব্দঃ পুরুষদর্শনপ্রতিপাদনসমাপ্তৌ ॥ ১৬৩ ॥

সম্পন্ন হইয়া থাকে । পদার্থের সংযোগদ্বারা তাঁহার জ্ঞান হয় না, তাহাই হলে
যে অতি প্রসঙ্গদোষ হয়, ইহা পুনঃ পুনঃ উক্ত হইয়াছে । বিষ্ণুপ্রভৃতির যে সর্ব-
সাক্ষীও উক্ত আছে, ইহাতে ইন্দ্রিয়াদির ব্যবধানবশতঃ তাহা গৌণ বলা যায় ।
ইন্দ্রিয়সম্বন্ধবশতঃ সাক্ষীও হয়, এইরূপ পাঠ করিলে বুদ্ধিই এস্থলে ইন্দ্রিয়-
শব্দের অর্থ জানিতে হয়, কারণ বুদ্ধিতেই সর্বকারণত্ব আছে । সেই বুদ্ধির
প্রতিবিশ্বরূপ সম্বন্ধ হইতেই বুদ্ধির সাক্ষীও উপপন্ন হয়, ইহাই ভাবার্থ ॥ ১৬১ ॥

পূর্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, পুরুষ উভয়রূপে ব্যাবৃত্ত, এইক্ষণ তাঁহার
উভয়রূপত্বাভাবসিদ্ধার্থ বক্ষ্যমাণ সূত্রদ্বয়ে দুইটা বিশেষ কারণ প্রদর্শন করিতে-
ছেন ।—যেহেতু হুঃখাদি বুদ্ধির পরিণাম, অতএব পুরুষ সর্বদাই হুঃখরূপ
বন্ধনশূন্য । কারণ হুঃখভোগনিবৃত্তি, অথবা প্রতিবিশ্বরূপ হুঃখভোগনিবৃত্তি,
ইহাই পুরুষার্থ বলিয়া উক্ত আছে ॥ ১৬২ ॥

পুরুষ উদাসীন, অর্থাৎ কোন বিষয়েই তাঁহার কর্তৃত্ব নাই এবং কোন
কামনাদিও পুরুষের নাই । যেহেতু কাম, সংকল্প, বিচিকিৎসা, শ্রদ্ধা,
অশ্রদ্ধা, ধৃতি, অধৃতি, বুদ্ধি, লজ্জা, ভয় এই সকল মনেরই ধর্ম বলিয়া
শ্রুতিতে উক্ত আছে । এইক্ষণ জানা যাইতেছে যে, পুরুষের নিত্যমুক্তত্ব ও
ঔদাসীন্য এই বিশেষ ধর্মদ্বয়ই তাহার উভয়রূপাভাব সিদ্ধিকরিতেছে ॥ ১৬৩ ॥

উপরাগাৎ কর্তৃত্বং চিৎসান্নিধ্যাচ্চিৎসান্নিধ্যাৎ ॥ ১৬৪ ॥

ইতি কাপিলসাংখ্যপ্রবচনে প্রথমোহধ্যায়ঃ ॥ ১ ॥

নদ্বৈবং প্রকৃতিপুরুষয়োরন্তোহন্তঃ বৈধর্ম্যেণ বিবেকে সিদ্ধে পুরুষস্ত
কর্তৃত্বং বুদ্ধেরপি চ জ্ঞাতৃত্বং শ্রুতিস্মৃত্যোক্ত্যমানং কথমুপপদ্যমাতাং তত্রাহ ।
অত্র যথাযোগ্যমন্ময়ঃ । পুরুষস্ত যৎ কর্তৃত্বং তদবুদ্ধ্যুপরাগাৎ । বুদ্ধেচ্চ যা
চিন্তা সা পুরুষসান্নিধ্যাৎ । এতচ্ছব্দয়ঃ ন বাস্তবমিত্যর্থঃ । যথাগ্নায়সোঃ পর-
স্পরং সংযোগবিশেষাৎ পরস্পরধর্মব্যবহার উপাধিকো যথা বা জলসূর্য্যয়োঃ
সংযোগাৎ পরস্পরধর্মারোপান্তগৈব বুদ্ধিপুরুষয়োরিতি ভাবঃ । এতচ্চ কারি-
কয়াপ্যুক্তম্ । “তস্মাৎ তৎসংযোগাদচেতনং চেতনাবদিব লিঙ্গম্ । গুণকর্তৃত্বে
চ তথা কর্ত্তেব ভবত্যাঙ্গদাসীনঃ ॥” ইতি । চিন্তাসান্নিধ্যাদিতি দ্বিঃপাঠোধ্যায়-
সমাপ্তিস্থচনার্থঃ ॥ ১৬৪ ॥

প্রকৃতি ও পুরুষ ইহাদিগের পরস্পর বৈধর্ম্যদ্বারা বিবেক সিদ্ধ হইলে
শ্রুতিস্মৃতিকথিত পুরুষের কর্তৃত্ব ও বুদ্ধির জ্ঞাতৃত্ব কিরূপে উপপন্ন হইতে
পারে, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—পুরুষের যে কর্তৃত্ব উক্ত হইয়াছে, তাহা
বুদ্ধির উপরাগবশতঃ এবং বুদ্ধির যে চিৎস্বরূপত্ব উক্ত আছে, তাহাও পুরুষ-
সান্নিধ্যবশতঃ জানিবে, অর্থাৎ পুরুষেতে বুদ্ধির উপরাগ হইলেই পুরুষ
সর্ব্বকর্ত্তা বলিয়া বোধ হয় এবং বুদ্ধিতে পুরুষের সান্নিধ্য হইলেই সেই
বুদ্ধির চিৎস্বরূপত্ব জানা যায় । বাস্তবিক পুরুষের কর্তৃত্ব ও বুদ্ধির চিৎস্বরূ-
পত্ব এই উভয়ই অলীক । যেমন অগ্নি ও লৌহ, এই উভয়ের পরস্পর
সংযোগবশতঃ পরস্পরের ধর্মব্যবহার হয় এবং জল ও সূর্য্য এই উভয়ের
সংযোগবশতঃ পরস্পরের প্রতি ধর্মের আরোপ হয়, সেইরূপ বুদ্ধিতে
পুরুষের সান্নিধ্যবশতঃ বুদ্ধির চিৎস্বরূপত্ব এবং পুরুষেতে বুদ্ধির উপরাগ-
বশতঃ কর্তৃত্ব অনুভূত হইয়া থাকে । সাংখ্যকারিকাতে লিখিত আছে যে,
“সতত পুরুষের সংযোগবশতঃ অচেতনও চেতনবৎ প্রতীয়মান হয় । পুরু-

“হেয়হানে তয়োর্হেতু ইতি ব্যাধা যথাক্রমম্ ।

চত্বারঃ শাস্ত্রমুখ্যার্থা অধ্যায়েহস্মিন্ প্রপঞ্চিতাঃ ।

সংক্ষিপ্তসাম্ব্যাসুত্রাণামর্থস্তাত্র প্রপঞ্চনাং ।

শাস্ত্রং যোগবদেবেদং সাম্ব্যপ্রবচনাভিধম্ ॥”

ইতি বিজ্ঞানাচার্যানির্মিতে কাপিলসাম্ব্যপ্রবচনস্ত ভাষ্যে

বিষয়াধ্যায়ঃ প্রথমঃ ॥ ১ ॥

বের গুণ ও কর্তৃত্বও সেইরূপ জানিবে । বাস্তবিক পুরুষ উদাসীন ।” উক্ত-
প্রকারে হেয়, হান, হেয়হেতু ও হানোপায় এই ব্যূহচতুষ্টয় যথাক্রমে এই
অধ্যায়ে প্রপঞ্চিত হইল ॥ ১৬৪ ॥

ইতি প্রথম অধ্যায় সমাপ্ত ।

দ্বিতীয়োধ্যায়ঃ ।

বিমুক্তমোক্ষার্থং স্বার্থং বা প্রধানম্ ॥ ১

শাস্ত্রস্ত বিষয়ো নিরূপিতঃ । সাম্প্রকং পুরুষশ্চাপরিণামিত্বোপপাদনায়
প্রকৃতিতঃ সৃষ্টিপ্রক্রিয়ামতিবিস্তরেণ দ্বিতীয়াধ্যায়ৈ বক্ষ্যতি । তত্রৈব প্রধান-
কার্য্যাণাং স্বরূপং বিস্তরতো বক্তব্যং তেভ্যোহপি পুরুষশ্চাতিস্কুটবিবেকায় ।
অতএব । “বিকারঃ প্রকৃতিঃ চৈব পুরুষঃ চ সনাতনম্ । যো যথাবদ্বি-
জানাতি স বিতৃষ্ণো বিমুচ্যতে ॥” ইতি মোক্ষধৰ্ম্মাদিষু ত্রয়াণামেব জ্ঞেয়ত্ব-
বচনম্ । তত্রাদাবচেতনায়াঃ প্রকৃতের্নিপ্রয়োজনশ্রষ্টৃত্বে মুক্তশ্চাপি বন্ধপ্রসঙ্গ-
ইত্যাশয়েন জগৎসৰ্জ্জনে প্রয়োজনমাহ । কর্তৃত্বমিতি পূর্বাধ্যায়শেষমুত্ৰা-

প্রথম অধ্যায়ের বিষয় নিরূপিত হইয়াছে, সম্প্রতি দ্বিতীয় অধ্যায়ের
পুরুষের অপরিণামিত্ব উপপাদনার্থ প্রকৃতি হইতে সৃষ্টিপ্রক্রিয়া বলিবেন,
অর্থাৎ প্রকৃতিই জগতের সৃষ্টি করেন, ইহাই দ্বিতীয় অধ্যায়ের বর্ণিত হইবে,
তাহাতে বিস্তাররূপে প্রধান কার্য্যসকলের স্বরূপবর্ণন করাই উদ্দেশ্য । এই
প্রধান কার্য্যের স্বরূপনিরূপণ হইতেই পুরুষের বিবেকসিদ্ধি হইয়া থাকে ।
“যিনি বিকার, প্রকৃতি ও সনাতন পুরুষ এই সকলের যথাবদ্বস্তান্ত জানিতে
পারেন, তিনি সর্ববিষয়ে বিতৃষ্ণ হইয়া এই সংসার হইতে মুক্ত হইয়া থাকেন ।”
এইরূপে মোক্ষধৰ্ম্মাদিতে উক্ত বিকার, প্রকৃতি ও পুরুষ এই তিনের বিবে-
কই মোক্ষসাধন বলিয়া উক্ত আছে; সুতরাং উক্ত তিনের বিবেক আবশ্যক;
এই নিমিত্ত প্রথমতঃ জগৎসৃষ্টির প্রয়োজননিরূপণ করা বিধেয় । প্রকৃতি
অচেতন, জগতের সৃষ্টিবিষয়ে তাহার কোন প্রয়োজন নাই, তথাপি যদি
সেই প্রকৃতিই জগৎসৃষ্টি করেন, ইহা স্বীকার কর, তাহাহইলে মুক্ত পুরুষেরও
বন্ধাপত্তি হয়, এই আশঙ্কায় জগৎসৃষ্টিতে প্রয়োজননিরূপণ করিতেছেন ।—
পুরুষ স্বভাবতই দুঃখবদ্ধ হইতে বিমুক্ত আছেন, বাস্তবিক পুরুষের দুঃখবদ্ধ
নাই । প্রতিবিম্বরূপ দুঃখ সম্ভবিত্তে পারে, পুরুষের সেই প্রতিবিম্বরূপ দুঃখ-

বিরক্তস্ত তৎসিদ্ধেঃ ॥ ২ ॥

ন শ্রবণমাত্রাং তৎসিদ্ধিরনাদিবাসনায়া বলবত্ৱাং ॥ ৩ ॥

দনুষজ্যতে স্বভাবতো হুঃখবন্ধাদিমুক্তস্ত পুরুষস্ত প্রতিবিশ্বরূপহুঃখমোক্ষার্থং
প্রতিবিশ্বস্বন্ধেন হুঃখমোক্ষার্থং বা প্রধানস্ত জগৎকর্তৃত্বম্ । অথবা স্বার্থম্ ।
স্বস্ত পারমার্থিকহুঃখমোক্ষার্থমিত্যর্থঃ । যদ্যপি মোক্ষবন্তোগোহপি সৃষ্টেঃ
প্রয়োজনং তথাপি মুখ্যত্বান্মোক্ষ এবোক্তঃ ॥ ১ ॥

ননু মোক্ষার্থং চেৎ সৃষ্টিগৃহি সৰ্বং সৃষ্টেব মোক্ষসম্ভবে পুনঃ পুনঃ
সৃষ্টির্ন স্রাদিতি তত্রাহ । নৈকদা সৃষ্টেমোক্ষঃ কিন্তু বহুশো জন্মমরণব্যা-
ধাদিবিবিধহুঃখেন ভৃশং তপ্তস্ত ততশ্চ প্রকৃতিপুরুষমোক্ষিবৈকথ্যাভ্যুৎপন্ন-
পরটৈরাগাস্ট্রৈব মোক্ষোৎপত্তিসিদ্ধিরিত্যর্থঃ ॥ ২ ॥

সৰ্বং সৃষ্ট্যা বৈরাগ্যাসিদ্ধৌ হেতুমাং । শ্রবণমপি বহুজন্মকৃতপুণ্যেন

নিবৃত্তির নিমিত্ত অথবা স্বীয় পারমার্থিক হুঃখমোচনার্থ প্রকৃতির জগৎকর্তৃত্ব
জানা যার । প্রকৃতির কর্তৃত্বস্বীকার না করিয়া পুরুষের কর্তৃত্বকল্পনা করিলে
তাহার প্রতিবিশ্বরূপ হুঃখনিবৃত্তি হইতে পারে না । যদিও মোক্ষের জ্ঞান
ভোগ ও সৃষ্টির প্রয়োজন হইক, তথাপি মোক্ষই সৃষ্টির প্রধান প্রয়োজন,
অতএব মোক্ষরূপ সৃষ্টি প্রয়োজন উক্ত হইয়াছে ॥ ১ ॥

যদি মোক্ষের নিমিত্তই সৃষ্টি, ইহা প্রতিপাদিত হইল, তাহাহইলে একবার
সৃষ্টি হইলেই মোক্ষের সম্ভব হয়, তবে আর পুনঃপুনঃ সৃষ্টির প্রয়োজন কি ?
এই আশঙ্কায় বলিতেছেন।—একবার সৃষ্টি হইতে মোক্ষ হইতে পারে না,
কিন্তু পুরুষ বহু বহুবার জন্ম, মরণ, ব্যাধিপ্রভৃতি বিবিধ হুঃখে পরিতপ্ত হইলে
তাহার প্রকৃতি-পুরুষের বিবেকখ্যাতিদ্বারা বৈরাগ্য উৎপন্ন হয়, এইরূপে
বৈরাগ্যের উৎপত্তি হইলেই মোক্ষসিদ্ধি হইতে পারে ; সুতরাং পুনঃপুনঃ
সৃষ্টির প্রয়োজন হইতেছে । জন্ম-মরণাদি বিবিধ হুঃখভোগ না হইলে পুরুষের
বৈরাগ্য জন্মিতে পারে না, বৈরাগ্য না হইলেও মোক্ষ সম্ভবে না, বহু বহু-
জন্মে অশেষবিধ ক্লেশ পাইলেই তাহার সংসারবিরাগ হয় ॥ ২ ॥

একবার সৃষ্টিতে যে বৈরাগ্যসিদ্ধি হয় না, তাহাতে হেতুপ্রদর্শন করিতে-

বহুভূত্যবস্থা প্রত্যেকম্ ॥ ৪ ॥

ভবতি । তত্রাপি শ্রবণমাত্রায়া বৈরাগ্যসিদ্ধিঃ কিন্তু সাক্ষাৎকারাৎ । সাক্ষাৎ-
কারশ্চ ঋটিতি ন ভবতি । অনাদিমিথ্যাবাসনায়া বলবত্বাৎ । কিন্তু যোগ-
নিষ্ঠয়া । যোগে চ প্রনিবন্ধবাহুল্যমিত্যতো বহুজন্মভিরেব বৈরাগ্যং
মোক্ষশ্চ কদাচিৎ কল্পচিদেব সিদ্ধ্যতীত্যর্থঃ ॥ ৩ ॥

সৃষ্টিপ্রবাহে হেতুস্তরমাহ । যথা গৃহস্থানাং প্রত্যেকং বহবো ভর্তব্য-
ভবন্তি স্ত্রীপুত্রাদিভেদেন । এবং সত্বাদিশুণ্ণানামপি প্রত্যেকমসম্ব্যাপুরুষা
বিমোচনীয়া ভবন্তি । অতঃ কিম্বৎপুরুষমোক্ষেহপি পুরুষান্তরমোচনার্থং

ছেন ।—বহুজন্মাদিত পুণ্যবান্ পুরুষের হুঃখাদি শ্রবণ হইয়া থাকে, তথাপি
শ্রবণমাত্র বৈরাগ্যসিদ্ধি হয় না, কিন্তু হুঃখাদির সাক্ষাৎকার হইলেই বৈরাগ্য
হইয়া থাকে, অর্থাৎ সাংসারিক হুঃখাদি শ্রবণ করিলে তাহাতে বিরক্তি না
জন্মিতে পারে, কিন্তু হুঃখাদিভোগ করিলে সেই বিষয়ে অনান্নাসেই বিরাগ
জন্মিতে পারে । এই হুঃখসাক্ষাৎকারও ঋটিতি হয় না, যেহেতু অনাদি বাসনা
সর্বদা বলবতী রহিয়াছে, ঐ বাসনা হুঃখকে হুঃখ বলিয়া জ্ঞান করিতে দেয়
না ; হুঃখভোগ করিয়া লোক একবার সংসারে বিরক্ত হইলেও কিম্বৎকাল
পরে ঐ বাসনা তাহাকে সংসারে অম্লরক্ত করে । তবে কেবল যোগানুষ্ঠান-
দ্বারাই হুঃখসাক্ষাৎকার হইয়া বৈরাগ্য জন্মিয়া থাকে ; পরন্তু সেই যোগানু-
ষ্ঠানেও অনেক বিঘ্ন আছে, সেই সকল বিঘ্ননিবারণ করিতেও অনেক জন্মের
আবশ্যক, অতএব বহু বহু জন্মেতে কদাচিৎ কাহার ভাগ্যে বৈরাগ্য ও মোক্ষ
হইতে পারে ; সুতরাং একবার জন্ম হইলে বৈরাগ্য হইতে পারে না । এই
নিমিত্ত পুনঃপুনঃ সৃষ্টির আবশ্যক ॥ ৩ ॥

পুনঃপুনঃ সৃষ্টিতে কারণান্তরপ্রদর্শন করিতেছেন ।—যেমন প্রত্যেক
গৃহস্থেরই বহু পোষ্যবর্গ আছে, সেই সকল পুত্রকন্যাদি পরিবারবর্গকে গৃহ-
স্থের ভরণপোষণ করিতে হয়, সেইরূপ, সত্বাদি শুণ্ণজন্মের প্রত্যেকেরই
অনেকানেক মোচনীয় পুরুষ আছে, সত্বাদি শুণ্ণজন্মের সেই সকল পুরুষের
মোচন করিতে হয় ; অতএব যেমন পুত্রকন্যাদি পোষ্যবর্গের মধ্যে কতি-

প্রকৃতিবাস্তবে চ পুরুষশ্রাদ্ধ্যাসসিদ্ধিঃ ॥ ৫ ॥

সৃষ্টিপ্রবাহো ঘটতে । পুরুষাণামানন্ত্যাদিত্যর্থঃ । তথা চ যোগসূত্রম্ ।
কৃতার্থং প্রতি নষ্টমপ্যনষ্টং তদন্তসাধারণত্বাদিতি ॥ ৪ ॥

নহু প্রকৃतेरेব সৃষ্ট্বং কথমুচ্যতে । এতন্মাদান্ন আকাশঃ সমুত
ইতি শ্রুত্যা পুরুষশ্রাপি সৃষ্ট্বসিদ্ধিরিতি তত্রাহ । প্রকৃভৌ সৃষ্ট্বশ্চ বস্তুত্বে
চ সিদ্ধে পুরুষশ্চ সৃষ্ট্বাধ্যাস এব শ্রুতিষু সিদ্ধ্যতি । উপাসনাম্যমেব শ্রুতে-
স্তাৎপর্যাং । অজামেকামিত্যাदिश्रुत्यন্তরেण প্রকৃতে: सृष्ट्वसिद्धे: पुंसां
कूटस्थचिन्मात्रतावेधकश्रुत्यान्तरविरोधाच्चेत्यर्थः । अयं चाध्यास उपचार-
रूपो लोके सिद्ध एवास्ति । यथा अशक्तिषु योनेषु वर्तमानौ जयपराजयौ

পয়ের ভরণপোষণ হইলেও অপরাপরের পোষণার্থ গৃহস্থকে চেষ্টা করিতে
হয়, সেইরূপ কতিপয় পুরুষের মোক্ষ হইলেও অন্যান্য পুরুষের মোচনের
নিমিত্ত সৃষ্টিপ্রবাহের প্রয়োজন হয় । বিশেষতঃ পুরুষ অনন্ত, অতএব সেই
অনন্ত পুরুষের মোচনের নিমিত্ত পুনঃপুনঃ সৃষ্টি হইতেছে । “কৃতার্থং প্রতি
নষ্টমপ্যনষ্টং তদন্তসাধারণত্বাৎ” এই পাতঞ্জলযোগসূত্রেও এইরূপ পুনঃপুনঃ
সৃষ্টিপ্রয়োজন উক্ত হইয়াছে ॥ ৪ ॥

ইতিপূর্বে প্রকৃতিরই সৃষ্টিকর্তৃত্ব উক্ত হইয়াছে, এইক্ষণ এই জিজ্ঞাস্য
হইতে পারে যে, প্রকৃতির সৃষ্টিকর্তৃত্বস্বীকার করি কেন ? “এই আত্মা হইতেই
আকাশের সম্ভব হইয়াছে,” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণে পুরুষেরই সৃষ্টিকর্তৃত্ব সিদ্ধ
আছে, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—শ্রুতিতে যে পুরুষের সৃষ্টিকর্তৃত্ব উক্ত
আছে, তাহা প্রকৃতির সৃষ্টিকর্তৃত্বের অধ্যাসমাত্র, অর্থাৎ প্রকৃতিরই বাস্তবিক
সৃষ্টিকর্তৃত্ব, পুরুষেতে তাহার আরোপমাত্র । বিশেষতঃ উপাসনাতেই শ্রুত্যানু-
সারে পুরুষের সৃষ্টিকর্তৃত্বের তাৎপর্য, যেহেতু “অজামেকাং লোহিতগুরুকৃষ্ণাং”
ইত্যাদি অন্যান্য শ্রুতিতে প্রকৃতিরই সৃষ্টিকর্তৃত্ব সিদ্ধ আছে । আর পুরুষকে
সৃষ্টিকর্ত্তা বলিলে “পুরুষ কূটস্থ ও চিন্মাত্র” এই সকল শ্রুতির বিরোধ হয়, আর
তাঁহার সৃষ্টিকর্তৃত্বস্বীকার করিলে তিনি পরিণামী হইলেন ; সুতরাং তাঁহাকে
কূটস্থ বলা যায় না । এই অধ্যাস লোকে উপচার বলিয়া প্রসিদ্ধ আছে, অর্থাৎ
পুরুষেতে প্রকৃতির কর্তৃত্বের উপচার হয়, এইরূপ উপচার লোকে প্রসিদ্ধ

কার্য্যতন্ত্বংসিদ্ধেঃ ॥ ৬ ॥

রাজন্যুপচর্য্যোতে তথা স্বশক্তৌ প্রকৃতৌ বর্ত্তমানং সৃষ্ট্বাদিকং শক্তিমংসু পুরুষেষু পচর্য্যোতে শক্তিশক্তিমদভেদাৎ । তদ্বক্তং কোশ্চে—“শক্তিশক্তিমতো-
ভেদং পশুন্তি পরমার্থতঃ । অভেদং চাপশুন্তি যোগিনস্তত্বচিন্তকাঃ ॥”
ইতি ভেদমন্তোহন্তাভাবভেদং চাবিভাগরূপং প্রকৃত্যাদিতত্ত্বোপাসকাঃ পশু-
ন্তীত্যর্থঃ । তয়োশ্চোদাহরণম্ । অথাৎ আদেশো নেতি নেতীত্যাশ্রিত্যঃ ।
আত্মবেদং সৰ্ব্বমিত্যাশ্রিত্যশ্রুতিশ্চেতি ভাবঃ ॥ ৫ ॥

নবেবং প্রকৃতাংপি সৃষ্ট্বং বাস্তবমিতি কুতৌহবধৃতং সৃষ্টেঃ স্বপ্নাদি-
তুল্যতয়া অপি শ্রবণাদিতে তদ্রাহ । কার্য্যাণামর্থক্রিয়াকারিতয়া বাস্তবত্বেন
কার্য্যত এব ধর্ম্মিগ্রাহকপ্রমাণেন প্রকৃতের্বাস্তবসৃষ্ট্বসিদ্ধিরিত্যর্থঃ । স্বপ্নাদি-

আছে । যেমন রাজার নিয়োজিত বোদ্ধাদিগের যে জয়পরাজয় হয়, তাহাতেই
রাজার জয় ও পরাজয়কল্পনা করে, সেইরূপ স্বীয়শক্তি প্রকৃতির কর্তৃত্বদ্বারা
সেই শক্তিমান পুরুষের সৃষ্টিকর্তৃত্ব কল্পিত হয়, যেহেতু শক্তি ও শক্তিমান এই
উভয়ের অভেদকল্পনা আছে । কূর্ম্মপুরাণে লিখিত আছে যে, সবলেই শক্তি
ও শক্তিমান এই উভয়ের পরমার্থত ভেদদর্শন করেন, কিন্তু ঘাঁহারা যোগী,
পদার্থসকলের তত্ত্বনির্ণয় করিতে পারেন, তাঁহারা ঐ উভয়কে অভিন্নরূপে
দর্শন করিয়া থাকেন । উক্ত ভেদশব্দের অর্থ অজ্ঞোজ্ঞাভাব বিশেষ, অর্থাৎ
প্রকৃতি ও পুরুষ অবিতক্তরূপে আছেন, ইহাই প্রকৃতির তত্ত্বোপাসকেরা
দর্শন করেন । “অথাৎ আদেশো নেতি নেতি” ইত্যাদি শ্রুতিই উক্ত প্রকৃতি-
পুরুষের অভেদবিষয়ে উদাহরণস্থল, যেহেতু “এই সমুদায়ই আত্মস্বরূপ”
ইত্যাদি শ্রুতিতে আত্মারই সৰ্ব্বময়ত্ব উক্ত আছে । এইরূপ ইহাই প্রতি-
পন্ন হইতেছে যে, পুরুষের কর্তৃত্ব নাই, প্রকৃতিরই বাস্তবিক সৃষ্টিকর্তৃত্ব
জানিবে ॥ ৫ ॥

তথাপি প্রকৃতির বাস্তবিক সৃষ্টিকর্তৃত্ব আছে ; ইহা কিরূপে নিশ্চিত
হইতে পারে ? যেহেতু সৃষ্টির স্বপ্নতুল্যতা শ্রুতিতে উক্ত আছে । যদি সৃষ্টিই
স্বপ্নদৃষ্ট পদার্থের স্তায় অলীক হইল, তবে আর তাহার কর্তৃত্ব কি ? সুতরাং

চেতনোদ্দেশ্যমিয়মঃ কণ্টকমোক্ষবৎ ॥ ৭ ॥

তুল্যতাশ্রয়ত্বনিত্যতারূপাসংস্কারমাত্রাৎ প্রকৃষাধ্যস্ত্বাংশে বা বোধ্যঃ ।
অনুত্থা সৃষ্টিপ্রতিপাদকশ্রুতিবিরোধঃ । স্বপ্নপদার্থানামপি মনঃপরিণাম-
ত্বেনাতাস্তাসত্ত্বাবিরহাচ্চেতি ॥ ৬ ॥

নহু প্রকৃতে: স্বার্থত্বগন্ধে মুক্তপুরুষঃ প্রত্যপি সা প্রবর্তেত তত্রাহ ।
চিঠী সংজ্ঞান ইতিব্যুৎপত্ত্যা চেতনোহত্মাভিজ্ঞঃ । যথৈকমেব কণ্টকঃ
যশ্চেতনোহভিজ্ঞস্তস্মাদেব মুচ্যতে তং প্রত্যেব হুঃখাশ্রয়কং ন ভবত্যজ্ঞান্

প্রকৃতির সৃষ্টিকর্তৃত্ব কিরূপে সম্ভবিতে পারে ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—
কার্যসকলই অর্থক্রিয়াকারী, অর্থাৎ অন্তরের ব্যাপার অপেক্ষা করে, কখনও
কর্তার ব্যাপারভিন্ন কার্যের উৎপত্তি হইতে পারে না, অতএব ধর্ম্মিগ্রাহক
প্রমাণদ্বারা বাস্তবিক কার্যহইতেই প্রকৃতির সৃষ্টিকর্তৃত্ব সিদ্ধ আছে । কার্য-
মাত্রের যে স্বপ্নাদি তুল্যতা শ্রবণ আছে, তাহার অর্থ এই যে, সকল কার্যই
অনিত্য, অলীক পদার্থের ত্রায় অসং নহে । অন্তথা কার্যমাত্রকে আকাশ-
কুসুমাদির ত্রায় অসং বলিলে সৃষ্টিপ্রতিপাদক শ্রুতির বিরোধ হয়, কার্য-
সকল অসং হইলে তাহার আর সৃষ্টি কি ? কিন্তু শ্রুতিতে পুনঃপুনঃ সৃষ্টির
উল্লেখ আছে । বিশেষতঃ স্বপ্নদৃষ্ট পদার্থও মনের পরিণামস্বরূপ ; স্মরণাৎ
তাহাও সম্পূর্ণ অসং নহে ; অতএব কার্যমাত্র স্বপ্নতুল্য হইলেও প্রকৃতির
সৃষ্টিকর্তৃত্বের ব্যাঘাত হয় না ॥ ৬ ॥

প্রকৃতির স্বীয় পারমার্থিক হুঃখমোক্ষার্থ কর্তৃত্বগন্ধে মুক্তপুরুষের প্রতিও
প্রকৃতি প্রবর্তিত হইয়া তাহাকে হুঃখপ্রদান করিতে পারে, এই আশয়ে
বলিতেছেন ।—যেমন কোনস্থানে কণ্টক থাকিলে যে ব্যক্তি সেই কণ্টক
জানেন, তিনি সেই কণ্টক হইতে মুক্ত হইতে পারেন, সেই কণ্টক সেই
অভিজ্ঞ ব্যক্তিকে হুঃখ দিতে পারে না, কিন্তু বাহারা সেই কণ্টক জানে না,
তাহারা সেই কণ্টক হইতে মুক্তি পায় না এবং তাহাদিগকে হুঃখ দিয়া
থাকে । সেইরূপ বাহারা অভিজ্ঞ, অর্থাৎ মুক্তিরূপ কৃতার্থতা লাভ করিয়া-
ছেন, তাহাদিগের নিকট প্রকৃতিও বিনিমুক্ত আছেন, প্রকৃতি কখনও

অন্যযোগেহপি তৎসিদ্ধির্নাশ্চেন্নায়োদাহবৎ ॥ ৮ ॥

প্রতি তু ভবতোব তথা প্রকৃতিরপি চেতনাদভিজ্ঞাৎ কৃতার্থাদেব মুচ্যতে তৎ
প্রত্যোব হুঃখান্নিকা ন ভবতি । • অত্যাননভিজ্ঞান্ প্রতি তু হুঃখান্নিকা ভব-
ত্যেবেতি নিয়মো ব্যবস্থেত্যর্থঃ । এতেন স্বভাবতো বদ্ধায়া অপি প্রকৃতেঃ
স্বমোক্ষো ঘটত ইত্যতো ন মুক্তপুরুষঃ প্রতি প্রবর্ততে ॥ ৭ ॥

নমু পুরুষে অষ্ট্বদ্ব্যমধ্যস্তমাত্রমিতি যদুক্তং তন্ন যুক্তম্ । প্রকৃতিসংযোগেন
পুরুষস্তাপি মহাদাদিপরিণামোচিত্যাং । দৃষ্টো হি পৃথিব্যাদিযোগেন কাষ্ঠাদেঃ
পৃথিব্যাদিসদৃশঃ পরিণাম ইতি তত্রাহ । প্রকৃতিযোগেহপি পুরুষস্ত ন
অষ্ট্বদ্ব্যসিদ্ধিরাশ্চেন্ন সাক্ষাৎ । তত্র দৃষ্টোহ্যোদাহবৎ । যথায়সো ন

জ্ঞানীকে হুঃখ দিতে পারেন না । আর যাহারা অনভিজ্ঞ, অর্থাৎ তত্ত্বজ্ঞান-
বিমূঢ়, তাহাদিগের পক্ষেই প্রকৃতি হুঃখপ্রদায়িনী হয়, ইহাই প্রকৃত ব্যবস্থা ।
ইহা দ্বারা এই জানা যাইতেছে যে, স্বভাবত বদ্ধা প্রকৃতিরই মোক্ষ ঘটিতে
পারে, কিন্তু ঐ প্রকৃতি মুক্ত পুরুষের প্রতি প্রবর্তিত হইয়া তাহার হুঃখ ঘটনা
করিতে পারে না ॥ ৭ ॥

ইতিপূর্বে যে পুরুষেতে সৃষ্টিকর্তৃত্বের আরোপ উক্ত হইয়াছে, তাহাও
যুক্তিযুক্ত নহে, কারণ প্রকৃতিসংযোগবশতঃ পুরুষেরও মহত্ত্বাদিরূপ পরি-
ণাম উচিত বোধ হইতেছে । লোকে ইহা সর্বদাই দৃষ্ট হইয়া থাকে যে,
পৃথিবীপ্রভৃতির সংযোগে কাষ্ঠাদিরও পৃথিবীরূপ পরিণাম হইয়া থাকে,
সুতরাং পুরুষেরও মহত্ত্বাদিরূপ পরিণামপ্রযুক্ত কর্তৃত্বই সম্ভবিতে পারে ।
কিন্তু পুরুষেতে প্রকৃতিগত কর্তৃত্বের আরোপসম্ভব হয়, এই আশঙ্কায়
বলিতেছেন ।—প্রকৃতিযোগবশত পুরুষের সাক্ষাৎ সৃষ্টিকর্তৃত্বের সিদ্ধি
হইতে পারে না ; লোহদাহই ইহার দৃষ্টান্তস্থল । যেমন লোহের সাক্ষাৎ
দাহকর্তৃত্ব নাই, কিন্তু অগ্নিসংযোগবশতঃ সেই অগ্নির দাহকর্তৃত্বই লোহেতে
আরোপিত হইয়া থাকে, সেইরূপ পুরুষের সৃষ্টিকর্তৃত্ব নাই, প্রকৃতি-
সংযোগবশতঃ সেই প্রকৃতির সৃষ্টিকর্তৃত্ব পুরুষেতে আরোপিত হয় । উক্ত
দৃষ্টান্তে লোহ ও অগ্নি এই উভয়েরই পরস্পর পরিণাম প্রত্যক্ষসিদ্ধ ; সুতরাং

রাগবিরাগয়োৰ্যোগঃ সৃষ্টিঃ ॥ ৯ ॥

দধ্বঃ সাক্ষাদস্তু কিন্তু স্বসংযুক্তাগ্নিধারকমধ্যান্তমেবেত্যর্থঃ । উক্তদৃষ্টান্তে
তুভয়োঃ পরিণামঃ প্রত্যক্ষসিদ্ধবাদিস্যতে সন্নিদ্ধস্থলে ত্বেকন্তৈব পরিণামে-
নোপপত্তাবুভয়োঃ পরিণামকল্পনে গৌরবম্ । অন্তথা জগাসংযোগাৎ স্ফটি-
কস্ত রাগপরিণামাপত্তিরিতি ॥ ৮ ॥

সৃষ্টিঃ ফলং মোক্ষ ইতি প্রাপ্তকর্ম । ইদানীং সৃষ্টেশ্বর্যং নিমিত্তকারণ-
মাহ । রাগে সৃষ্টিকেরাগ্যে চ যোগঃ স্বরূপেহবস্থানম্ । মুক্তিরিতি যাবৎ ।
অথবা চিত্তবৃত্তিনিরোধ ইত্যর্থঃ । তথা চাম্বয়ব্যতিরেকাভ্যাং রাগঃ সৃষ্টি-
কারণমিত্যাশয়ঃ । তথা চ ঐতিরপি ব্রহ্মাদিরূপাং বিবিধকর্মগতিমুক্তাহ
ইতি তু কাময়মানো বোহকামো ন তস্ত প্রাণা উৎক্রামস্তীতি । রাগবৈরাগ্যে
অপি প্রকৃতিধর্ম্যাবেব ॥ ৯ ॥

এস্থলে অগ্নির দাহকর্জ্বল লোহেতে আরোপিত হইতে পারে ; সন্নিদ্ধস্থলে
একের পরিণামদ্বারাই উপপত্তিসঙ্গে উভয়ের পরিণামকল্পনা গৌরব ;
অতরাং পুরুষের মহত্ত্বাদিরূপ পরিণাম স্বীকৃত হইতে পারে না । অন্তথা
যখন জ্বাসংযোগে স্ফটিকাদি মণির উপরাগ হয়, তখনও এই উপরাগই
স্ফটিকাদির পরিণাম হইতে পারে । অতএব প্রতিপন্ন হইতেছে যে, পুরুষের
কর্জ্বল নাই, প্রকৃতির কর্জ্বলই পুরুষে আরোপিত হয় ॥ ৮ ॥

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, মোক্ষই সৃষ্টির ফল । এইক্ষণ সেই সৃষ্টির
মুখ্য নিমিত্তকারণ বলিতেছেন ।—বিষয়েতে অহুরাগ হইলেই সৃষ্টি হয় এবং
বৈরাগ্য উপস্থিত হইলে যোগ, অর্থাৎ আত্মা স্বরূপে অবস্থিত থাকে ।
আত্মা স্বস্বরূপে অবস্থিত হইলে চিত্তের কোনরূপ বৃত্তিই প্রকাশ পায় না ।
এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, অম্বয় ও ব্যতিরেকদ্বারা রাগই সৃষ্টির
নিমিত্তকারণ । রাগ না হইলে সৃষ্টি হয় না এবং রাগের সত্তাতেই সৃষ্টির
সত্তা, ইহাই এস্থলে অম্বয় ও ব্যতিরেক । ঐতিও ব্রহ্মাদিরূপ বিবিধ কর্ম-
গতি নিরূপণ করিয়া বলিয়াছেন, যিনি কামনাবিহীন, তাহার প্রাণ কখনও
উৎক্রান্ত হয় না, অর্থাৎ কামনাবিহীন ব্যক্তি কখনও কোনকার্যে প্রবৃত্ত

মহাদাদিক্রমেণ পঞ্চভূতানাম্ ॥ ১০ ॥

ইতঃ পরং সৃষ্টিপ্রক্রিয়াং বক্তুমানস্ততে । সৃষ্টিমিতি পূৰ্ণসৃষ্টাদনুবৰ্ত্ততে ।
যদ্যপ্যেতন্মাদান্মন আকাশঃ সমুত ইত্যাদিশ্রুতাবাদাবেব পঞ্চভূতানাং সৃষ্টিঃ
শ্রম্যতে তথাপি মহাদাদিক্রমেণৈব পঞ্চভূতানাং সৃষ্টিরিষ্টেত্যর্থঃ । তেজ আদি-
সৃষ্টিশ্রুতৌ গগনবায়ুসৃষ্টেরাপূরণবহুত শ্রুতাবপ্যাদৌ মহাদাদিসৃষ্টিঃ পূরণীয়েতি
ভাবঃ । অত্র চ প্রমাণং ঘটসৃষ্টিবদন্তঃকরণাতিরিক্তাখিলসৃষ্টেরন্তঃকরণবৃত্তি-
পূৰ্ণকত্বানুমানম্ । কিঞ্চ । “এতন্মাজ্জয়তে প্রাণো মনঃ সৰ্কেক্রিয়াণি চ । খং
বায়ুর্জ্যোতিরাপশ্চ পৃথী বিশ্বস্ত ধারিণী ॥” ইতি শ্রুতাস্তরস্বপাঠক্রমাত্ম-
রোপেন স প্রাণমসৃজৎ প্রাণাচ্ছৃজাং খং বায়ুমিত্যাদিশ্রুত্যন্তরেণ চ পঞ্চভূত-

হয় না । ইহাছারীও রাগের সৃষ্টিনিমিত্ততা জানা যায় । ঐ রাগ ও বৈরাগ্য
এই উভয়ই প্রকৃতির ধর্ম ॥ ৯ ॥

অতঃপর সৃষ্টিপ্রক্রিয়া নিরূপণ করিতেছেন।—মহত্ত্বাদিক্রমে পঞ্চ-
ভূতের সৃষ্টি হয় । যদিও “এই আত্মা হইতে আকাশ সমুত হইয়াছে” ইত্যাদি
শ্রুতিতে প্রথমতঃই পঞ্চভূতের সৃষ্টি উক্ত আছে, তথাপি মহাত্ত্বাদিক্রমেই
পঞ্চভূতের সৃষ্টিস্বীকার করিতে হইবে, অর্থাৎ অগ্রে মহত্ত্বাদির সৃষ্টি হইয়া
অনন্তর পঞ্চভূতের সৃষ্টি হইয়াছে । কোন কোন শ্রুতিতে যে তেজ
আদি সৃষ্টি উক্ত আছে, তাহাতে গগনবায়ুসৃষ্টির আপূরণের ত্রায় উক্ত
শ্রুতিতেও মহাদাদি সৃষ্টি পূরণকরিয়া লইতে হইবে, অর্থাৎ বায়ুসৃষ্টিতে যেমন
গগনপূৰ্ণক বায়ুসৃষ্টি এইরূপ বলিতে হয়, সেইরূপ তেজ আদিসৃষ্টিতেও
মহত্ত্বাদিসৃষ্টিপূৰ্ণক তেজ আদিসৃষ্টি এইরূপ পূরণ করিতে হইবে । ইহার
প্রমাণ এই যে, যেমন ঘটসৃষ্টিতে অন্তঃকরণবৃত্তির পূৰ্ণবর্ত্তি আবশ্যক,
সেইরূপ অন্তঃকরণাতিরিক্ত সমুদায় সৃষ্টিতেই অন্তঃকরণবৃত্তির পূৰ্ণবর্ত্তিত্বের
অনুমান হয় । যদি সৃষ্টিমাজেরই অন্তঃকরণপূৰ্ণকতা হইল, তবে তেজ
আদিসৃষ্টিতেও মহত্ত্বাদিপূৰ্ণকতা বলিতে পারি । পক্ষান্তরে বলিতেছেন।—
“ইহাহইতেই প্রাণ, মন, সৰ্ব্বপ্রকার ইন্দ্রিয়, আকাশ, বায়ু, তেজঃ, জল ও
বিশ্বধারিণী পৃথিবী উৎপন্ন হয়,” ইত্যাদি শ্রুতিতে পাঠক্রমের অনুরোধে

আত্মার্থত্বাৎ সৃষ্টেনৈবামাত্মার্থ আরম্ভঃ ॥ ১১ ॥

সৃষ্টে: প্রাণাহাদাদিসৃষ্টিরবধার্য্যত ইতি । প্রাণশাস্ত:করণশ্চ বৃত্তিভেদ ইতি বক্ষ্যতি । অতোহস্মাৎ শ্রুতৌ প্রাণ এব মহত্ত্বমিতি । তথা বেদান্তসূত্র-মপি মহাদাদিক্রমেণৈব সৃষ্টিং বক্তি । অস্তরা বিজ্ঞানমনসী ক্রমেণ তল্লিঙ্গা-দিতি । সদাকাশয়োর্ন্থে বুদ্ধিমনসী উৎপাদ্যে ইতি ক্রমেণেত্যর্থঃ । মনসি চাহঙ্কারস্ত প্রবেশ ইতি ॥ ১০ ॥

প্রকৃতেরেব সৃষ্ট্বং স্বমোক্ক্ষার্থং তস্তা নিত্যত্বাৎ । মহাদাদীনাং তু স্ব-বিকারসৃষ্ট্বং ন স্বমোক্ক্ষার্থমনিত্যত্বাদিতি । বিশেষমাহ । এষাং মহাদাদীনাং

অর্থাৎ অগ্রে প্রাণ অনন্তব মনঃ, তৎপর ইঞ্জির ইত্যাদি ক্রমত: সৃষ্টির উক্তি-বশতঃ এবং “তিনি প্রাণসৃষ্টি করিয়াছেন, সেই প্রাণ হইতে শব্দা, শব্দা হইতে আকাশ, আকাশ হইতে বায়ু:, ইত্যাদিরূপে ক্রমত: সৃষ্টি হইয়াছে” এই শ্রুতির অনুরোধেও পঞ্চভূতসৃষ্টির পূর্বেই মহত্ত্বাদির সৃষ্টি অবধারিত হই-তেছে । আর “প্রাণ অন্ত:করণের বৃত্তিবিশেষ” ইহা পরে বলিবেন ; অতএব উক্ত শ্রুতিতে প্রাণকেই মহত্ত্ব বলিয়া জানিতে হইবে । বেদান্তসূত্রেও মহত্ত্বাদিক্রমে সৃষ্টি হয় বলিয়া নির্দেশ আছে । “অস্তরা বিজ্ঞানমনসী ক্রমেণ তল্লিঙ্গাৎ” এবং “সদাকাশয়োর্ন্থে বুদ্ধিমনসী উৎপাদ্যে” এই সূত্রদ্বয়ে মহত্ত্বাদিক্রমে সৃষ্টি কথিত আছে । বিশেষতঃ “মনসি চাহঙ্কারস্ত প্রবেশঃ” এইরূপ সূত্রান্তর উক্ত আছে । অতএব মহত্ত্বাদির সৃষ্টিই সকল সৃষ্টির আদি বলিয়া জানিতে হইবে ॥ ১০ ॥

প্রকৃতির নিত্যতাপ্রযুক্ত স্বীয় মোক্ষের নিমিত্ত তাহারই সৃষ্টিকর্তৃত্ব উক্ত-হইয়াছে এবং মহত্ত্বাদির স্ব-বিকারসৃষ্টিকর্তৃত্ব আছে, ঐ মহত্ত্বাদির অনিত্যতাহেতু স্ব-মোক্ক্ষার্থ তাহাদিগের সৃষ্টিকর্তৃত্ব নাই । এই প্রকৃতি ও মহত্ত্বাদি এই উভয়ের সৃষ্টিকর্তৃত্ববিষয়ে বিশেষনিরূপণ করিতেছেন ।—পুরুষের মোক্ষসাধনার্থই এই মহত্ত্বাদির সৃষ্টিকর্তৃত্ব নিরূপিত আছে, অত-এব তাহাদিগের স্বার্থহেতু কোন আরম্ভ নাই । বিশেষতঃ মহত্ত্বাদি বিনাশী, এই নিমিত্ত তাহাদিগের মোক্ষযোগ নাই ; সুতরাং তাহাদিগের মোক্ষের

দিক্কালাবাকাশাদিত্যঃ ॥ ১২ ॥

অষ্ট্ৰজ্যোতীর্ষাৎ পুরুষমোক্ষার্থস্যায় স্বার্থ আরম্ভঃ অষ্ট্ৰঃ বিনাশিৎসেন
মোক্ষাযোগাদিত্যর্থঃ । পরমোক্ষার্থকস্ব চাবশ্যকে পুরুষমোক্ষার্থকত্বমেব
যুক্তং ন প্রকৃতিমোক্ষার্থকত্বং উক্তাঃ পুরুষগুণত্বাদিত্যি ॥ ১১ ॥

খণ্ডদিকালয়োঃ সৃষ্টিমাহ । নিত্যৌ যৌ দিক্কালাৌ তাবাকাশপ্রকৃতি-
ভূতৌ প্রকৃতেতৎগুণবিশেষাবাব । অতো দিক্কালায়োর্বিভূত্বোপপত্তিঃ । আকাশ-
বৎ সর্বগতশ্চ নিত্য ইত্যাদিশ্রুত্যাঃ বিভূত্বং চাকাশোপপন্নম্ । যৌ তু
খণ্ডদিকালৌ তৌ তু তত্ত্বুপাধিসংযোগাদাকাশত্বপদ্যোতে ইত্যর্থঃ । আদি-
শব্দেনোপাধিগ্রহণাদিত্যি । যদিপি তত্ত্বুপাধিবিশিষ্টাকাশমেব খণ্ডদিক্কালাৌ
তথাপি বিশিষ্টজ্ঞাতিরিক্ততাত্ত্ব্যপগমবাদেন বৈশেষিকনয়ে শ্রোত্রস্ত কার্য্য-
তাবৎ তৎকার্য্যত্বমত্রোক্তম্ ॥ ১২ ॥

নিমিত্ত সৃষ্টিকর্তৃষ স্বীকার করা যায় না । এইক্ষণ ইহাই জানা যাইতেছে
যে, যদি পরের মোক্ষের নিমিত্তই মহত্ত্বাদির সৃষ্টিকর্তৃষ আবশ্যক হইল,
তবে পুরুষের মোক্ষার্থই তাহাদিগের সৃষ্টিকর্তৃষ যুক্ত হয়, প্রকৃতির মোক্ষার্থ
নহে ; যেহেতু প্রকৃতি পুরুষের গুণ, অতএব তাহার মোক্ষ নাই, সুতরাং
পুরুষের মোক্ষই সৃষ্টির উদ্দেশ্য ॥ ১১ ॥

অথও দিক্ ও কালের সৃষ্টিনিরূপণ করিতেছেন ।—নিত্য যে দিক্ ও
কাল, ইহার আকাশপ্রকৃতিভূত প্রকৃতির গুণবিশেষ ; অতএবই দিক্ ও
কাল এই উভয় বিভূ বলিয়া নিরূপিত আছে । “যাহা আকাশের জায় সর্ব-
ব্যাপী ও নিত্য, তাহাই বিভূ” শ্রুতিতে এইরূপ বিভূশব্দের অর্থ উক্ত আছে ;
সুতরাং উক্তরূপ বিভূষ আকাশেও উপপন্ন হইতেছে । আর যে খণ্ডভূত
দিক্ ও কাল নিরূপিত আছে, তাহার স্ব স্ব উপাধিসংযোগবশত আকাশ
হইতে উৎপন্ন হয় । যদিপি স্ব স্ব উপাধিবিশিষ্ট আকাশকে খণ্ড দিক্ ও
কাল বলিয়া উক্ত হইল, তথাপি “বিশিষ্ট পার্থ অতিরিক্ত” এইরূপ অভ্যুপ-
গমবাদদ্বারা বৈশেষিকমতে শ্রোত্রের কার্য্যত্বের জায় তাহারও কার্য্যত্ব এই-
স্থলে উক্ত হইয়াছে ॥ ১২ ॥

অধ্যবসায়ো বুদ্ধিঃ ॥ ১৩ ॥

ইদানীং মহাদাক্রমেণেত্যুক্তান্ স্বরূপতো ধর্মতচ্চ ক্রমেণ দর্শয়তি । মহত্ত্বস্ত পৰ্যায়ো বুদ্ধিরিতি । অধ্যবসায়শ্চ নিশ্চয়াধ্যাত্তাসাধারণী বুদ্ধি-
রিত্যর্থঃ । অভেদনির্দেশস্ত ধর্মধর্ম্যাভেদাৎ । ‘অস্তাশ্চ বুদ্ধৈর্মহৎ স্বেতর-
সকলকার্যব্যাপকস্মাইহৈর্ধর্ম্যাচ্চ মন্তব্যম্ । “সবিকারাৎ প্রধানাৎ তু মহ-
ত্ত্বমজায়ত । মহানিতি যুতঃ খ্যাতির্লোকানাং জায়তে সদা ॥” ইতি শ্বতে: ।
অস্ত মহতো ভূতস্ত নিঃস্রিসিতমেতদ্বদ্বথেদ ইত্যাদিশ্রুতিস্মৃতিবু চ হিরণ্যগর্ভে
চেতনেহপি মহানিতিশব্দো বুদ্ধ্যভিমানিষ্টেইব । যথা পৃথিব্যাভিমানি-
চেতনে পৃথিবীশব্দস্তৎ । এবমেব ব্রহ্মাদিষহঙ্কারাদিশব্দোহপি বোধ্যঃ ।

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, মহত্ত্বাদিক্রমে সৃষ্টি হয় । এইক্ষণ সেই মহত্ত্বা-
দির স্বরূপ ও ধর্মদ্বারা সেই সৃষ্টিক্রম প্রদর্শন করিতেছেন—বুদ্ধি মহত্ত্বের
নামবিশেষ, আর সেই বুদ্ধির যে নিশ্চয়, অর্থাৎ অসাধারণ বৃত্তি, তাহাই
অধ্যবসায় । “আমি অবশ্যই এই কার্য করিব” এই নিশ্চয়াত্মিকা বুদ্ধিবৃত্তিই
অধ্যবসায় বলিয়া নিরূপিত আছে । তবে যে সৃজকার অধ্যবসায়কে বুদ্ধি
বলিয়া নির্দেশ করিতেছেন, ধর্মধর্মীর অভেদস্বীকারই তাহার কারণ, অধ্য-
বসায় বুদ্ধির ধর্ম হইলেও সেই অধ্যবসায়রূপ ধর্ম বুদ্ধিরূপ ধর্মী এই উভয়ের
ঐক্য স্বীকার করিয়া অধ্যবসায়কে বুদ্ধি বলিয়া নির্দেশ করা হইয়াছে ।
স্বভিন্ন সকল কার্যের ব্যাপক ও মহা ঐশ্বর্যপ্রযুক্ত এই বুদ্ধির মহত্ত্ব জানা
যায়, অর্থাৎ বুদ্ধি সকল কার্যের ব্যাপক এবং অস্তান্ন সকল কার্য হই-
তেই ইহার অধিক শক্তি আছে, এই নিমিত্তই বুদ্ধিকে মহত্ত্ব বলা যায় ।
স্মৃতিতে উক্ত আছে যে, সবিকার প্রকৃতি হইতেই মহত্ত্বের জন্ম হয়, ‘এই
নিমিত্তই লোকে, তাহার “মহান্” এই আখ্যা হইয়াছে । বুদ্ধিই প্রকৃতির
প্রথম সৃষ্টি এবং বুদ্ধি সর্বশ্রেষ্ঠ, অতএব লোকে ইহাকে “মহান্” এই খ্যাতি-
সহকারে মহত্ত্ব বলিয়া থাকে । ‘ঋগ্বেদাদি শ্রুতিস্মৃতিতেও এই মহত্ত্বের
এইরূপ ধর্ম উক্ত আছে এবং বুদ্ধির অভিমানিত্বরূপেই চেতন হিরণ্যগর্ভ
পুরুষে মহান্ এই শব্দ প্রয়োগ হইয়া থাকে । যেমন পৃথিবীর অভিমানিত্বপ্রযুক্ত

তৎকার্য্যং ধৰ্ম্মাদি ॥ ১৪ ॥

মহদুপরাগাদ্বিপরীতম্ ॥ ১৫ ॥

প্রকৃত্যভিমানিদেবতামারভ্য সৰ্ব্বেষামেব ভূতাবিমানিপৰ্য্যস্তানাং স্বস্ববুদ্ধি-
রূপাশ্চ প্রতিনিয়তোপাধয়ো মহত্তত্ত্বস্তেবাংশা ইতি ॥ ১৩ ॥

মহত্তত্ত্বস্থাপরানপি ধৰ্ম্মানাহ । ধৰ্ম্মজ্ঞানবৈরাগ্যৈশ্বৰ্য্যাণ্যপি বুদ্ধ্যুপাদান-
কানি নাহঙ্কারাদ্যুপাদানকানি বুদ্ধেরেব নিরতিশয়সম্বন্ধকার্য্যত্বাদিত্যর্থঃ ॥ ১৪ ॥

নষেবং কথং নরপঞ্চাদিগতানাং বুদ্ধ্যংশানামধৰ্ম্মপ্রাবল্যমুপপদ্যতাং
তদ্রাহ । তদেব মহত্তত্ত্বং রজস্তমোভ্যামুপরাগাদ্বিপরীতং ক্ষুদ্রধৰ্ম্মাজ্ঞান-
বৈরাগ্যানৈশ্বৰ্য্যধৰ্ম্মকমপি ভবতীত্যর্থঃ । এতেন সৰ্ব্ব এব পুরুষা দ্বৈশ্বর

পৃথিবীশক প্রসিদ্ধ হইয়াছে, সেইরূপ হিরণ্যগর্ভেতে মহানু শক জানিবে ।
এইরূপে রুদ্র প্রভৃতিতেও অহঙ্কারাদি শক বৃত্তিতে হইবে । আর বিশেষ কি,
প্রকৃতির অভিমানী দেবতা আরম্ভ করিয়া ভূতাবিমানী পর্য্যস্ত সকলেরই
স্ব স্ব বুদ্ধিরূপ যে প্রতিনিয়ত উপাধি আছে, সেই সমুদায়ই মহত্তত্ত্বের
অংশ ॥ ১৩ ॥

এইরূপ উক্ত মহত্তত্ত্বের অপরাপর ধৰ্ম্মনিরূপণ করিতেছেন ।—ধৰ্ম্ম,
জ্ঞান, বৈরাগ্য ও ঐশ্বৰ্য্য, বুদ্ধি এই সকলের উপাদান, অহঙ্কারাদিরা উহা-
দিগের উপাদান নহে । যেহেতু ঐ ধৰ্ম্মাদি বুদ্ধির নিরতিশয় সম্বন্ধকার্য্য ।
অতএব জানা যাইতেছে যে, ধৰ্ম্মপ্রবৃত্তি বুদ্ধির ধৰ্ম্ম ॥ ১৪ ॥

যদি ধৰ্ম্মও বুদ্ধির ধৰ্ম্ম হইল, তবে নর ও পশু প্রভৃতি সকলেরই অধৰ্ম্মের
প্রাবল্য দৃষ্ট হয় কেন ? অর্থাৎ নর ও পশু ইহারা যে সৰ্ব্বদাই অধৰ্ম্মপথে
প্রবৃত্ত হইতেছে, ইহার কারণ কি ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যখন সেই
মহত্তত্ত্ব (বুদ্ধি) রজঃ ও তমোগুণে অমুরক্ত হয়, তখনই উহা বিপরীতভাবাপন্ন
হইয়া থাকে, রজঃ ও তমোগুণের আক্রমণে বুদ্ধির অজ্ঞান, অবৈরাগ্য
অনৈশ্বৰ্য্য ও অধৰ্ম্মাদি ধৰ্ম্ম প্রকাশ পায় । ইহা দ্বারা “সকল পুরুষই দ্বৈশ্বর”
এইরূপ প্রতিশ্রুতিপ্রবাদ উপপন্ন হইয়াছে । যেহেতু রজঃ ও তমঃ ইহারা
সকল উপাধির ঐশ্বৰ্য্য আবরণ করিয়া রাখে । যদি এইরূপ হইল, তবে

অভিমানোহঙ্কারঃ ॥ ১৬ ॥

ইতি প্রতিস্থিতিপ্রবাদোহপ্যুপপাদিতঃ সর্বোপাধীনাং স্বাভাবিকৈশ্বৰ্য্যভ
রজস্তমোভ্যামেবাবরণাদিতি । নম্বেবং ধৰ্ম্মাদ্যবস্থানার্থং বুদ্ধেরপি নিত্যত্বাৎ
কথং কার্য্যতেতি চেন্ন । প্রকৃত্যংশরূপে বীজাবস্থমহত্ত্বেষে সত্ত্ববিশেষে কৰ্ম্ম-
বাসনাদীনামবস্থানাং তত্শ্চৈব জ্ঞানকারণাবস্থারামকুরবহুপপত্ত্যঙ্গীকারাৎ ।
তথা চাকাশবদেব নিত্যানিত্যোভয়রূপা বুদ্ধিঃ । যথা কারণং স্বাকারঃ
প্রকৃতিপ্রভাবাদিতি ॥ ১৫ ॥

মহত্ত্বঃ লক্ষয়িত্বা তৎকার্য্যমহঙ্কারঃ লক্ষয়তি । অহঙ্করোতীত্যহঙ্কারঃ
কুন্তকারবৎ । অন্তঃকরণদ্রব্যং স চ ধৰ্ম্মধৰ্ম্ম্যভেদাদভিমান ইত্যুক্তোহসাধারণ-

ধৰ্ম্মাদির অবস্থানার্থ বুদ্ধির নিত্যতাই হইতে পারে, তাহার কার্য্যতা কিরূপে
সম্ভব হয় । যে পদার্থ নিত্য, তাহা কার্য্য হইতে পারে না, ইহা বলিতে পার
না, কারণ প্রকৃতির অংশরূপ বীজাবস্থাপন্ন সত্ত্ববিশেষ মহত্ত্বেষেই কৰ্ম্মবাসনা-
দির অবস্থানসম্ভব আছে । এই মহত্ত্বের জ্ঞানকারণাবস্থাতে বীজাকুরের
জ্ঞান পরম্পর কার্য্যাকারণতার উপপত্তির স্বীকার আছে, অর্থাৎ যেমন বীজ
অকুরের কারণ এবং অবস্থাবিশেষে উহা অকুরের কার্য্য হয়, সেইরূপ বুদ্ধি
জ্ঞানের কারণ এবং অবস্থাবিশেষে সেই বুদ্ধি জ্ঞানের কার্য্যরূপে প্রতীয়মান
হইয়া থাকে । অতএব জানা যাইতেছে যে, বুদ্ধি আকাশের জ্ঞান নিত্য ও
অনিত্য উভয়রূপ । যেমন আকাশ নিত্য হইলেও কারণাবস্থাকালে তাহাতে
প্রকৃতিব্যবহার হয়, আকাশব্যবহার হয় না, যেহেতু তৎকালে আকাশধৰ্ম্ম
শব্দাদি থাকে না, সেইরূপ বুদ্ধিতে কারণাবস্থাকালে প্রকৃতিব্যবহার হয়,
বুদ্ধিব্যবহার হয় না ; কারণ সেই সময়ে, বুদ্ধিতে স্বীয়ধৰ্ম্ম অধব্যাসাদি
থাকে না ॥ ১৫ ॥

ইতিপূর্বে মহত্ত্বের লক্ষণাদিনিরূপণ করিয়া এইক্ষণেই মহত্ত্বের কার্য্য
অহঙ্কারের লক্ষণনিরূপণ করিতেছেন ।—যেমন যে ব্যক্তি কুন্তনির্মাণ করে,
তাহাকে কুন্তকার বলে, সেইরূপ “আমি করি” এইরূপ যে অভিমান, তাহাই
অহঙ্কার । এই অহঙ্কার অন্তঃকরণদ্রব্যবিশেষ । ধৰ্ম্ম-ধৰ্ম্মীর অভেদবশতই ঐ
অহঙ্কার অভিমান বলিয়া উক্ত হয় । বাস্তবিক অভিমান অহঙ্কারের বৃত্তি,

একাদশপঞ্চতন্মাত্রং তৎকার্যম্ ॥ ১৭ ॥

বৃত্তিতাহুচনার বুদ্ধা নিশ্চিত এবার্থেহহকারমমকারৌ জায়েতে । অতো
বৃত্ত্যোঃ কার্যাকারণভাবানুসারেণ বৃত্তিমতোরপি কার্যাকারণভাব উন্নয়িত
ইতি প্রাগেবোক্তম্ । অন্তঃকরণমেকমেব বীজাকুরমহাবুদ্ধাদিবদবস্থাজন্ম-
মাত্রভেদাৎ কার্যাকারণভাবমাপদ্যত ইতি চ প্রাগেবোক্তম্ । অতএব বায়ু-
মাংশুর্যোর্মনো মহান্ মতিব্রহ্মা পূব্ধিঃ খ্যাতিরীশ্বর ইতি মনোবুদ্ধ্যোরেক-
পর্যায়ত্বমুক্তমিতি ॥ ১৬ ॥

ক্রমাগতমহকারস্ত কার্যমাহ । একাদশেন্দ্রিয়ানি শব্দাদিপঞ্চতন্মাত্রং
চাহকারস্ত কার্যমিত্যর্থঃ । ময়ানেনেন্দ্রিয়েণেণং রূপাদিকং ভোক্তব্যমিদমেব

ঐ অহকারের অসাধারণবৃত্তিতাহুচনের নিমিত্ত উহা বুদ্ধিতে নিহিত থাকিয়া
বিষয়েও “এই আমি, এবং ইহা আমার” ইত্যাকার অভিমান জন্মায় ।
অতএব বুদ্ধির বৃত্তি অহকার এবং অহকারবৃত্তি অভিমান, এই উভয়
বৃত্তির কার্যাকারণভাবানুসারেই উক্ত বৃত্তিষয়বিশিষ্ট বুদ্ধি ও অহকার এই
উভয়ের কার্যাকারণভাবের অনুমান হয় ; ইহা পূর্বেই উক্ত হইয়াছে । এক
অন্তঃকরণই বীজ, অকুর ও মহাবুদ্ধাদির জ্ঞান অবস্থাজন্মভেদে কার্যাকারণ-
ভাবাপন্ন হয়, অর্থাৎ যেমন এক বীজেরই বীজ, অকুর ও মহাবুদ্ধ এইরূপ
ত্রিবিধ অবস্থা হয়, সুতরাং বীজ অকুরের কারণ এবং অকুর মহাবুদ্ধের
কারণ, এইরূপ পরস্পর কার্যাকারণভাব জানা যায়, সেইরূপ এক অন্তঃকরণই
অন্তঃকরণ, বুদ্ধি ও অহকার এই অবস্থাজন্ম প্রাপ্ত হইয়া অন্তঃকরণ বুদ্ধির
কারণ এবং বুদ্ধি অহকারের কারণ, এইরূপে পরস্পর কার্যাকারণভাব অনু-
মিত হইয়া থাকে । ইহাও পূর্ব অধ্যায়ে উক্ত আছে । এই নিমিত্ত বায়ুপুরাণে
ও মৎস্যপুরাণে মন, মহান্, মতি, বুদ্ধি ইত্যাদি শব্দে মন ও বুদ্ধির এক-
পর্যায়ত্ব উক্ত হইয়াছে ॥ ১৬ ॥

এইরূপ ক্রমাগত অহকারের কার্য বলিতেছেন ।—একাদশ ইন্দ্রিয়, অর্থাৎ
চক্ষুঃ কর্ণ, নাসিকা জিহ্বা ও বৃক্ এই পঞ্চবিধ জ্ঞানেন্দ্রিয় এবং বাক্, পানি,
প্রাদ, পানু ও উপহৃ এই পঞ্চ কর্মেন্দ্রিয়, আর মন এবং শব্দাদি পঞ্চতন্মাত্র,

সাত্ত্বিকমেকাদশং প্রবর্ততে বৈকুতাদহকারাৎ ॥ ১৮ ॥

সুখসাধনমিত্যাদ্যভিমানাদেবাদিসর্গেচ্ছিত্রিয়তদ্বিশয়োৎপত্ত্যাহঙ্কার ইন্দ্রিয়াদি-
হেতুঃ । লোকে ভোগাভিমানিনৈব রাগদ্বারা ভোগোপকরণকরণদর্শনাৎ ।
রূপরাগাদভূচ্ছুরিত্যাদিনা মোক্ষধর্ম্মে হিরণ্যগর্ভস্ত রাগাদেব সমষ্টিচক্ষুরা-
হ্মাৎপত্তিস্বরূপাচ্ছেতি ভাবঃ । অতশ্চ ভূতেন্দ্রিয়মৌর্ধ্যম্ রাগধর্ম্মকং মন
এবাদাবহঙ্কারাহ্মাৎপদ্যত ইতি বিশেষস্তন্মাত্রাদীনাম্ রাগকার্য্যাদ্যাদিতি ॥ ১৭ ॥

তত্রাপি বিশেষমাহ । একাদশানাং পূরণমেকাদশকং মনঃ ষোড়শা-
গমমধ্যে সাত্ত্বিকম্ । অতন্তদৈক্যতাং সাত্ত্বিকাহঙ্কারাজ্জায়ত ইত্যর্থঃ । অতশ্চ
রাজসাহঙ্কারাদশেন্দ্রিয়াণি তামসাহঙ্কারাচ্চ তন্মাত্রাণীতাপি গন্তব্যম্ ।
“বৈকারিকাস্তৈজসশ্চ তামসশ্চেতাঃ ত্রিধা । অহঙ্কারাদ্বিকুর্বাণামনো বৈকারি-

অর্থাৎ শব্দতন্মাত্র, রূপতন্মাত্র, রসতন্মাত্র, গন্ধতন্মাত্র ও স্পর্শতন্মাত্র এই
সমুদায়ই অহঙ্কারের কার্য্য । “আমি এই সকল ইন্দ্রিয়দ্বারা এই রূপাদি-
ভোগ করিব এবং ঐ ইন্দ্রিয়গণই আমার সুখসাধন” ইত্যাদি অভিমান-
বশতঃ আদিসৃষ্টিতে ইন্দ্রিয় ও তদ্বিশয়ের উৎপত্তিদ্বারা অহঙ্কারকেই ইন্দ্রিয়েরই
হেতু বলিয়া জানা যায় । লৌকিক ব্যবহারে দৃষ্ট হইতেছে যে, ভোগাভি-
মানীরাই ভোগানুরাগবশতঃ ভোগের উপকরণ নির্মাণ করে । “রূপরাগদ-
ভূচ্ছুরিঃ” এই মোক্ষধর্ম্মপ্রমাণে জানা যায় যে, হিরণ্যগর্ভ পুরুষের রূপে
অনুরাগ হইরাছিল, তাহাতেই তিনি রূপসমষ্টিররূপ চক্ষু উৎপাদন করেন ।
অতএব জানা যাইতেছে যে, ভূত ও ইন্দ্রিয় ইহাদিগের মধ্যে রাগধর্ম্মক
মনই আদিতে অহঙ্কার হইতে উৎপন্ন হয় ॥ ১৭ ॥

পূর্ব্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, একাদশ ইন্দ্রিয় ও পঞ্চতন্মাত্র এই সকল
অহঙ্কারের কার্য্য । এইসূত্রে তাহার বিশেষনিরূপণ করিতেছেন ।—ইন্দ্রিয়াদি
অহঙ্কারের কার্য্যসকলের মধ্যে মনই সাত্ত্বিক, এই মন সাত্ত্বিক অহঙ্কার
হইতে উৎপন্ন হইয়াছে, আর রাজস অহঙ্কার হইতে দশ ইন্দ্রিয় এবং তামস
অহঙ্কার হইতে পঞ্চতন্মাত্র জন্মে । এইরূপে এক অহঙ্কার হইতেই ষোড়শ-
সাংখ্যক আত্মাংশের উৎপত্তি হয় । স্মৃতিতে নির্ণীত আছে যে, “অহঙ্কার
ত্রিবিধ ; বৈকারিক, (সাত্ত্বিক) রাজস ও তামস । এই সাত্ত্বিক অহঙ্কার বিকৃত

কাদভূৎ ॥ বৈকারিকাশ্চ বে দেবা অর্থাভিব্যঞ্জনং যতঃ । তৈজসাদিজিয়া-
ণোব জ্ঞানকর্মময়ানি চ ॥ তামসো ভূতহুস্মাদির্ঘতঃ খং লিঙ্গমাশ্রয়নঃ ।”
ইত্যাদিস্বতন্ত্র্য এব নির্ণয়ঃ । অতএব পুরাণাদ্যুসারেণ কারিকায়ামপ্যে-
তদুক্তম্ । “সাস্বিক একাদশকঃ প্রবর্ততে বৈকুতাদহঙ্কারাৎ । ভূতাদেস্ত-
ম্মাত্রঃ স তামসস্তৈজসাহুতয়ম্ ॥” ইতি । তৈজসো রাজসঃ । উভয়ং
জ্ঞানকর্মেজিয়ে । নহু দেবতালয়শ্রুতিবিত্ত্যাগামিসূত্রে করণানাং দেবান্
বক্ষ্যতি তৎ কথং কারিকয়াপি দেবানাং সাস্বিকাহঙ্কারকার্যবৎ নোক্তমিতি ।
উচ্যতে । সমষ্টিচক্ষুরাদিশরীরিণঃ সূর্যাদিচেতনা এব চক্ষুরাদিদেবতাঃ
শ্রয়স্তে । অতশ্চ ব্যষ্টিকরণানাং সমষ্টিকরণানি দেবতেতোব পর্যাবস্তুতি ।
তথা চ ব্যষ্টিসমষ্টোরেকতাপরেনাত্ত শাজ্জে দেবাঃ করণেভ্যো ন পৃথঙ্নি-
র্দিষ্টান্তে । অতঃ সমষ্টীজিয়াগি মনোহপেক্ষয়াঙ্গসব্ধেন রাজসাহঙ্কারকার্যব্ধে-
নৈব নির্দিষ্টানি । স্বতিষু চ ব্যষ্টীজিয়াপেক্ষয়াধিকসব্ধেন সাস্বিকাহঙ্কার-

হইলেই তাহাইহইতে মন উৎপন্ন হয় এবং রাজস অহঙ্কার হইতে জ্ঞানকর্ম-
ময় ইজিয়, আর তামস অহঙ্কার হইতে হুস্মভূত, অর্থাৎ পঞ্চতন্মাত্র জন্মিয়া
থাকে । এই সকলই আশ্রয় লিঙ্গ ।” এই সকল পুরাণাদির প্রমাণানু-
সারে কারিকাতে উক্ত হইয়াছে যে, উক্ত ইজিয়াদি ষোড়শ আশ্রয়গণের
গণনার বাহা একাদশ, অর্থাৎ মনঃ, এই মনই বৈকুত অহঙ্কার হইতে প্রব-
র্ত্তিত হয়, আর রাজস ও তামস অহঙ্কার হইতে জ্ঞানেজিয় ও কর্মেজিয় এই
উভয় এবং তন্মাত্র, ক্রমতঃ এই সকলের উৎপত্তি হইয়া থাকে । “দেবতালয়
শ্রুতিঃ” এই আগামীসূত্রে ইজিয়গণের দেবতা কথিত হইবে, তবে এই
কারিকাতে দেবগণ সাস্বিক অহঙ্কারের কার্য্য, এইরূপ উক্ত হইল কেন ? এই
আশঙ্কার নিরাসার্থ ইহাই বলা বাইতে পারে যে, চক্ষুপ্রভৃতি সমুদায় শরীর-
বিশিষ্ট সূর্য্যাদি চেতন পদার্থই চক্ষুরাদি ইজিয়ের দেবতা বলিয়া শ্রুত আছে,
অতএব করণসমষ্টিই ব্যষ্টিকরণের দেবতা, ইহাই পর্যাবসিত হইল । এই-
রূপ ইহাই উপপন্ন হইতেছে যে, ব্যষ্টি ও সমষ্টি এই উভয়ের ঐক্যাভিপ্রায়েই
এই শাজ্জে ইজিয় হইতে ইজিয়দেবতা পৃথকরূপে নিরূপিত হয় নাই । অত-
এব জানা বাইতেছে যে, ইজিয়সমষ্টি মন অপেক্ষা অঙ্গসব্ধগ্রন্থিত ঐ সকল

কর্মেন্দ্রিয়বুদ্ধীন্দ্রিয়ৈরাস্তরমেবাদশকম্ ॥ ১৯ ॥

আহ্কারিকত্বশ্রুতেন ভৌতিকানি ॥ ২০ ॥

কার্যাতয়োক্তানীত্যবিরোধ ইতি গম্যব্যম্ । তদেবমহ্কারস্ত ত্রৈবিধ্যান্নহ-
তোহপি তৎকারণস্ত ত্রৈবিধ্যং মন্তব্যম্ । “সাত্ত্বিকো রাজসশ্চৈব তামসশ্চ
ত্রিধা মহান্ ।” ইতি স্মরণং । ত্রৈবিধ্যং চানয়োৰ্য্যক্তিভেদাদংশভেদা-
দেত্যন্তদেতৎ ॥ ১৮ ॥

একাদশেন্দ্রিয়ানি দর্শয়তি । কর্মেন্দ্রিয়ানি বাক্‌পাণিপাদপায়ুপস্থানি পঞ্চ
জ্ঞানেন্দ্রিয়ানি চ চক্ষুঃশ্রোত্রহৃৎগ্রসনজ্ঞাণাখ্যানি পঞ্চ । এতৈর্দর্শভিঃ সহা-
স্তরং মন একাদশকমেবাদশেন্দ্রিয়মিত্যর্থঃ । ইন্দ্রস্ত সজ্বাতেশ্বরস্ত করণ-
মিন্দ্রিয়ম্ । তথা চাহ্কারকার্য্যেষু সতি করণমিন্দ্রিয়মিতি ॥ ১৯ ॥

ইন্দ্রিয়াণাং ভৌতিকত্বমতং নিরাকরোতি । ইন্দ্রিয়াণীতি শেষঃ । আহ-
্কারিকেষু চ প্রমাণভূতা শ্রুতিঃ কাললুপ্তাপ্যচার্য্যবাক্যান্নদ্বাদ্যখিলস্মৃতিভা-

ইন্দ্রিয় রাজস অহ্কারের কার্য্য বলিয়া নির্দিষ্ট হইয়াছে । স্মৃতিতে উক্ত
আছে যে, ব্যাপ্তীভূত ইন্দ্রিয় অপেক্ষা অধিকসমুদ্রয়ুক্ত মন সাত্ত্বিক অহ্কারের
কার্য্য, অতএব স্মৃতির সহিত বিরোধ নাই । এইক্ষণ জানা যাইতেছে যে,
অহ্কারের ত্রৈবিধ্যহেতু সেই অহ্কারের কারণীভূত মহত্ত্বও ত্রিবিধ ;
যেহেতু বৃদ্ধগণ স্মরণ করিয়া থাকেন যে, মহত্ত্ব সাত্ত্বিক, রাজসিক ও
তামসিকভেদে ত্রিবিধ । ব্যক্তিভেদে অথবা অংশভেদেই এইরূপ ত্রৈবিধ্য
জানিতে হইবে ॥ ১৮ ॥

এইক্ষণ একাদশ ইন্দ্রিয়নিরূপণ করিতেছেন ।—বাক্‌, পাণি, পাদ, পায়ু
ও উপস্থ এই পঞ্চ কর্মেন্দ্রিয় এবং চক্ষু, কর্ণ, চর্ম্ম, জিহ্বা ও জ্ঞাণ এই পঞ্চ
জ্ঞানেন্দ্রিয় । উক্ত উভয়বিধ ইন্দ্রিয় দশ এবং মনঃ এই সমুদায়ে একাদশ
ইন্দ্রিয় হইয়াছে । ইন্দ্র, অর্থাৎ সংঘাত জৈবের করণ, এই নিমিত্ত ইহাদিগকে
ইন্দ্রিয় বলা যায় । ইহা দ্বারা এই লক্ষণ হইতেছে যে, যাহারা অহ্কারের
কার্য্য অথচ করণ, তাহারা ই ইন্দ্রিয় ॥ ১৯ ॥

কেহ কেহ ইন্দ্রিয়কে ভৌতিক বলিয়া থাকেন, এইক্ষণ এই স্মৃতিদ্বারা
ইন্দ্রিয়গণের ভৌতিকত্বনিরাস করিতেছেন ।—যেহেতু ইন্দ্রিয়সকল অহ্কারের

দেবতালয়শ্রুতির্নারস্তুকশ্চ ॥ ২১ ॥

শাস্ত্রমীযতে । প্রত্যক্ষা শ্রুতিরহং বহু শ্রামিত্যাদিঃ । নম্রময়ঃ হি সৌম্য-
মন ইত্যাদিভৌতিকদ্বৈপি শ্রুতিরস্তুতি চেদ্র । প্রকাশকদ্বসামোনাস্তঃ-
করণোপাদানদ্বৈবোচিততরাহকারিকদ্বশ্রুতেরেব মুখ্যত্বাৎ । ভূতানামপি
হিরণ্যগর্ভসঙ্কল্পজন্তুতরায়শ্রুত মনোজন্তুত্বাচ্চ । ব্যষ্টিমন আদীনাং ভূতসংসৃষ্ট-
তরৈব তিষ্ঠতাং ভূতেভ্যোহভিব্যক্তিমাশ্রেণ তু ভৌতিকশ্রুতির্গৌণীতি ॥ ২০ ॥

নম্র তথাপ্যাহকারিকদ্বনির্ণয়ো ন ঘটতেহস্ত পুরুষশ্রামিং বাগপোতি
বাতঃ প্রাণশ্চক্ষুরাদিত্যামিত্যাশ্রুতৌ দেবতাস্বিস্ত্রিমাণাং লয়কথনেন দেব-

কার্য্য বলিয়া শ্রুত আছে, অতএব উহারা ভৌতিক নহে । ইন্দ্রিয়গণ যে
অহঙ্কারের কার্য্য, তদ্বিষয়ে যে শ্রুতিপ্রমাণ আছে, তাহা কালবশত লুপ্ত হই-
লেও আচাৰ্য্যবাক্য এবং মনুপ্রভৃতি বিবিধ স্মৃতি হইতে অহুমিত হইতেছে
এবং এখনও অনেক শ্রুতির প্রত্যক্ষ হয় । “অহং বহুঃ শ্রাং” অর্থাৎ “আমি
বহু হই” ইত্যাদিই প্রত্যক্ষ শ্রুতি । “অন্নময়ঃ হি সৌম্য মনঃ” অর্থাৎ “মন
অন্নময়” ইত্যাদি শ্রুতিতে ইন্দ্রিয়ের ভৌতিকত্ব উক্ত আছে, ইহা বক্তব্য
নহে । যেহেতু মনের সামান্য প্রকাশকতা প্রযুক্ত উহা অন্তঃকরণের উপা-
দান ; এই নিমিত্ত আহকারিক শ্রুতি ও ভৌতিক শ্রুতি এই উভয়ের মধ্যে
আহকারিক শ্রুতিই প্রধান ; বিশেষতঃ ভূতসকল হিরণ্যগর্ভের সঙ্কল্পজন্তু
বিধায় অন্নও মনোজন্তু ; সুতরাং ইন্দ্রিয়সকলের ভৌতিকত্বশব্দা হইতে পারে
না । ব্যষ্টিভূত মনপ্রভৃতি সকলই ভূতসংসৃষ্ট, অতএব ভূত হইতে তাহা-
দিগের অভিব্যক্তি হয়, সুতরাং আহকারিক শ্রুতি ইহাতে ভৌতিক শ্রুতি
গৌণ হইতেছে ; অতএব মুখ্যশ্রুতিবলে ইন্দ্রিয়সকলের অতৌতিকত্ব জানা
যায় । অপ্রধান ভৌতিকশ্রুতির প্রমাণ আদরণীয় নহে ॥ ২০ ॥

যদিও ভৌতিকদ্বপ্রতিপাদক শ্রুতি হইতে আহকারিকদ্ববোধক শ্রুতি
মুখ্য হউক, তথাপি ইন্দ্রিয়গণের আহকারিকত্ব ঘটিতেছে না । যেহেতু “পুরু-
ষের বাক্য অগ্নিকে, প্রাণবায়ুকে এবং চক্ষুঃ আদিত্যকে পায়” ইত্যাদি
শ্রুতিবাক্যে দেবতাত্বেই ইন্দ্রিয়গণের লয়কথন আছে, অতএব ইন্দ্রিয়গণ

তদুৎপত্তিশ্রুতৈর্কিনাশদর্শনাচ্চ ॥ ২২ ॥

তোপাদানকল্পতাপ্যবগমাৎ কারণ এব হি কার্যাস্ত লয় ইত্যশঙ্ক্যাহ । দেব-
তাসু বা লয়শ্রুতিঃ সা নারস্তুকস্ত নারস্তুকবিষয়িণীত্যর্থঃ । অনারস্তুকেহপি
ভূতলে জলবিন্দোলয়দর্শনাৎ । অনারস্তুকেষপি ভূতেশ্বান্নো লয়শ্রবণাচ্চ ।
বিজ্ঞানধন এবৈতেভ্যো ভূতেভ্যঃ সমুখায় নাশ্চেবান্ন বিনশ্ততীত্যাশ্রিতা-
বিত্তি ভাবঃ ॥ ২১ ॥

ইন্দ্রিয়ান্তর্গতঃ মনো নিত্যমিতি কেচিৎ তৎ পরিহরতি । “তেবাং সর্কে-
ষামেবেন্দ্রিয়াণামুৎপত্তিরস্তি । “এতন্মাজ্জায়তে প্রাণো মনঃ সর্কেন্দ্রিয়াণি চ”

দেবতোপাদানক বলিয়াই বোধ হয়, কারণ কারণেতেই কার্যের লয় হইয়া
থাকে ; অতএব ইন্দ্রিয়গণকে অগ্নিপ্রভৃতি দেবতার কার্য বলিয়া জানা
যাইতেছে, তাহারা যে অহঙ্কারের কার্য, ইহা কিরূপে সম্ভবিত্তে পারে ? এই
আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—দেবতাতে যে ইন্দ্রিয়গণের লয়শ্রুতি আছে, তাহা
আরস্তুকবিষয়িণী নহে, অর্থাৎ দেবতা যে ইন্দ্রিয়গণের আরস্তুক, ইহা উক্ত
শ্রুতির ভাবার্থ নহে । যেহেতু অনাবশ্যকস্থলেও লয় দেখা যায়, ভূতলেতে
জলবিন্দুর লয় হইয়া থাকে, তাহাতে সেই ভূতল জলের আরস্তুক হইতে
পারে না, ভূতেতেও আশ্রয় লয় শ্রবণ আছে, কিন্তু এই ভূতসকল
আশ্রয় আরস্তুক নহে । যদি লয় হয় বলিয়াই যাহাতে যে পদার্থ লয় পায়,
তাহা সেই পদার্থের কারণ হইত, তাহাইহলে ভূতলও জলের এবং ভূত-
সকলও আশ্রয় আরস্তুক (কারণ) হইতে পারিত । আশ্রয় এই সকল ভূত
হইতে সমুখিত হইয়া পটের তাহাদিগকে বিনষ্ট করে, ইহাই ভূতলয় শ্রুতির
অর্থ ; অতএব ইন্দ্রিয়গণ দেবতাদিগের কার্য নহে ; সূত্রায় তাহাদিগের
আহঙ্কারিকত্ব ঘটিতে পারে ॥ ২১ ॥

কেহ কেহ বলেন উক্ত একাদশ ইন্দ্রিয়ের অন্তর্গত মনঃ নিত্য, এই
স্থলে সেই মনের নিত্যতার পরিহার করিতেছেন ।—“ইহা হইতে প্রাণ,
মনঃ ও অন্তঃ ইন্দ্রিয় এই সমুদায় জন্মে” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণে জানা যায়
যে, পূর্বোক্ত সকল ইন্দ্রিয়েরই উৎপত্তি আছে, এবং যেমন বৃদ্ধাদি অব-

অতীন্দ্রিয়মিন্দ্রিয়ং ভ্রান্তানামধিষ্ঠানে ॥ ২৩ ॥

শক্তিভেদেহপি ভেদসিদ্ধৌ নৈকত্বম্ ॥ ২৪ ॥

ইত্যাদিশ্রুতেঃ । বৃদ্ধাদ্যবস্থাস্থ চক্ষুরাদীনামিব মনসোহপ্যপচয়াদিনা বিনাশ-
নির্ণয়াক্ষেতৃত্বার্থঃ । তথা চোক্তম্ । “দশকেন নিবর্ত্তন্তে মনঃ সর্বেজিয়াণি
চ ।” ইতি । মনসো নিত্যত্ববচনানি চ প্রকৃত্যাখ্যবীজপরাণীতি ॥ ২২ ॥

গোলকজাতমেবেজ্রিয়মিতি নাস্তিকমতমপাকরোতি । ইজ্রিয়ং সর্ব-
মতীজ্রিয়ং ন তু প্রত্যক্ষং ভ্রান্তানামেব অধিষ্ঠানে গোলকে তাদাত্ম্যেনেজ্রিয়-
মিত্যর্থঃ । অধিষ্ঠানমিত্যেব পাঠঃ ॥ ২৩ ॥

একমেবেজ্রিয়ং শক্তিভেদাদ্বিলক্ষণকার্য্যাকারীতিমতমপাকরোতি । এক-

স্থাতে চক্ষুঃপ্রভৃতির নাশ হয়, সেইরূপ মনেরও নাশ আছে ; অতএব মনঃ
নিত্য নহে । বাহার উৎপত্তি ও বিনাশ আছে, তাহাকে কোনরূপেও নিত্য
বলা-যায় না । শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে যে, মনঃ ও ইজ্রিয় ইহারা সকলই
নিবর্ত্তিত হয় । ইহাধারাও মনকে অনিত্য বলিয়া জানা যায় । পরন্তু মনের
নিত্যতাবিষয়ে যে সকল বচন আছে, তাহা প্রকৃত্যাখ্য বীজপর, অর্থাৎ
“প্রকৃতিরূপ বীজই নিত্য” ইহাই মনের নিত্যতাপ্রতিপাদক বচনের ভাবার্থ ;
সুতরাং মন নিত্য নহে, ইহাই প্রমাণীকৃত হইল ॥ ২২ ॥

নাস্তিকেয়া বলিয়া থাকেন যে, গোলকসমূহই ইজ্রিয়, এইক্ষণ সূত্রদ্বারা
নাস্তিকদিগের এই মতের নিরাস করিতেছেন ।—সর্বপ্রকার ইজ্রিয়ই অতী-
জ্রিয়, অর্থাৎ ইজ্রিয়ের গ্রাহ্য নহে ; সুতরাং ইজ্রিয়গণ প্রত্যক্ষের বিষয়ীভূত
হয় না । কেবল ভ্রান্তদিগের মতেই ঐরূপ অধিষ্ঠানে ইজ্রিয়শব্দ ব্যবহৃত
হইয়া থাকে, অর্থাৎ বাহার ভ্রান্ত, তাহারাই ইজ্রিয়ের প্রত্যক্ষস্বীকার
করেন ॥ ২৩ ॥

কেহ কেহ বলিয়া থাকেন, ইজ্রিয় এক । সেই এক ইজ্রিয়ই বিশেষ
বিশেষ শক্তিদ্বারা বিভিন্নরূপে কার্য্যকারী হইয়া থাকে । একই ইজ্রিয়
এক শক্তিদ্বারা চক্ষুরূপে দর্শন করে, অপর শক্তিবলে কর্ণরূপে শ্রবণ করে,
ইত্যাদিরূপে ইজ্রিয়ের শক্তিই পৃথক্ পৃথক্, কিন্তু ইজ্রিয় এক । এইক্ষণ এই

ন কল্পনাবিরোধঃ প্রমাণদৃষ্টস্ত ॥ ২৫ ॥

উভয়াত্মকং মনঃ ॥ ২৬ ॥

শুণপরিণামভেদান্নানাত্বমবস্থাৱৎ ॥ ২৭ ॥

শ্রৌবেদ্বিগ্ন শক্তিভেদস্বীকারেইপীজিয়ভেদঃ সিদ্ধ্যতি শক্তীনামপীজিয়ত্বাৎ ।
অতো নৈকত্বমিঙ্গিয়শ্চেত্যর্থঃ ॥ ২৪ ॥

নস্বেকস্মাদহঙ্কারান্নানাবিধেজিয়োৎপত্তিকল্পনায়াঃ জ্ঞানবিরোধস্তত্রাহ ।
সুগমম্ ॥ ২৫ ॥

একশ্রেণ ব মুখ্যজিয়গ্ন মনসোহন্ত্রে দশ শক্তিভেদা ইত্যাহ । জ্ঞানকর্মে-
জিয়াত্মকং মন ইত্যর্থঃ ॥ ২৬ ॥

উভয়াত্মকমিত্যস্তার্থঃ স্বয়ং বিরূপোতি । যথৈক এব নরঃ সঙ্গবশান্নানাত্বং
ভজতে কামিনীসঙ্গাৎ কামুকো বিরক্তসঙ্গাদিরক্তোহন্তসঙ্গাচ্চাত্ত এবং মনো-
মত্তের নিরাস করিতেছেন ।—এক ইজিয়ের শক্তিভেদস্বীকার করিলেই ইজিয়-
ভেদ সিদ্ধ হয় । যেহেতু সেই শক্তিময় ইজিয়ের যে শক্তিবলে দর্শনক্রিয়া সম্পন্ন
হয়, সেই শক্তিই চক্ষুঃ । এইরূপ তুমি যে শক্তিদ্বারা শ্রবণক্রিয়া সাধিত হয়
বল, আমরা তাহাকেই কণ্ঠ বলিয়া থাকি । অতএব ইজিয় এক নহে ॥ ২৪ ॥

যদি বল, এক অহঙ্কার হইতে নানাবিধ ইজিয়ের উৎপত্তিকল্পনা জ্ঞান-
বিরুদ্ধ । এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যাহা প্রমাণদৃষ্ট, তাহার প্রতি কল্পনা-
বিরোধ স্বীকার্য্য নহে । প্রমাণদ্বারা এক অহঙ্কার হইতেই বিবিধ ইজি-
য়ের উৎপত্তি অবধারিত হইয়াছে । তাহাতে জ্ঞানবিরোধ হয়, এইরূপ দোষ
অগ্রাহ্য ॥ ২৫ ॥

এক মনই মুখ্য ইজিয়, অত্র দশবিধ ইজিয়ই সেই মুখ্য ইজিয়রূপী
মনের বিশেষ বিশেষ শক্তি । অতএব সেই মনই জ্ঞানেজিয় ও কর্মেজিয়
এই উভয়াত্মক ॥ ২৬ ॥

পূর্ব্বস্থত্রে উক্ত হইয়াছে যে, মনই জ্ঞানেজিয় ও কর্মেজিয় উভয়াত্মক ।
এই স্থত্রে স্বয়ংই সেই উভয়াত্মক শব্দের অর্থনিরূপণ করিতেছেন ।—যেমন
একই মনুষ্য বিবিধ সংকল্পবশতঃ নানারূপ ধারণ করে, অর্থাৎ কখন কামিনী-

রূপাদিরসমলাস্ত উভয়োঃ ॥ ২৮ ॥

হপি চক্ষুরাদিসঙ্গাচ্ছুরাদ্যেকীভাবেন দর্শনাদিবৃত্তিবিশিষ্টতয়া নানা ভবতি ।
তত্র হেতুগুণেত্যাদি । গুণানাং সঙ্গাদীনাং পরিণামভেদেষু সামর্থ্যাদি-
ত্যর্থঃ । এতচ্চান্ত্রমনা অভূবং নাশ্রোষমিত্যাদিশ্রুতিসিদ্ধাচ্ছুরাদীনাং
মনঃসংযোগং বিনা ব্যাপারাক্ষমত্বাদভূমীয়েত ॥ ২৭ ॥

জ্ঞানকর্মেজ্জিয়য়োর্বিষয়মাহ । অন্তরসানাং মলঃ পুরীষাদিঃ । তথা রূপরস-
গন্ধস্পর্শশব্দবক্তব্যাদভ্যগন্তব্যানন্দয়িতব্যোৎশ্রষ্টব্যোচ্চোভয়োজ্ঞানকর্মেজ্জি-
য়য়োর্দশ বিষয়া ইত্যর্থঃ । আনন্দয়িতব্যঃ চোপস্থস্তোপস্থাস্তরং বিষয় ইতি ॥ ২৮ ॥

সঙ্গে কামুক হইয়া বিবিধ রসভোগ করে, কখন বা সেই কামিনীসঙ্গে বিরক্ত
হইয়া তাহা পরিত্যাগ করে, কখন বা অত্যাশ্রিত বিষয়ে আসক্ত হইয়া সেই
বিষয় উপভোগ করিয়া থাকে, সেইরূপ মনঃ চক্ষুঃপ্রভৃতির সঙ্গবশতঃ তাহা-
দিগের সহিত একীভাব প্রাপ্ত হইয়া দর্শনাদিক্রিয়া সম্পাদন করে, কর্ণের
সঙ্গবশতঃ শ্রবণক্রিয়া সাধন করে, এইরূপে মনুষ্যাদির আশ্রয় মনও নানারূপ
হয় । যেহেতু সঙ্ঘ, রজঃ ও তম এই গুণত্রয়ের পরিণামভেদেই মনের বিশেষ
বিশেষ সামর্থ্য হয় । “আমি অন্তমনস্ক হইয়াছি, স্মৃতিরঃ শূন্যইতি নী”
ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণদ্বারা জানি যায় যে, চক্ষুঃপ্রভৃতির মনঃসংযোগ না
হইলে সেই সেই ইন্দ্রিয়ের কোন ব্যাপার সাধিত হয় না ; অতএব মনই
জ্ঞানেজ্জিয় ও কর্মেজ্জিয় এই উভয়ের ব্যাপারসাধনের হেতু ॥ ২৭ ॥

এইরূপে জ্ঞানেজ্জিয় ও কর্মেজ্জিয় এই উভয়ের বিশেষ নিরূপণকরিতে-
ছেন ।—রূপগ্রহণাদি মলনিঃসারণপর্যন্ত সমুদায়ই উভয় ইন্দ্রিয়ের কার্য্য ।
রূপ, রস, গন্ধ, স্পর্শ, শব্দ, গ্রহণীয়, গন্তব্য, আনন্দনীয়, উৎশ্রষ্টব্য,
এই দশটি দশবিধ ইন্দ্রিয়ের বিষয় । চক্ষু রূপগ্রহণ করে, রসনা রসাস্বাদন
করে, ভ্রাণ গন্ধগ্রহণ করে, ত্বক্ স্পর্শ অনুভব করে, কর্ণ শব্দশ্রবণ করে, বাগ্জি-
স্ত্রিয় শব্দপ্রয়োগ করে, হস্ত বিবিধবস্তু গ্রহণ করে, পদ সর্বত্র গমন করে,
উপস্থেজ্জিয় আনন্দ অনুভব করে, পায়ু-ইন্দ্রিয় মল-নিঃসারণ করে, এইরূপে
দশবিধ ইন্দ্রিয়ের পৃথক্ পৃথক্ দশবিধ কার্য্য জানা যায় ॥ ২৮ ॥

দ্রষ্টৃহাদিরাত্মনঃ করণত্বমিচ্ছিন্নাণাম্ ॥ ২৯ ॥

যন্তেজ্জিয়স্ত বেনোপকারেণৈতানীচ্ছিন্নাণীত্বাচ্যতে তদুভয়মাহ । দ্রষ্টৃ-
হাদিপঞ্চকং বক্তৃহাদিপঞ্চকং সঙ্কলয়িত্বং চাত্মনঃ পুরুষস্ত দর্শনাদিবৃত্তৌ কর-
ণত্বং ত্বেচ্ছিন্নাণামিত্যর্থঃ । নহু দ্রষ্টৃহপ্রোতৃহাদিকং কদাচিদুভয়ে পর্যাবসানং
পুরুষস্তাবিকারিণোহপি ঘটতাং বক্তৃহাদিকং ক্রিয়ামাত্রং তং কথং কূটস্থস্ত
ঘটতামিতি চেন্ন । অয়ঙ্কাস্তবং সামিধ্যমাত্রেন দর্শনাদিবৃত্তিকর্তৃত্বশ্চৈবাত্র দ্রষ্টৃ-
হাদিশব্দার্থত্বাৎ । যথা হি মহারাজঃ স্বয়মব্যাশ্রিয়মাণোহপি সৈন্তেন কর-
ণেন যোদ্ধা ভবত্যাচ্ছামাত্রেন প্রেরকত্বাৎ তথা কূটস্থোহপি পুরুষশ্চক্ষুরাদ্য-
খিলকরণৈর্দ্রষ্টৃ বক্তা সঙ্কলয়িতা চেত্যেবমাদির্ভবতি সংযোগাখ্যাসামিধ্য

যে যে ইচ্ছিয়ের যে যে উপকারদ্বারা সেই সেই ইচ্ছিয়রূপে নির্দেশ করা
যায়, সেই ইচ্ছিয় ও সেই উপকার এই উভয় নিরূপিত হইতেছে ।—দর্শন-
কর্তৃহাদি পঞ্চ ও বচনকর্তৃহাদি পঞ্চ এবং সঙ্কলকর্তৃহ এই সমুদায়ই আত্মার
জানিবে । পরন্তু পুরুষ যে দর্শন করেন, চক্ষু সেই দর্শনক্রিয়ার করণ, এই
নিমিত্ত চক্ষুই দর্শনেচ্ছিয় । এই প্রকার পুরুষের শ্রবণব্যাপারে কর্ণই করণ,
এইজন্ত কর্ণ শ্রবণেচ্ছিয় । রসাস্বাদনে জিহ্বা করণ হয় বলিয়া তাহা রস-
নেচ্ছিয় । নাসিকা গন্ধগ্রহণের করণ, এই নিমিত্ত তাহা ঘ্রাণেচ্ছিয় । চন্দ্র
পুরুষের স্পর্শগ্রহণের করণ বলিয়া তাহা স্পর্শেচ্ছিয় । বাগিচ্ছিয় পুরুষের
বাক্ প্রয়োগের করণবিধায় তাহাকে বাগিচ্ছিয় বলা যায় । পুরুষ যে কোন
দ্রব্যগ্রহণ করেন, তদ্বিশয়ে হস্তই করণ হয়, এই নিমিত্ত হস্ত গ্রহণেচ্ছিয় ।
গমনবিষয়ে পাদের করণতাপ্রযুক্ত পাদই গমনেচ্ছিয় । উপস্থ পুরুষের
আনন্দভোগের করণ, এইহেতু উপস্থ আনন্দেচ্ছিয় । পায়ু মলাদিনিঃসা-
র্গের করণ বলিয়া তাহাই মলনিঃসারণাদির ইচ্ছিয় এবং আত্মার যে সঙ্কল
হয়, তাহাতে মনের করণতাপ্রযুক্ত মনই সঙ্কলৈচ্ছিয় । এইরূপে ইচ্ছিয়-
গণ পুরুষের পৃথক পৃথকরূপ কার্যসাধন করে, এই নিমিত্ত তাহাদিগের
পৃথক পৃথক নাম হইয়াছে । দর্শনকর্তৃহ ও শ্রবণকর্তৃহ ইহা কেবল অহুভব-
মাত্র ; স্তবরাং অবিকারী পুরুষের ঐ দর্শনকর্তৃহাদি সম্ভবিত্তে পারে, কিন্তু

মাত্রেণৈব তেষাং প্রেরকত্বাদয়স্কাস্তমণিবদিতি । কর্তৃত্বং চাত্ত কারকচক্র-
প্রয়োজ্যত্বং করণত্বং ক্রিয়াহেতুব্যাপারবত্বং তৎসাধকতমত্বং বা কুঠারাদিবৎ ।
যং তু শাস্ত্রেণ পুরুষে দর্শনাদিকর্তৃত্বং নিষিধ্যতে তদনুকূলকৃতিমত্বং তত্তৎ-
ক্রিয়াবত্বং বা । তথা চোক্তম্—“অত আত্মনি কর্তৃত্বমকর্তৃত্বং চ সংস্থিতম্ ।
নিরীক্ষণাদকর্তাসৌ কর্তা সন্নিধিমাভূতঃ ॥” ইতি । অতএব কারকচক্র-
প্রয়োজ্যতাশক্তেরাশ্বস্বরূপতয়া দ্রষ্টৃত্ববজ্ঞাদিকমাত্মনো নিত্যমিতি শ্রু্যতে ।
ন দ্রষ্টুর্দৃষ্টৈর্কিপরিলোপো বিদ্যতে ন বক্তূর্কথৈর্কিপরিলোপো বিদ্যতে
ইত্যাদিনেতি । নহু প্রমাণবিভাগে প্রত্যক্ষাদিবৃত্তীনামেব করণত্বমুক্তমত্র

বচনকর্তৃত্ব অন্তত্বমাত্র নহে, উহা ক্রিয়াত্মক ; কূটস্থ পুরুষের ঐ ক্রিয়া-
ত্মক বচনকর্তৃত্ব কিরূপে সম্ভবিতে পারে ? এইরূপ আশঙ্কা হইতে পারে না ;
যেহেতু যেমন অগ্নিস্ফাস্ত মণি সান্নিধ্যাবশতঃ লৌহ আকর্ষণ করে, সেইরূপ
পুরুষের সান্নিধ্যমাত্রই তাহার দর্শনকর্তৃত্ব জানা যায় । এই অভিপ্রায়েই
পুরুষকে দর্শনকর্তা বলিয়া নির্দেশ করা হইয়াছে । যেমন রাজা স্বয়ং কোন
কার্য্যে ব্যাপ্ত না হইয়াও সৈন্যাদিহারা যুদ্ধ করেন বলিয়া যোদ্ধা বলিয়া
বিখ্যাত হইয়ন । তাঁহার আজ্ঞামাত্রই নিয়োজিত সৈন্তেরা কার্য্যসাধন করে,
তাহাতেও রাজার যোদ্ধৃত্বসম্ভব হয় । সেইরূপ কূটস্থ পুরুষ চক্ষুপ্রভৃতি সমস্ত
ইন্দ্রিয়দ্বারা দর্শনকর্তা, বচনকর্তা ও সঙ্কল্পকর্তা ইত্যাদিরূপে বিখ্যাত হইয়া
থাকেন । যেমন রাজার আজ্ঞামাত্র নিয়োজিত সৈনিক পুরুষেরা যুদ্ধাদি
সাধন করে বলিয়া রাজাকে যোদ্ধা বলা যায়, সেইরূপ পুরুষের সংযোগরূপ
সান্নিধ্যমাত্র ইন্দ্রিয়গণের কার্য্যসাধনদ্বারা পুরুষকে কর্তা বলা যায় । অগ্নি-
স্ফাস্তমণি যেমন আকর্ষণদ্বারা লৌহের গ্রহণকর্তা হইয়া থাকে, সেইরূপ
পুরুষ ইন্দ্রিয়দ্বারা সকল কার্য্যের কর্তা হইয়ন । তিনি করণাদি কারকের
নিয়োগ করেন, তিনিই কর্তা এবং বাহ্য কুঠারাদির দ্বারা ক্রিয়ার প্রধান হেতু,
তাহাই করণ ; সুতরাং পুরুষের কর্তৃত্ব ও ইন্দ্রিয়ের করণত্ব সাধিত হইল ।
শাস্ত্রে যে পুরুষের কর্তৃত্ব নিষিদ্ধ আছে, তাহাতে ক্রিয়ার অনুকূলকারিত্বরূপ
কর্তৃত্বেরই নিষেধ জানিবে । অথবা ক্রিয়ারূপ কর্তৃত্ব পুরুষের নাই, ইহাই
কর্তৃত্বনিষেধক শাস্ত্রের ভাবার্থ, অর্থাৎ কর্তা স্বয়ং কোন ক্রিয়ায় অনুকূল

ত্রয়াণাং স্বালক্ষণ্যম্ ॥ ৩০ ॥

কথমিন্দ্রিয়শ্চোচ্যত ইতি চেৎ । অত্র দর্শনাদিরূপান্ত চক্ষুরাদিধারকবুদ্ধি-
বৃত্তিষেবেন্দ্রিয়াণাং করণত্ববচনাৎ । তত্র পুরুষনিষ্ঠে বোধাত্মকফলে বৃত্তীনাং
করণত্বশ্চোক্তত্বাদিতি ॥ ২৯ ॥

ইদানীমন্তঃকরণত্রয়শাসাধারণবৃত্তীরাহ । ত্রয়াণাং মহদহঙ্কারমনসাং
স্বালক্ষণ্যং স্বং স্বং লক্ষণমসাধারণী বৃত্তির্যেষামিতি মধ্যমপদলোপী বিগ্রহ-
স্তত্ত্ব ভাবস্তত্বমিত্যর্থঃ । লোকে চ মহতো লক্ষণমধ্যবসায়াদিপ্রকৃষ্টগুণবস্তুম্ ।

হয়েন না, অথবা তাঁহাতে কোন ক্রিয়া থাকে না, ইহাই বলিতে হইবে ।
এই নিমিত্তই শাস্ত্রে পুরুষের কর্তৃত্ব ও অকর্তৃত্ব উভয়ই উক্ত আছে । অর্থাৎ
তিনি ইচ্ছাবিহীন বিধায় অকর্তা এবং তাঁহার সান্নিধ্যমাত্র কার্য্য হয়, এই
হেতু তিনি কর্তা, এইরূপ ব্যবহার হইয়া থাকে । অতএব যাহার করণাদি
কারকসমূহের প্রয়োগকর্তৃত্বাশক্তি আছে, তিনিই আত্মা ; এইহেতু তাঁহার
দর্শনকর্তৃত্ব ও বচনকর্তৃত্বাদিও নিত্য বলিয়া ক্রত আছে । “যিনি দর্শন
করেন, কখনও তাঁহার দৃষ্টির লোপ হয় না এবং যিনি বক্তা, কদাচ তাঁহার
বচনশক্তির বিলোপ সম্ভবে না” ইত্যাদি পুরুষপ্রমাণে পুরুষের উক্তরূপ কর্তৃত্ব
জানা যায় । প্রমাণবিভাগকালে প্রত্যক্ষাদি বৃত্তিরই করণত্ব উক্ত আছে,
এইস্থলে যে ইন্দ্রিয়ের করণতা উক্ত হইল, ইহা কিরূপে সম্ভবিত্তে পারে, এই
আশঙ্কা হইতে পারে না ; যেহেতু চক্ষুঃপ্রভৃতিদ্বারা যে দর্শনাদিরূপ বুদ্ধিবৃত্তি
হয়, তাহারই করণতা এইস্থলে উক্ত হইয়াছে, এই প্রমাণবিভাগস্থলে পুরুষ-
নিষ্ঠবোধরূপ ফলবিষয়ে প্রত্যক্ষাদিকর্তৃত্ব করণ বলিয়া নিরূপণ করিয়া-
ছেন । এইরূপ ইহাই জানা যাইতেছে যে, পুরুষের বোধবিষয়ে প্রত্যক্ষাদি-
বৃত্তির কারণতা এবং চক্ষুঃপ্রভৃতিদ্বারা যে দর্শনাদিরূপ বুদ্ধিবৃত্তি হয়, তাহাতে
ইন্দ্রিয়ের কারণতা ; সুতরাং উক্ত আশঙ্কার নিরাস হইল ॥ ২৯ ॥

এইরূপ অন্তঃকরণত্রয়ের অসাধারণবৃত্তি নিরূপিত হইতেছে ।—মহতত্ব,
অহঙ্কার ও মন, ইহারাই ত্রিবিধ অন্তঃকরণ । উক্ত অন্তঃকরণত্রয়ের স্বয়ং
লক্ষণ অসাধারণবৃত্তি আছে, লোকে অধ্যবসায়াদি প্রকৃষ্টগুণশালিত্বই অহ-
ঙ্কারের লক্ষণ নির্দিষ্ট আছে এবং আত্মাতে যে সকল গুণ নাই, তাহাদিগের

সামান্যকরণবৃত্তিঃ প্রাণাদ্যা বায়বঃ পঞ্চ ॥ ৩১ ॥

অহঙ্কৃতস্ত চাত্ত্ববিদ্যামানুগারোপঃ । মনসশ্চৈদমস্বিত্যঙ্গীকরণম্ভিত্তি ।
তথা চ বুদ্ধিবৃত্তিরধাসায়োহভিমানোহহঙ্কারস্ত সঙ্কল্পবিকল্পৌ মনস ইত্যার্য-
তম্ । সঙ্কল্পশ্চিকীৰ্ণা সঙ্কল্পঃ কৰ্ম্মমানসমিত্যতুশাসনাৎ । বিকল্পশ্চ সংশয়ো
যোগোক্তভ্রমবিশেষো বা ন তু বিশিষ্টজ্ঞানং তস্ত বুদ্ধিবৃত্তিস্বাদিত্তি ॥ ৩০ ॥

ত্রয়াণাং সাধারণীঃ বৃত্তিমপাাহ । প্রাণাদিরূপাঃ পঞ্চ বায়ুবৎ স্ফারাৎ
বায়বো যে প্রসিক্তান্তে সামান্য সাধারণী করণশাস্তঃকরণত্রয়স্ত বৃত্তিঃ পরি-
ণামভেদা ইত্যর্থঃ । তদেতৎ কারিকয়োক্তম্—“স্বালক্ষণ্যং বৃত্তিত্রয়স্ত সৈবা
ভবত্যসামান্য । সামান্যকরণবৃত্তিঃ প্রাণাদ্যা বায়বঃ পঞ্চ ॥” ইতি । অত্র

আরোপ করাই অহঙ্কারের ধর্ম, আর “ইহা হউক” এইরূপ অঙ্গীকারই মনের
বৃত্তি । এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, বুদ্ধির বৃত্তি অধ্যবসায়, অহ-
ঙ্কারের বৃত্তি অভিমান এবং মনের বৃত্তি সঙ্কল্প ও বিকল্প । কার্যকরণের ইচ্ছা
অথবা কৰ্ম্মে মানস, ইহাই সঙ্কল্প এবং সংশয় অথবা যোগোক্ত ভ্রমবিশেষই
বিকল্প । কিন্তু কোনরূপ বিশিষ্ট জ্ঞানকে সঙ্কল্প বা বিকল্প বলা যায় না,
যেহেতু উহা বুদ্ধিবৃত্তি বলিয়া নিরূপিত আছে ॥ ৩০ ॥

এইক্ষণ উক্ত ত্রিবিধ অন্তঃকরণের সাধারণবৃত্তিনিরূপণ করিতেছেন ।—
সঙ্করণশীল যে প্রাণাদি পঞ্চবায়ু প্রসিক্ত আছে, তাহারাই বুদ্ধিতত্ত্ব, অহঙ্কার
ও মন, এই ত্রিবিধ অন্তঃকরণের সাধারণবৃত্তি, অর্থাৎ পরিণামবিশেষ ।
সাংখ্যকারিকাতেও উক্ত হইয়াছে যে, স্বালক্ষণ্য অর্থাৎ অধ্যবসায়াদি প্রকৃষ্ট-
গুণশালিত্ব, আত্মাতে বিদ্যমান গুণের আরোপ এবং “ইহা হউক” এইরূপ
অঙ্গীকার, এই বৃত্তিত্রয় মহত্তত্ত্ব, অহঙ্কার ও মন এই অন্তঃকরণত্রয়ের অসাধা-
রণবৃত্তি এবং প্রাণাদি পঞ্চবায়ু ঐ ত্রিবিধ অন্তঃকরণের সাধারণবৃত্তি ।
কেহ কেহ বলিয়া থাকেন, প্রাণাদিরা বায়ুবিশেষ, ইহার জীবনযোনিপ্রযুক্তরূপ
অন্তঃকরণবৃত্তিয়ারা ব্যাপ্ত আছে, এই নিমিত্ত ঐ প্রাণাদি পঞ্চবায়ু অন্তঃ-
করণবৃত্তির অভিন্ন, ইহাই নির্দিষ্ট আছে । ইহা হইতে পারে না, যেহেতু
“ন বায়ুক্রিয়ে পৃথগুপদেশাৎ” এই বেদান্তসূত্রে প্রাণ যে বায়ুরূপ অথবা
বায়ুপরিণাম নহে, এইরূপ স্পষ্টতর প্রতিবেদ আছে । এইস্থলেও উক্ত বেদান্ত-

ক্রমশোহক্রমশ্চৈকদ্বিত্ববৃত্তিঃ ॥ ৩২ ॥

কশ্চিৎ প্রাণাদ্যা বায়ুবিশেষা এব তে চাস্তঃকরণবৃত্ত্যা জীবনযোনিপ্রযত্ন-
রূপয়া ব্যাপ্রিয়ন্ত ইতি কুৰ্ব্বা প্রাণাদ্যাঃ করণবৃত্তিরিত্যভেদনির্দেশ ইত্যাহ ।
তন্ন । ন বায়ুক্রিয়ে পৃথগ্গুণদেশাদিতি বেদান্তসূত্রেণ প্রাণস্ত বায়ুত্ববায়ু-
পরিণামত্বয়োঃ স্ফুটং প্রতিষেধাদত্রাপি তদেকবাক্যাতৌচিত্যাৎ । মনো-
ধর্মস্ত কামাদেঃ প্রাণক্লেভকতয়া সামানাদিকরণেণৈবৌচিত্যাচ্চ । বায়ু-
প্রাণয়োঃ পৃথগ্গুণদেশশ্রুতরন্ত । “এতস্মাজ্জায়তে প্রাণো মনঃ সর্বৈক্সিয়াণি
চ । খং বায়ুর্জ্যোতিরাপশ্চ পৃথ্বী বিশ্বস্ত ধারিণী ॥” ইত্যাদ্যা ইতি । অতএব
লিঙ্গশরীরমধ্যে প্রাণানামগগনেহপি ন নূনতা বুদ্ধেরেব ক্রিয়াশক্ত্যা সূত্রাস্ম-
প্রাণাদিনামকত্বাদিতি । অস্তঃকরণপরিণামেহপি বায়ুতুল্যসঞ্চারবিশেষা-
দ্বায়ুদেবতাধিষ্ঠিতত্বাচ্চ বায়ুব্যবহারোপপত্তিরিতি ॥ ৩১ ॥

বৈশেষিকাণামিবাস্মাকং নারং নিরমো যদিদ্বিত্ববৃত্তিঃ ক্রমেণৈব ভবতি
নৈকদেত্যাহ । স্তগমম্ । জাতিসাক্ষ্যাত্মাস্মাকমদোষত্বাৎ সামগ্রীসমবধানে

সূত্রের সহিত একবাক্যতা উচিত । অতএব প্রাণাদি ও করণবৃত্তি অভিন্ন
নহে । বিশেষতঃ মনের ধর্ম কামাদির সহিত প্রাণের ক্লেভকারিত্ব আছে,
এইহেতু কামাদির সহিত প্রাণাদির সামানাদিকরণ্য উচিত । মনোধর্ম কামা-
দির সহিত প্রাণাদির সামানাদিকরণ্য হইলে প্রাণাদি ও অস্তঃকরণবৃত্তি ইহা-
দিগের অভিন্ননির্দেশ সম্ভবে না । বায়ু ও প্রাণ ইহারা যে পৃথক্, তদ্বিশয়ে
শ্রুতির উপদেশ আছে যে, “ইহা হইতেই প্রাণ, মনঃ, সর্বপ্রকার ইন্দ্রিয়,
আকাশ, বায়ু, তেজ, জল ও বিশ্বধাত্রী পৃথিবী এই সকল জন্মিয়াছে ।” ইহা-
দ্বারা বায়ু প্রাণ হইতে পৃথক্, তাহা সুস্পষ্ট প্রতীয়মান হইতেছে । অতএব
লিঙ্গশরীরের মধ্যে প্রাণের গুণনার নূনতা হইতে পারে না ; যেহেতু ক্রিয়া-
শক্তিদ্বারা বুদ্ধিই সূত্রাস্মপ্রাণাদি নামে প্রসিদ্ধ আছে । অস্তঃকরণপরি-
ণামেও বায়ুতুল্য সঞ্চারবিশেষহেতু বায়ুদেবতার অধিষ্ঠিতত্বপ্রযুক্ত বায়ুর
ত্বাব্যবহারের উপপত্তি হয় ॥ ৩১ ॥

বৈশেষিকেরা বলিয়া থাকেন যে, ইন্দ্রিয়বৃত্তি ক্রমতঃ হয়, একদা সকল
ইন্দ্রিয়বৃত্তি হয় না । আমরা এই বৈশেষিকমত স্বীকার করি না, এই আশঙ্কায়

সত্যানেকৈরপীন্দ্রিয়ৈরেকদৈকবৃত্ত্যুৎপাদনে বাপকং নাস্তীতি ভাবঃ । ইন্দ্রিয়-
বৃত্তীনাং বিভাগশ্চ কারিকয়া ব্যাখ্যাতঃ । “শব্দাদিবু পঞ্চানামালোচনমাত্র-
মিষ্যতে বৃত্তিঃ । বচনাদানবিহরণোৎসর্গানন্দাশ্চ পঞ্চানাম্ ॥” আলোচনং
চ পূর্বাচাৰ্য্যৈর্য্যাপ্যাতম্ । “অস্তি হ্যালোচনং জ্ঞানং প্রথমং নির্বিকল্পকম্ ।
পরং পুনস্তথা বস্তুধৰ্ম্মৈজ্জাত্যাতিভিত্ত্বাৎ ।” ইতি । পরমুত্তরকালীনঃ চ পুন-
র্কস্তুধৰ্ম্মৈজ্জব্যাপ্যপথধৰ্ম্মস্তথা জাত্যাতিভিত্ত্বানং সবিকল্পকং তথালোচনাধ্যঃ
ভবতীত্যর্থঃ । তথা চ নির্বিকল্পকসবিকল্পকং দ্বিবিধমপ্যৈজ্জিয়কং জ্ঞানমা-
লোচনসংজ্ঞমিতি লক্ষ্যম্ । কশ্চিৎ তু নির্বিকল্পকং জ্ঞানমেবালোচনমিঞ্জিয়-

বলিতেছেন ।—ইন্দ্রিয়বৃত্তি ক্রমশঃ ও একদা উভয়রূপেই হইতে পারে, কখন
ক্রমশঃ ইন্দ্রিয়বৃত্তি প্রকাশ পায়, কখন বা একদাই সমুদায় ইন্দ্রিয়বৃত্তি হইয়া
থাকে । কারণ আমরা জ্ঞাতিসাক্ষ্যকে দোষ বলিয়া স্বীকার করি না,
বৈশেষিকেরা জ্ঞাতিসাক্ষ্যকে দোষ বলিয়া গণ্য করে ; সুতরাং তাহাদিগের
মতে উক্ত দোষহেতু একদা সকল ইন্দ্রিয়ের বৃত্তি স্বীকার্য্য নহে, আমরা ঐ
দোষ গণ্য করি না । আমরাদিগের মতে একদা ও ক্রমতঃ উভয়রূপে ইন্দ্রিয়বৃত্তি
হইতে পারে, ইন্দ্রিয়বৃত্তির সামগ্রীসকল বিদ্যমান থাকিলে একদা যে সমুদায়
ইন্দ্রিয়ের বৃত্তি উৎপন্ন হইবে, তাহাতে কোন বাধাই নাই । সাংখ্যকারি-
কাতেও ইন্দ্রিয়বৃত্তির বিভাগ ব্যাখ্যাত হইয়াছে । শব্দ, স্পর্শ, রূপ, রস ও
গন্ধ এই পঞ্চবিষয়ে যে কর্ণ, ত্বক্, চক্ষুঃ, জিহ্বা ও নাসিকা এই পঞ্চ ইন্দ্রিয়ের
আলোচনা, তাহাই বৃত্তি, এই বৃত্তিও পঞ্চবিধ ; যথা—বচন, আদান, বিহরণ
(গমন), উৎসর্গ ও আনন্দ । আলোচন শব্দের অর্থ পূর্ব্ব আচার্য্যগণ
ব্যাখ্যা করিয়াছেন, প্রথমতঃ সাধারণরূপে জ্ঞান হইয়া পরে বস্তুগত ধর্ম্ম ও
জ্ঞাতিপ্রভৃতি ধর্ম্মদ্বারা যে সবিকল্পক, অর্থাৎ বিশেষরূপে জ্ঞান জন্মে, তাহারই
নাম আলোচন । এইরূপ নির্বিকল্পক ও সবিকল্পক এই উভয়বিধ ইন্দ্রিয়-
জ্ঞানই আলোচনসংজ্ঞক বলিয়া লক্ষ্য হইল । কেহ উক্ত শ্লোকের এই
রূপ ব্যাখ্যা করেন যে, ইন্দ্রিয়জ্ঞান নির্বিকল্পক জ্ঞানই আলোচনসংজ্ঞক,
পরন্তু সবিকল্পক জ্ঞান মনোমাত্রজ্ঞান, কিন্তু এইরূপ অর্থ সঙ্গত নহে ।
যেহেতু পাতঞ্জলযোগসূত্রের ভাষ্যকার ব্যাসদেব বিশিষ্ট জ্ঞানকেই ইন্দ্রিয়জ্ঞান

জ্ঞাতং চ ভবতি সবিকল্পকং তু মনোমাত্রজ্ঞানমিতি শ্লোকার্থমাহ । তন্ন । যোগ-
ভাষ্যে ব্যাসদেবৈবিশিষ্টজ্ঞানজ্ঞাপ্যৈশ্বর্যকল্পস্ত বাবস্থাপিতত্বাৎ । ইন্দ্রিয়ৈ-
বিশিষ্টজ্ঞানে বাধকত্বাচ্চ । স এব স্বত্বার্থমপোবং ব্যাচষ্টে বাহ্যৈশ্বর্যমারম্ভ্য
বুদ্ধিপৰ্য্যন্তস্ত বৃত্তিক্রমঃ সৰ্গতঃ ক্রমেণ ভবতি কদাচিৎ তু ব্যাঘ্রাদিদর্শনকালে
ভয়বিশেষাবস্থিত্যন্তেব সৰ্ব্বকরণেষেকদৈব বৃত্তিৰ্ভবতীত্যর্থ ইতি । তদপ্যসৎ ।
স্বত্ব ইন্দ্রিয়বৃত্তীনামেব ক্রমিকাক্রমিকত্ববচনাৎ । ন বুদ্ধাহঙ্কারবৃত্ত্যোঃ
প্রসঙ্গোহপ্যস্তু । কিতৈককদানেকেন্দ্রিয়বৃত্তাবেব বাদিবিপ্রতিপত্ত্যা তস্মিন্ণয়-
পরত্বমেব স্বত্বস্তোচিতং মনোহণ্ডপ্রতিবেদ্যায় ন তু কাকদন্ত্যবেষণপরত্ব-
মিতি ॥ ৩২ ॥

বলিয়া ব্যবস্থা করিয়াছেন । বিশেষতঃ ইন্দ্রিয়দ্বারা যে বিশিষ্ট জ্ঞান হয়,
তাহাতে কোন বাধক নাই । আর তিনি উক্ত স্বত্বের এইরূপ ব্যাখ্যা করিয়া-
ছেন যে, “সামান্যতঃ হস্তপদাদি বাহ্যৈশ্বর্য হইতে বুদ্ধিপৰ্য্যন্ত সমুদায়ের
বৃত্তিই ক্রমশঃ হয়; পরন্তু কদাচিৎ ব্যাঘ্রাদি দর্শনকালে সকল ইন্দ্রিয়ের বৃত্তি
একদা হইয়া থাকে । যেমন বিদ্যাৎ একদা প্রকাশ পায়, সেইরূপ ব্যাঘ্রাদি-
দর্শনে ভয় উপস্থিত হইলে হস্ত, পদ, বাক্যপ্রভৃতি সকল ইন্দ্রিয়দ্বারাই সেই
ভয় হইতে পরিত্রাণ পাইবার চেষ্টা করে । এই সময়েই কেবল একদা সকল
ইন্দ্রিয়ের বৃত্তি দেখা যায়,” এইরূপ ব্যাসকৃত ব্যাখ্যা সৎকল্প নহে । কারণ
স্বত্ব ইন্দ্রিয়বৃত্তি ক্রমতঃ হয় ও একদা হয়, এইরূপ কথন আছে, কিন্তু বুদ্ধি ও
অহঙ্কার, এই উভয়ের বৃত্তির কোন উল্লেখ নাই; স্মরণাৎ যখন এই ব্যাখ্যাতে
বুদ্ধিবৃত্তির উল্লেখ আছে, তখন ঐ ব্যাখ্যা সৎ বলিয়া বোধ হয় না । পক্ষা-
ন্তরে ইহা বলা যাইতে পারে যে, বাদীরা যে একদা সমুদায় ইন্দ্রিয়ের বৃত্তি-
স্বীকার করে না, এই একদা ইন্দ্রিয়সমুদায়ের বৃত্তিস্বীকার করাই স্বত্বের
উদ্দেশ্য, অর্থাৎ একদা সমুদায় ইন্দ্রিয়ের বৃত্তিস্বীকার না করিলে মনের
অণুত্বাপত্তি হয়, অতএব মনের অণুত্বপ্রতিবেদ্যার্থ এই স্বত্ব একদা সমুদায়
ইন্দ্রিয়ের বৃত্তিনিরূপণ করিয়াছেন, কিন্তু কাকের দন্ত অবেষণ করেন নাই ।
কাকদন্ত অবেষণের দ্বায় উক্ত ব্যাখ্যাতে অগ্রাসঙ্গিক অর্থের উল্লেখ হই-
য়াছে ॥ ৩২ ॥

বৃত্তয়ঃ পঞ্চতয়াঃ ক্লিষ্টাক্লিষ্টাঃ ॥ ৩৩ ॥

পিণ্ডীকৃত্য বুদ্ধিবৃত্তীঃ সংসারনিদানতাপ্রতিপাদনার্থমাদৌ দর্শয়তি । ক্লিষ্টা অক্লিষ্টা বা ভবন্ত বৃত্তয়ঃ পঞ্চতয়াঃ পঞ্চপ্রকারা এব নাধিকা ইত্যর্থঃ । ক্লিষ্টা হুঃখদাঃ সাংসারিকবৃত্তয়োহক্লিষ্টাশ্চ তদ্বিপরীতা যোগকালীনবৃত্তয়ঃ । বৃত্তীনাং পঞ্চপ্রকারত্বং পাতঞ্জলম্বত্রেণোক্তম্ । প্রমাণবিপর্যয়বিকল্পনিদ্রা-
শ্বতয় ইতি । তত্র প্রমাণবৃত্তিরত্রাপ্যুক্তা বিপর্যয়ত্বশ্রাব্যং বিবেকাগ্রহ এবা-
ত্রথাখ্যাতেনিরাশ্রয়ঃ । বিকল্পস্ত বিশেষদর্শনকালেহপি রাহোঃ শিরঃ পুরু-
ষস্ত চৈতন্তমিত্যাদিজ্ঞানম্ । নিদ্রা চ স্রষ্টুকালীনা বুদ্ধিবৃত্তিঃ । শ্বতিশ্চ
সংসারজন্তুঃ জ্ঞানমিতি । এতৎ সর্বং পাতঞ্জলে স্মৃজিতম্ ॥ ৩৩ ॥

ইতিপূর্বে যে সকল প্রমাণ ও যুক্তি প্রদর্শিত হইয়াছে, সেই সমুদায় সংগ্রহ করিয়া সংসারের কারণপ্রতিপাদনার্থ বুদ্ধিবৃত্তিসকল নিরূপণ করিতে-
ছেন ।—ক্লিষ্ট ও অক্লিষ্ট সমুদায় বৃত্তিই পঞ্চপ্রকার ; পঞ্চপ্রকারের অতিরিক্ত আর কোনরূপ বৃত্তি নাই । হুঃখপ্রদ সাংসারিক বৃত্তি সকলই ক্লিষ্ট এবং ইহার বিপরীত, অর্থাৎ যোগসাধনকালে যে বৃত্তি হয়, তাহাই অক্লিষ্ট । পাত-
ঞ্জলযোগস্বত্রে বৃত্তির পঞ্চপ্রকারতা উক্ত আছে, যথা—প্রমাণ, বিপর্যয়, বিকল্প, নিদ্রা ও শ্বতি । এই পঞ্চপ্রকার বৃত্তি যোগস্বত্রকার নিরূপণ করিয়া-
ছেন । এই পঞ্চপ্রকার বৃত্তির মধ্যে অনুমানাদি প্রমাণবৃত্তি এই গ্রন্থের প্রথম অধ্যায়ে উক্ত হইয়াছে । বিপর্যয়বৃত্তি আমাদিগের বিবেচ্য নহে ; উহার নিশ্চয়োজনতাপ্রযুক্ত নিরন্ত হইয়াছে । রাহুর শির ও পুরুষের চৈতন্ত ইত্যাদি জ্ঞানই বিপর্যয়প্রমাণ । যাবৎ বিশেষদর্শন না হয়, তাবৎ রাহুর শির ও পুরুষের চৈতন্ত এইরূপ অলীক পদার্থের জ্ঞান হয়, পরে যখন বিশেষ-
রূপ দর্শন হয়, তখন রাহুর শির ও পুরুষের চৈতন্ত এইরূপ জ্ঞান অলীক বলিয়া বোধ হয়, যেহেতু রাহু শিবস্বরূপ ও পুরুষ চৈতন্তময়, অতএব জানা যায় যে, এইরূপ অলীক পদার্থের জ্ঞানই বিপর্যয়প্রমাণ । আর স্রষ্টুকালে যে বুদ্ধিবৃত্তি থাকে, তাহাই নিদ্রা । পাতঞ্জলযোগস্বত্রে উক্ত পঞ্চবিধ প্রমাণ উক্ত আছে । ৩৩ ।

তন্নিবৃত্তাবুপশাস্তোপরাগঃ স্বস্থঃ ॥ ৩৪ ॥

যা এতা বুদ্ধিবৃত্তয় উক্তা এতদোপাধিক্যেব পুরুষস্তাত্ত্বরূপতা ন স্ত
এতন্নিবৃত্তৌ চ পুরুষঃ স্বরূপেহবস্থিতো ভবতীত্যনয়াপি দিশা পুরুষস্ত স্বরূপং
পরিচায়য়তি । তাসাং বৃত্তীনাং বিরামদশায়াং শাস্ততৎপ্রতিবিষয়কঃ স্বস্থো
ভবতি কৈবল্য ইবাশ্রদাপীত্যর্থঃ । তথা চ যোগসূত্রত্রয়ম্ । যোগশ্চিন্তবৃত্তি-
নিরোধঃ । তদা দ্রষ্টুঃ স্বরূপেহবস্থানম্ । বৃত্তিসাক্ষ্যমিতরত্রৈতি । ইদমেব
চ পুরুষস্ত স্বস্থত্বং যদুপাধিবৃত্তেঃ প্রতিবিষয়স্ত নিবৃত্তিরিতি । এতাদৃশী চাবস্থা

ইতিপূর্বে যে বুদ্ধিবৃত্তি উক্ত হইয়াছে, তাহা উপাধিক জানিবে, উহা
পুরুষের অশ্রুপ্রকাররূপ অথবা স্বাভাবিক নহে, ইহার নিবৃত্তির নিমিত্তই পুরুষ
রূপে অবস্থিত হয় । এইপ্রকারে পুরুষের স্বরূপের পরিচয়প্রদান করিতে-
ছেন ।—যখন পুরুষের পূর্বোক্ত সকলপ্রকার বুদ্ধিবৃত্তির বিরাম হয়,
অর্থাৎ কোনরূপ প্রতিবিষয় পুরুষকে আশ্রয় করিতে পারে না, তখনই পুরুষ
স্বস্থ অর্থাৎ স্বীয়রূপে অবস্থিত হয়, এইরূপ অবস্থানকেই পুরুষের স্বরূপ
বলা যায় । যেমন কৈবল্যদশাতে পুরুষের সর্বপ্রকার বুদ্ধিবৃত্তির অভাব হয়,
অশ্রু সময়ে সেইরূপ সর্বপ্রকার বৃত্তিরহিত হইলেই পুরুষের স্বাস্থ্যলাভ হইয়া
থাকে । এই অভিপ্রায়েই যোগসূত্রে বলিয়াছেন যে, “সর্বপ্রকার চিন্তবৃত্তির
নিরোধই যোগ । যখন পুরুষের চিন্তবৃত্তির নিরোধ হয়, তখনই তাহার
স্বীয়রূপে অবস্থান হইয়া থাকে ।” এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে,
সর্বপ্রকার উপাধি বৃত্তির প্রতিবিষয়ের নিবৃত্তিই পুরুষের স্বাস্থ্য । পুরুষের
এইরূপ অবস্থা যোগবাশিষ্ঠে দৃষ্টান্তপ্রদর্শনপূর্বক উক্ত হইয়াছে যে, যেমন
দর্পণেতে যখন অখিল পর্বতাদি কোন পদার্থেও প্রতিবিষয় পতিত হয় না,
তখনই সেই দর্পণ দর্পণভারূপ স্বীয় অবস্থা প্রাপ্ত হয়, সেইরূপ যখন পুরুষ
সর্বপ্রকার বৃত্তিপ্রতিবিষয়হিত হয়, তখনই তাহার আশ্রয়স্বরূপ প্রকাশ হইয়া
থাকে । আমি, তুমি ও জগৎ এই সকল দৃশ্য পদার্থের সমস্ত প্রশাস্ত হইলে
দ্রষ্টা পুরুষ কিছুই দর্শন করেন না, এইরূপ অবস্থাই পুরুষের স্বরূপ ।
উতাদিক্রমে পুরুষের স্বরূপনিকূপণ করিবে, পুরুষের স্বরূপ নিকূপিত হই-
লেই মোক্ষরূপ পুরুষার্থ হইতে পারে ॥ ৩৪ ॥

কুসুমবচ মণিঃ ॥ ৩৫ ॥

পুরুষার্থং করণোক্তবোহপ্যদৃষ্টোজ্জ্বলাসাৎ ॥ ৩৬ ॥

পুরুষস্ত বাসিষ্ঠে দৃষ্টাস্তেন প্রদর্শিতা । যথা—“অনাগ্নাখিলশৈলাদিপ্রতি-
বিশ্বে হি ষাদৃশী । স্তাদ্ধর্পণে দর্পণতা কেবলাস্মরুপিণী । অহং স্বং জগদি-
ত্যাদৌ প্রশাস্তে দৃশ্যসম্মমে । স্তাৎ তাদৃশী কেবলতা স্থিতে দ্রষ্টব্যবীক্ষণে ॥”
ইতি ॥ ৩৪ ॥

এতদেব দৃষ্টাস্তেন বিবরণোতি । চকারো হেতৌ কুসুমেনেব মণিরিত্যর্থঃ ।
যথা জপাকুসুমেন স্ফটিকমণী রক্তোহম্বস্থা ভবতি তন্নিবৃত্তৌ চ রাগশূন্তঃ
স্বস্থা ভবতি তদ্বদিতি । তদেতদুক্তং কোষ্যে । “যথা সংলক্ষ্যতে রক্তঃ
কেবলঃ স্ফটিকোজ্ঞৈনঃ । রঞ্জকাত্ম্যপধানেন তদ্বৎ পরমপুরুষঃ ॥” ইতি ॥ ৩৫ ॥

নহু কস্ত প্রযত্নেন করণজাতং প্রবর্ততাং পুরুষস্ত কূটস্থত্বাদীশ্বরস্ত চ
প্রতিষিদ্ধত্বাদিতি তত্রাহ । প্রধানপ্রবৃত্তিবৎ পুরুষার্থং করণোক্তবঃ করণানাং

পূর্বস্বজ্ঞোক্ত বিষয় দৃষ্টান্তপ্রদর্শন পূর্বক বিবৃত করিতেছেন ।—যেমন
স্ফটিকমণি যখন জবাকুসুমসংযোগে রক্তবর্ণ হয়, তখনই তাহার অস্বাভাবিক
অবস্থা বলা যায়, আর যে সময়ে ঐ জবাকুসুমসংযোগের নিবৃত্তি হইয়া সেই
স্ফটিকমণি রাগশূন্ত হয়, তখনই তাহা স্বস্থ হইয়া থাকে, পুরুষও সেইরূপ ।
যে সময়ে ঔপাধিকবৃত্তির প্রতিবিম্ব পুরুষে পতিত হয়, তখনই তাহার অস্বাস্থ্য-
বস্থা এবং যখন সেই সকল প্রকৃতিবিষয়ের নিবৃত্তি হইয়া যায়, তখনই পুরুষের
স্বাস্থ্যাবস্থা হইয়া থাকে । কুর্শপুরাণে লিখিত আছে যে, যেমন বিশুদ্ধ স্ফটিক-
মণি রঞ্জকাদির সংযোগবশতঃ রক্তবর্ণ লক্ষিত হয়, সেইরূপ পরমপুরুষ ঔপা-
ধিকপ্রতিবিম্বদ্বারা বিষয়ানুরক্ত বলিয়া বোধ হইয়া থাকে । বাস্তবিক পুরুষ-
রাগশূন্ত ॥ ৩৫ ॥

সাংখ্যমতে জীবেরের প্রতিবেশ উক্ত আছে এবং পুরুষও কূটস্থ, তাহার
কোনক্রিয়া নাই, তবে ইঞ্জিয়াদি করণসকল কাহার যত্নে প্রবর্তিত হয়, এই
আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যেমন অদৃষ্টবশতঃ প্রকৃতি প্রবর্তিত হয়, সেইরূপ
পুরুষের অদৃষ্টবলেই ইঞ্জিয়াদি করণসকল প্রবর্তিত হইয়া থাকে । এই

ধেনুবদ্বংসায় ॥ ৩৭ ॥

করণং ত্রয়োদশবিধমবাস্তুরভেদাৎ ॥ ৩৮ ॥

প্রবৃত্তিরপি পুরুষস্তাদৃষ্টাভিব্যক্তেরেব ভবতীত্যর্থঃ । অদৃষ্টঃ চোপাধে-
রেব ॥ ৩৬ ॥

পরার্থঃ স্বতঃ প্রবৃত্তৌ দৃষ্টান্তমাহ । যথা বৎসার্থং ধেনুঃ স্বয়মেব ক্ষীরং
শ্রবতি নান্তং সত্ত্বমপেক্ষতে তথৈব স্বামিনঃ পুরুষস্ত কৃতে স্বয়মেব করণানি
প্রবর্ত্তন্ত ইত্যর্থঃ । দৃষ্টতে চ স্ফুপ্তাং স্বয়মেব বুদ্ধেরুত্থানমিতি । এতদেব
কারিকয়াপুঞ্জম্ । “স্বাং স্বাং প্রতিগদ্যাস্তে পরম্পরাকৃতহেতুকাং বৃত্তিম্ ।
পুরুষার্থ এব হেতুর্ন কেনচিৎ কার্য্যতে করণম্ ॥” ইতি ॥ ৩৭ ॥

বাহ্যভ্যন্তরৈশ্লিষা কিয়ন্তি করণানীত্যােকাঙ্কায়ামংহ । অন্তঃকরণ-
ত্রয়ং দশ বাহ্যকরণানি মিলিত্ব ত্রয়োদশ তেষুপি ব্যক্তিভেদেনানন্ত্যং প্রতি-

অদৃষ্টও পুরুষের নহে, উহাও উপাধিগত ধর্ম্মবিশেষ বলিয়া বুদ্ধিতে হইবে ।
অতএব প্রযত্নব্যাতিরেকেও কেবল অদৃষ্টবলে করণের প্রবৃত্তি হইতে
পারে ॥ ৩৬ ॥

করণসকল যে পুরুষার্থসাধনের নিমিত্ত স্বয়ং প্রবর্ত্তিত হয়, তদ্বিশয়ে
দৃষ্টান্ত প্রদর্শন করিতেছেন ।—যেমন বৎসের নিমিত্ত গাভীর দুগ্ধ স্বয়ং শ্রবিত
হয়, ইহাতে অল্প কোন যত্নের অপেক্ষা করে না, সেইরূপ স্বামী পুরুষের
নিমিত্ত করণসকল স্বয়ং প্রবর্ত্তিত হইয়া থাকে । ইহা সর্বদাই দেখা যাইতেছে
যে, নিদ্রা হইতে সকল ব্যক্তিই স্বয়ং উখিত হইয়া থাকে । ইহাতে কাহারও
যত্নের অপেক্ষা করে না ; ইহাই সাংখ্যকারিকাতে উক্ত হইয়াছে যে, ইন্দ্রিয়-
গণ অতিপ্রায়ানুসারে স্বয়ং বৃত্তিপ্রাপ্ত হয়, পুরুষার্থই ইহার হেতু, কেহ সেই
ইন্দ্রিয়গণকে নিয়োগ করে না তথাপি তাহারা প্রবৃত্ত হয় ॥ ৩৭ ॥

বাহ্যে ও অভ্যন্তরে কতপ্রকার করণ আছে ? এই আশয়ে করণের সংখ্যা-
নিরূপণ করিতেছেন ।—সমুদায় করণের সংখ্যা ত্রয়োদশ । ত্রিবিধ অন্তঃকরণ,
অর্থাৎ বুদ্ধিতত্ত্ব, অহঙ্কার ও মনঃ ; বাহ্য করণ দশ, অর্থাৎ চক্ষু, কর্ণ, নাসিকা,
জিহ্বা ও বহু এই পঞ্চ জ্ঞানেন্দ্রিয় এবং বাক্, পাণি, পাদ, পায়ু ও উপস্থ

ইন্দ্ৰিয়েষু সাধকতমত্বগুণযোগাৎ কুঠারবৎ ॥ ৩৯ ॥

পাদয়িতুং বিধমিত্যুক্তম্ । বুদ্ধিরেব মুখ্যং করণমিত্যাশয়েনোক্তমবাস্তর-
ভেদাদিতি । একশ্চেব বুদ্ধ্যাখ্যকরণশ্চ করণানামনেকত্বাদিত্যর্থঃ ॥ ৩৮ ॥

নহু বুদ্ধিরেব পুরুষেহর্থসমর্পকত্বান্ মুখ্যং করণমন্তেষাং চ করণত্বং গোণং
তত্র কো গুণ ইত্যাকাঙ্ক্ষায়ামাহ । ইন্দ্ৰিয়েষু পুরুষার্থসাধকতমত্বরূপঃ কর-
ণশ্চ বুদ্ধেগুণঃ পরম্পরয়াস্তাত্ত্বয়োদশবিধং করণমুপপদ্যত ইতি পূর্বসূত্রেণা-

এই পঞ্চ কশ্মৈন্দ্ৰিয় ; এই সমুদায় মিলিয়া ত্রয়োদশপ্রকার করণ হইয়াছে ।
এই সকল করণের প্রত্যেকে অনন্ত ব্যক্তিভেদ আছে, ইহা প্রতিপাদনের
নিমিত্তই সূত্রে “বিধ” শব্দ প্রযুক্ত হইয়াছে । যতপ্রকার করণ আছে, তাহা-
দিগের মধ্যে বুদ্ধিই মুখ্য করণ, অতীত্ত করণসকল তাহার অবাস্তরবিভেদ-
মাত্র । এই নিমিত্ত এক বুদ্ধিরূপ করণেরই অনেকত্ব জানিবে, অর্থাৎ
বুদ্ধিরূপ মুখ্য করণের অন্তর্গত অনেক করণ আছে, অতএব করণ অনেক,
এইরূপ উক্ত হইয়াছে ॥ ৩৮ ॥

বুদ্ধিই সাক্ষাৎ পুরুষকে অর্থসমর্পণ করে, এই নিমিত্ত বুদ্ধিতত্ত্বই মুখ্যকরণ,
ইন্দ্ৰিয়াদি অতীত্ত করণকে গোণ বলা যায় । এইক্ষণ জিজ্ঞাস্য এই যে, বুদ্ধির
মুখ্যাকরণত্বাৎ গুণ কি ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—ইন্দ্ৰিয়াদি করণ-
সকলের মধ্যে পুরুষার্থসাধনে বুদ্ধিই প্রধান সাধক ; অতএব বুদ্ধির সাধক-
তমত্বই করণত্বত বুদ্ধির গুণ । এই সাধকতমতা পরম্পরারূপে অতীত্ত করণে
বিদ্যমান আছে, এই নিমিত্তই ত্রয়োদশবিধ গুণ উপপন্ন হইতেছে । যেমন
ছেদনক্রিয়াতে ছেদনরূপ ফলের অব্যবহিতরূপে আঘাতের মুখ্যাকরণত্ব
সত্ত্বেও প্রকৃষ্ট সাধনতারূপ গুণযোগবশতঃ কুঠারেরই করণত্ব হয়, সেইরূপ
ইন্দ্ৰিয়াদির করণতাসত্ত্বেও সাধকতমত্বগুণযোগহেতু বুদ্ধিরই করণত্ব জানা
যায় । যদি বুদ্ধিভিন্ন আর সকলেরই গোণকরণত্ব সিদ্ধ হইল, তাহা-
হইলে অহঙ্কারেরও গোণকরণত্বই হইতে পারে, ইহা বলা যায় না । অন্তঃ-
করণের একত্বপ্রযুক্ত অহঙ্কারও অন্তঃকরণের অন্তর্নিবিষ্ট, অতএব এইস্থলে
অহঙ্কারের গোণকরণত্ব উক্ত হয় নাই ॥ ৩৯ ॥

দ্বয়োঃ প্রধানং মনো লোকবদ্ভূত্যাংবর্গেষু ॥ ৪০ ॥

অয়ঃ । কুঠারবদিত্তি । যথা ফলাযোগব্যবচ্ছিন্নতয়া প্রহারশ্চৈব ছিদায়াং মুখ্য-
করণত্বেন্দিপি প্রকৃষ্টসাধনত্বগুণযোগাৎ কুঠারস্তাপি করণত্বং তথেষ্টার্থঃ । অন্তঃ-
করণশ্চৈব কল্পমভিপ্রেত্যাহঙ্কারস্ত গৌণকরণত্বমত্র নোক্তম্ ॥ ৩৯ ॥

গৌণমুখ্যভাবে ব্যবস্থাঃ বিশিষ্যাৎ । দ্বয়োর্কীর্তাস্তরয়োর্মধ্যে মনো
বুদ্ধিরেব প্রধানং মুখ্যম্ । সাক্ষাৎকরণমিতি বাবৎ । পুরুষেহর্থসমর্পকত্বাৎ ।
যথা ভূত্যাংবর্গেষু মধ্যে কশ্চিদেব লোকো রাজঃ প্রধানো ভবত্যত্রে চ তদুপ-
সর্জনীভূতা গ্রামাধ্যক্ষাদয়স্তদ্বদিত্যর্থঃ । অত্র মনঃশব্দো ন তৃতীয়াস্তঃকরণ-
বাচী । বক্ষ্যমাণস্তাখিলসংস্কারাধারত্বস্ত বুদ্ধ্যতিরিক্তেষু সম্ভবাৎ । সম্ভবে বা
বুদ্ধিকল্পনবৈয়র্থ্যাদিতি ॥ ৪০ ॥

এইক্ষণ করণসকলের গৌণ-মুখ্য-ব্যবস্থার বিশেষনিরূপণ করিতেছেন।—
বাহু ও আঙ্গুরিক এই উভয়বিধ করণের মধ্যে বুদ্ধি ও মন ইহারাই প্রধান,
অতএব বুদ্ধি ও মনঃ এই উভয়ই মুখ্য, অর্থাৎ সাক্ষাৎ করণ, যেহেতু ইহারাই
পুরুষেতে অর্থসমর্পণ করে। যেমন রাজার ভূত্যাংবর্গের মধ্যে কোন একজন
প্রধান (মন্ত্রী) থাকে, গ্রামাধ্যক্ষপ্রভৃতিরা সেই মন্ত্রীর অধীন থাকিয়া রাজার
কার্যসাধন করে, সেইরূপ বুদ্ধিই প্রধান করণ, ইন্দ্রিয়াদি সেই বুদ্ধির অন্-
গত থাকিয়া পুরুষের নানাবিধ কার্য সাধন করে, অতএব তাহারাই গৌণ
করণ । পূর্বে বুদ্ধিত্ব, অহঙ্কার ও মন এই ত্রিবিধ অন্তঃকরণ উক্ত হইয়াছে ;
সুতরাং সেইস্থলে মনই তৃতীয় অন্তঃকরণ, এইস্থলে মনঃশব্দের অর্থ তৃতীয়
অন্তঃকরণ নহে । মনঃ বুদ্ধির অতিরিক্ত হইলে তাহাতে বক্ষ্যমাণ অখিল
সংস্কারাধারত্ব সম্ভবে না । আর যদিও সম্ভব হয়, তাহাহইলে বুদ্ধিকল্পনা
বার্থ হইয়া পড়ে । অতঃপর যে অন্তঃকরণকে নিখিল সংস্কারের আধার
বলিয়া নির্দেশ করিবেন, তাহা বুদ্ধিরূপে সম্ভবিত্তে পারে । যদি বল, বুদ্ধি-
ভিন্ন অস্ত্রেরও তাহা সম্ভব আছে, তবে আর বুদ্ধিকল্পনার প্রয়োজন কি ? অত্র
দ্বারাই বুদ্ধির চরিতার্থতা হয় । এই নিমিত্তই এইস্থলে মনঃশব্দ তৃতীয় অন্তঃ-
করণবাচী নহে, এইরূপ কথিত হইয়াছে ॥ ৪০ ॥

অব্যভিচারীঃ ॥ ৪১ ॥

তথাশেষসংস্কারাধারত্বাৎ ॥ ৪২ ॥

বুদ্ধেঃ প্রধানত্বং হেতুনাহ ত্রিভিঃ সূত্রৈঃ । সৰ্বকরণব্যাপকত্বাৎ ফলাব্যভি-
চারাদ্বেত্যর্থঃ ॥ ৪১ ॥

বুদ্ধেরবাখিলসংস্কারাধারতা ন তু চক্ষুরাদেবহঙ্কারমনসোর্কা পূৰ্বদৃষ্ট-
শ্রুতাদ্যর্থানামক্ৰবধিরাদিভিঃ । স্মরণানুপপত্তেঃ । তত্ত্বজ্ঞানেনাহঙ্কারমনসো-
লংয়েপি স্মরণদর্শনাচ্চ । অতোহশেষসংস্কারাধারতয়াপি বুদ্ধেরেব সৰ্বভ্যঃ
প্রধানত্বমিত্যর্থঃ ॥ ৪২ ॥

অতঃপর সূত্রত্রয়ে বুদ্ধির প্রধানত্বের হেতুপ্রদর্শন করিতেছেন ।—যেহেতু
বুদ্ধি সৰ্বকরণের ব্যাপক, অতএব বুদ্ধিই সকল করণের প্রধান । অথবা
ফলের অব্যভিচারহেতু বুদ্ধির প্রধানকারণতা জানা যায়, অর্থাৎ যতপ্রকার
পুরুষার্থ আছে, তাহার কোনপ্রকার কার্য ও বুদ্ধিব্যতিরেকে উৎপন্ন হইতে
দেখা যায় না এবং সকল প্রকার পুরুষার্থসাধনেই বুদ্ধির হেতুতা আছে ॥৪১॥

বুদ্ধির প্রাধান্তবিষয়ে অত্রহেতু দেখাইতেছেন ।—বুদ্ধিই অখিল সংস্কা-
রের আধার চক্ষুঃপ্রভৃতি ইন্দ্রিয় অথবা মন, কি অহঙ্কার ইহাদিগের মধ্যে
কেহই সকল সংস্কারের আধার নহে । যদি ইন্দ্রিয়সকল সংস্কারের আধার
হইত, তাহাহইলে অন্ধ ও বধিরের পূৰ্বদৃষ্ট ও পূৰ্বশ্রুত পদার্থের স্মরণ হইতে
পারিত না । কিন্তু যখন মনুষ্যের চক্ষু ও কর্ণ থাকে, তখন তাহারা বাহা
দর্শন করে, কি শ্রবণ করে, পরে তাহার চক্ষুঃ ও কর্ণ বিনষ্ট হইলেও সেই
দৃষ্ট ও শ্রুত বিষয়ের স্মরণ থাকে । চক্ষুঃপ্রভৃতি সংস্কারের আধার হইলে
সেই চক্ষুঃপ্রভৃতির নাশে সেই সংস্কারের নাশ হইয়া যাইতে পারে ; সূত্ররাং
অন্ধ ও বধিরের পূৰ্বদৃষ্ট ও পূৰ্বশ্রুত পদার্থের স্মরণের সম্ভব হয় না । বিশেষতঃ
তত্ত্বজ্ঞান হইলে অহঙ্কার ও মনের নাশ হয়, তখনও পুরুষের স্মরণ দেখা যায় ;
সুতরাং বুদ্ধিব্যতিরেকে অত্র কোন পদার্থকেও সকল প্রকার সংস্কারের
আধার বলা যায় না । এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, যেহেতু বুদ্ধি সকল
সংস্কারের আধার, অতএব সকল করণের মধ্যে বুদ্ধিই প্রধান ॥ ৪২ ॥

স্বত্যানুমানাচ্চ ॥ ৪৩ ॥

সম্ভবেন স্বতঃ ॥ ৪৪ ॥

স্বত্যা চিন্তনরূপয়া বৃত্ত্যা প্রাধান্তানুমানাচ্চেত্যর্থঃ । চিন্তাবৃত্তির্হি
ধ্যানাখ্যা সর্গবৃত্তিভ্যঃ শ্রেষ্ঠা তদাশ্রয়তয়া চ চিন্তাপরনামী বুদ্ধিরেব শ্রেষ্ঠা-
বৃত্তিকরণেভ্য ইত্যর্থঃ ॥ ৪৩ ॥

নহু চিন্তাবৃত্তিঃ পুরুষশ্চৈবাস্ত তত্রাহ । স্বতঃ পুরুষস্ত স্বতির্ন সম্ভবেৎ
কুটস্থত্বাদিত্যর্থঃ । ইথং বা ব্যাখ্যায়ম্ নম্বেবং বুদ্ধিরেব করণমস্ত কৃত-
মবাস্তরকরণৈরিতি তাশঙ্কায়ামাহ সম্ভবেন স্বত ইতি । চক্ষুরাদিদ্বারতাং বিনা-
খিলব্যাপারেণ বুদ্ধেঃ স্বতঃ করণত্বং ন সম্ভবেদেকাদেবপি রূপাদিদর্শনা-
পত্তেরিত্যর্থঃ ॥ ৪৪ ॥

সর্গপ্রকার করণের মধ্যে বুদ্ধির প্রাধান্তবিষয়ে অন্তঃসেতুপ্রদর্শন করিতে-
ছেন ।—চিন্তাবৃত্তিদ্বারাও বুদ্ধির প্রাধান্ত অস্বীকৃত হয় । ধ্যানাখ্যা বৃত্তির
নাম চিন্তা । এই বৃত্তি সর্গপ্রকার বৃত্তির শ্রেষ্ঠ ; এই শ্রেষ্ঠবৃত্তি চিন্তার আশ্রয়
বলিয়াই বুদ্ধির অপর নাম চিত্ত । এই হেতুই বুদ্ধিকে সকল করণের
প্রধান বলিয়া জানা যায় । যে নিজে প্রধান নহে, সে কখনও শ্রেষ্ঠবৃত্তির
আশ্রয় হইতে পারে না ॥ ৪৩ ॥

পূর্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, বুদ্ধিই চিন্তাবৃত্তির আশ্রয় ; ইহা কিরূপে
সম্ভবিত্তে পারে । যেহেতু পুরুষই চিন্তাবৃত্তির আশ্রয় ইহাই উচিত হইতেছে ।
এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যেহেতু পুরুষ কুটস্থ ; অতএব তাঁহার স্বতঃসিদ্ধ
স্বতির সম্ভব নাই ; সুতরাং পুরুষের চিন্তাবৃত্তি নাই । এই প্রকারেও এই সূত্রের
ব্যাখ্যা হইতে পারে যে, যদি বুদ্ধিই সকল করণের প্রধান হইল, তাহাহইলে
কেবল বুদ্ধিই করণ হউক, অন্যান্য করণস্বীকার নিম্প্রয়োজন, এই আশঙ্কায়
বলিতেছেন ।—চক্ষুঃপ্রভৃতির সাহায্য ভিন্ন কেবল বুদ্ধির স্বতঃসিদ্ধ সকল
কার্যের কারণতা সম্ভবে না । বুদ্ধি চক্ষুঃপ্রভৃতিদ্বারা ই কার্যসকলের করণ হইয়া
থাকে । তথাপি যদি বল, চক্ষুঃপ্রভৃতি ব্যতিরেকেও কেবল বুদ্ধিই সকল কার্য
সাধন করিতে পারে, তাহাহইলে অন্ধ ব্যক্তিরও রূপাদি দর্শনের আপত্তি

আপেক্ষিকো গুণপ্রধানভাবঃ ক্রিয়াবিশেষাৎ ॥ ৪৫ ॥

তৎকৰ্ম্মার্জিতত্বাৎ তদর্থমভিচেষ্টা লোকবৎ ॥ ৪৬ ॥

নম্বেবং বুদ্ধিরেব প্রাধান্তে কথং মনস উভয়ান্বকত্বং প্রাপ্তকং তত্রাহ ।
ক্রিয়াবিশেষঃ প্রতি করণানামাপেক্ষিকো গুণপ্রধানভাবশ্চক্ষুরাদিব্যাপা-
রেষু মনঃ প্রধানঃ মনোব্যাপারে চাহকারোহহকারব্যাপারে চ বুদ্ধিঃ
প্রধানীন্ ॥ ৪৫ ॥

নমস্ত পুরুষস্তেষং বুদ্ধিরেব করণং ন বুদ্ধান্তরমিত্যেবং ব্যবস্থা কিমি-
মিত্তিকেত্যাঙ্কায়ামাহ । তৎপুরুষীয়কৰ্ম্মজত্বাৎ করণস্ত তৎপুরুষার্থমভি-
চেষ্টা সৰ্ব্বব্যাপারো ভবতি লোকবৎ । যথা লোকে যেন পুরুষেণ ক্রয়াদি-
কৰ্ম্মণার্জিতেভ্যঃ কুঠারাদিস্তৎপুরুষার্থমেব তস্ত চ্ছিদাদিব্যাপার ইত্যর্থঃ ।

হইতে পারে ; সুতরাং চক্ষুঃপ্রভৃতিকে কারণ স্বীকার না করিয়া কেবল
বুদ্ধিমাত্রকে করণস্বীকার করিলে হইতে পারে না ॥ ৪৪ ॥

যদি বুদ্ধিকেই সকল করণের প্রধান বলিয়া স্বীকার করিলে, তবে পূর্বে
যে মন উভয়ান্বক বলিয়া উক্ত হইয়াছে, তাহার কিরূপ সঙ্গতি হইতে
পারে ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—ক্রিয়াবিশেষেই অপেক্ষাকৃত করণের
গুণপ্রাধান্ত জানিতে হয়, অর্থাৎ চক্ষুঃপ্রভৃতির ব্যাপারে মন প্রধান, মনের
ব্যাপারে অহঙ্কার প্রধান এবং অহঙ্কারের ব্যাপারে বুদ্ধি প্রধান । এই প্রকার
বুদ্ধির প্রাধান্ত স্থিরীকৃত হইয়াছে ॥ ৪৫ ॥

এই পুরুষের কার্যসাধনে এই বুদ্ধিই করণ, অর্থাৎ কোন পুরুষের কার্যের
প্রতি সেই পুরুষের বুদ্ধি করণ হয়, অস্ত বুদ্ধি করণ হয় না, এইরূপ করণব্যব-
স্থার কারণ কি ? এই আশঙ্কায় করণব্যবস্থা দর্শাইতেছেন ।—যখন যে পুরুষ
কোন কৰ্ম্ম করেন, তখন তাহার পুরুষার্থসাধনে স্বীয় বুদ্ধিরূপ করণের সৰ্ব্ব-
প্রকার ব্যাপার হইয়া থাকে । যেহেতু ব্যাপার সকল পুরুষেরই কৰ্ম্মজন্ত । যেমন
লোকিকে যে পুরুষ ক্রয়াদি দ্বারা কুঠারাদি উপার্জন করেন, সেই পুরুষের
ছেদনক্রিয়াতে সেই কুঠারাদির ব্যাপার হইয়া থাকে, অর্থাৎ যে পুরুষ
কুঠারাদি ক্রম করেন, সেই কুঠার তাহারই ছেদনক্রিয়া সাধন করে, সেইরূপ

অতঃ করণব্যবহৃতি ভাবঃ । যদ্যপি কূটস্থতয়া পুরুষে কৰ্ম্ম-নাস্তি তথাপি ভোগসাধনতয়া পুরুষস্বামিকত্বেন রাজ্ঞো জয়াদিবদেব পুরুষস্ত কৰ্ম্মোচ্যতে । নহু কৰ্ম্মণ এব তৎপুরুষীয়ত্বে কিং নিদ্রামকমিতি চেৎ তথাবিধং কৰ্ম্মান্তর-মেব । অনাদিহ্মাং তু নানবস্থা দোষায়েতি । যত্তু কশ্চিদবিবেকী বদতি বুদ্ধিপ্রতিবিশ্লিষিতপুরুষস্ত কৰ্ম্মেতি তন্ন । যোগভাষ্যেহ্মদুক্তপ্রকারস্তৈবোক্ত-ত্বেনান্তপ্রকারস্তাপ্রামাণিকত্বাৎ । প্রতিবিশ্লিষ্যবস্তুত্বেন কৰ্ম্মাদ্যসম্ভবাচ্চ । অন্তথা প্রতিবিশ্লিষ্য কৰ্ম্মতত্ত্বোগাদ্যঙ্গীকারে বিশ্বত্বাভিমতপুরুষকল্পনাবৈকল্যস্য পূৰ্বে প্রতিপাদিতত্বাদিতি । ৪৬ ।

যে পুরুষ কার্য্য করেন, তাহারই বুদ্ধি সেই পুরুষের কার্য্যের করণ হয়, অতএব এইরূপ করণব্যবস্থা নির্দিষ্ট আছে । যদিও পুরুষ কূটস্থ-বিধায় তাঁহার কৰ্ম্ম নাই, তথাপি ভোগসাধনতাপ্রযুক্ত পুরুষ কৰ্ম্মের স্বামী হয়েন বলিয়াই “পুরুষের কৰ্ম্ম” এইরূপ বলা যায় । যেমন রাজা স্বামী বলিয়াই তিনি জয়পরাজয় না করিলেও তাঁহারই জয়পরাজয় বলিয়া থাকে, সেইরূপ পুরুষ কৰ্ম্মের স্বামী বলিয়াই পুরুষের কৰ্ম্ম উক্ত হয় । যদি বল, পুরুষই যে কৰ্ম্মের স্বামী, তদ্বিশয়ে প্রমাণ কি ? ইহার উত্তর এই যে, সেই পুরুষের অত্মকৰ্ম্মই তাহার কৰ্ম্মস্বামিত্ববিষয়ে প্রমাণ । যদি কৰ্ম্মই কৰ্ম্মস্বামিত্বের প্রমাণ হইল, তবে অনবস্থাদোষ হইতে পারে, তাহা নহে ; যেহেতু কৰ্ম্মের আদি নাই, অতএব অনবস্থাদোষ ঘটিতে পারে না । কোন অবিবেকী পুরুষ বলিয়া থাকেন যে, বুদ্ধিপ্রতিবিশ্লিষিত পুরুষের কৰ্ম্ম আছে, তাহাও হইতে পারে না । পাতঞ্জলযোগস্থত্রের ভাষ্যে আমাদিগের এই স্বীকৃত প্রকার উক্ত হইয়াছে ; সূত্রাং অন্তপ্রকার মতের অপ্রামাণিকত্ব, অর্থাৎ সাংখ্য ও পাতঞ্জল এই উভয়ের স্বীকৃতমতই প্রমাণসিদ্ধ এবং এই উভয়মতেই বুদ্ধিপ্রতিবিশ্লিষিত পুরুষের কৰ্ম্ম স্বীকৃত হয় নাই ; বিশেষতঃ প্রতিবিশ্লিষ্য অবস্তু, তাহার কৰ্ম্মাদি কোনরূপেও সম্ভবিত্তে পারে না । অন্তথা প্রতিবিশ্লিষ্যের কৰ্ম্মভোগাদি স্বীকার করিলে বিশ্বত্ব পুরুষকল্পনা ব্যর্থ হয়, ইহা পূর্বেই প্রতিপাদিত হইয়াছে । ৪৬ ।

সমানকৰ্মযোগে বুদ্ধেঃ প্রাধান্যং লোকবল্লোকবৎ ॥ ৪৭ ॥

ইতি কাপিলসাংখ্যপ্রবচনে দ্বিতীয়োহধ্যায়ঃ ॥ ২ ॥

বুদ্ধেঃ প্রাধান্যং প্রকটকর্তৃমুপসংহরতি । যদ্যপি পুরুষার্থেইন সমান
এব সৰ্ব্বেষাং করণানাং ব্যাপারস্তথাপি বুদ্ধেরেব প্রাধান্যং লোকবৎ । লোকে
হি রাজার্কক্ৰোধবিশেষেহপি গ্রামাধ্যক্ষাদিসু মধ্যে মন্ত্ৰিণ এব প্রাধান্যং তদ্ব-
দিত্যর্থঃ । অতএব বুদ্ধিরেব মহানিতি সৰ্ব্বশাস্ত্রেষু গীয়ত ইতি । বীপ্সা
অধ্যায়সমাপ্তৌ ॥ ৪৭ ॥

“লিঙ্গদেহস্ত ঘটকং যৎ সপ্তদশসম্ব্যাকম্ ।

প্রধানকার্য্যং তৎ স্তম্ভমজ্ঞাধ্যায়েষু বর্ণিতম্ ॥” *

ইতি ত্রিবিজ্ঞানাচার্য্যনির্ম্মিতে কাপিলসাংখ্যপ্রবচনস্ত ভাষ্যে

প্রধানকার্য্যাধ্যায়ো দ্বিতীয়ঃ ॥ ২ ॥

এইরূপ বুদ্ধির প্রাধান্য প্রকটনার্থ উপসংহারকালে বলিতেছেন ।—যদিও
করণসকলের ব্যাপারমাত্রই পুরুষার্থসাধন করে বলিয়া সকল করণই সমান
হউক, তথাপি সৰ্ব্বপ্রকার করণের মধ্যে বুদ্ধিরই প্রাধান্য জানিতে হইবে ।
যেমন রাজপরিচারকদিগের মধ্যে সকলেই রাজার কৰ্ম্ম করে বটে, তথাপি
মন্ত্ৰিপ্রভৃতি গ্রামাধ্যক্ষ পর্য্যন্ত সকল কৰ্ম্মচারীদিগের মধ্যে যিনি মন্ত্ৰিপদে
অভিষিক্ত হইলেন, তিনিই প্রধান ; সেইরূপ সকল করণই পুরুষের কার্যসাধন
করে, কিন্তু সেই সকল করণের মধ্যে বুদ্ধিই প্রধান । অতএব সৰ্ব্বশাস্ত্রেই
বুদ্ধি মহান্ বলিয়া স্বীকৃত হইয়াছে । এইরূপে লিঙ্গদেহের ঘটক সপ্তদশ
সাংখ্যক প্রধান কার্য্য স্তম্ভরূপে এই অধ্যায়ে বর্ণিত হইল ॥ ৪৭ ॥

ইতি দ্বিতীয় অধ্যায় সমাপ্ত ॥ ২

তৃতীয়োধ্যায়ঃ ।

অবিশেষাদ্বিশেষারম্ভঃ ॥ ১ ॥

ইতঃপরং প্রধানশ্চ স্থলকার্য্যঃ মহাত্মতানি শরীরদ্বয়ং চ বক্তব্যং ততশ্চ
বিবিধযোনিগত্যাদয়ো জ্ঞানসাধনানুষ্ঠানহেতুপরবৈরাগ্যার্থং ততশ্চ পরবৈরা-
গ্যায় জ্ঞানসাধনানুষ্ঠানানি বক্তর্য্যনীতি তৃতীয়ারম্ভঃ । নাস্তি বিশেষঃ
শাস্ত্রঘোরমূঢ়াদিরূপো যত্রৈত্যবিশেষো ভূতস্বপ্নঃ পঞ্চতন্মাত্রাধ্যায়ঃ তন্মাত্রা-
চ্ছাস্ত্রাদিরূপবিশেষবশেন বিশেষাণাং স্থলানাং মহাত্মতানামারম্ভ ইত্যর্থঃ ।
সুখাদ্যাত্মকতা হি শাস্ত্রাদিরূপা স্থলভূতেষেব তারতম্যাদিভিরভিব্যাক্যতে ন
স্বপ্নেবু তেষাং শাস্ত্রৈকরূপতয়েব যোগিস্থভিব্যাক্তেরিতি ॥ ১ ॥

অতঃপর প্রকৃতির স্থলকার্য্য, পঞ্চমহাত্মত এবং স্বপ্ন ও লিঙ্গ এই শরীরদ্বয়
এই সকল বিবৃত হইবে । অনন্তর জ্ঞানসাধনানুষ্ঠানের হেতুভূত অপরা-
বৈরাগ্যের নিমিত্ত বিবিধ যোনিগমন, তৎপর পরবৈরাগ্যার্থ অখিল জ্ঞানসাধন
কথিত হইবে, এই নিমিত্ত তৃতীয় অধ্যায়ের আরম্ভ হইল । যাহাদিগের
শাস্ত্র, ঘোর ও মূঢ়াদিরূপ বিশেষ নাই, তাহারাই স্বপ্নভূত, অর্থাৎ পঞ্চ-
তন্মাত্র, এই পঞ্চতন্মাত্র হইতে শাস্ত্র, ঘোর ও মূঢ়াদিরূপ বিশেষগুণশালী
মহাত্মতের আরম্ভ হয় । স্থলভূতে শাস্ত্র, ঘোর ও মূঢ় এই অবস্থাজয় আছে,
অর্থাৎ স্থলভূত সকলই সুখাত্মক, দুঃখাত্মক ও মোহাত্মক হইয়া থাকে । ভূত-
সকলের তারতম্য অনুসারে শাস্ত্রাদি অবস্থাজয় প্রকাশ পায় । স্বপ্নভূতের
কেবল শাস্ত্রাবস্থা আছে, অর্থাৎ পঞ্চতন্মাত্রক বেল সুখস্বরূপ হয়, যোগি-
গণেরই ঐ সুখস্বরূপ জ্ঞান যায় ॥ ১ ॥

তস্মাচ্ছরীরশ্চ ॥ ২ ॥

তদ্বীজাৎ সংসৃতিঃ ॥ ৩ ॥

তদেবং পূর্বাধ্যায়মারভ্য ত্রয়োবিংশতিতত্ত্বানামুৎপত্তিমুক্তা তস্মাচ্ছরীরদ্বয়োৎপত্তিমাহ । তস্মাৎ ত্রয়োবিংশতিতত্ত্বাৎ স্থলস্থলশরীরদ্বয়স্তারম্ভ ইত্যর্থঃ ॥ ২ ॥

সম্প্রতি ত্রয়োবিংশতিতত্ত্বে সংসারান্তধানুপপত্তিঃ প্রমাণয়তি । তন্ত শরীরশ্চ বীজাৎ ত্রয়োবিংশতিতত্ত্বরূপাৎ সূক্ষ্মাক্তোঃ পুরুষশ্চ সংসৃতির্গত্যাগতে ভবতঃ কূটস্থশ্চ বিভূতয়া স্বতো গত্যা দ্যাস্তবাদিতার্থঃ । ত্রয়োবিংশতিতত্ত্বেহবস্থিতো হি পুরুষস্তেনৈবোপাধিনা পূর্বকৃতকর্ম্মভোগার্থং দেহাদেহং সংসরতি । “মানসং মনসৈবায়মুপভুক্তো শুভাশুভম্ । বাচা বাচা কৃতং কর্ম্ম কায়েনৈব তু কায়িকম্ ।” ইত্যাদিস্মৃতিভিঃ পূর্বসর্গীয়করণৈরেবাৎসর্গতঃ সর্গান্তরেষুপভোগসিদ্ধেঃ । অতএব ব্রহ্মসূত্রমুপসংহরতি সম্প্রিস্বক্ৰ ইতি ॥ ৩ ॥

পূর্ব অধ্যায় হইতে ত্রয়োবিংশতি তত্ত্বের উৎপত্তিনিরূপণ করিয়া সেই ত্রয়োবিংশতিতত্ত্ব হইতে শরীরদ্বয়ের উৎপত্তি বলিতেছেন ।—সেই ত্রয়োবিংশতিতত্ত্ব হইতেই স্থল ও সূক্ষ্ম এই শরীরদ্বয়ের আরম্ভ হয় ॥ ২ ॥

ত্রয়োবিংশতিতত্ত্বেই সংসারের উৎপত্তি হয় । তন্নিম্ন অল্প কোনরূপেই সংসারের উৎপত্তি হইতে পারে না । সম্প্রতি ইহাই সপ্রমাণ করিতেছেন ।—ঐ ত্রয়োবিংশতিতত্ত্বই শরীরের বীজস্বরূপ, তাহাহইতেই পুরুষের সংসারে যাতয়াত হইয়া থাকেন । যেহেতু পুরুষ কূটস্থ, তাঁহার গতি অসম্ভব । অতএব ত্রয়োবিংশতি তত্ত্বই তাঁহার সংসারগতির হেতু । পুরুষ সেই ত্রয়োবিংশতিতত্ত্বে অবস্থিত হইয়াই সেই উপাধি দ্বারা পূর্বকৃত কর্ম্মের ভোগার্থ একদেহ হইতেই দেহান্তরে অচ্যুতরূপে করেন । “পুরুষ মনদ্বারাই মানসিক শুভাশুভ ফলভোগ করিয়া থাকেন । এইরূপে বাচ্যদ্বারা বাচিক এবং কায়দ্বারা কায়িক কর্ম্মের ফলভোগ করেন ।” ইত্যাদি স্মৃতিপ্রমাণে জানা যায় যে, পূর্বসৃষ্টির করণদ্বারাই অপর সৃষ্টিতেও ভোগ হইয়া থাকে । ব্রহ্মসূত্রেও এইরূপ

অবিবেকাক্ষ প্রবর্তনমবিশেষাণাম্ ॥ ৪ ॥

উপভোগাদিতরশ্চ ॥ ৫ ॥

সম্প্রতি পরিমুক্তো দ্বাভ্যাম্ ॥ ৬ ॥

সংসৃতেরবধিমপ্যাহ। ঈশ্বরানীশ্বরত্বাদিবেশ্বরহিতানাং সর্বেষামেব
পুংসাং বিবেকপর্যাস্তমেব প্রবর্তনং সংসৃতিরাবশ্যকী বিবেকোত্তরং চ ন
সেত্যর্থঃ ॥ ৪ ॥

• তত্র হেতুমাহ। ইতরশ্চাবিবেকিন এব স্বীয়কর্মফলভোগাবশ্যস্তাবাদি-
ত্যর্থঃ ॥ ৫ ॥

দেহসংস্বেহপি সংসৃতিকালে ভোগো নাস্তীত্যাহ। সম্প্রতি সংসৃতিকালে

উক্ত আছে যে, পুরুষ একদেহেতে যে সকল শুভাশুভকর্ম করিয়া থাকেন,
দেহান্তরপ্রাপ্তি হইলেও তাহার সেই সকল শুভাশুভ কর্মের ফলভোগ হইয়া
থাকে ॥ ৩ ॥

এইক্ষণ সংসারের অবধি নিরূপণকরিতেছেন।—“ইনি ঈশ্বর, ইনি ঈশ্বর
নহেন” ইত্যাদিরূপ বিশেষজ্ঞানরহিত সকল পুরুষেরই বিবেকপর্যাস্ত
সংসারপ্রবৃত্তির আবশ্যক। বিবেকজ্ঞান হইলে তাহার আর সংসারপ্রবৃত্তি
থাকে না। যে পর্যাস্ত পুরুষের বিবেক না জন্মে, সেই পর্যাস্ত জন্মমৃত্যুরূপ
সংসারে যাতয়াত করিতে হয়। অনন্তর বিবেক উপস্থিত হইয়া তত্ত্বজ্ঞান
হইলে তাহার জন্ম বা মৃত্যু কিছুই হয় না ॥ ৪ ॥

পূর্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, বিবেকপর্যাস্ত পুরুষের সংসারপ্রবৃত্তি হয়,
এইসূত্রে তাহার হেতুপ্রদর্শন করিতেছেন।—যাহারা অবিবেকী, তাহাদিগের
অবশ্য স্বীয় কর্মভোগ হইয়া থাকে। তাহারা কোনরূপেও কর্মভোগ না
করিয়া পারে না। কর্মভোগ স্বীকার করিলেই অবিবেকিদিগের সংসার-
স্বীকার করিতে হয়। যদি কেবল অবিবেকিদিগেরই সংসার স্বীকৃত হইল,
তবে বিবেকিদিগেরই যে সংসারনিবৃত্তি হয়, ইহাই প্রতিপন্ন হইল ॥ ৫ ॥

এইক্ষণ দেহসংস্বেহে যে সংসারে ভোগ হয় না, তাহাই নিরূপণ করিতে-
ছেন।—পুরুষ সংসারকালে শীত, উষ্ণ, স্নেহ, হৃৎস্বাদ, ইত্যাদি বস্তুকর্তৃক পরি-

মাতাপিতৃজং স্থূলং প্রায়শ ইতরন্ন তথা ॥ ৭ ॥

পুরুষো দ্বাত্যাং শীতোক্ষুখদুঃখাদিষ্টৈশ্চৈঃ পরিমুক্তো ভবতীত্যর্থঃ । তদে-
তং কারিকয়োক্তম্ । “সংসরতি নিরুপভোগং ভাটৈরধিবাসিতং লিঙ্গম্ ।”
ইতি । ভাবা ধর্ম্মাধর্ম্মবাসনাদয়ঃ ॥ ৬ ॥

অতঃপরং শরীরধরং বিশিষ্য বক্তৃমুপক্রমতে । স্থূলং মাতাপিতৃজং
প্রায়শো বাহুল্যেন যোনিজস্তাপি স্থূলশরীরস্ত স্মরণাদিতরচ্চ সূক্ষ্মশরীরং ন
তথান মাতাপিতৃজং সর্গাছাৎপন্নত্বাদিত্যর্থঃ । তদুক্তং কারিকয়া—“পূর্ব্বোৎ-
পন্নমসক্তং নিয়তং মহদাদিসূক্ষ্মপর্য্যন্তম্ । সংসরতি নিরুপভোগং ভাটৈরধি-
বাসিতং লিঙ্গম্ ।” ইতি । নিয়তং নিত্যং দ্বিপরাঙ্কস্থায়ি গোণনিত্যং
প্রতিশরীরং লিঙ্গোৎপত্তিকল্পনে গৌরবাৎ । প্রলয়ে তু তন্নাশঃ ক্রান্তিস্থিতি-
প্রামাণ্যাদিষ্যতে । গতিকালে ভোগাভাববচনমুৎসর্গাভিপ্রায়েণ । কদা-
চিৎ তু বায়বীয়শরীরপ্রবেশতো গমনকালেহপি ভোগো ভবতি । অতো
বমমার্গে দুঃখভোগবাক্যাহ্যুপপদ্যন্তে ॥ ৭ ॥

মুক্ত হয়, অর্থাৎ তাহার সুখ, দুঃখ ও শীত, উষ্ণ ইত্যাদি কোনরূপ দ্বন্দ্বই থাকে
না । সাংখ্যকারিকাতেও উক্ত আছে যে, পুরুষ সংসারকালেও সুখদুঃখাদি-
রহিত থাকে । বাস্তবিক পুরুষের সুখ, দুঃখ, ধর্ম্ম, অধর্ম্ম ও বাসনাপ্রভৃতি
কিছুই নাই । সুখদুঃখাদি কেবল অবিবেকের কার্য্যমাত্র ॥ ৬ ॥

অতঃপর স্থূল ও লিঙ্গ এই দ্বিবিধ শরীরকে বিশেষ করিয়া বলিতেছেন ।—
মাতা ও পিতার সংযোগে যে শরীর উৎপন্ন হয়, তাহাই স্থূলশরীর । যেহেতু
স্থূলশরীর যোনিজ, এইরূপ পুনঃপুনঃ স্মরণ আছে । সূক্ষ্মশরীর স্থূলশরীরের
বিপরীত, তাহা মাতৃ-পিতৃসংযোগজন্ত নহে । উহা সৃষ্টির আদিতেই উৎপন্ন
আছে । কারিকাতে লিখিত আছে যে, মহত্ত্বাদি সূক্ষ্মশরীরপর্য্যন্ত সমুদায়ই
সৃষ্টির প্রথমে উৎপন্ন হয় এবং উহার নিত্য ; ঐ সূক্ষ্মশরীরে কিছুই ভোগ হয়
না এবং ঐ শরীরে ধর্ম্ম, অধর্ম্ম, বাসনাপ্রভৃতিও থাকে না ।” অতএব জানা
যায় যে, লিঙ্গশরীর নিত্য, যেহেতু প্রতি স্থূলশরীরে লিঙ্গশরীরকল্পনায় গৌরব
হয় । ক্রতিস্থিতিপ্রমাণে জানা যায় যে, ঐ লিঙ্গ শরীরও প্রলয়কালে বিনষ্ট হয় ।

পূর্বোৎপত্তেস্তুৎকার্য্যত্বং ভোগাদেকশ্চ নেতরশ্চ ॥ ৮ ॥

সপ্তদশৈকং লিঙ্গম্ ॥ ৯ ॥

স্থূলস্থল্লশরীরয়োর্মধ্যে কিমুপাধিকঃ পুরুষশ্চ দ্বন্দ্বযোগস্তদবধারণতি । পূর্ব্বং সর্গাদাবুৎপত্তির্থা লিঙ্গশরীরশ্চ তন্ত্বেব তৎকার্য্যত্বং সুখদুঃখকার্য্যকত্বং কুত একশ্চ লিঙ্গদেহন্ত্বেব সুখদুঃখাখ্যাভোগাৎ ন ত্বিতরশ্চ স্থূলশরীরশ্চ মৃতশরীরে সুখদুঃখাদ্যভাবশ্চ সর্ব্বসম্মতত্বাদিত্যর্থঃ ॥ ৮ ॥

উক্তশ্চ স্থল্লশরীরশ্চ স্বরূপমাহ । স্থল্লশরীরমপ্যাধারাধেয়ভাবেন দ্বিবিধং ভবতি তত্র সপ্তদশ মিলিত্বা লিঙ্গশরীরং তচ্চ সর্গাদৌ সমষ্টিরূপমেকমেব ভবতীত্যর্থঃ । একাদশৈক্সিয়াণি পঞ্চতন্মাত্রাণি বুদ্ধিশ্চেতি সপ্তদশ । অহংকারশ্চ বুদ্ধাবেবাস্তুর্ভাবঃ । চতুর্থস্থত্রবক্ষ্যমাণপ্রমাণাদেতাশ্চেব সপ্তদশ লিঙ্গং

উৎসর্গাভিপ্রায়েই গতিকালে ভোগাভাব উক্ত হইয়াছে, কদাচিৎ বায়বীয় শরীরপ্রবেশহেতু গমনাগমনকালেও ভোগ হইয়া থাকে । অতএব যম-মার্গে সুখ-দুঃখভোগ হয়, এই বাক্যও উপপন্ন হইতেছে ॥ ৭ ॥

স্থূল ও স্থল্ল এই উভয় শরীরের কোন্ শরীরকে উপাধি করিয়া পুরুষের সুখ-দুঃখাদি দ্বন্দ্বযোগ হয়, তাহাই অবধারণ করিতেছেন ।—যে লিঙ্গশরীর সৃষ্টির আদিতে উৎপন্ন হয়, সুখ-দুঃখাদি দ্বন্দ্ব সেই লিঙ্গশরীরেরই কার্য্য । যেহেতু কেবল লিঙ্গশরীরেরই সুখদুঃখাদিভোগ হইয়া থাকে । স্থূলশরীরে সুখদুঃখাদিভোগ হয় না । যেহেতু মৃতশরীরে সুখদুঃখাদিভোগ দেখা যায় না ; ইহা সর্ব্ববাদীসম্মত । এইক্ষণ প্রতিপন্ন হইতেছে যে, পুরুষ লিঙ্গশরীরকে উপাধি করিয়া সুখদুঃখভোগ করে, স্থূলশরীররূপ উপাধিতে পুরুষের সুখ-দুঃখভোগ হয় না ; তাহাহইলে মৃতশরীরেও সুখাদির ভোগ হইতে পারে ; কিন্তু ইহা অপ্রসিদ্ধ ॥ ৮ ॥

এইক্ষণ পূর্ব্বোক্ত স্থল্লশরীরের স্বরূপনিরূপণ করিতেছেন ।—স্থল্লশরীর আধার ও আধেয়ভাবে দ্বিবিধ হয় । একাদশ ইন্দ্রিয়, পঞ্চতন্মাত্র ও বুদ্ধি এই সপ্তদশতত্ত্ব মিলিত হইয়া লিঙ্গশরীর হইয়াছে । ইহা সৃষ্টির প্রথমেই উৎপন্ন হয় । ঐ লিঙ্গশরীরকে উক্ত সপ্তদশতত্ত্বের সমষ্টিরূপে এক বলিয়া

মন্তব্যং ন তু সপ্তদশমেকং চেতাষ্টাদশতয়া ব্যাখ্যায়ম্ । উত্তরহৃত্রেণ ব্যক্তি-
ভেদশোপপাদ্যত্নাত্মা লিঙ্গৈকত্ব একশব্দস্ত তাৎপর্যাবধারণাচ্চ । “কৰ্ম্মায়া
পূৰ্ব্বো যোহসৌ বদ্ধমোক্ষৈঃ প্রযজ্যতে । স সপ্তদশকেনাপি রাশিনা
যজ্যতে চ সঃ ।” ইতি মোক্ষধৰ্ম্মাদৌ লিঙ্গশরীরস্ত সপ্তদশত্বসিদ্ধেঃ সপ্ত-
দশাবয়বা অত্র সন্তীতি সপ্তদশকো রাশিরিত্যর্থঃ । রাশিশব্দেন স্থূলদেহব-
ল্লিঙ্গদেহস্তাবয়ববিষয়ঃ নিরাকৃতম্ । অবয়বিক্রপেণ দ্রব্যান্তরকল্পনায়াং গৌর-
বাৎ । স্থূলদেহস্ত চাবয়ববিষয়মেকতাদিপ্রত্যক্ষানুরোধেন কল্যাত ইতি । অত্র
চ লিঙ্গদেহে বুদ্ধিরেব প্রধানেনতাশয়েন লিঙ্গদেহস্ত ভোগঃ প্রাপ্তঃ । প্রাণ-
শক্তঃ করণশ্চৈব বৃত্তিভেদঃ । অতো লিঙ্গদেহে প্রাণপঞ্চকস্তাপ্যন্তর্ভাব ইত্যস্ত
সপ্তদশাবয়বকস্ত শরীরত্বং স্বয়ং বক্ষ্যতি লিঙ্গশরীরনিমিত্তক ইতি সনন্দ-

জানিবে । অহঙ্কার বুদ্ধিতত্ত্বের অন্তর্গত, অতএব লিঙ্গশরীরেও অহঙ্কারের
সম্বন্ধ আছে । বক্ষ্যমাণ চতুর্থ সূত্র প্রমাণে এই সপ্তদশ তত্ত্বকেই লিঙ্গশরীর
বলিয়া জানিতে হইবে ; কিন্তু উক্ত সপ্তদশ এবং এক অহঙ্কার এই অষ্টাদশ-
তত্ত্বের সমষ্টিই লিঙ্গশরীর, এইরূপ ব্যাখ্যা করিবে না । বিশেষতঃ উত্তরহৃত্রে
ব্যক্তিভেদ উপপন্ন হইবে । এইহেতু এইস্থলে “লিঙ্গশরীরই এক” এইরূপ
একশব্দের তাৎপর্য অবধারিত আছে । আর “যিনি কৰ্ম্মায়া পূৰ্ব্ব, তাঁহা-
রই বদ্ধমোক্ষ হইয়া থাকে এবং ঐ কৰ্ম্মায়া পূৰ্ব্বই একাদশ ইন্দ্রিয়, পঞ্চ-
তন্মাত্র ও বুদ্ধি এই সপ্তদশ অবয়বের সহিত যুক্ত হইয়া থাকেন ।” এই
মোক্ষধৰ্ম্মোক্ত প্রমাণে লিঙ্গশরীরের সপ্তদশ অবয়ব সিদ্ধ আছে, অর্থাৎ
লিঙ্গশরীরের উক্ত সপ্তদশ অবয়ব আছে, ইহাই প্রতিপন্ন হইয়াছে । কিন্তু
লিঙ্গশরীর স্থূলশরীরের ত্রায় অবয়বী নহে । যেহেতু অবয়বিক্রপে দ্রব্য-
স্তরকল্পনাতে গৌরব হয়, পরন্তু স্থূলশরীরের একত্বাদি প্রত্যক্ষ হয় ; এই অনু-
রোধেই তাহার অবয়বিত্বকল্পনা করিতে হয় । এই লিঙ্গশরীরে বুদ্ধিই
প্রধান, এই নিমিত্ত উহার ভোগ পূর্বে উক্ত হইয়াছে । প্রাণ অন্তঃকরণের
বৃত্তিবিশেষ, অতএব লিঙ্গশরীরে পঞ্চপ্রাণের অন্তর্ভাব আছে । এইহেতু সূত্র-
কার স্বয়ং সপ্তদশ অবয়বের শরীরত্ব বলিবেন । এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন
হইতেছে যে, বাহ্য ভোগের আয়তন, তাহাই মুখ্য শরীর, এইরূপ শরীর-

ব্যক্তিতেদঃ কৰ্ম্মবিশেষাৎ ॥ ১০ ॥

নাচার্য্য ইতি সূত্রেণ । অতো ভোগায়তনস্বমেব মুখ্যং শরীরলক্ষণম্ । তদা-
শ্রয়তয়া তদ্বৎ শরীরস্বমিতি পশ্চাদ্ব্যক্তীভবিষ্যতি । চেষ্টিত্বিয়ার্থাশ্রয়ঃ শরীর-
মিতি তু জ্ঞায়েহপি তন্ত্ৰৈব লক্ষণং কৃতমিতি ॥ ৯ ॥

নমু লিঙ্গং চেদেকং তর্হি কথং পুরুষভেদেন বিলক্ষণা ভোগাঃ স্ন্যস্ত-
ত্রাহ । যদ্যপি সর্গাদৌ হিরণ্যগর্ভোপাধিরূপমেব লিঙ্গং তথাপি তন্ত
পশ্চাদ্ব্যক্তিভেদো ব্যক্তিরূপেণাংশতো নানাস্বমপি ভবতি যথেনানীমেকস্ত
গিতুলিঙ্গদেহস্ত নানাস্বমংশতো ভবতি পুত্রকন্তাদিলিঙ্গদেহরূপেণ । তত্র
কারণমাহ কৰ্ম্মবিশেষাদিতি । জীবাস্তরাণাং ভোগহেতুকৰ্ম্মাদেৱিত্যর্থঃ ।
অত্র বিশেষবচনাৎ সমষ্টিসৃষ্টিজীবানাং সাধারণৈঃ কৰ্ম্মভির্ভবতীত্যায়াতম্ ।
অয়ং চ ব্যক্তিভেদো মন্যাদিস্বপ্নাক্তঃ । যথা মনৌ সমষ্টিপুরুষস্ত বড়িস্রি-
য়োৎপত্তানন্তরম্ । “তেবাং ভবয়বান্ স্মান্ বধামপ্যমিতৌজসাম্ । সন্নি-

লক্ষণ নিরূপিত হইল, এইরূপ শরীরলক্ষণ পরেও ব্যক্তীকৃত হইবে । বাহা
চেষ্ঠা ও ইন্দ্ৰিয়ের আশ্রয়, তাহাই শরীর । এইরূপে জ্ঞানদর্শনেতেও শরীর
নিরূপিত হইয়াছে ॥ ৯ ॥

যদি লিঙ্গশরীর এক হইল, তবে পৃথক্ পৃথক্ পুরুষের বিভিন্ন ভোগ
কিরূপে সম্ভবিতে পারে ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যদিও সৃষ্টির আদি-
সময়ে হিরণ্যগর্ভের উপাধিরূপ একই লিঙ্গশরীর হউক, তথাপি সৃষ্টির পরে
ব্যক্তিভেদ হইয়াছে, অর্থাৎ সেই লিঙ্গশরীর প্রতি ব্যক্তিতে অংশরূপে
বিদ্যমান আছে, অতএব সেই এক লিঙ্গশরীরও নানারূপ হইয়া থাকে ।
যেমন পিতার এক লিঙ্গশরীরই বিভক্ত হইয়া পুত্রকন্যাতির লিঙ্গশরীররূপে
নানা হইয়াছে ; সুতরাং সৃষ্টির আদিসময়ে লিঙ্গশরীর এক থাকে বটে,
কিন্তু পরে ঐ লিঙ্গশরীরই নানা অংশে বিভক্ত হইয়া নানা হইয়া থাকে ।
লিঙ্গশরীর যে নানা অংশে বিভক্ত হইয়া নানা হয়, কৰ্ম্মবিশেষই তাহার
কারণ, অনন্ত জীবের ভোগের হেতুভূত কৰ্ম্ম নানা, অতএব লিঙ্গদেহও
নানা হইয়া সেই অনন্ত কৰ্ম্মভোগের আশ্রয় হয় । এইরূপে বিশেষ বিশেষ
কৰ্ম্মবশতই লিঙ্গশরীর নানা হইয়া থাকে । সূত্রোক্ত-বিশেষ-বচনহেতু

তদধিষ্ঠানাত্ময়ে দেহে তদ্বাদাৎ তদ্বাদঃ ॥ ১১ ॥

বেশ্যাত্মমাত্মানু সৰ্গভূতানি নিৰ্ম্মমে ॥” ইতি বদ্ধামিতি সমস্তলিঙ্গশরীরো-
পলক্ষণম্ । আত্মমাত্মানু চিদংশেষু সংযোজ্যতার্থঃ । তথা চ তত্রৈব বাক্যা-
ন্তরম্ । “তচ্ছরীরসমুৎপত্তৈঃ কার্ঠ্যৈস্তৈঃ করণৈঃ সহ । ক্ষেত্রজ্ঞাঃ সমজ্ঞানস্ত
গাত্রেভ্যস্তস্ত ধীমতঃ ॥” ইতি ॥ ১০ ॥

নম্বেবং ভোগায়তনতয়া লিঙ্গত্বেব শরীরত্বে স্থলে কথং শরীরব্যবহার-
স্তদ্বাদঃ । তস্ত লিঙ্গস্ত বদধিষ্ঠানমাত্মনো বক্ষ্যমাণভূতপঞ্চকং তস্তাত্ময়ে বাট্-
কৌশিকদেহে তদ্বাদো দেহবাদস্তদ্বাদাৎ তদ্বাদিষ্ঠানশব্দোক্তস্ত দেহবাদা-
দিত্যর্থঃ লিঙ্গসম্বন্ধাদধিষ্ঠানস্ত দেহত্বমধিষ্ঠানাত্ময়ত্বাচ্চ স্থলস্ত দেহত্বমিতি পর্য্য-
বসিতোহর্থঃ । অধিষ্ঠানশরীরঃ চ সূক্ষ্মং পঞ্চভূতাত্মকং বক্ষ্যতে তথা চ
শরীরত্রয়ং সিদ্ধম্ । যৎ তু—“আতিবাহিক একোহস্তি দেহোহস্তদ্বাদিষ্ঠো-

সাধারণ কর্মদ্বারা জীবের সমষ্টিসৃষ্টি হয়, ইহাই জানা যায় । মহুগ্রভূতি
শাস্ত্রেও এইরূপ ব্যক্তিভেদ উক্ত আছে যে, “সমষ্টিপুরুষের বড়িস্থিত
উৎপত্তির পরে সেই অমিততেজা লিঙ্গশরীরে সূক্ষ্ম সূক্ষ্ম অবয়বসকল চিৎ-
স্বরূপে নিবেশিত করিয়া ভূতসকল সৃষ্টি করিয়াছেন ।” আর সেই মহুর
প্রমাণান্তরে জানা যায় যে “তাহার শরীরোৎপন্ন করণসকলের সহিত বর্ত্ত-
মান হইয়া তাহারই শরীর হইতে পুরুষ জন্মে” ॥ ১০ ॥

বদি লিঙ্গশরীরেরই এইরূপ সমস্ত উপযোগিতা হইল, তাহাহইলে কেবল
লিঙ্গশরীরেরই শরীরত্ব বলি, স্থলশরীরের ব্যবহার কিরূপে হইতে পারে ?
এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—অতঃপর পঞ্চভূত লিঙ্গশরীরের আশ্রয় বলিয়া
নিরূপিত হইবে, সেই লিঙ্গশরীরের অধিষ্ঠানভূত পঞ্চভূতের আশ্রয়েই ঘট-
কৌশময় দেহে শরীরব্যবহার হইয়া থাকে, অর্থাৎ লিঙ্গশরীরের অধিষ্ঠা-
নের দেহপ্রবাদ আছে বলিয়াই স্থলশরীরের দেহরূপে ব্যবহার হয় । বিশে-
ষতঃ লিঙ্গশরীরের সম্বন্ধবশতই তাহার অধিষ্ঠানের দেহত্ব হয়, এই হেতুই
স্থলশরীরকে দেহ বলা যায় । অধিষ্ঠানশরীরও সূক্ষ্ম এবং পঞ্চভূতাত্মক, এই
নিমিত্ত জিবিধ শরীর সিদ্ধ হইল ; অর্থাৎ স্থলশরীর, সূক্ষ্মশরীর ও অধিষ্ঠান-
শরীর, এই জিবিধ শরীরই প্রতিপন্ন হইতেছে । “একটি আতিবাহিক, অপরটি

ন স্বাতন্ত্র্যাৎ তদূতে ছায়াবচ্ছিত্রবচ্চ ॥ ১২ ॥

তিকঃ । সৰ্ব্বাসাং ভূতজাতীনাং ব্রহ্মণশ্চৈক এব কিম্ ॥” ইত্যাদিশাস্ত্রেণ শরীরত্বমেব ক্রমেণ তল্লিঙ্গশরীরাদিষ্ঠানশরীরয়োঃ স্তোত্রনিয়তত্বেন স্বল্প-
ত্বেন চৈকতাভিপ্রায়াদিতি ॥ ১১ ॥

নহু ষাট্‌কৌশিকাক্রিরিক্তে লিঙ্গশরীরাদিষ্ঠানভূতে শরীরান্তরে কিং
প্রমাণমিত্যাকাজ্জামাহ । তল্লিঙ্গশরীরং তদূতেহদিষ্ঠানং বিনা স্বাতন্ত্র্যাম
তিষ্ঠতি । যথা ছায়া নিরাধার ন তিষ্ঠতি যথা বা চিত্রমিত্যর্থঃ তথা চ
স্থলদেহং ত্যক্তা লোকান্তরগমনায় লিঙ্গদেহস্তাধারভূতং শরীরান্তরং সিধ্য-
তীতি ভাবঃ । তস্ত চ স্বরূপং কারিকায়ামুক্তম্ । “স্বপ্না মাতাপিতৃজাঃ
সহপ্রভূতৈজ্জিগা বিশেষাঃ স্যাঃ । স্বপ্নাস্তেষাং নিয়তা মাতাপিতৃজা নিব-
র্তন্তে ॥” ইতি । অত্র তন্মাত্রকার্য্যং মাতাপিতৃজশরীরাপেক্ষয়া স্বপ্নং যন্তু-
তপঞ্চকং যাবল্লিঙ্গস্থায়ি প্রোক্তং তদেব লিঙ্গাদিষ্ঠানং শরীরমিতি লব্ধং কারি-

আধিভৌতিক । সৰ্ব্বপ্রাণীরই এই দ্বিবিধ শরীর আছে, কিন্তু ব্রহ্মার উভয়বিধ
শরীর নাষ্ট, তাঁহার একমাত্র শরীর আছে ।” ইত্যাদি শাস্ত্রে দ্বিবিধ শরীর
উক্ত আছে, তাহাতে লিঙ্গশরীর ও অদিষ্ঠানশরীর এই উভয় শরীর পরস্পর
নিয়তভাবে আছে এবং উক্ত উভয় শরীরই স্বল্প বলিয়া একরূপে গ্রহণ করা
হইয়াছে ; সুতরাং কোন কোন শাস্ত্রে দ্বিবিধ শরীরের শ্রবণ আছে ॥ ১১ ॥

পূৰ্ব্বত্রে অদিষ্ঠানভূত শরীর উক্ত হইয়াছে, এইরূপ জিজ্ঞাস্ত হইতে
পারে যে, ষট্‌কোশময় শরীরের অতিরিক্ত লিঙ্গশরীরের অদিষ্ঠানভূত শরী-
রের স্বীকারে প্রমাণ কি ? এই প্রশ্নে বলিতেছেন ।—অদিষ্ঠানভূত শরীর-
কাকিরেকে স্বতন্ত্ররূপে লিঙ্গশরীর থাকিতে পারে না । যেমন ছায়া অথবা
চিত্র নিরাধারে অবস্থিত হইতে পারে না, সেইরূপ লিঙ্গশরীর অদিষ্ঠান-
ব্যতিরেকে থাকে না, এই নিমিত্ত অদিষ্ঠানভূত শরীরান্তরস্বীকার করিতে
হয়, অর্থাৎ স্থলদেহ পরিত্যাগ করিয়া লোকান্তরগমনের নিমিত্ত লিঙ্গদেহের
আধারভূত শরীরান্তর সিদ্ধ হইল । অদিষ্ঠানভূত শরীরান্তরস্বীকার না করিলে
যেমন ছায়া বা চিত্র পৃথকরূপে স্থানান্তরে গমন করিতে পারে না, সেইরূপ

কাক্ষরেণ । “চিত্রং যথাশ্রয়মুতে স্থাপাদিভ্যো বিনা যথা ছায়া । তদ্বদ্দিনা বিশেষৈবর্ন তিষ্ঠতি নিরাশ্রয়ং লিঙ্গম্ ॥” ইতি । বিশেষৈঃ স্থূলভূতৈঃ হুস্মাঠৈঃ । স্থূলাবাস্তরভেদৈরিত্তি যাবৎ । অস্ত্রাং কারিকাস্থাং হুস্মাখ্যানাং স্থূলভূতানাং লিঙ্গশরীরাস্তেদাবগমেন । “পূর্কোৎপন্নমসক্তং নিয়তং মহদাদিহুস্মপৰ্য্যস্তম্ ॥” ইত্যাদিপূর্কোদাহৃতকারিকাস্থাং হুস্মভূতপৰ্য্যস্তম্ লিঙ্গত্বং নার্থঃ কিন্তু মহদাদিরূপং যল্লিঙ্গং তৎ স্বাধারহুস্মপৰ্য্যস্তং সংসরতি তেন সহ সংসরতীত্যর্থঃ । নহেবং লিঙ্গঘটকপদার্থাঃ কিয়ন্ত ইতি কথমবধারণ্যমিতি চেৎ । “বাসনাভূতহুস্মঃ চ কৰ্ম্মবিদ্যে তথৈব চ । দশেক্সিয়ং মনো বুদ্ধিরেতল্লিঙ্গং বিহুবুধাঃ ॥” ইতি বাশিষ্ঠাদিবােক্যেভ্যঃ । অত্র লিঙ্গশরীরপ্রতিপাদনেটনৈব পূৰ্য্যষ্টকমপি ব্যাখ্যেয়মিত্যাশয়েন বুদ্ধিধৰ্ম্মাণামপি বাসনাকৰ্ম্ম-

লিঙ্গশরীরের স্বতন্ত্ররূপে লোকাস্তরগমন সম্ভবে না । কারিকাতে এই অধিষ্ঠানভূত শরীরের স্বরূপনিকূপণ করিয়াছেন যে, হুস্ম, মাতৃ-পিতৃজন্তু (স্থূল) এবং অধিষ্ঠানভূত এই ত্রিবিধ শরীর আছে, ইহাদিগের মধ্যে হুস্ম শরীরই নিয়ত এবং মাতৃপিতৃজন্তু শরীর নিবর্ত্তিত হয় । এইস্থলে পঞ্চ-তন্মাত্রের কার্য্যস্বরূপ লিঙ্গশরীর মাতৃপিতৃজন্তু স্থূলশরীর হইতে হুস্ম, আর অধিষ্ঠানভূত শরীর লিঙ্গশরীরপৰ্য্যস্তস্থায়ী । এই লিঙ্গাধিষ্ঠানশরীর কারিকা-স্তরে লঙ্ক হইয়াছে যে, যেমন আশ্রয়ব্যতিরেকে চিত্র থাকিতে পারে না এবং স্থাপুপ্রভৃতিব্যতিরেকে ছায়া সম্ভবে না, সেইরূপ অধিষ্ঠানভূত শরীর-ব্যতিরেকে নিরাশ্রয়ে কেবল স্থূলশরীরদ্বারা লিঙ্গশরীর থাকিতে পারে না । উক্ত কারিকাতে লিঙ্গশরীর হইতে হুস্ম ও স্থূলভূতের ভেদ জানা যায়, এইহেতু “পূর্কোৎপন্ন, অসক্ত, নিয়ত, মহদাদি হুস্মপৰ্য্যস্ত” ইত্যাদি পূর্কপ্রদর্শিত কারিকাতে হুস্মভূতপৰ্য্যস্তের লিঙ্গত্ব এইরূপ অর্থ নহে ; কিন্তু মহদাদিরূপ যে লিঙ্গ, তাহাই স্বীয় আধারভূত হুস্ম শরীরপৰ্য্যস্ত অহং-সরণ করে, ইহাই অর্থ জানিতে হইবে । এইক্ষণ এই জিজ্ঞাস্তা যে, লিঙ্গের ঘটক-পদার্থ কত ? ইহা কিরূপে অবধারিত হইতে পারে ? এই আশঙ্কায় বক্তব্য এই যে, বাসনা হুস্মভূত, কৰ্ম্ম, বিদ্যা, মন ও বুদ্ধি এই সকলকেই পশ্চিতিগণ লিঙ্গ বলিয়া থাকেন । এই বশিষ্ঠবােক্যে জানা যায় যে, বাসনাদিই

মূর্ত্ত্বেষ্পি ন সজ্জাতযোগাৎ তরগিবৎ ॥ ১৩ ॥

বিদ্যানাং পৃথগুপত্তাসঃ । ভূতস্মঃ চাত্ৰ তন্মাত্রা দশেক্সিয়াপি চ জ্ঞান-
কর্মেক্ষিয়ভেদেন পুরদ্বয়মিত্যাশয়ঃ । যং তু মায়াবাদিনো লিঙ্গশরীরস্ত
তন্মাত্রস্থানে প্রাণাদিপঞ্চকং প্রাক্ষিপন্তি পূর্য্যষ্টকং চাত্তথা কল্পয়ন্তি তদপ্রামা-
ণিকমিতি ॥ ১২ ॥

নহু মূর্ত্ত্বব্যত্যয়া বাগ্‌দেবিরিব লিঙ্গশ্চাকাশমেবাসঞ্জনাদারোহন্ত ব্যর্থ-
মন্তত্র সঙ্গকল্পনমিতি তত্রাহ । মূর্ত্ত্বেষ্পি ন স্বাতন্ত্র্যাদসঙ্গতর্যাবস্থানং প্রকাশ-
রূপত্বেন স্বর্য্যস্তেব সজ্জাতসঙ্গানুমানাদিত্যর্থঃ । স্বর্য্যাদীনি সর্বাণি তেজাংসি
পার্শ্বিব্রবাসঞ্জনৈবাবস্থিতানি দৃশ্যস্তে লিঙ্গং চ সত্ত্বপ্রকাশময়মতো ভূত-
সঙ্গতমিতি ॥ ১৩ ॥

লিঙ্গের ঘটক । এইস্থলে লিঙ্গশরীরপ্রতিপাদনদ্বারা অষ্টপুরুষ ব্যাখ্যাত
হয়, এই আশয়েই বাসনা, কর্ম, বিদ্যাপ্রভৃতি বুদ্ধিধর্মের পৃথক উপজ্ঞাস হই-
য়াছে । এইস্থলে তন্মাত্র ও দশ ইন্দ্রিয় ইহারাই স্মৃত্ত্বত ; অতএব জ্ঞানে-
ক্ষিয় ও কর্মেক্ষিয়ভেদে পুরদ্বয় সিদ্ধ হইল । মায়াবাদীরা যে লিঙ্গশরীরের
তন্মাত্রস্থানে প্রাণাদি পঞ্চকে নিক্ষেপ করে এবং অন্তরূপে অষ্টপুরুষকল্পনা করে,
তাহার কোন প্রমাণ নাই ; স্মৃত্ত্বাৎ ঐ মায়াবাদিদিগের মত অসৎ ॥ ১২ ॥

পূর্বে প্রতিপন্ন হইয়াছে, লিঙ্গশরীর নিরাশ্রয়ে থাকিতে পারে না বলিয়া
তাহার আধাররূপে অধিষ্ঠানভূত শরীরাস্তরকল্পনা করিতে হয় । এইরূপ
জ্ঞান বায় যে, সেই লিঙ্গশরীর মূর্ত্ত্বব্য হইলে বায়ু যেমন অন্ত কোন পদার্থ
আশ্রয় না করিয়া কেবল আকাশরূপ অধিকরণে থাকে, সেইরূপ আকাশকেই
লিঙ্গশরীরের আধার বলি, অর্থাৎ আকাশেই লিঙ্গশরীর বিদ্যমান থাকে,
অধিষ্ঠানভূত শরীরের কল্পনা করি কেন ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—লিঙ্গ-
শরীর মুর্ত্তিমান হইলে কাহাকেও আশ্রয় না করিয়া কেবল আকাশে স্বতন্ত্ররূপে
তাহার অবস্থান হইতে পারে না । যেহেতু উহা প্রকাশস্বরূপ বলিয়া স্বর্য্যের
জ্ঞান সজ্জাতসঙ্গেই তাহার অহুমান হয়, অর্থাৎ স্বর্য্যাদি সর্ক্সপ্রকার তেজ যেমন
পার্শ্বির দ্রব্যের আসঞ্জেই অবস্থিত দেখা যায়, সেইরূপ লিঙ্গশরীরও সত্ত্বপ্রকাশ-

অণুপরিমাণং তৎকৃতিশ্রুতেঃ ॥ ১৪ ॥

তদন্নময়ত্বশ্রুতেশ্চ ॥ ১৫ ॥

লিঙ্গস্ত পরিমাণমবধারয়তি । তল্লিঙ্গমণুপরিমাণং পরিচ্ছিন্নং ন স্বতন্ত্র-
মেবাণু সাবয়বত্বশ্রুত্বাৎ । কুতঃ কৃতিশ্রুতেঃ ক্রিয়াশ্রুতেঃ । “বিজ্ঞানং
যজ্ঞং তনুতে কর্ম্মণি তনুতেহপি চ ।” ইত্যাদিশ্রুতের্বিজ্ঞানাত্মাবুদ্ধিপ্রধান-
তয়া বিজ্ঞানস্ত লিঙ্গস্তাখিলকর্ম্মশ্রবণাদিত্যর্থঃ । বিভূত্বৈ সতি ক্রিয়া ন সম্ভ-
বতি । তদগতিশ্রুতেরিতি পাঠস্ত সমীচীনঃ । লিঙ্গশরীরস্ত চ গতিশ্রুতিস্ত-
সূত্রক্রামস্তং প্রাণোহনুক্রামতি প্রাণমনুক্রামস্তং সবিজ্ঞানো ভবতি সবিজ্ঞান-
মেবানুক্রামতীতি সবিজ্ঞানো বুদ্ধিসহিত এব জায়তে সবিজ্ঞানং যথা শ্রুতং
তথা সংসরতি চেত্যর্থঃ ॥ ১৪ ॥

পরিচ্ছিন্নত্বৈ যুক্তান্তরমাহ । তস্ত লিঙ্গশ্রুতকদেশতোহন্নময়ত্বশ্রুতেন্ন বিভূত্বং

স্বরূপঃ ; অতএব তাহার ভূতসঙ্গ আবশ্যক । প্রকাশাত্মক সূর্যাদি তেজঃ-
পদার্থ যেমন ভৌতিক পদার্থের সঙ্গব্যতিরেকে প্রকাশ পায় না, সেইরূপ সঙ্গ-
প্রকাশস্বরূপ লিঙ্গশরীরও ভৌতিক সঙ্গব্যতিরেকে থাকিতে পারে না, এই
নিমিত্ত অধিষ্ঠানভূত শরীরের করুনা করিতে হয় ॥ ১৩ ॥

এইরূপ লিঙ্গশরীরের পরিমাণ অবধারিত হইতেছে ।—লিঙ্গশরীর অণু-
পরিমাণবিশিষ্ট অথচ পরিচ্ছিন্ন, কিন্তু অত্যন্ত অণু নহে, যেহেতু তাহা সাবয়ব
বলিয়া উক্ত আছে, অতএব তাহাকে অত্যন্ত অণু বলা যায় না, বিশেষতঃ ঐ
লিঙ্গশরীরের ক্রিয়াশ্রুতিপ্রযুক্ত তাহাকে সাবয়ব জানিবে । “বিজ্ঞান যজ্ঞ এবং
কর্ম্ম বিস্তার করে” ইত্যাদি শ্রুতিতে বিজ্ঞানাত্মা বুদ্ধিই প্রধান, এই নিমিত্ত
বিজ্ঞানরূপ লিঙ্গশরীরের অখিল কর্ম্মের শ্রবণ আছে । সেই লিঙ্গশরীর
বিভূ হইলে তাহার ক্রিয়া সম্ভবে না । কেহ কেহ “অণুপরিমাণং তৎকৃতি-
শ্রুতেঃ” এই সূত্রকে “অণুপরিমাণং তদগতিশ্রুতেঃ” এইরূপে পাঠ করেন, এই
পাঠই সমুচিত । যেহেতু “তাহার উৎক্রমণেই প্রাণ অনুক্রমণ করে” ইত্যাদি
শ্রুতিতে লিঙ্গশরীরের গতি জানা যায় ॥ ১৪ ॥

লিঙ্গশরীরের পরিচ্ছিন্নতাবিবয়ে অত্র যুক্তিপ্রদর্শন করিতেছেন ।—
যেহেতু লিঙ্গশরীরের একদেশে অনন্নময়ত্ব শ্রুতি আছে, অতএব তাহার বিভূত্ব

পুরুষার্থঃ সংসৃতির্লিঙ্গানাং সূপকারবদ্রাজ্ঞঃ ॥ ১৬ ॥

পাক্ভৌতিকো দেহঃ ॥ ১৭ ॥

সম্ভবতীতি । বিভূষে সতি নিত্যতাপত্তেরিত্যর্থঃ । সা চ শ্রুতির্হ্যন্নময়ং
হি সৌম্য মন আপোময়ঃ প্রাণস্তেজোময়ী বাগিত্যাদিঃ । যদ্যপি মন-
আদীনি ন ভৌতিকানি তথাপ্যন্নসংসৃষ্টসজ্জাতীয়াংশপূরণাদন্নময়ত্বাদিব্যব-
হারো বোধ্যঃ ॥ ১৫ ॥

অচেতনানাং লিঙ্গানাং কিমর্থঃ সংসৃতির্দেহাদেহান্তরসঞ্চার ইত্যাশঙ্কয়া-
মাহ । যথা রাজ্ঞঃ সূপকারাণাং পাকশালাসু সঞ্চারো রাজার্থঃ তথা লিঙ্গ-
শরীর্যাণাং সংসৃতিঃ পুরুষার্থমিত্যর্থঃ ॥ ১৬ ॥

লিঙ্গশরীরমশেষবিশেষতো বিচারিতমিদানীং স্থূলশরীরমপি তথা বিচার-
য়তি । পক্ষানাং ভূতানাং মিলিতানাং পরিণামো দেহ ইত্যর্থঃ ॥ ১৭ ॥

সম্ভবে না । যাহা অন্নময়, তাহা কখনও পরিচ্ছিন্নভিন্ন বিভূ হইতে পারে না ।
আর যদি তাহাকে বিভূ বল, তবে তাহার নিত্যতাপত্তি হয় । শ্রুতিতে লিখিত
আছে যে, “মন, অন্নময়, প্রাণ আপোময় এবং বাক্য তেজোময়” ইত্যাদি ।
শ্রুতিতে লিঙ্গশরীরকে অন্নময় বলিয়া জানা যায় । যদিও মনঃপ্রভৃতি ভৌতিক
না হউক, তথাপি অন্নসংসৃষ্ট সজ্জাতীয় পদার্থে অংশপূরণহেতু তাহাদিগের
অন্নময়ত্বব্যবহার জানিবে ; অতএব পরিচ্ছিন্নত্ব উপপন্ন হইল ॥ ১৫ ॥

লিঙ্গশরীর অচেতন, কিরূপে তাহার একদেহ হইতে দেহান্তরে সঞ্চরণ
হইতে পারে, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—রাজার সূপকারের ত্রায় পুরুষের
নিমিত্ত লিঙ্গশরীরের সঞ্চারণ হইয়া থাকে, অর্থাৎ যেমন রাজার পাচকগণ
রাজার পাকক্রিয়া সাধনার্থ পাকশালায় গমন করে, সেইরূপ পুরুষের কার্য্য-
সাধনার্থ স্থূলশরীরে লিঙ্গশরীরের গমন হইয়া থাকে ; সুতরাং অচেতন
লিঙ্গশরীরের সঞ্চরণে কোন দোষ নাই ॥ ১৬ ॥

এই পর্য্যন্ত লিঙ্গশরীর সম্যক্ প্রকারে বিচারিত হইল । এইক্ষণ স্থূলশরীরও
সেইরূপ বিচারিত হইতেছে ।—মিলিত পঞ্চভূতের যে পরিণাম, তাহাই দেহ,
অর্থাৎ স্থূলশরীর ॥ ১৭ ॥

চাতুৰ্ভৌতিকমিত্যেকৈ ॥ ১৮ ॥

ঐকৰ্ভৌতিকমিত্যপরে ॥ ১৯ ॥

ন সাংসিদ্ধিকং চৈতন্যং প্রত্যেকাদৃষ্টেঃ ॥ ২০ ॥

মতান্তরমাহ । আকাশস্থানারম্ভকত্বমভিপ্রেত্যোদম্ ॥ ১৮ ॥

পাৰ্থিবমেব শবীরমস্থানি চ ভূতান্যপষ্টন্তকমাত্রাণীতি ভাবঃ । অথৈবৈক-
ভৌতিকমেকৈকৰ্ভৌতিকমিত্যর্থঃ । মনুষ্যাদিশরীরে পাৰ্থিবাংশাধিক্যেন
পাৰ্থিবতা স্বৰ্ঘ্যাদিলোকেষু চ তেজ আদ্যাধিক্যেন তৈজসাদিতা শরীরাণাং
স্ববর্ণাদীনামিবেতীমমেব পক্ষঃ পঞ্চমাধ্যায়েহপি সিদ্ধান্তয়িষ্যতি ॥ ১৯ ॥

মতান্তরে স্থলশরীরনিরূপণ করিতেছেন ।—কেহ কেহ বলেন, ভূতচতু-
ষ্টয়ের পরিণামই স্থলশরীর । যাহারা এইরূপ পাঞ্চভৌতিক দেহস্বীকার
করেন, তাহাদিগের মতে আকাশের আরম্ভকত্ব নাই, অর্থাৎ ভূতচতুষ্টয়বাদীরা
বলেন, আকাশ কোন পদার্থের উপাদান হয় না ; সুতরাং ক্ষিতি, জল, তেজ
ও বায়ু এই চারিভূতদ্বারাই স্থলশরীর উৎপন্ন হয় ॥ ১৮ ॥

অপরবাদীরা বলেন, স্থলশরীর একৰ্ভৌতিক, কেবল পৃথিবীদ্বারাই স্থল-
শরীর উৎপন্ন হয়, অন্ত্র ভূতসকল উপষ্টন্তকমাত্র, অর্থাৎ পৃথিবীর পরিণামের
হেতু । অথবা একৰ্ভৌতিক শব্দের অর্থ এই যে, এক এক ভূতে এক এক
স্থলদেহ উৎপন্ন হয়, পৃথক্ পৃথক্ ভূতে পৃথক্ পৃথক্ শরীর উৎপন্ন হয়, অন্ত্রাশ্র
ভূতসকল তাহার সহকারীমাত্র । মনুষ্যাদির শরীরে পৃথিবীর অংশাধিক্য-
প্রযুক্ত সেই সকল শরীরকে পাৰ্থিব শরীর বলা যায়, আর স্বৰ্ঘ্যাদির শরীরে
তেজঃপদার্থের আধিক্যবশতঃ তাহা তৈজস । স্ববর্ণাদিশরীরে পৃথিব্যাতির
অংশ থাকিলেও তাহাতে তেজঃপদার্থ অধিক বলিয়া তাহাকে তৈজস পদার্থ
বলিয়া থাকে । এইরূপ অন্ত্রাশ্র শরীরেও এক এক ভূতের অংশ অধিক
থাকে, এই নিমিত্তই সেই সেই শরীরকে সেই সেই ভূতের পরিণাম বলা
যায় । ইহার বিশেষ পঞ্চমাধ্যায়ে বিবৃত হইবে ॥ ১৯ ॥

দেহের ভৌতিকত্বকল্পনায় যাহা সিদ্ধ হইতেছে, তাহা নিরূপণ করিতে-
ছেন ।—ভূতসকলকে পৃথক্ পৃথক্ করিয়া দেখিলে তাহাতে চৈতন্য দেখা

প্রপঞ্চমরণাদ্যভাবশ্চ ॥ ২১ ॥

মদশক্তিবচেৎ প্রত্যেকপরিদৃষ্টে সাংহত্যে তদুদ্ভবঃ ॥ ২২ ॥

দেহস্ত ভৌতিকত্বেন যং সিধ্যতি তদাহ । ভূতেষু পৃথক্ কৃতেষু চৈতন্ত্যা-
দর্শনাত্তৌতিকস্ত দেহস্ত ন স্বাভাবিকং চৈতন্ত্যং কিস্তোপাধিকমিত্যর্থঃ ॥ ২০ ॥

বাধকাস্ত্রমাহ । প্রপঞ্চস্ত সৰ্ব্বশ্রৈব মরণস্বপ্নাভাবশ্চ দেহস্ত স্বাভা-
বিকচৈতন্ত্রে সতি স্তাদিত্যর্থঃ । মরণস্বপ্নাদিকং হি দেহস্তাচেতনতা সা
চ স্বাভাবিকচৈতন্ত্রে সতি নোপপদ্যতে স্বভাবস্ত যাবদ্দ্রব্যভাবিত্বাদিতি ॥ ২১ ॥

প্রত্যেকাদৃষ্টেরিতি যদুক্তং তত্রাশঙ্ক্য পরিহরতি । নহু যথা মাদকতা-
শক্তিঃ প্রত্যেকদ্রব্যাবৃষ্টিরপি মিলিতদ্রব্যে বৰ্ত্তত এবং চৈতন্ত্যমপি স্তাদিতি

যায় না, অতএব ভৌতিক দেহের স্বাভাবিক চৈতন্ত্য নাই । তবে যে দেহের
চৈতন্ত্য দেখা যায়, উহা উপাধিক চৈতন্ত্য । যখন দেহের উপাদানস্বরূপ ভূত-
সকলের চৈতন্ত্য নাই, তখন সেই ভূতপরিণাম দেহের যে চৈতন্ত্য থাকিবে,
তাহা নিতান্তই অসম্ভব ॥ ২০ ॥

দেহের চৈতন্ত্যবিষয়ে বাধকাস্ত্র দর্শাইতেছেন ।—মরণ ও স্বপ্নাদির
অভাবই দেহে চৈতন্ত্যের বাধক । প্রপঞ্চমাত্রেয়ই মরণ ও স্বপ্নাদির
অভাব আছে, অর্থাৎ কোন প্রপঞ্চ পদার্থেরও মরণ অথবা স্বপ্ন হইয়া না ।
যদি দেহের স্বাভাবিক চৈতন্ত্য থাকে, তবেই তাহার মরণ ও স্বপ্নের অভাব
হইতে পারে, যেহেতু দেহের অচেতনতাই মরণ বা স্বপ্ন । দেহের স্বাভা-
বিক চৈতন্ত্য থাকিলে উক্তরূপ মরণ ও স্বপ্ন সম্ভবে না, কারণ স্বভাবের
যাবদ্দ্রব্যভাবিত্বনিয়ম আছে, অর্থাৎ যাবৎ দ্রব্য থাকে, তাবৎ তাহার স্বভা-
বের অন্যথা হয় না ; সুতরাং দেহসত্ত্বে তাহার চৈতন্ত্যের অভাবরূপ মরণ
বা স্বপ্ন হইতে পারে না । অতএব দেহের যে চৈতন্ত্য নাই, ইহাই প্রতিপন্ন
হইল ॥ ২১ ॥

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, ভূতসকলকে পৃথক্ করিয়া দেখিলে তাহাতে
চৈতন্ত্য দেখা যায় না, এই বিষয়ে আশঙ্কা করিয়া তাহার পরিহার করিতে-
ছেন ।—যেমন যে যে দ্রব্যে স্মৃতি মাদকদ্রব্য প্রস্তুত হয়, তাহাদিগের

চেষ্টা প্রত্যেকপরিদৃষ্টে সতি সাংহত্যে তদুদ্ভবঃ সম্ভবেৎ । প্রকৃতে তু প্রত্যেক-
পরিদৃষ্টং নাস্তি । অতো দৃষ্টান্তে প্রত্যেকং শাস্ত্রাদিভিঃ সূক্ষ্মতয়া মাদকত্বে
সিদ্ধে সংহততাবকালে মাদকত্বাবির্ভাবমাত্রং সিদ্ধ্যতি । দাষ্টান্তিকে তু
প্রত্যেকভূতেষু সূক্ষ্মতয়া ন কেনাপি প্রমাণেন চৈতন্তং সিদ্ধমিত্যর্থঃ । নহু
সমুচ্চিতে চৈতন্তদর্শনেন প্রত্যেকভূতে সূক্ষ্মচৈতন্তশক্তিরনুমেয়েতি চেষ্টা ।
অনেকভূতেষ্বনেকচৈতন্তশক্তিকল্পনায়াং গৌরবেণ লাঘবাদেকশ্চৈব নিত্য-
চিৎস্বরূপস্ত কল্পনোচিতায়াং । নহু যথাবয়বেহবর্তমানমপি পরিমাণজলাহর-
ণাদিকার্য্যং ঘটাদৌ দৃশ্যত এবমেব শরীরে চৈতন্তং স্তাদিতি মৈবম্ । ভূত-

প্রত্যেকে মাদকতাশক্তির অভাব থাকিলেও সেই সকল বস্তু মিলিত হইলেই
মাদকতাশক্তি উৎপন্ন হয়, সেইরূপ ভূতসকলের প্রত্যেকে চৈতন্ত না থাকি-
লেও মিলিত ভূতসকলের পরিণামস্বরূপ দেহে চৈতন্ত থাকিতে পারে । তবে
আর পৃথকরূপে ভূতের চৈতন্তের অদর্শনে দেহের অচেতনতা কিরূপে অনুমিত
হইতে পারে ? এই আশঙ্কা হইতে পারে না, কারণ প্রত্যেকে চৈতন্ত পরিদৃষ্ট
হইলেই মিলিত পদার্থে তাহার উদ্ভব হইতে পারে, প্রত্যেক পদার্থে চৈতন্ত
না থাকিলে মিশ্রপদার্থে তাহা সম্ভবে না । এইস্থলে প্রত্যেক ভূতে চৈতন্য
দেখা যায় না । শাস্ত্রাদিদ্বারা জানা যায় যে, মদ্য ঘটকপদার্থের প্রত্যেকে
সূক্ষ্মরূপে মাদকতাশক্তি আছে, এই নিমিত্তই মিলিত মাদক দ্রব্যে সেই
মাদকতাশক্তির আবির্ভাব হয়, কিন্তু প্রত্যেক ভূতে যে সূক্ষ্মরূপে চৈতন্য
আছে, ইহা কোন প্রমাণেই সিদ্ধ হইতেছে না ; সুতরাং আশঙ্কার পরি-
হার হইল । তথাপি যদি বলি, ভূতসকলের সমষ্টিরূপ দেহে চৈতন্যদর্শন
দ্বারাই প্রত্যেক ভূতে সূক্ষ্মরূপে চৈতন্যশক্তির অনুমান হয়, ইহাও সম্ভব-
পর নহে ; কারণ অনেক ভূতে অনেক চৈতন্যকল্পনায় গৌরব হয়, এই
নিমিত্ত লাঘবতঃ এক চিৎস্বরূপেরই চৈতন্যকল্পনা উচিত । আর যদি বল,
ঘটাদির অবয়বের পরিমাণ অথবা জলাহরণাদি কার্য্য বর্তমান নাই, তথাপি
ঘটাদিতে পরিমাণ ও জলাহরণাদি দেখিতেছি, সেইরূপ দেহের অবয়ব ভূত-
সকলে চৈতন্য বর্তমান না থাকিলেও দেহেতে চৈতন্য বিদ্যমান থাকিতে
পারে । ইহাও বক্তব্য নহে, যেহেতু ভূতের বিশেষ গুণসকল সজাতীয়

জ্ঞানানুমুক্তিঃ ॥ ২৩ ॥

বন্ধো বিপর্যয়াৎ ॥ ২৪ ॥

গতবিশেষগুণানাং সজাতীয় কারণগুণজন্তুতয়া কারণে চৈতন্ত্বং বিনা দেহে চৈতন্ত্বাসম্ভবাদিতি ॥ ২২ ॥

পুরুষার্থং সংসৃতির্লিঙ্গানামিত্যুক্তং তত্র লিঙ্গানাং স্থলদেহসংস্কারাখ্যজন্মনো যো যঃ পুরুষার্থো যেন যেন ব্যাপারেণ সিদ্ধ্যতি তদাহ সূত্রাভ্যাম্ । লিঙ্গ-সংসৃতিতো জন্মদ্বারা বিবেকসাক্ষাৎকারশূন্যানুমুক্তিরূপঃ পুরুষার্থো ভবতী-ত্যর্থঃ । জ্ঞানাদিকং চ প্রত্যয়সর্গতয়া কারিকয়াঃ পরিভাষিতম্ । “এষ প্রত্যয়সর্গো বিপর্যয়াশক্তিভূষ্টিসিদ্ধ্যাখ্যঃ ।” ইতি । বিপর্যয়াদয়ো ব্যাপ্য-স্তত্ত্বৈহ চ স এব বুদ্ধিসর্গঃ প্রয়োজনযোগেন সূত্রৈক্যাতে ইতি বিশেষঃ ॥ ২৩ ॥

বিপর্যয়াৎ সূত্রঃ সাক্ষ্যকো বন্ধরূপঃ পুরুষার্থো লিঙ্গসংসৃতিতো ভবতী-ত্যর্থঃ ॥ ২৪ ॥

কারণগুণজন্য ; অতএব কারণীভূত ভূতসকলের চৈতন্যব্যতিরেকে দেহের চৈতন্য সম্ভবিত্তে পারে না । দেহভৌতিক পদার্থ, তাহার চৈতন্যাদি বিশেষ গুণসকল সজাতীয় কারণরূপ প্রত্যেক ভূতের গুণজন্য । অতএব প্রত্যেক ভূতের চৈতন্য থাকিলে দেহের চৈতন্য হইতে পারে ॥ ২২ ॥

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, পুরুষার্থসাধনের নিমিত্তই একদেহ হইতে দেহা-ন্তরে লিঙ্গশরীরের সঞ্চার হয় । এইক্ষণ সেই স্থলদেহে সঞ্চাররূপ লিঙ্গশরী-রের জন্ম হইতে যে যে ব্যাপারে পুরুষার্থের সিদ্ধি হয়, বক্ষ্যমাণ সূত্রদ্বয়ে তাহাই নিরূপণ করিতেছেন ।—লিঙ্গশরীরের সঞ্চারবশতঃ জন্মদ্বারা বিবেক-সাক্ষাৎকার হইয়া থাকে, সেই বিবেক হইতে মুক্তিরূপ পুরুষার্থ সিদ্ধ হয় । জ্ঞানাদিকে প্রত্যয়সর্গ বলিয়া কারিকাতে পারিভাষিক অর্থ করিয়াছেন যে, “বিপর্যয়, অশক্তি, ভূষ্টি ও সিদ্ধি ইহারাই প্রত্যয়সর্গ” এই বিপর্যয়াদি পরে বিবৃত হইবে । এইস্থলে সেই প্রত্যয়সর্গই প্রয়োজনরূপে সূত্রে উক্ত হইল, অর্থাৎ জ্ঞানদ্বারা যে মুক্তিরূপ পুরুষার্থ সিদ্ধ হয়, সেই জ্ঞান এক-প্রকার জন্ম, তাহাই প্রত্যয়সর্গ বলিয়া উক্ত হইয়াছে ॥ ২৩ ॥

স্থলশরীরে লিঙ্গশরীরের সঞ্চাররূপ জন্মদ্বারা যে পুরুষার্থসাধন হয়, তাহা

নিয়তকারণত্বান্ন সমুচ্চয়বিকল্পো ॥ ২৫ ॥

জ্ঞানবিপর্যয়াভ্যাং মুক্তিবদ্ধাবুক্তৌ তত্রাদৌ জ্ঞানানুমুক্তিং বিচারয়তি ।
যদ্যপি বিদ্যাং চাবিদ্যাং চ যন্তবেদোভয়ং সহৈত্যাди ক্ষয়তে তথাপ্যবিবেক-
নিবৃত্তৌ লোকসিদ্ধতয়া জ্ঞানন্ত নিয়তকারণত্বাদবিদ্যাধ্যাক্ষণা সহ জ্ঞানন্ত
মোক্ষজননে সমুচ্চয়ো বিকল্পো বা নাস্তীত্যর্থঃ । তমেব বিদিত্বাতিমৃত্যুমেতি
নাশ্রুঃ পস্থা বিদ্যাতেহয়নায় ন কৰ্ম্মণা ন প্রজয়া ধনেন ত্যাগেনৈকেহমৃতত্ব-

প্রকারান্তরে বলিতেছেন।—স্থূলশরীরে লিঙ্গদেহের সঞ্চার হইলে যদি
বিবেক ও জ্ঞান সমুৎপন্ন হয়, তাহাহইলেই মুক্তিরূপ পুরুষার্থ এবং বিপর্যয়ে,
অর্থাৎ জ্ঞানের উৎপত্তি না হইলে সুখ-দুঃস্বাদ বন্ধরূপ পুরুষার্থ হইয়া
থাকে। অতএব বন্ধ ও মোক্ষ এই উভয়ই লিঙ্গশরীরের সঞ্চার হইতে
হয় ॥ ২৪ ॥

ইতিপূর্বে উক্ত হইল যে, জ্ঞানদ্বারা পুরুষের মুক্তি এবং তাহার বিপর্যয়ে
বন্ধ হয়, এইক্ষণ জ্ঞান হইতে কিরূপে মুক্তি হয়, তাহার বিচার করিতে-
ছেন।—যদিও “বিদ্যা ও অবিদ্যা এই উভয় যিনি জানিতে পারেন, তাঁহারই
মুক্তি হয়” ইত্যাদি শ্রুতি থাকুক, তথাপি অবিবেকনিবৃত্তি হইলেই লোক-
প্রসিদ্ধ জ্ঞানেরই নিয়ত কারণতা জানা যায়। এই নিমিত্ত অবিদ্যাধ্যাক্ষণের
সহিত জ্ঞানের মোক্ষজননে সমুচ্চয় বা বিকল্প নাই, অর্থাৎ অবিবেকের
নিবৃত্তি হইলে তত্ত্বজ্ঞান উৎপন্ন হইয়া মোক্ষসাধন করে, ইহার অন্যথা হয়
না, অথবা জ্ঞানব্যতিরেকে অন্য কোনরূপে যে মুক্তি হয়, তাহারও সংশয়
নাই। যদি বল, কখন কখন কৰ্ম্মদ্বারাও মুক্তি হইতে পারে, সুতরাং জ্ঞান-
ব্যতিরেকেও মুক্তিসম্ভব আছে। এইরূপে জ্ঞানের মোক্ষজননে সমুচ্চয়
দেখা যায়। তাহাও নহে। যেহেতু “কেবল তত্ত্বজ্ঞান হইলেই মৃত্যুকে
অতিক্রম করিতে পারে, তত্ত্বিন্ন মোক্ষলাভের অন্য উপায় নাই এবং কৰ্ম্ম,
প্রজা অথবা ধনদ্বারা মোক্ষ হয় না; কেবল ত্যাগ, অর্থাৎ বিবেকদ্বারা অমু-
তত্বলাভ হয়”। ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণে জানা যায় যে, কৰ্ম্মের সাক্ষাৎ মোক্ষ-
হেতু নাই। কিন্তু শ্রুতিতে কৰ্ম্মের মোক্ষসাধনতাবিষয়ে অঙ্গাঙ্গীভাব

স্বপ্নজাগরাভ্যামিব মায়িকামায়িকাত্যাং নোভয়ো-
মুক্তিঃ পুরুষশ্চ ॥ ২৬ ॥

মানগুরিত্যাদিশ্রুতিভোহপি কৰ্ম্মণো ন সাক্ষাৎমোক্শহেতুঃ সমুচ্চয়ানুষ্ঠানং
শ্রুতিষদ্বাদ্ভিভাবাদিভিরভূপপদ্যত ইতি ॥ ২৫ ॥

সমুচ্চয়বিকল্পমোরভাবে দৃষ্টান্তমাহ । যথা মায়িকামায়িকাত্যাং স্বপ্ন-
জাগরপদার্থভ্যামন্তোহল্পসহকারিতাবেনৈকঃ পুরুষার্থো ন সম্ভবতি । এব-
মুভয়োর্মায়িকামায়িকরোরনুষ্ঠিতয়োঃ কৰ্ম্মজ্ঞানয়োঃ পুরুষশ্চ মুক্তিরপি ন
যুক্তেত্যর্থঃ । মায়িকত্বং চাসত্যত্বম্ । অস্থিরত্বমিতি যাবৎ । তচ্চ স্বাপ্নে-
হথৈহন্তি জাগ্রৎপদার্থস্ত্ব স্বাপ্নাপেক্ষয়া সত্য এব কূটস্থপুরুষাপেক্ষয়ৈবাস্থিরত্বে-
নাসত্যত্বাদতঃ স্বপ্নবিলক্ষণম্নানাদিকার্য্যকরঃ । এবং কৰ্ম্মাপ্যস্থিরত্বাৎ প্রকৃতি-
কার্য্যত্বাচ্চ মায়িকম্ । আত্মা তু স্থিরত্বাদকার্য্যত্বাচ্চামায়িকঃ । অতন্তয়ো-

স্বীকৃত আছে, অর্থাৎ কৰ্ম্ম জ্ঞানের সহকারীরূপে মোক্ষের হেতু হইতে
পারে । জ্ঞানই সাক্ষাৎ মুক্তির হেতু ॥ ২৫ ॥

পূর্ব্বশ্লোকে উক্ত হইয়াছে যে, জ্ঞানই সাক্ষাৎ মোক্ষের সাধন ; তদ্বিষয়ে
সমুচ্চয় বা বিকল্প নাই । এইক্ষণ দৃষ্টান্তপ্রদর্শনপূর্ব্বক তাহাই প্রতিপাদন
করিতেছেন ।—যেমন মায়িক স্বপ্ন ও অমায়িক জাগর পদার্থদ্বারা পরস্পর
সহকারিতাবে কোন পুরুষার্থই সাধিত হইতে পারে না, সেইরূপ মায়িক
কৰ্ম্ম ও অমায়িক জ্ঞান এই উভয় অনুষ্ঠিত হইলে যে পুরুষের মুক্তি হয়,
তাহা অযুক্ত । যেহেতু মায়িক পদার্থ অসত্য, অর্থাৎ অস্থির ; তাহাদ্বারা
স্বপ্নবৎ অস্থির কার্য্যই সাধিত হইতে পারে । জাগ্রৎ পদার্থ স্বাপ্নাপেক্ষা
সত্য, তাহা কূটস্থ পুরুষ অপেক্ষা অস্থির হইলেও স্বপ্নবিশেষ ম্নানাদি কার্য্য-
সাধন করিতে পারে । এই নিমিত্তই তাহার সত্যবাদ প্রসিদ্ধ আছে । যেহেতু
কৰ্ম্ম অস্থির ও প্রকৃতির কার্য্য, অতএব তাহাকে মায়িক বলিয়া জানিতে
হইবে এবং আত্মা অস্থির ও প্রকৃতির কার্য্য নহে ; সুতরাং তাহা অমায়িক ।
অতএব মায়িক কৰ্ম্ম ও অমায়িক জ্ঞান এই উভয় অনুষ্ঠিত হইলে যে সমান-
রূপ ফলপ্রদান করিতে পারে, এই কথা যুক্তিযুক্ত নহে । মায়িক কৰ্ম্ম যে

ইতরস্তাপি নাত্যস্তিকম্ ॥ ২৭ ॥

সঙ্কল্পিতেহপ্যেবম্ ॥ ২৮ ॥

রহুষ্ঠিতকৰ্মজ্ঞানয়োঃ সমানফলদাতৃত্বমযৌক্তিকমিতি বিলক্ষণমেব কার্য্যং যুক্তম্ ॥ ২৬ ॥

নষেবমপ্যাআপাসনাধ্যজ্ঞানেন সহ তত্ত্বজ্ঞানস্ত সমুচ্চয়বিকল্পৌ স্তাতা-
মুপাস্তান্তামায়িকত্বাদিতি তদ্রাহ । ইতরস্তাপ্যুপাস্তস্ত নাত্যস্তিকমমায়িকত্ব-
মুপাস্তান্তদ্ব্যন্তপদার্থানামপি প্রবেশাদিত্যর্থঃ ॥ ২৭ ॥

উপাসনস্য মায়িকত্বং যন্নিঃশেষে তদাহ । মনঃসঙ্কল্পিতে ধ্যোয়াংশ এব-
মপি মায়িকত্বমপীত্যর্থঃ । সৰ্ব্বং ধ্বনিং ব্রহ্মেত্যাদিশ্রুত্যাঙ্কে হ্যপাসো
প্রপঞ্চাংশস্য মায়িকত্বমেবেতি ॥ ২৮ ॥

অমায়িক জ্ঞানের ন্যায় মুক্তিরূপ সাক্ষাৎ পুরুষার্থ সাধনের হেতু হইতে পারে, তাহা অসম্ভব । অতএব জানা যায় যে, মায়িক কৰ্ম ও অমায়িক জ্ঞান এই উভয়ের কার্য্যও পৃথক্ ॥ ২৬ ॥

যদি বল, আত্মোপাসনাধ্য জ্ঞানের সহিত তত্ত্বজ্ঞানের সমুচ্চয় ও বিকল্প আছে, যেহেতু আত্মোপাসনাধ্য জ্ঞান অমায়িক । এই আশঙ্কায় বলিতে-
ছেন ।—আত্মোপাসনাধ্য জ্ঞান অত্যন্ত অমায়িক নহে, কারণ আত্মাই উপাস্ত,
তাহাতে আরোপিত পদার্থেরও প্রবেশ আছে । অতএব আত্মোপাসনাধ্য
জ্ঞানের সহিত তত্ত্বজ্ঞানের সমুচ্চয় ও বিকল্প সম্ভবে না । আত্মোপাসনাধ্য
জ্ঞান যদি সৰ্ব্বতোভাবে অমায়িক হইত, তাহাহইলেই কখন কখন তাহা
মুক্তির কারণ হইতে পারিত । এইরূপ হইলেই তত্ত্বজ্ঞানের সহিত উহার
বিকল্প ও সমুচ্চয়সম্ভব হইতে পারে । যখন তাহা অমায়িক নহে, তখন
তাহার সহিত যে তত্ত্বজ্ঞানের বিকল্প বা সমুচ্চয়, ইহা অসম্ভব ॥ ২৭ ॥

এইরূপ যে অংশে উপাসনার মায়িকত্ব আছে, তাহা প্রদর্শন করিতে-
ছেন ।—উপাসনা মনঃসঙ্কলিত কার্য্য, অতএব মনঃসঙ্কলিত ধ্যেয় অংশেতে
মায়িকত্ব জানিবে । “এই সকলই ব্রহ্মময়” ইত্যাদি শ্রুত্যাঙ্ক উপাস্তবিষয়ে

ভাবনোপচয়াচ্ছুদ্ধস্ত সৰ্ব্বং প্রকৃতিবৎ ॥ ২৯ ॥

রাগোপহতির্ধ্যানম্ ॥ ৩০ ॥

তত্ৰা'পাসনস্য কিং ফলমিত্যাকাঙ্ক্ষামাহ । ভাবনাখ্যোপাসনানিষ্পত্ত্যা শুদ্ধস্য নিষ্পাপস্যা পুরুষস্য প্রকৃতেরিব সৰ্বমৈশ্বর্যং ভবতীত্যর্থঃ । প্রকৃতি-গুণা অষ্টিস্থিতিসংহারং করোতি । এবমুপাসকস্য বুদ্ধিস্বমপি প্রকৃতিপ্রে-র-ণেন অষ্টাদিকৰ্ত্তৃ ভবতীতি ॥ ২৯ ॥

জ্ঞানমেব মোক্ষসাধনমিতি স্থাপিতম্ । ইদানীং জ্ঞানসাধনাত্মাহ । জ্ঞান-প্রতিবন্ধকো যো বিষয়োপরাগচ্ছিত্তস্ত তদুপঘাতহেতুর্ধ্যানমিত্যর্থঃ । উপ-চারেণ কার্য্যকারণয়োরাভেদনির্দেশো রাগক্ষয়স্ত ধ্যানত্বাসম্ভবাৎ । অত্র ধ্যানশব্দেন ধারণাধ্যানসমাধয়ো যোগোক্তান্ত্রয় এব গ্রাহাঃ পাতঞ্জলে যো-

প্রপঞ্চাংশের মায়িকত্ব প্রসিদ্ধ আছে । “ব্রহ্ম সৰ্ব্বপ্রপঞ্চময়,” এইরূপ ব্রহ্মস্বরূপে প্রপঞ্চাংশের মায়িকত্ব সুস্পষ্ট প্রতীত হয় ॥ ২৮ ॥

যদি উপাস্ত ব্রহ্মে ও প্রপঞ্চাংশের মায়িকত্ব অবধারিত হইল, তবে উপা-সনার ফল কি ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—পরমাত্মভাবনারূপ উপাসনা-দ্বারা পুরুষ শুদ্ধ, অর্থাৎ নিষ্পাপ হইলেই প্রকৃতির জ্ঞায় তাহার সকল ঐশ্বর্য্য হইয়া থাকে ; ইহাই উপাসনার ফল । আত্মচিন্তা করিতে করিতে সকল পাপ বিনষ্ট হইয়া পুরুষ বিশুদ্ধ হয়, তখন প্রকৃতি যেমন অষ্টি, স্থিতি, সংহার করিতে পারে, সেইরূপ আত্মোপাসক পুরুষের বুদ্ধিতত্ত্ব প্রকৃতির প্রেরণদ্বারা অষ্টি স্থিতি-সংহারের কৰ্ত্তা হইয়া থাকে ॥ ২৯ ॥

ইতিপূর্বে জ্ঞানই মোক্ষের সাধন বলিয়া প্রতিপন্ন হইয়াছে, এইক্ষণ সেই জ্ঞানের কারণ নিরূপণকরিতেছেন ।—মহুয্যমাত্রেয়ই বিষয়ে অনুরাগ জন্মে । সেই বিষয়ানুরাগের নিবৃত্তি হইলেই জ্ঞান জন্মিয়া থাকে এবং আত্ম-তত্ত্বচিন্তনই বিষয়ে অনুরাগনিবৃত্তির হেতু ; সুতরাং আত্মধ্যানই জ্ঞানের কারণ, যেহেতু কার্য্য ও কারণ এই উভয় অভেদরূপে নির্দিষ্ট আছে, সুতরাং রাগক্ষয়কে ধ্যান বলা যায় না ; তবে এই বলা যাইতে পারে যে, রাগনিবৃত্তি হইলে ধ্যানই জ্ঞানের হেতু হইয়া থাকে । এইস্থলে ধ্যানশব্দে ধারণা, ধ্যান ও সমাধি

বৃত্তিনিরোধাত্ তৎসিদ্ধিঃ ॥ ৩১ ॥

গান্ধানামষ্টানামেব বিবেকসাক্ষাৎকারহেতুত্বপ্রবণাদিতি । এতেষাং চাবাস্তরবিশেষাত্তদৈব দ্রষ্টব্যঃ । ইতরাণি চ পঞ্চাঙ্গানি স্বয়ং বক্ষ্যতি ॥ ৩০ ॥

ধ্যাননিষ্পত্ত্যাব জ্ঞানোৎপত্তির্নারম্ভকমাত্রেনেত্যশয়েন ধ্যাননিষ্পত্তে-
লক্ষণমাহ । ধোয়াতিরিক্তবৃত্তিনিরোধরূপেণ সম্প্রজ্ঞাতযোগেন তৎসিদ্ধি-
র্ধ্যানস্য নিষ্পত্তিজ্ঞানাস্থিকলোপধানরূপা ভবতীত্যর্থঃ । অতস্তাবৎপর্যাস্ত-
মেব ধ্যানং কৰ্ত্তব্যমিত্যাশয়ঃ । ইতরবৃত্তিনিরোধে সত্যেব বিষয়ান্তরসঞ্চা-
রাধাপ্রতিবন্ধাপগমাদ্ভেদসাক্ষাৎকারো ভবতীতি কৃৎযা যোগোহপি জ্ঞানে

এই যোগদ্বয় গ্রহণ করিতে হইবে । পাতঞ্জলযোগসূত্রে অষ্টাঙ্গযোগই বিবেক-
সাক্ষাৎকারের হেতু বলিয়া উক্ত হইয়াছে । উক্ত অষ্টাঙ্গযোগের অবাস্তর-
ভেদ পাতঞ্জলযোগসূত্রে দ্রষ্টব্য । অবশিষ্ট পঞ্চাঙ্গযোগ স্বয়ংই বলিবেন ।
এইক্ষণ জানা বাইতেছে যে, ধারণা, ধ্যান ও সমাধি এই ত্রিবিধ যোগই
জ্ঞানের সাধন । উক্ত ত্রিবিধ যোগদ্বারা জ্ঞান সমুৎপন্ন হইলেই মোক্ষরূপ
পুরুষার্থ সাধিত হইতে পারে ॥ ৩০ ॥

পূর্বসূত্রে উক্ত হইল যে, ধ্যাননিষ্পত্তিদ্বারাই জ্ঞানোৎপত্তি হয়, কেবল
ধ্যানের আরম্ভমাত্রে জ্ঞানোৎপত্তি হইতে পারে না । এই আশয়ে ধ্যান-
নিষ্পত্তির লক্ষণনিরূপণ করিতেছেন ।—ধ্যান করিতে করিতে ধোয়াতিরিক্ত
বিষয়ে বুদ্ধির নিবৃত্তি হয়, অর্থাৎ ধোয়ত্তির অত্র কোন বিষয়ই বুদ্ধিতে উদ্ভিত
হয় না, সৰ্বদাই বুদ্ধি ধোয়বিষয়ে অনুরক্ত থাকে । এইরূপ হইলেই ধ্যান-
নিষ্পত্তি বলা যায় । এইরূপ ধ্যাননিষ্পত্তিই তত্ত্বজ্ঞান সমুৎপাদন করিতে
পারে । অতএব বাবৎ উক্তরূপ ধ্যাননিষ্পত্তি না হয়, তাবৎ ধারণা, ধ্যান,
ও সমাধিরূপ ধ্যান করিতে হইবে । ধ্যানদ্বারা ইতরবৃত্তির নিরোধ হইলে
বিষয়ান্তরসঞ্চাররূপ প্রতিবন্ধকের অপগম হইয়া ধোয়সাক্ষাৎকার হয় ;
অর্থাৎ ধ্যান করিতে করিতে চিত্ত হইতে সমস্ত বিষয় অপসারিত হইয়া যায় ।
চিত্ত আর বিষয়ান্তরেতে সঞ্চরণ করে না, সৰ্বদা ধোয়বিষয়ে নিশ্চলভাবে
থাকে, তখনই ধোয়বিষয়ের সাক্ষাৎকার হইতে পারে । এইহেতু যোগাদ-

ধারণাসনস্বকর্ষণা তৎসিদ্ধিঃ ॥ ৩২ ॥

নিরোধচ্ছদ্দিবিধারণাত্যাম্ ॥ ৩৩ ॥

কারণং যোগাদ্ব্যানাদিবদিত্যপি মন্তব্যম্ । অধ্যাত্মযোগাধিগমনে দেবং
মদ্বা ধীরো হর্ষশোকৌ জহাতীত্যাশ্রিত্যন্তোত্তরবংগমাদিতি ॥ ৩১ ॥

ধ্যানস্যাপি সাধনান্তাহ । বক্ষ্যমাণেন ধারণাদিভয়েণ ধ্যানং ভবতী-
ত্যর্থঃ ॥ ৩২ ॥

ধারণাদিভয়ং ক্রমাৎ সূত্রভয়েণ লক্ষয়তি । প্রাণস্যোতি প্রসিদ্ধ্যা
লভ্যতে । প্রচ্ছদনবিধারণাত্যাম্ বা প্রাণস্যোতি যোগসূত্রে ভাষ্যাকারেণ
প্রাণায়ামস্য ব্যাখ্যাতত্বাৎ । ছদ্দিশ্চ বমনম্ । বিধারণত্যাগ ইতি যাবৎ ।
তেন পূরণরেচনয়োগাভঃ । বিধারণং চ কুস্তকম্ । তথা চ প্রাণস্য পূরক-

ধ্যানাদির দ্বার যোগ ও জ্ঞানের কারণ বলিয়া অহুমিত হয় । “অধ্যাত্মযোগের
অধিগম হইলেই পরমদেবতাকে জানিয়া জানীরা হর্ষ ও শোক, অর্থাৎ সুখ-
দুঃখ পরিত্যাগ করেন ।” এইরূপ ঐতিহ্যবিকো যোগের জ্ঞানকারণতা
জানা যায় ॥ ৩১ ॥

পূর্বসূত্রে ধ্যাননিষ্পত্তির লক্ষণনিক্রপণ করিয়া এইক্ষণ ধ্যানের সাধন-
নিক্রপণ করিতেছেন।—বক্ষ্যমাণ ধারণা, আসন ও স্বকর্ম, এই ত্রিবিধ
কারণদ্বারা ধ্যান সাধিত হইয়া থাকে ; সুতরাং ধারণাদিভয়েই ধ্যানের
সাধন বলিয়া অহুমিত হইতেছে ॥ ৩২ ॥

পূর্বসূত্রে ধারণাদিভয়কে ধ্যানের সাধন বলিয়া নিক্রপণ করিয়াছেন,
এইক্ষণ ক্রমতঃ সূত্রভয়ে সেই ধারণাদিভয়ের লক্ষণ নিক্রপিত হইতেছে ।—
ছদ্দিশ্চ ও বিধারণাদ্বারা যে প্রাণের নিরোধ, তাহাই ধারণা । “প্রচ্ছদনবিধা-
রণাত্যাম্ বা প্রাণস্ত” এই যোগসূত্রে ভাষ্যকার ধারণাকে প্রাণায়াম বলিয়া
ব্যাখ্যা করিয়াছেন । ছদ্দিশ্চ শব্দের অর্থ বমন । বিধারণশব্দে ত্যাগ জানা
যায় । ইহা দ্বারা পূরণ ও রেচনের লাভ হইল । বিধারণ শব্দের অর্থান্তর
কুস্তক । এইক্ষণ জানা বাইতেছে যে, পূরক, রেচক ও কুস্তকদ্বারা যে প্রাণের
নিরোধ, অর্থাৎ বশীকরণ, তাহাই ধারণা । এইসূত্রে ধারণা শব্দ উক্ত না

স্থিরসুখমাসনম্ ॥ ৩৪ ॥

স্বকৰ্ম্ম আশ্রমবিহিত কৰ্ম্মানুষ্ঠানম্ ॥ ৩৫ ॥

রেচককুন্তকৈর্ধো নিরোধো বশীকরণং সাধারণেত্যর্থঃ । আসনকৰ্ম্মণোঃ
স্বশব্দেন পশ্চাত্তক্ষণীয়তয়া সূত্রে পরিশেষত এব ধারণায়া লক্ষ্যত্বলাভাঙ্কারণা-
পদং নোপাত্তম্ । চিত্তস্য ধারণা তু সমাধিবজ্ঞানশব্দেনৈব গৃহীতেত্যা-
ক্তম্ ॥ ৩৩ ॥

ক্রমপ্রাপ্তমাসনং লক্ষয়তি । যৎ স্থিরং সৎ সুখসাধনং ভবতি স্তিত্বিকাদি
তদাসনমিত্যর্থঃ ॥ ৩৪ ॥

স্বকৰ্ম্ম লক্ষয়তি । সুগমম্ । তত্র কৰ্ম্মশব্দেন যমনিয়মমোৰ্গ্রহণং জিতে-
স্ত্রিয়স্বরূপঃ প্রত্যাহারোহপি সৰ্ব্বাশ্রমসাধারণতয়া কৰ্ম্মমধ্যে প্রবেশনীয়ঃ ।

ধাকিলেও ইহা ধারণারই লক্ষণ এইরূপ জানিতে হইবে ; যেহেতু পূৰ্বে ধারণা,
আসন ও স্বকৰ্ম্ম এই সাধনত্রয় কথিত হইবে, এইরূপ উক্ত আছে এবং পর পর
সূত্রদ্বয়ে আসন ও স্বকৰ্ম্ম শব্দের উল্লেখ তাহাদিগের লক্ষণ নিরূপিত হইবে ;
সুতরাং এইস্থলে ধারণাশব্দের উল্লেখ না থাকিলেও প্রাণের নিরোধকে
ধারণা জানিতে হইবে । বিশেষতঃ সমাধির জ্ঞান ধ্যানশব্দে চিত্তের ধারণা
গ্রহণ করিতে হইবে, এইরূপ পূৰ্বে উক্ত হইয়াছে ॥ ৩৩ ॥

পূৰ্বে প্রতিজ্ঞাত হইয়াছে যে, ধারণা, আসন ও স্বকৰ্ম্ম এই সাধনত্রয় নিরূ-
পিত হইবে, তন্মধ্যে পূৰ্বেসূত্রে ধারণার লক্ষণ নিরূপিত হইয়াছে, এইরূপ
ক্রমপ্রাপ্ত আসনের লক্ষণনিরূপণ করিতেছেন ।—যাহাতে শরীর স্থির হইয়া
সুখসাধন করিতে পারে, তাহাই আসন । যেভাবে অবস্থিত হইলে শরীরে
স্পন্দনাদির নিবৃত্তি হইয়া শরীর স্থিরভাবে থাকে এবং তাহাতেই সুখানুভব
হয়, কোনরূপ ক্লেশ হয় না, সেইরূপ অবস্থানকেই আসন বলা যায় ।
স্বস্তিকপদ্যাদি অনেক প্রকার আসন আছে ॥ ৩৪ ॥

এইরূপ স্বকৰ্ম্মের লক্ষণনিরূপণ করিতেছেন ।—আপন আপন আশ্রম-
বিহিত কৰ্ম্মের অনুষ্ঠানকেই স্বকৰ্ম্ম বলা যায় । গৃহস্থ-বাণপ্রস্থাদি বিবিধ
আশ্রম শাস্ত্রে উক্ত আছে । যে ব্যক্তি যে আশ্রম অবলম্বন করিয়া আছেন,

বৈরাগ্যাদভ্যাসাচ্চ ॥ ৩৬ ॥

তথা চ পাতঞ্জলসূত্রে জ্ঞানসাধনতয়া প্রোক্তান্ত্যেষ্টৌ যোগান্নাত্ম্যাপি লক্ষ্যানি ।
যথা তৎসূত্রম্ । যমনিয়মাসনপ্রাণায়ামপ্রত্যাহারধারণাধ্যানসমাধয়েহষ্টা-
বঙ্গানীতি । তেষাং চ স্বরূপং তত্রৈব দ্রষ্টব্যম্ ॥ ৩৫ ॥

মুখ্যাধিকারিণো নাস্তি বহিরঙ্গস্ত যমাদিপঞ্চকস্ত্যাপেক্ষা কেবলাঙ্কারণা-
ধ্যানাদিভিন্নরূপাং সংযমাদেব জ্ঞানং যোগশ্চ^১ ভবতীতি পাতঞ্জলসিদ্ধান্তঃ ।
জড়ভরতাদিষু চ তথা দৃশ্যতেহপি । অতন্তদনুসারেণাচার্য্যোহপ্যাহ । কেবলা-
ভ্যাসাং ধ্যানরূপাদেব বৈরাগ্যসহিতাজ্জ্ঞানং তৎসাধনযোগশ্চ ভবত্যাভ্যাস-
ধিকারিণামিত্যর্থঃ । তদ্বক্তং গারুড়োহপি—“আসনস্থানবিধয়ো ন যোগস্ত

সেই ব্যক্তির পক্ষে সেই আশ্রমবিহিত কর্মের অনুষ্ঠান করা হইলেই স্বকর্ম
সাধিত হয় । এইস্থলে কর্মশব্দে যম, নিয়ম ও প্রত্যাহার (ইন্দ্রিয়জয়)
ইহাই গ্রহণ করিতে হইবে । এই যম, নিয়ম ও প্রত্যাহার ইহারা সর্বা-
শ্রমবিহিত কর্ম বলিয়া পরিগণিত আছে, অতএব এস্থলে এই তিনকে
স্বকর্ম শব্দে গ্রহণ করা হইয়াছে । পাতঞ্জলযোগসূত্রে লিখিত আছে যে, যম-
নিয়মাদি অষ্টাঙ্গযোগ জ্ঞানের সাধন ; অতএব এস্থলেও অষ্টাঙ্গযোগই জ্ঞান-
সাধন বলিয়া লক্ষ্য হইল । যম, নিয়ম, আসন, প্রাণায়াম, প্রত্যাহার, ধারণা,
ধ্যান ও সমাধি এই অষ্টবিধ যোগই অষ্টাঙ্গযোগ বলিয়া প্রসিদ্ধ আছে ।
উক্ত অষ্টাঙ্গযোগের স্বরূপ পাতঞ্জলযোগসূত্রে দ্রষ্টব্য ॥ ৩৫ ॥

যাহারা মুখ্যাধিকারী, তাহাদিগের যম, নিয়ম, আসন, প্রাণায়াম ও
প্রত্যাহার এই পঞ্চাঙ্গযোগের অপেক্ষা নাই, কেবল ধারণা, ধ্যান ও সমাধি
এই ত্রিবিধ সংযমদ্বারাই জ্ঞান ও যোগসিদ্ধি হইতে পারে, ইহাই পাতঞ্জল-
সিদ্ধান্ত এবং জড়-ভরতাদিতেও কেবল ধারণাদি ত্রিবিধ সংযমই দেখা যায় ;
অতএব সাংখ্যচার্য্যও তদনুসারে বলিতেছেন ।—যাহারা উত্তমাধিকারী,
তাহারা কেবল বৈরাগ্যসহিত ধ্যানরূপ অভ্যাস হইতেই জ্ঞান ও জ্ঞান-
সাধন যোগের সিদ্ধিলাভ করিতে পারে । তাহাদিগের অষ্টাঙ্গযোগের অপেক্ষা
নাই, নিম্নতরূপে ধ্যান করিয়াই উত্তমাধিকারীরা জ্ঞানলাভ করে । গরুড়-

বিপর্যয়ভেদাঃ পঞ্চ ॥ ৩৭ ॥

প্রসাধকাঃ । বিলম্বজননাঃ সর্কে বিস্তরাঃ পরিকীৰ্ত্তিতাঃ । শিশুপালঃ সিদ্ধি-
মাপ স্মরণাভ্যাসগৌরবাৎ ।” ইতি । অথবা বৈরাগ্যধ্যানাভ্যাসাবজ্ঞ ধ্যান-
শ্ৰেণ্যেব হেতুভয়োক্তৌ চকারশ্চ ধারণাসমুচ্চয়ানেতি । তদেবং জ্ঞানান্নোক্তো
ব্যাখ্যাতঃ ॥ ৩৬ ॥

অতঃপরং বক্তো বিপর্যয়াদিত্যুক্তো বন্ধকারণং বিপর্যয়ো ব্যাখ্যাত্তে
তত্রাদৌ বিপর্যয়স্ত স্বরূপমাহ । অবিদ্যাস্মিতারাগদ্বेषাভিনিবেশাঃ পঞ্চ
যোগোক্তা বন্ধহেতুবিপর্যয়স্তাবাস্তবভেদা ইত্যর্থঃ । তেন শুক্ল্যাদিজনরূ-
পাণাং বিপর্যয়ান্গামসংগ্রহেহপি ন ক্ষতিঃ । তত্রাবিদ্যানিত্যাণ্ডচিহ্না-
না-

পুরাণে লিখিত আছে যে, “আসন ও স্থানবিধিপ্রভৃতি যোগসিদ্ধির কারণ
নহে, উহারা কেবল কার্যের বিলম্বজনক বলিয়া সবিস্তর পরিকীৰ্ত্তিত হই-
য়াছে । শিশুপাল স্মরণরূপ ধ্যানের গৌরববশতঃ সিদ্ধিলাভ করিয়াছিল ।”
ইহা দ্বারা জানা যায় যে, অনন্তচিত্তে দৃঢ় অধ্যবসায়সহকারে ধ্যান করিলেই
জ্ঞানলাভ ও যোগসিদ্ধি হইতে পারে ; যমনিয়মাদির তত আবশ্যকতা নাই ।
উহা কেবল সামান্য অধিকারীনিগের পক্ষেই উপযোগী ।—পক্ষান্তরে উক্ত
সূত্রের এইরূপ অর্থ হইতে পারে যে, বৈরাগ্য ও ধ্যানাভ্যাস এই উভয়ই
ধ্যানের হেতু বলিয়া উক্ত আছে এবং ধারণা ও ধ্যানের কারণ । এই সকল
কারণে জানা যাইতেছে যে, জ্ঞান হইতেই মোক্ষ হয় ॥ ৩৬ ॥

ইতিপূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, বিপর্যয় হইতেই পুরুষের বন্ধ হয়, অর্থাৎ
বিপর্যয়ই বন্ধের কারণ । অতঃপর সেই বন্ধকারণ বিপর্যয় ব্যাখ্যাত
হইবে । সংপ্রতি বিপর্যয়ের স্বরূপনিক্রপণ করিতেছেন ।—বিপর্যয় পঞ্চ-
বিধ । যোগসূত্রে লিখিত আছে যে, অবিদ্যা, অস্মিতা, রাগ, দ্বेष ও অভি-
নিবেশ, বন্ধহেতু বিপর্যয়ের এই পঞ্চপ্রকার অবাস্তবভেদ আছে । ইহা-
দ্বারা জানা যায় যে, শুক্ল্যাদি জ্ঞানরূপ বিপর্যয়সকলের অসংগ্রহেও ক্ষতি
নাই । উক্ত পঞ্চবিধ বিপর্যয়মধ্যেই শুক্ল্যাদি জ্ঞানের অন্তর্ভাব আছে ।
অনিত্য, অণ্ডচি, হ্রঃখান্নক পদার্থে যে অনান্য, নিত্য, শুচি, সুখান্নক আন্য-

অশক্তিরষ্টাविंशतिधा तु ॥ ৩৮ ॥

অস্ম নিত্যচিহ্নাশ্চাখ্যাতিরিক্তি যোগে প্রোক্তা । এবমস্মিতাপ্যাত্মানাস্ম-
নোরেকতাপ্রত্যয়ঃ । শরীরাদ্যতিরিক্ত আত্মা নাস্তীত্যেবংরূপঃ । অবিদ্যা
তু নৈবরূপা । আত্মনঃ শরীরশরীরোত্তররূপেষুহপি শরীরেহহম্বুদ্যুপ-
পত্তেঃ । রাগদ্বेषৌ তু প্রসিদ্ধাবেব । অভিনিবেশচ্চ মরণাদিত্রাস ইতি ।
রাগাদীনাম্ বিপর্যয়কার্যতয়া বিপর্যয়ত্বম্ ॥ ৩৭ ॥

বিপর্যয়স্ত স্বরূপমুক্তা তৎকারণস্তাশক্তেরপি স্বরূপমাহ । সূগমম্ । এত-
দপি কারিকয়া ব্যাখ্যাতম্ । “একাদশৈশ্বর্যবধাঃ সহ বুদ্ধিবৈধেরশক্তিরূ-
দ্ভিষ্টা । সপ্তদশ বধা বুদ্ধৈর্বিপর্যয়াৎ তুষ্টিসিদ্ধীনাম্ ॥” ইতি । “বাধির্ঘ্যাৎ
কুষ্ঠিতাক্ষয়ং জড়তাজিহ্বতা তথা । মুকতা কোণ্যপন্থত্বৈবোদাবর্তমুগ্ধতাঃ ॥”

বুদ্ধি, তাহাই অবিদ্যা এবং আত্মা ও অনাত্মার যে ঐক্যজ্ঞান, তাহাই অস্মিতা,
অর্থাৎ “শরীরের অতিরিক্ত আত্মা আর কিছুই নহে, এই শরীর আত্মা” এইরূপ
জ্ঞানই অস্মিতা বলিয়া উক্ত আছে । যদি বল, উক্ত অবিদ্যালক্ষণদ্বারা এই-
রূপ ঐক্যজ্ঞানকেও অবিদ্যা বলা যাইতে পারে; সুতরাং অবিদ্যা ও অস্মিতা
একই হইতেছে পৃথক্ নির্দেশ অযুক্তি সিদ্ধ নহে । ইহা বলিতে পার না,
কারণ আত্মা শরীর ও অশরীর উভয়রূপ হইলেই শরীরেতে অহংবুদ্ধি হইতে
পারে, রাগ ও দ্বेष এই উভয়ই প্রসিদ্ধ আছে; সুতরাং তাহাদিগের স্বরূপ-
নিরূপণ নিম্নপ্রয়োজন । আর মরণাদির ত্রাসই অভিনিবেশ । রাগ ও দ্বেষ
এই উভয় বিবেকের কার্য্য, এই নিমিত্তই উহার বিপর্যয় বলিয়া পরিগণিত
হইয়াছে ॥ ৩৭ ॥

পূর্ব্বে অস্মিতা বিপর্যয়ের স্বরূপনিরূপণ করিয়া এইক্ষণ সেই বিপর্যয়ের
কারণ অশক্তির স্বরূপনিরূপণ করিতেছেন ।—অশক্তি অষ্টাবিংশতিপ্রকার ।
কারিকাতে উক্ত আছে যে, একাদশ ইন্দ্রিয়ের অশক্তি একাদশ এবং বুদ্ধির
অশক্তি সপ্তদশ নির্দিষ্ট আছে, বুদ্ধির বিপর্যয়হেতু তুষ্টি ও সিদ্ধির অশক্তি-
কেই বুদ্ধির অশক্তি বলা যায় । বাধির্ঘ্যাৎ, কুষ্ঠিতা, অক্ষয়, জড়তা, অজিহ্বতা,
মুকতা, কোণ্য, পন্থতা, ক্রৈব্য, উদাবর্ত ও মুগ্ধতা এই একাদশ প্রকার অশ-

তুষ্টির্নবধা ॥ ৩৯ ॥

সিদ্ধিরষ্টধা ॥ ৪০ ॥

অবাস্তুরভেদাঃ পূর্ববৎ ॥ ৪১ ॥

ইত্যেকাদশৈজ্জিয়াণামেকাদশাশক্তয়ঃ স্বত্ৰুচ বুদ্ধেঃ সপ্তদশাশক্তয়ঃ । যথা বক্ষ্যমাণানাং নবতুষ্টিনাং বিঘাতা নব তথা বক্ষ্যমাণানামষ্টসিদ্ধীনাং চ বিঘাতা অষ্টাবিতি মিলিত্বা চেমাঃ স্বতঃ পরতশ্চাষ্টাবিংশতিবুদ্ধৈরশক্তয় ইত্যর্থঃ । তু শব্দ এষাং বিশেষপ্রসিদ্ধিখ্যাপনার্থঃ ॥ ৩৮ ॥

যস্মোৰ্কিঘাতে বুদ্ধৈরশক্তী তে তুষ্টিসিদ্ধী স্বত্রদ্বয়েনাহ । স্বয়মেব নবধাস্বং বক্ষ্যতি ॥ ৩৯ ॥

এতদপি স্বয়ং বক্ষ্যতি ॥ ৪০ ॥

উক্তানাং বিপর্যয়াশক্তি তুষ্টিসিদ্ধীনাং বিশেষজিজ্ঞাসায়াং ক্রমেণ স্বত্র-চতুষ্টয়ং প্রবর্ততে । বিপর্যয়স্তাবাস্তুরভেদা যে সামান্ততঃ পঞ্চোক্তান্তে পূর্ব-বৎ পূর্বাচার্যৈর্যথোক্তান্তথৈব বিশিষ্যাবধার্যাঃ । বিস্তরভাষ্যমহোচ্যন্ত

ক্ৰিই একাদশ ইজ্জিয়ের অশক্তি । বুদ্ধির সপ্তদশ অশক্তির মধ্যে বক্ষ্যমাণ তুষ্টির অশক্তি নব এবং সিদ্ধির অশক্তি অষ্ট এই সমুদায়ে মিলিয়া স্বতঃ ও পরত অষ্টাবিংশতি অশক্তি হইল । উক্ত অষ্টাবিংশতি অশক্তি প্রসিদ্ধ আছে ॥ ৩৮ ॥

পূর্বস্বত্রে উক্ত হইয়াছে যে, তুষ্টি ও সিদ্ধির বিঘাতেই বুদ্ধির অশক্তি হয় । এইক্ষণ স্বত্রদ্বয়ে সেই তুষ্টি ও সিদ্ধিনিরূপণ করিতেছেন ।—তুষ্টি নবপ্রকার, ইতঃপর স্বয়ং স্বত্রকার নবপ্রকার তুষ্টি বলিবেন ॥ ৩৯ ॥

এইক্ষণ সিদ্ধিনিরূপণ করিতেছেন ।—সিদ্ধি অষ্টপ্রকার, এই অষ্টপ্রকার সিদ্ধিও পরে স্বয়ংই বিবৃত করিবেন ; সুতরাং এস্থলে তুষ্টি ও সিদ্ধি এই উভয়ের বিশেষ বিবরণ অনাবশ্যক ॥ ৪০ ॥

ইতিপূর্বে বিপর্যয়, অশক্তি, তুষ্টি ও সিদ্ধির উল্লেখ হইয়াছে, এইক্ষণ সেই বিপর্যয়প্রভৃতির বিশেষ জিজ্ঞাসাতে স্বত্রচতুষ্টয়ে বিপর্যয়াদির বিশেষ-নিরূপণ করিতেছেন ।—পূর্বাচার্য্যগণ সামান্তত সেই অবিদ্যাাদি বিপর্যয়কে

ইত্যর্থঃ । তে চাবিদ্যাদয়ো ময়াপি সামান্যত এব ব্যাখ্যাতাঃ পঞ্চেন্তি । বিশেষতস্ত দ্ব্যষ্টভেদাস্তদ্ব্যক্তং কারিকায়াম্ । “ভেদস্তমসোহষ্টবিধো মোহস্ত চ দশবিধো মহামোহঃ । তামিস্রোহষ্টাদশা তথা ভবতাক্রুতামিস্রঃ ।” ইতি । অন্ত্রায়মর্থঃ । অষ্টস্বব্যাক্তমহদহঙ্কারপঞ্চতন্মাত্রেষু প্রকৃতিষ্ণান্নাস্বাবুদ্ধির-বিদ্যা তমোহষ্টা ভবতি । কার্য্যকারণভেদেন কেবলবিকৃতিষ্ণান্নাবুদ্ধেরপ্য-জান্তর্ভাবঃ । এবমবিদ্যায়্য বিষয়ভেদেনাষ্টবিধত্বাৎ তৎসমানবিষয়কত্ৰা-স্মিতাখ্যামোহস্তাষ্টবিধত্বম্ । দিব্যাদিব্যভেদেন শব্দাদীনাং বিষয়াণাং দশ-ত্বাৎ তদ্বিষয়কো রাগাখ্যো মহামোহো দশবিধঃ । অবিদ্যাস্মিতয়োরষ্টৌ যে বিষয়া যে রাগস্ত দশ বিষয়ান্তদ্বিষাতকেষ্টাদশস্বষ্টাদশা তামিস্রাখ্যা-দেষঃ । এবং তেষামষ্টাদশানাং বিনাশাদিদর্শনাদষ্টাদশাশ্রুতামিস্রাখ্যা-হতিনিবেশো ভয়মিতি । এতেষাং চ তম আদিসংজ্ঞা তজ্জেন্দ্রভাদিতি ॥ ৪১ ॥

পঞ্চপ্রকারে নিরূপণ করিয়াছেন, তাহাই বিশেষরূপে অবধারিত হইয়াছে । গ্রন্থবিস্তারভয়ে এইস্থলে তাহার বিবরণ হইল না । সেই অবিদ্যাাদিকে আমিও সামান্যরূপে পঞ্চ বলিয়া ব্যাখ্যা করিয়াছি । উহা সামান্যত পঞ্চপ্রকারই বটে, কিন্তু বিশেষ করিয়া দেখিলে উহার দ্বিষষ্টিপ্রকার অবাস্তরভেদ অনুমিত হয় । তাহাই কারিকাতে উক্ত হইয়াছে যে, তামসভেদ অষ্টবিধ, মোহ অষ্টপ্রকার, মহামোহ দশপ্রকার, তামিস্র অষ্টাদশপ্রকার এবং অক্রুতামিস্র অষ্টাদশপ্রকার, এই সমুদায়ে দ্বিষষ্টিপ্রকার অবিদ্যার অবাস্তরভেদ জানিতে হইবে । অব্যাক্ত মহত্ত্ব, অহঙ্কার, পঞ্চতন্মাত্র এবং প্রকৃতি এই অষ্টবিধ অনান্নবস্তুতে যে আত্মজ্ঞান, তাহাই অবিদ্যা ; সূত্ররাং উক্ত অষ্টবিধ অনান্নবস্তুতে অষ্টবিধ আত্মজ্ঞানদ্বারা তমঃ অষ্টপ্রকার হইল । কার্য্যকারণের অভেদবশতঃ কেবল বিকৃতিতে যে আত্মবুদ্ধি, তাহারও এইস্থলে অন্তর্ভাব জানিবে । এইরূপ অবিদ্যার বিষয়ভেদদ্বারাই তাহা অষ্টবিধ হইতেছে । অস্মিতাখ্য মোহ এই অবিদ্যার সমানবিষয়ক বলিয়া মোহও অষ্টবিধ হইল । দিব্য ও অদিব্য-ভেদে শব্দাদি বিষয়সকল দশপ্রকার, এই নিমিত্ত শব্দবিষয়ক রাগাখ্য মহা-মোহ দশবিধ, অবিদ্যা ও অস্মিতা ইহাদিগের যে অষ্টবিধ বিষয় এবং রাগাখ্য মহামোহের যে দশবিধ বিষয়, এই অষ্টাদশবিষয়ে অষ্টাদশ-

এবমিতরশ্রুতাঃ ॥ ৪২ ॥

আধ্যাত্মিকাদিভেদাম্বধা তুষ্টিঃ ॥ ৪৩ ॥

এবং পূর্ববদেবেতরশ্রুতা অশক্তিরপ্যবাস্তুরভেদা অষ্টাবিংশতিক্ষিণ্ণশেষতো-
হবগন্তব্য ইত্যর্থঃ । অশক্তিরষ্টাবিংশতিধেত্যেতদ্বিশ্নুয়েব সূত্রেহষ্টাবিংশতি-
ধাত্বং ময়া ব্যাখ্যাতম্ ॥ ৪২ ॥

ঐদং সূত্রং কারিকয়া ব্যাখ্যাতম্ । “আধ্যাত্মিকাস্ততশ্চঃ প্রকৃত্যুপাদান-
কালভাগ্যাখ্যাঃ । বাহ্য বিষয়োপরমাং পঞ্চ নব তুষ্টিয়োহভিহিতাঃ ।” ইতি ।
অসায়মর্থঃ । আত্মানং তুষ্টিমতঃ সজ্বাতমধিকৃত্য বর্তন্ত ইত্যাদ্যাখ্যিকাস্তত-
শ্চতশ্চঃ । তত্র প্রকৃত্যুপাদান-
তুষ্টির্ধ্বা । সাক্ষাৎকারপর্যন্তঃ পরিণামঃ
সর্বোহপি প্রকৃतेरेব তং চ প্রকৃতিরেব করোতাহং তু কূটস্থঃ পূর্ণ ইত্যাদি-
ভাবনাং পরিতোষঃ । ইয়ং তুষ্টিরন্ত ইভ্যুচ্যতে । ততশ্চ প্রব্রজ্যোপাদানেন
যা তুষ্টিঃ সোপাদানাত্মা সলিলমিভ্যুচ্যতে । ততশ্চ প্রব্রজ্যায়ঃ বহুকালং সমা-

প্রকার তামিস্রাখ্য ঘেষ জানিবে এবং সেই অষ্টাদশপ্রকার তামিস্র বিষয়ের
বিনাশাদি দর্শনহেতু অন্ধতামিস্রাখ্য অভিনিবেশও অষ্টাদশপ্রকার হইল ।
তমঃপ্রভৃতির হেতু বলিয়াই ইহাদিগের তমঃপ্রভৃতি সংজ্ঞা হইয়াছে ॥ ৪১ ॥

পূর্ববৎ অশক্তিরও অষ্টাবিংশতিপ্রকার অবাস্তুরভেদ বিশেষরূপে জানিতে
হইবে ।—এই অষ্টাবিংশতি প্রকার অশক্তি “অশক্তিরষ্টাবিংশতিধা” এই
পূর্বোক্তসূত্রে আমি ব্যাখ্যা করিয়াছি ॥ ৪২ ॥

আধ্যাত্মিক ও বাহ্যভেদে তুষ্টি নবপ্রকার জানিবে । এই সূত্র কারিকাতে
ব্যাখ্যাত হইয়াছে যে, প্রাকৃতিক, উপাদানিক, কালিক ও ভাগ্যাদীন এই
চারিপ্রকার আধ্যাত্মিক তুষ্টি এবং বিষয়ে উপরাগবশতঃ বাহ্য তুষ্টি পঞ্চবিধ ;
এই সমুদয়ে তুষ্টি নববিধ জানিবে । প্রাকৃতিকপ্রভৃতি চতুর্বিধ তুষ্টি সন্তোষ-
বান্ ব্যক্তির আত্মাকে আশ্রয় করিয়া প্রবৃত্ত হয়, এই নিমিত্ত তাহাদিগকে
আধ্যাত্মিক তুষ্টি বলে । সাক্ষাৎকারপর্যন্ত যে পরিণাম, সেই সমুদায়ই
প্রবৃত্তির ; অর্থাৎ কোন বস্তু উপস্থিত হইলে চিন্তের যে অবস্থাস্তর হয়,
প্রকৃতিই তাহা করিয়া থাকে । “আমি কূটস্থ পূর্ণ” ইত্যাদিরূপে আত্মভাবনা

ধাতুষ্ঠানেন বা তুষ্টিঃ সা কালাখ্যা তুষ্টিরোধ ইত্যুচ্যতে । ততশ্চ প্রজ্ঞান-
 পরমকাষ্ঠারূপে ধর্মমেঘসমার্থো সতি বা তুষ্টিঃ সা ভাগ্যাখ্যা বৃষ্টিরিত্যুচ্যত
 ইতি চতস্র আখ্যাশ্রিকাঃ । বাহ্যঃ পঞ্চ তুষ্টয়ো বাহ্যবিষয়েষু পঞ্চসু শব্দাদি-
 স্বর্জনরক্ষণক্ষয়ভোগহিংসাদিদোষনিমিত্তকোপরমাজ্জায়ন্তে । তাত্চতুষ্টয়ো
 যথাক্রমং পারং স্পারং পারপারমহুত্তমাস্ত উত্তমাস্ত ইতি পরিভাষিতা ইতি ।
 কশ্চিৎ স্ত্রিমাং কারিকামত্ৰথা ব্যাখ্যাতবান্ । তদ্বথা বিবেকসাক্ষাৎকারো-
 হপি প্রকৃতিপরিণাম এবত্যলং ধ্যানাভ্যাসেনেত্যেবং দৃষ্ট্যা বা ধ্যানাদি-
 নিবৃত্তৌ তুষ্টিঃ সা প্রকৃত্যাখ্যা । প্রব্রজ্যোপাদানেনৈব মোক্ষো ভবিষ্যতি
 কিং ধ্যানাদিনেতি বা তুষ্টিঃ সোপাদানাখ্যা । কৃতসংস্রাসস্তাপি কালেনৈব
 মোক্ষো ভবিষ্যত্যলমুৎসেগেনেতি বা তুষ্টিঃ সা কালাখ্যা । ভাগ্যাদেব মোক্ষো

হইতে যে পরিতোষ হয়, তাহারই নাম প্রাকৃতিক তুষ্টি । এই তুষ্টিকে “অস্ত”
 বলিয়া থাকে । অনন্তর প্রব্রজ্যরূপ উপাদানে যে তুষ্টি জন্মে, তাহার নাম
 ঔপাদানিক তুষ্টি । এই ঔপাদানিক তুষ্টি সলিলশব্দে ব্যবহৃত হয় । প্রব্রজ্যার
 পর বহুকাল সমাধির অহুষ্ঠানদ্বারা যে সন্তোষ জন্মে, তাহাই কালিক তুষ্টি ।
 এই তুষ্টিকে “ওষ” বলিয়া থাকে । কালিক তুষ্টির পর প্রজ্ঞানের পরাকাষ্ঠারূপ
 ধর্মমেঘরূপ সমাধি সিদ্ধি হইলে যে পরম তুষ্টিলাভ হয়, তাহাকেই ভাগ্যাধীন
 তুষ্টি বলে । এই তুষ্টিকে বৃষ্টি বলিয়া থাকে । উক্তরূপে চতুর্বিধ আখ্যাশ্রিক
 তুষ্টির স্বরূপনির্ণয় করিতে হইবে । বাহ্যতুষ্টি পঞ্চবিধ । শব্দাদি পঞ্চবিধ বাহ্য-
 বিষয়ে উপাস্বর্জন, রক্ষণ, ক্ষয়, ভোগ ও হিংসাদি দোষদৃষ্টিতে বিরাগ হইলে
 যে তুষ্টি জন্মে, তাহাই বাহ্যতুষ্টি, বাহ্যবিষয়ের উপাস্বর্জনাদি দোষদর্শন করি-
 লেই তাহাতে বিরাগ হয় এবং বিষয়বিরাগ হইলে একরূপ তুষ্টি হয় । উক্ত
 পঞ্চবিধ বাহ্যতুষ্টি ক্রমতঃ পার, স্পার, পারপার, “অহুত্তমাস্ত এবং উত্তমাস্ত”
 এই পঞ্চনামে বিখ্যাত হয় । কোন দার্শনিক পূর্বকারিকোক্ত প্রাকৃতিক-
 প্রভৃতি পঞ্চতুষ্টির অন্তরূপ ব্যাখ্যা করিয়াছেন । তিনি বলেন, বিবেকসাক্ষাৎ-
 কারও প্রকৃতির পরিণামবিশেষ ; স্তূতরাং ধ্যানাভ্যাস বৃথা । এইরূপ জ্ঞান
 করিয়া ধ্যানাভ্যাসাদির নিবৃত্তি হইলে যে তুষ্টি হয়, তাহাই প্রাকৃতিক তুষ্টি,
 প্রব্রজ্যরূপ উপাদানদ্বারা মোক্ষ হইবে, ধ্যানাদিদ্বারা কি হইবে ? এইরূপ

উহাদিভিঃ সিদ্ধিঃ ॥ ৪৪ ॥

ভবিষ্যতি ন মোক্ষশাস্ত্রোক্তসাধননৈরবং কুতর্কে বা তুষ্টিঃ সা ভাগ্যাখ্যে-
ত্যাতিরর্থ ইতি । তন্ন । তদ্ব্যাখ্যাততুষ্টিনামভাবস্ত জ্ঞানাদ্যমুকুলত্বেনাশক্তি-
পরিভাষানৌচিত্যাদিতি ॥ ৪৩ ॥

উহাদিভেদৈঃ সিদ্ধিরুপা ভবতীত্যর্থঃ । ইদমপি সূত্রং কারিকয়া ব্যাখ্যা-
তম্ । “উহঃ শব্দোহধ্যয়নং হুঃখবিষাতাজয়ঃ স্নহংপ্রাপ্তিঃ । দানং চ
সিদ্ধয়োহষ্টৌ সিদ্ধেঃ পূর্বোক্তশক্তিবিধঃ ॥” ইতি । অন্তায়মর্থঃ । অত্রা-
ধ্যাত্মিকাদিহুঃখজয়প্রতিযোগিকত্বাৎ ত্রয়ো হুঃখবিষাতা মুখ্যসিদ্ধয়ঃ । ইত-
রাস্ত তৎসাধনত্বাদ্গোণ্যঃ সিদ্ধয়ঃ । তত্রোহো যথা । উপদেশাদিকং বিনৈব
প্রাগ্ভবীয়াভ্যাসবশাৎ তদ্বস্ত স্বয়মূহনমিতি । শব্দস্ত যথা । অন্তরীয়পাঠ-
মাকর্ণা স্বয়ং বা শাস্ত্রমাকলযা যজ্জ্ঞানং জায়তে তদिति । অধ্যয়নং চ

যে তুষ্টি, তাহাই ঔপাদানিকতুষ্টি; কৃতসম্মাস ব্যক্তির কালান্তরে অবশ্যই মোক্ষ
হইবে, তদ্বিশয়ে উদ্বেগের প্রয়োজন নাই, এইরূপ তুষ্টিকে কালিকতুষ্টি বলা
যায় । ভাগ্যবশতঃ আপনিই মোক্ষ হইবে, মোক্ষশাস্ত্রোক্ত সাধনদ্বারা মোক্ষ
হইবে না, এইরূপ তুষ্টির নাম ভাগ্যাধীন তুষ্টি । এইরূপ ব্যাখ্যা সূক্ষ্মত নহে,
কারণ উক্ত ব্যাখ্যাতে তুষ্টিসকলের অভাবই জ্ঞানাদির অমুকুল ; অতএব উহা-
দিগকে অশক্তি বলিয়া নির্দেশ করা উচিত হয় না ॥ ৪৩ ॥

উহাদিভেদে সিদ্ধি অষ্টপ্রকার হয় । এই সূত্রও কারিকাতে ব্যাখ্যাত
হইয়াছে যে,—উহ, শব্দ, অধ্যয়ন, ত্রিবিধ হুঃখবিষাত, স্নহংপ্রাপ্তি ও দান
ইহারাই অষ্টসিদ্ধি । ইহাদিগের মধ্যে আধ্যাত্মিকাদি ত্রিবিধ হুঃখবিষাতই
মুখ্যসিদ্ধি ; কারণ এইরূপ সিদ্ধি হইলেই আধ্যাত্মিক, আধিভৌতিক ও
আধিভৌতিক এই ত্রিবিধ হুঃখের নিবৃত্তি হইয়া যায় । এইরূপ ত্রিবিধ
হুঃখনিবৃত্তিই পরমপুরুষার্থ বলিয়া পূর্বে উক্ত হইয়াছে, অত্রাণ সিদ্ধিসকল
উক্ত আধ্যাত্মিকাদি ত্রিবিধ হুঃখনিবৃত্তিরূপ সিদ্ধির সাধক, অতএব তাহা-
দিগকে গোণসিদ্ধি বলা যায় । উপদেশাদিব্যতিরেকে পূর্বোৎপন্ন অভ্যাস-
বশতঃ যে স্বয়ং তত্ত্বজ্ঞানের উদয় হয়, তাহাই উৎসিদ্ধি, অন্তের পাঠশ্রবণ

নেতরাদিতরহানেন বিনা ॥ ৪৫ ॥

যথা । শিষ্যাচার্য্যভাবেন শাস্ত্রাধ্যয়নাজ্জ্ঞানমিতি । সূত্রংপ্রাপ্তির্থথা । স্বয়মুপদেশার্থং গৃহাগতান্ পরমকারুণিকাজ্জ্ঞানলাভ ইতি । দানং চ যথা । ধনাদিদানেন পরিতোষিতাজ্জ্ঞানলাভ ইতি । এষু চ পূর্ব্বজ্ঞিবিধ উহশব্দা-
ধ্যয়নরূপো মুখ্যসিদ্ধিরক্কুশ আকর্ষকঃ । সূত্রংপ্রাপ্তিদানয়োরাহাদিত্রয়াপেক্ষয়া
মন্দসাধনত্বপ্রতিপাদনায়েদমুক্তম্ । কশ্চিৎ যেতাসামষ্টসিদ্ধীণামক্কুশো নিবা-
রকঃ পূর্ব্বজ্ঞিবিধো বিপর্য্যয়াশক্তিতুষ্টিরূপো ভবতি বন্ধকত্বাদিতি ব্যাচষ্টে
তন্ন । তুষ্ট্যভাবস্তাশক্তিতয়া বাধির্ধ্যাদিবৎ সিদ্ধিবিরোধিতালাভেন তুষ্ট্য-
তুষ্ট্যোঃ সিদ্ধিবিরোধিধ্বাসম্ভবাৎ ॥ ৪৪ ॥

ননুহাদিভিরেব কথং সিদ্ধিরুচ্যতে মন্ত্রতপঃসমাধ্যাতিভিরপ্যনিমাদাষ্ট-

করিয়া অথবা স্বয়ং শাস্ত্রের আলোচনা করিয়া যে জ্ঞানলাভ করা যায়, তাহার
নাম শব্দসিদ্ধি, সত্বপদেশক আচার্য্যের শিষ্য হইয়া শাস্ত্র অধ্যয়ন করিলে যে
জ্ঞানলাভ হয়, তাহাকে অধ্যয়নসিদ্ধি বলে, কোন পরম কারুণিক আচার্য্য
উপদেশপ্রদানার্থ স্বয়ং গৃহে উপস্থিত হইয়া যে উপদেশপ্রদান করেন, সেই
উপদেশে যে তত্ত্বজ্ঞানলাভ হয়, তাহারই নাম সূত্রংপ্রাপ্তি সিদ্ধি । ধনাদি-
দানদ্বারা গুরুকে সন্তুষ্ট করিয়া তাঁহার নিকট যে জ্ঞানলাভ করা যায়, তাহাকে
দানসিদ্ধি বলে । এই সকল সিদ্ধির মধ্যে পূর্ব্বোক্ত উহ, শব্দ ও অধ্যয়নরূপ
সিদ্ধিই ত্রিবিধ হুঃখনিবৃত্তিরূপ মুখ্যসিদ্ধির আকর্ষক । ইহাদ্বারা জানা যাই-
তেছে যে, সূত্রংপ্রাপ্তি ও দান এই সিদ্ধিদ্বয় উহ, শব্দ, ও অধ্যয়ন এই ত্রিবিধ
সিদ্ধি অপেক্ষা মন্দসাধন । কোন দার্শনিক বলেন, পূর্ব্বোক্ত ত্রিবিধ, অর্থাৎ
বিপর্য্যয়, অশক্তি ও তুষ্টি ইহারা এই উহাদি অষ্টসিদ্ধির নিবারক, যেহেতু
উহারা বন্ধের কারণ । এই ব্যাখ্যা অসঙ্গত নহে ; যেহেতু, তুষ্টির অভাবই
অশক্তি, এই নিমিত্ত বাধির্ধ্যাদির জ্ঞান সিদ্ধিবিরোধিতালাভহেতু তুষ্টি ও
অতুষ্টি এই উভয়ের সিদ্ধিবিরোধিধ্বের সম্ভব হয় না ॥ ৪৪ ॥

উহাদ্বিধারা সিদ্ধি হয়, ইহা কিরূপে সম্ভব হইতে পারে ? যেহেতু মন্ত্র,
তপত্রা ও সমাধিপ্রভৃতিদ্বারাই অগ্নিমাди অষ্টসিদ্ধি হয়, ইহা সর্ব্বশাস্ত্রে

সিদ্ধিঃ সর্বশাস্ত্রসিদ্ধহাদিতি তত্রাহ । ইতরাদুহনাদিপঞ্চকভির্নাং তপ-
আদেস্তাৎস্বিকী ন সিদ্ধিঃ কৃত ইতরহানেন বিনা যতঃ সা সিদ্ধিরিতরস্ত বিপ-
র্যায়স্ত হানং বিটেনব ভবত্যতঃ সংসারাপরিপস্থিত্বাং সা সিদ্ধ্যাভাস এব ন তু
তাস্বিকী সিদ্ধিরিত্যর্থঃ । তথা চোক্তং যোগসূত্রেণ । তে সমাধাবৃৎসর্গা
ব্যুত্থানে সিদ্ধয় ইতি । তদেবঃ জ্ঞানানুমুক্তিরিত্যরভ্য বিস্তরতো বুদ্ধিগুণ-
রূপঃ প্রত্যয়সর্গঃ সকার্যাবন্ধো মোক্ষরূপপুরুষার্থেন সহোক্তঃ । এতৌ চ
বুদ্ধিতদগুণরূপৌ সর্গৌ প্রবাহরূপেণাত্মোত্তমঃ হেতু বীজাস্কুরবৎ । তথা চ
কারিকা । “ন বিনা ভাটৈর্লিঙ্গং ন বিনা লিঙ্গেন ভাবনিবৃত্তিঃ । লিঙ্গাখ্যো
ভাবাখ্যস্তস্মাদ্বিবিধঃ প্রবর্ত্ততে সর্গঃ ॥” ইতি । ভাবো বাসনারূপা
বুদ্ধির্জ্ঞানাদিগুণা লিঙ্গং মহত্ত্বঃ বুদ্ধিরিতি । সমষ্টিসর্গঃ প্রত্যয়সর্গশ্চ
সমাপ্তঃ ॥ ৪৫ ॥

প্রসিদ্ধ আছে, এই আশয়ে বলিতেছেন।—উহাদি পঞ্চকারণভিন্ন তপতাপ্রভৃতি
অন্ত কোন কারণে প্রকৃত সিদ্ধি হইতে পারে না ; যেহেতু বিপর্যয়ের নিবৃত্তি
না হইলে প্রকৃতসিদ্ধি অসম্ভব হয় । বিপর্যয়ের নিবৃত্তি না হইয়া যে সিদ্ধি
হয়, তাহা সংসারের অবিরোধীপ্রযুক্ত সিদ্ধির আভাসমাত্র, উহা প্রকৃতসিদ্ধি
নহে । যোগসূত্রে লিখিত আছে যে, সকল সংসারই সমাধির উপসর্গ,
তাহার নিবৃত্তি হইলেই সিদ্ধি হইয়া থাকে ; অতএব জ্ঞান হইতে মুক্তি হয়,
এই হইতে আরম্ভ করিয়া মোক্ষরূপ পুরুষার্থের সহিত বুদ্ধির গুণরূপ সমষ্টিসৃষ্টি
রূপ স্বকার্যাবন্ধ উক্ত হইয়াছে । এই বুদ্ধি ও তাহার গুণরূপ সৃষ্টিত্ব প্রবাহ-
রূপে বীজাস্কুরের জায় পরস্পরের হেতু হয় । যেমন বীজ অঙ্কুরের হেতু এবং
অঙ্কুরও বীজের কারণ হয়, এইরূপ দৃষ্ট হইয়া থাকে, সেইরূপ বুদ্ধি ও
তাহার গুণ এই উভয়ের সৃষ্টিবিষয়ে পরস্পরের প্রতি হেতুতা আছে । কারি-
কাতে উক্ত আছে যে, ভাব, অর্থাৎ জ্ঞানাদি গুণসম্পন্ন বাসনারূপ বুদ্ধিব্যতি-
রেকে লিঙ্গ, অর্থাৎ মহত্ত্বের সৃষ্টি হয় না এবং লিঙ্গব্যতিরেকেও বাসনার
নিবৃত্তি হয় না । অতএব লিঙ্গাখ্য ও বাসনাখ্য উভয়বিধ সৃষ্টি প্রবর্ত্তিত
হইতেছে ॥ ৪৫ ॥

দৈবাদিপ্রভেদা ॥ ৪৬ ॥

আত্মকান্তস্তপর্যাস্তং তৎকৃতে সৃষ্টিরাবিবেকাৎ ॥ ৪৭ ॥

সাম্প্রতং ব্যক্তিভেদঃ কৰ্ম্মবিশেষাদিতি সংক্ষেপাচ্ছক্। ব্যষ্টিসৃষ্টির্কিস্তরতঃ প্রতিপাদ্যতে । দৈবাদিঃ প্রভেদোহবাস্তবভেদো যস্তাঃ সা তথা সৃষ্টিরিতি শেষঃ । তদেতৎ কারিকয়া ব্যাখ্যাতম্। “অষ্টবিকল্পো দৈবতৈত্তর্যগ্ণোশ্চ পঞ্চধা ভবতি । মানুষ্যট্টৈকবিধঃ সমাসতো ভৌতিকঃ সর্গঃ ॥” ইতি । ব্রাহ্ম প্রাজ্ঞাপত্যোজ্জৈপৈত্রগাক্ষর্যাক্ষরাক্ষসপৈশাচা ইত্যষ্টবিধো দৈবঃ সর্গঃ । পশুমৃগপক্ষিসরীশৃপস্বাবরা ইতি তৈর্যগ্ণোশ্চ পঞ্চবিধঃ । মানুষ্যসর্গট্টৈক-প্রকার ইতি । ভৌতিকো ভূতানাং ব্যষ্টিপ্রাণিনাং বিরাজঃ সকাশাৎ সর্গ ইত্যর্থঃ ॥ ৪৬ ॥

অবাস্তবসৃষ্টিরপ্যুক্তায়াঃ পুরুষার্থত্বমাহ । চতুস্মুখমারভ্য স্বাবরাস্তা ব্যষ্টি-সৃষ্টিরপি বিরাটসৃষ্টিবদেব পুরুষার্থা ভবতি তত্ত্বংপুরুষাণাং বিবেকখ্যাতি-পর্যাস্তমিত্যর্থঃ ॥ ৪৭ ॥

সম্প্রতি সংক্ষেপে কৰ্ম্মবিশেষহেতু ব্যক্তিভেদনিরূপণ করিয়া বিস্তাররূপে পৃথক্ পৃথক্ সৃষ্টি প্রতিপাদন করিতেছেন ।—দৈবাদিপ্রভেদে সৃষ্টি অনেক-প্রকার, অর্থাৎ দৈবাদিপ্রভৃতি সৃষ্টির অনেক অবাস্তববিভেদ আছে । এইস্বত্র কারিকাতে ব্যাখ্যা করিয়াছেন যে, দৈবসৃষ্টি অষ্টবিধ, তৈর্যগ্ণোনি পঞ্চবিধ এবং মানুষ্যসৃষ্টি একবিধ । সংক্ষেপতঃ এই সকলই ভৌতিকসৃষ্টি জানিবে, ব্রাহ্ম, প্রাজ্ঞাপত্য, ওজ্জ, পৈত্র, গাক্ষর্য, বাক্ষ, রাক্ষস ও পৈশাচ এই অষ্টবিধ দৈবসৃষ্টি । পশু, মৃগ, পক্ষী, সরীশৃপ ও স্বাবর তৈর্যগ্ণোনিসৃষ্টি এই পঞ্চবিধ, মানুষ্যসৃষ্টির প্রকারান্তর নাট, অতএব তাহা একপ্রকারই জানিবে । বিরাট-পুরুষ হইতেই ঐরূপ পৃথক্ পৃথক্ প্রাণীর সৃষ্টি হয় ॥ ৪৬ ॥

পূর্বোক্ত পৃথক্ পৃথক্ সৃষ্টিসমুদায়ই পুরুষার্থসাধন করে । যেমন বিরাট সৃষ্টি পুরুষার্থসাধন করে, সেইরূপ চতুস্মুখ হইতে স্বাবরাস্ত পৃথক্ পৃথক্ সমুদায় সৃষ্টিই পুরুষের নিমিত্ত জানিবে । যেহেতু সেই সেই পুরুষের বিবেক হইতে পুরুষার্থসিদ্ধি হয় । আকীট ব্রহ্মপর্যাস্ত সমুদায় সৃষ্টি পদার্থের বিবেক

উর্দ্ধং সত্ত্ববিশালা ॥ ৪৮ ॥

তমোবিশালা মূলতঃ ॥ ৪৯ ॥

মধ্যে রজোবিশালা ॥ ৫০ ॥

কৰ্ম্মবৈচিত্র্যাং প্রধানচেষ্ঠা গৰ্ভদাসবৎ ॥ ৫১ ॥

ব্যষ্টিসৃষ্টাবপি বিভাগমাহ সূত্রত্রয়েণ । উর্দ্ধং ভূলোকাদুপরি সৃষ্টিঃ সৰ্ব্বা-
ধিকা ভবতীত্যর্থঃ ॥ ৪৮ ॥

মূলতো ভূলোকাদধ ইত্যর্থঃ ॥ ৪৯ ॥

মধ্যে ভূলোক ইত্যর্থঃ ॥ ৫০ ॥

নষেকস্তা এব প্রকৃতেঃ কেন নিমিত্তেন সৰ্ব্বাদিবিশালতয়া বিচিত্রাঃ
সৃষ্টয় ইত্যাকাক্ষয়ামাহ । বিচিত্রকৰ্ম্মনিমিত্তাদেব যথোক্তা প্রধানশ্চ চেষ্টা
কার্য্যবৈচিত্র্যাক্রপা ভবতি । বৈচিত্র্যো দৃষ্টাস্তো গৰ্ভদাসবদिति । যথা

না হইলে মোক্ষরূপ পুরুষার্থের সিদ্ধি হইতে পারে না ; অতএব প্রতিপন্ন
হইতেছে যে, পুরুষের নিমিত্তই সৰ্ব্বপ্রকার সৃষ্টি হইয়া থাকে ॥ ৪৭ ॥

পৃথক্ পৃথক্ সৃষ্টিতেও অবাস্তরবিভাগ আছে । এইক্ষণ সূত্রত্রয়ে সেই
পৃথক্ পৃথক্ সৃষ্টির অবাস্তরবিভাগনিক্রপণ করিতেছেন ।—সামান্যতঃ সমু-
দায় সৃষ্টিই ত্রিবিধ, সাংখ্যিক, রাজসিক ও তামসিক । ভূলোকের উপরিভাগে
যে সকল সৃষ্টি হয়, তাহাদিগের সম্বন্ধের আধিক্য থাকে ; অতএব তাহারা
সাংখ্যিক সৃষ্টি ॥ ৪৮ ॥

ভূলোকের অধোভাগে যে সকল সৃষ্টি হয়, তাহাতে তমোগুণের আধিক্য-
বশতঃ উহার তামসিকসৃষ্টি বলিয়া প্রসিদ্ধ আছে ॥ ৪৯ ॥

মধ্যে, অর্থাৎ ভূলোকের সৃষ্টিসকল রাজসিক । উহাতে রজোগুণের
আধিক্য আছে, এই নিমিত্তই ভূলোকসৃষ্টিকে রাজসিক সৃষ্টি বলা যায় ॥ ৫০ ॥

কি নিমিত্ত এক প্রকৃতির সৰ্ব্বাদি পৃথক্ পৃথক্ গুণাধিক্যবশতঃ বিবিধ
সৃষ্টির সম্ভব হইতে পারে ? এই প্রশ্নকার্য্য বলিতেছেন ।—বিচিত্র কৰ্ম্মের
অনুরোধেই প্রকৃতির বিবিধ চেষ্টা হইয়া থাকে । পুরুষের বিবিধ কার্য্যের
নিমিত্ত এক প্রকৃতির নানাপ্রকার চেষ্টা হয় । ভূতাই ইহার দৃষ্টান্তহল ।

আবৃত্তিস্তত্রাপ্যন্তরোত্তরযোনিযোগাক্ষেয়ঃ ॥ ৫২ ॥

সমানং জরামরণাদিজং দুঃখম্ ॥ ৫৩ ॥

ন কারণলয়াৎ কৃতকৃত্যতা মগ্নবদুত্থানাৎ ॥ ৫৪ ॥

গর্ভাবস্থামারম্ভ্য যো দাসন্তস্ত ভূতাবাসনাগাটবেন নানাপ্রকারা চেষ্টা পরিচর্যা স্বাম্যর্থং ভবতি তদ্বদিত্যর্থঃ ॥ ৫১ ॥

নমু চেদুর্দ্ধং সত্ত্ববিশালা সৃষ্টিরস্তি তর্হি তত এব কৃতার্থত্বাৎ পুরুষস্ত কিং মোক্ষেণেতি তত্রাহ । তত্রাপ্যুর্দ্ধগতাবপি সত্যামাবৃত্তিরন্ত্যত উত্তরোত্তর-যোনিযোগাদধোহধো যোনিজন্মনঃ সোহপি লোকো হেয় ইত্যর্থঃ ॥ ৫২ ॥

কিঞ্চ । উর্দ্ধাধো গতানাং ব্রহ্মাদিস্থাবরাস্তানাম্ সর্বেষামেব জরামরণা-দিজং দুঃখং সাধারণমতোহপি হেয় ইত্যর্থঃ ॥ ৫৩ ॥

কিং বহুনা কারণে লয়াদপি ন কৃতকৃত্যতেত্যাহ । বিবেকজ্ঞানাভাবে

যে ব্যক্তি গর্ভাবস্থা হইতে ভূত, সেই ব্যক্তি যেমন স্বীয় পটুতাপ্রদর্শনহেতু প্রভুর নানাপ্রকার পরিচর্যা করে, প্রকৃতিও সেইরূপ পুরুষের নিমিত্ত নানা-প্রকার কার্য্য উৎপাদন করিয়া থাকে । এই নিমিত্তই এক প্রকৃতির বিবিধ কার্য্যবৈচিত্র্য দেখা যায় ॥ ৫১ ॥

ইতিপূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, ভূলোকের উপরিভাগে যে সকল সৃষ্টি আছে, তাহারা সত্ত্বপ্রধান, এইক্ষণ এই দ্বিজ্ঞাস্ত হইতে পারে, যদি ভূমির উর্দ্ধ-সৃষ্টিই সত্ত্বপ্রধান হইল, তাহাহইলে সেই সত্ত্বপ্রধান সৃষ্টি হইতেই পুরুষ কৃতার্থ হইতে পারেন, মোক্ষের প্রয়োজন কি ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—উর্দ্ধগত সাত্বিক সৃষ্টিরই আবৃত্তি হইয়া থাকে, ঐ উর্দ্ধগত সৃষ্টিই যোনিসম্বন্ধ-বশতঃ উত্তরোত্তর অধোগতি প্রাপ্ত হয় । এই লোকই অধোলোক, এই-লোকই হেয়, ইহার জন্তই পুরুষের মোক্ষের প্রয়োজন, মোক্ষ না হইলে পুরুষের ক্রমশঃ অধোগতি হইতে পারে ॥ ৫২ ॥

পক্ষান্তরে বলিতেছেন,—উর্দ্ধাধোগত ব্রহ্মাদি স্থাবরপর্য্যস্ত সকলেরই জরা-মরণাদিজন্ত দুঃখ সমান, অতএব তাহাও হেয় বলিয়া জানিবে ॥ ৫৩ ॥

আর বহু কারণ প্রদর্শনে প্রয়োজন নাই, সমুদায়ই যে কারণে লয় হয়,

অকার্য্যত্বেহপি তদেষাগঃ পারবশ্চাৎ ॥ ৫৫ ॥

যদা মহদাদিষু বৈরাগ্যাং প্রকৃত্যুপাসনয়া ভবতি তদা প্রকৃতৌ লগ্নো ভবতি বৈরাগ্যাং প্রকৃতিলয় ইতি বচনাৎ । তস্মাৎ কারণলয়াদপি ন কৃতকৃত্য-
তাস্তি মগ্ধবহুখানাৎ । যথা জলে মগ্ধঃ পুরুষঃ পুনরুত্তিষ্ঠতি এবমেব প্রকৃতি-
লীনাঃ পুরুষাঃ ঈশ্বরভাবেন পুনরাবির্ভবন্তি । সংস্কারাদেব কারণেণ পুনরাগাতি-
ব্যক্তৈর্বিবেকখ্যাতিং বিনা দোষদাহানুপপত্তেরিতার্থঃ ॥ ৫৩ ॥

ননু কারণং কেনাপি ন কার্য্যতেহতঃ স্বতন্ত্রা কথং সোপাসকস্ত হুঃখ-
নিদানমুখানাং পুনঃ কৰোতি তদ্রাহ । প্রকৃतेৱকাৰ্য্যত্বেহপ্যপ্ৰেৰ্য্যত্বেহপ্য-
ত্বেচ্ছানধীনত্বেহপি তদেষাগঃ পুনরুখানোচিতাৎ তল্লীনস্ত কৃতঃ পারবশ্চাৎ

তাহাহইতেও পুরুষ কৃতকৃত্য হইতে পারেন না, ইহাই বলিতেছেন।—বিবেক-
জ্ঞান না হইলেও যখন প্রকৃতির উপাসনাদ্বারা মহত্ত্বপ্রভৃতিতে বৈরাগ্য
হয়, তখনই প্রকৃতিতে লয় হইয়া থাকে । যেহেতু “বৈরাগ্য হইতেই প্রকৃতি
লয় হয়” এইরূপ কথিত আছে । অতএব কারণলয় হইতে পুরুষ কৃতকার্য্য
হইতে পারেন না । যেমন জলমগ্ন পুরুষ পুনর্বার উখিত হইতে পারে, সেই-
রূপ প্রকৃতিলীন পুরুষসকলও ঈশ্বরভাবে পুনর্বার আবির্ভূত হইয়া থাকে ।
কারণ, সংস্কারের অক্ষয়তাগ্রযুক্ত পুনর্বার রাগপ্রকাশ পাইতে পারে ।
যেমন জলমগ্ন ব্যক্তি সংস্কারবশতঃ জল হইতে উখিত হয়, সেইরূপ প্রকৃতি-
লীন ব্যক্তিরও পূর্ব সংস্কারদ্বারা বিষয়ানুরাগ হইয়া থাকে । অতএব জানা
যাইতেছে যে, বিবেকব্যতিরেকে দোষের নিবৃত্তি হইতে পারে না ; সুতরাং
যখন প্রকৃতিলয় হইলেও পুনর্বার বিষয়ানুরাগ হইতে পারে, তখন কেবল
কারণলয়ে পুরুষের কৃতকৃত্যতা হইতে পারে না ॥ ৫৪ ॥

প্রকৃতিরূপ কারণ কেহ উৎপাদন করে না, অতএব তাহা স্বতন্ত্ররূপে
কেবল স্বীয় উপাসকদিগের হুঃখের নিদানভূত পুনরুখানসাধন করে, এই
আশঙ্কায় বলিতেছেন।—প্রকৃতি কাহারও কার্য্য নহে ; সুতরাং তাহাকে
কেহ প্রেরণ করে না এবং ঐ প্রকৃতি অপরের ইচ্ছার অধীনও নহে । কিন্তু
তাহার যোগই পুরুষের উত্থানের কারণ, অর্থাৎ যে ব্যক্তি প্রকৃতিতে লীন

স হি সৰ্ববিৎ সৰ্বকৰ্ত্তা ॥ ৫৬ ॥

পুরুষার্থতত্ত্বজ্ঞাৎ । বিবেকখ্যাতিরূপপুরুষার্থবশেন প্রকৃত্যা পুনরুখ্যাপ্যতে
স্বলীন ইত্যর্থঃ । পুরুষার্থাদয়শ্চ প্রকৃतेर्ন প্রেরকাঃ কিন্তু প্রবৃত্তিস্বভাবায়াঃ
প্রবৃত্তৌ নিমিত্তানীতি ন স্বাতন্ত্র্যাক্রতিঃ । তথা চ যোগসূত্রম্ । নিমিত্তম-
প্রয়োজকং প্রকৃতীনাং বরণভেদস্ত ততঃ ক্ষেত্রিকবদिति । বরণভেদঃ প্রতি-
বন্ধনিবৃত্তিঃ ॥ ৫৫ ॥

প্রকৃতিলয়াং পুরুষস্তোখানে প্রমাণমপ্যাহ । স হি পূৰ্বসর্গে কারণলীনঃ
সর্গান্তরে সৰ্ববিৎ সৰ্বকৰ্ত্তেখর আদিপুরুষো ভবতি প্রকৃতিলয়ে তস্মৈব
প্রকৃতিপদপ্রাপ্তৌচিত্যাৎ । তদেব সত্ত্বঃ সহ কৰ্ম্মণেতি লিঙ্গং মনো যত্র
নিষিক্তমশ্ৰেত্যাদিশ্রুতেরিত্যর্থঃ ॥ ৫৬ ॥

থাকে, তাহাকে সেই প্রকৃতিই উত্থাপিত করে, যেহেতু উহা পরবশ ।
বিবেকখ্যাতিরূপ পুরুষার্থবশেই স্বলীন পুরুষকে প্রকৃতি উত্থাপন করিয়া
থাকে । পুরুষার্থাদি প্রকৃতির প্রেরক নহে, কিন্তু ঐ পুরুষার্থাদি প্রবৃত্তি-
স্বভাবা প্রকৃতির প্রতিবন্ধকনিবৃত্তির প্রতি নিমিত্ত, এই হেতু প্রকৃতি যে
স্বতন্ত্রা, তাহার কোন হানি হয় না । পাতঞ্জলযোগসূত্রে লিখিত আছে যে,
কোন ধর্ম্মই প্রকৃতির প্রয়োজক নহে, উহা নিমিত্তমাত্র ; এই নিমিত্ত
হইতেই প্রকৃতির প্রতিবন্ধকনিবৃত্তি হয় । যেমন কৃষক এক ক্ষেত্র হইতে
ক্ষেত্রান্তরে জলপ্লাবনার্থ ক্ষেত্রদ্বয়ের মধ্যগত কেদার (আইল) ভেদ করিয়া
দিলেই জলপূর্ণ ক্ষেত্র হইতে অপরক্ষেত্রে স্বয়ংই জল প্রবেশ করে, সেইরূপ
প্রকৃতির নিমিত্তসকল তাহার আবরণভেদ করে, নিমিত্তদ্বারা প্রকৃতির আব-
রণ ভিন্ন হইলেই প্রকৃতি স্বস্ব প্রতিবন্ধক নিবারণ করিতে পারে ॥ ৫৫ ॥

প্রকৃতির লয় হইলেই যে পুরুষের উত্থান হয়, তাহার প্রমাণনিরূপণ
করিতেছেন ।—যিনি পূৰ্বসৃষ্টিতে কারণলীন ছিলেন, তিনিই সর্গান্তরে
সৰ্বজ্ঞ, সৰ্বকৰ্ত্তা, জ্ঞেয় ও আদিপুরুষ হইতে পারেন ; যেহেতু প্রকৃতির লয়
হইলে পুরুষেরই প্রকৃতিপদ প্রাপ্তি উচিত । “তদেব সত্ত্বঃ সহ কৰ্ম্মণেতি
লিঙ্গং মনো যত্র নিষিক্তমশ্রু” ইত্যাদি শ্রুতিই ইহার প্রমাণ ॥ ৫৬ ॥

ঐদৃশেশ্বরসিদ্ধিঃ সিদ্ধা ॥ ৫৭ ॥

নশ্বেবমীশ্বরপ্রতিষেধাহুপপত্তিস্তজাহ । প্রকৃতিগীনস্ত জ্ঞেশ্বরস্ত সিদ্ধির্ঘঃ
সর্বজ্ঞঃ সর্ববিদ্যস্ত জ্ঞানময়ং তপ ইত্যাদিশ্রুতিভাঃ সর্বসম্মতৈব । নিত্যেশ্বর-
শ্রৈব বিবাদাম্পদত্বাদিত্যর্থঃ । স্বত্বদ্বয়মিদং ব্যাখ্যায় পারবশ্তমপি প্রতি-
পাদয়তি স হীতি সূত্রেণ । স হি পরঃ পুরুষসামান্ত্রং সর্বজ্ঞানশক্তিমং সর্ব-
কর্তৃত্বাশক্তিমচ্চ । অয়স্কান্তবৎ সন্নিধিমায়েণ প্রেরকত্বাদিত্যর্থঃ । তদা চাস-
মাশ্র্যর্থপুরুষসামিধ্যাং তদর্থমত্রেচ্ছানধীনায়া অপি প্রকৃতেঃ প্রবৃত্তিরাবশ্র-
কীতি । নশ্বেবমীশ্বরপ্রতিষেধবিরোধস্তজাহ । ঐদৃশেশ্বরসিদ্ধিঃ সিদ্ধা ।
সামিধ্যমাত্রেশ্বরস্ত সিদ্ধিস্ত্ব প্রতিশ্রুতিবু সর্বসম্মতেত্যর্থঃ । “অজুষ্ঠমাত্রঃ
পুরুষো মধ্য আত্মনি তিষ্ঠতি । জ্ঞানো ভূতভব্যস্ত ন ততো বিজুগুপ্সতে ।

পূর্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, যিনি পূর্বসৃষ্টিতে কারণীল থাকেন, তিনিই
স্বর্গাত্তরে সর্বকর্তা ও ঐশ্বর হইতে পারেন, সুতরাং ঐশ্বর প্রতিষেধের অরূপপত্তি
হইতেছে, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—তিনি সর্ববিং ও সর্বজ্ঞ, ইত্যাদি
শ্রুতিবলে পূর্বসূত্রে প্রকৃতিগীন জ্ঞা ঐশ্বরেরই সিদ্ধি হইয়াছে, বাঁহার জ্ঞানময়
তপস্তা আছে, এইরূপ ঐশ্বর সর্বসম্মত, নিত্য ঐশ্বরবিষয়ে বিবাদই আছে,
অথবা পূর্বোক্তসূত্রদ্বয় এইরূপ ব্যাখ্যা করিতে হয় । “স হি” ইত্যাদি সূত্র-
দ্বারা প্রকৃতির পরবশতাপ্রতিপাদন করিতেছেন । সেই পরমপুরুষ সর্বজ্ঞান,
সর্বশক্তিমান্ ও সর্বকর্তৃত্বাদি-শক্তিবিশিষ্ট । যেমন অয়স্কান্তমপি সন্নিধিমাত্র
লৌহ আকর্ষণ করে, সেইরূপ পুরুষ সামিধ্যবশতই প্রকৃতির প্রেরক হয়েন ।
তখন বাঁহার পুরুষার্থসাধন হয় নাই, তাহার সামিধ্যবশতঃ তদর্থ অন্ত পুরু-
ষের ইচ্ছার অনধীন প্রকৃতির প্রবৃত্তি আবশ্যক, ইহাই “স হি সর্ববিং সর্ব-
কর্তা” এইসূত্রের অর্থ । তথাপি ঐশ্বরপ্রতিষেধের বিরোধ হয়, এই আশঙ্কায়
“ঐদৃশ ঐশ্বরসিদ্ধিঃ সিদ্ধা” এই সূত্র প্রযুক্ত হইয়াছে, অর্থাৎ সন্নিধিমাত্রই যে
ঐশ্বরসিদ্ধি হয়, তাহা প্রতিশ্রুতিতে প্রসিদ্ধ আছে । ইহা সর্বসম্মত । “অজুষ্ঠ-
মাত্র পুরুষ মধ্য আত্মাতে বিদ্যমান আছেন, ইনিই ভূত ও ভবিষ্যৎ পদার্থের
ঐশ্বর, অতএব সেই পুরুষ হইতে বিরত হইবে না । এই ঐশ্বরই সকল

প্রধানসৃষ্টিঃ পরার্থং স্বতোহপ্যভোক্তৃহাদুষ্ট্রকুঙ্কমবহনবৎ ॥৫৮॥

সৃজতে চ গুণান্ সর্বান্ ক্ষেত্রজস্বল্পপশ্রুতি । গুণান্ বিক্রিয়তে সর্বানুদাসীনব-
দীশ্বরঃ ॥” ইত্যাদিশ্রুতিস্মৃতয়ৈশ্চতাদৃশেশ্বরে প্রমাণমিতি ॥ ৫৭ ॥

দ্বিতীয়াধ্যায়াদিয়ারম্ভেভ্যাবৎপর্য্যন্তঃ সূত্রব্যুৎপাদেঃ প্রধানসৃষ্টিঃ সমাপিতা ।
ইতঃ পরং মোক্ষোপপত্ত্যর্থং প্রধানসৃষ্টিজ্ঞানীপুরুষঃ প্রত্যত্যন্তনিবৃত্তিরতা-
ন্তলয়াখ্যা বক্তব্যো তদুপপত্ত্যর্থমাদৌ প্রধানসৃষ্টেঃ প্রয়োজনং দ্বিতীয়াধ্যায়-
শ্রাদিসূত্রে দিষ্টাত্ত্রৈণোক্তং বিস্তরতঃ প্রতিপাদয়তি । প্রধানস্য স্বত এব সৃষ্টি-
র্থদ্যপি তথাপি পরার্থমন্তস্ত ভোগাপবর্গার্থম্ । যথোষ্ট্রস্য কুঙ্কমবহনঃ স্বাম্যর্থং
কুতোহভোক্তৃহাদেচেননেন ভোগাপবর্গাসম্ভবাদিত্যর্থঃ । নহু বিমুক্তমোক্ষার্থং
স্বার্থং বেত্যেনেন স্বার্থাপি সৃষ্টিক্তেতি চেৎ সত্যম্ । তথাপি পুরুষার্থতাং

গুণসৃষ্টি করেন, যিনি ক্ষেত্রজ, তিনি উহা দর্শন করেন, এই ঈশ্বরই উদাসী-
নের জ্ঞায় হইয়াও সকল গুণ বিকৃত করিয়া থাকেন ।” ইত্যাদি শ্রুতিস্মৃতিই
উক্তরূপ ঈশ্বরসিদ্ধিতে প্রমাণ ॥ ৫৭ ॥

দ্বিতীয় অধ্যায়ের আদি হইতে এই পর্য্যন্ত সূত্রসমূহে প্রধান সৃষ্টিনিরূপণ
সমাপিত হইল, অতঃপর মোক্ষোপপত্তির নিমিত্ত প্রধানসৃষ্টিতে জ্ঞানী পুরু-
ষের প্রতি অত্যন্তলয়রূপা অত্যন্তনিবৃত্তি কথিত হইবে, এই বিষয়ের উপ-
পত্তির নিমিত্ত আদিতে প্রধানসৃষ্টির প্রয়োজন । দ্বিতীয় অধ্যায়ের প্রথম
সূত্রে কিঞ্চিদ্ভিন্ন বিবৃত হইয়াছে, এইক্ষণ সবিস্তর প্রতিপাদন করিতেছেন ।—
যদি স্বতই প্রকৃতির সৃষ্টি হয়, তথাপি অন্তের ভোগ ও মোক্ষই তাহার
প্রয়োজন জানিবে । যেমন উষ্ট্র কুঙ্কমভোগ করিতে পারে না, তথাপি
আপন প্রভুর নিমিত্ত সেই কুঙ্কমবহন করিয়া থাকে, সেইরূপ প্রকৃতির অচে-
তনাপ্রযুক্ত তাহার ভোগ অথবা মোক্ষের সম্ভব নাই ; সূত্রাং পুরুষের
ভোগ ও মোক্ষের নিমিত্তই তাহার সৃষ্টি হইয়া থাকে । শাস্ত্রান্তরে উক্ত
আছে যে, “পুরুষের মোক্ষার্থ অথবা স্বার্থ প্রকৃতির সৃষ্টি হয়” এই প্রমাণে
প্রকৃতির স্বার্থসৃষ্টি উক্ত আছে ; সূত্রাং এইস্থলেও স্বার্থসৃষ্টি বলা যাইতে
পারে । কিরূপে “পুরুষার্থসৃষ্টি” ইহা সম্ভবিত্তে পারে ? ইহা স্বীকার্য্য বটে,

অচেতনত্বেহপি কীরবচ্ছেষ্টিতং প্রধানশ্চ ॥ ৫৯ ॥

বিনা স্বার্থতাপি ন সিদ্ধ্যতি । স্বার্থো হি প্রধানশ্চ কৃতভোগাপবর্গাৎ পুরুষা-
দান্নবিমোক্ষমিতি । নহু ভূতাতুল্যা চেৎ প্রকৃতিস্তর্হি কথং স্বামিনো দুঃখার্থ-
মপি প্রবর্ত্তত ইতি চেৎ । স্বার্থপ্রবৃত্ত্যাব নাস্তরীয়কদুঃখসম্ভবাদ্ভূতভূত-
তুল্যত্বাৎ ॥ ৫৮ ॥

নহু প্রধানশ্চাচেতনশ্চ স্বতঃ স্ৰষ্টৃষমেব নোপপদ্যতে রথাদেঃ পরপ্রযত্নে-
নৈব প্রবৃত্তির্দর্শনাদিতি তত্রাহ । যথা কীরং পুরুষপ্রযত্ননৈরপেক্ষ্যেণ স্বয়-
মেব দধিক্রমেণ পরিণমতে । এবমচেতনত্বেহপি পরপ্রযত্নঃ বিনাপি মহদাদি-

কিন্তু পুরুষার্থতাব্যতিরেকে প্রকৃতির স্বার্থতার সম্ভব হইতে পারে না । যেহেতু
পুরুষের ভোগ ও মোক্ষ হইলে সেই পুরুষ হইতে যে প্রকৃতির বিমোক্ষণ,
তাহাই প্রকৃতির স্বার্থ ; অতএব প্রকৃতির স্বার্থসৃষ্টি ইহা বলা যায় না । যদি
ভূতের ত্রায় প্রকৃতি পুরুষার্থ সৃষ্টি করে, ইহাই প্রতিপন্ন হইল, তবে
সেই প্রকৃতি স্বীয় স্বামীপুরুষের দুঃখার্থ প্রবৃত্ত হয় কেন ? ভূত কি কখনও
প্রভুর অনিষ্টসাধনে প্রবৃত্ত হইয়া থাকে ? এই আশঙ্কা হইতে পারে না,
কারণ প্রকৃতি পুরুষার্থই প্রবৃত্ত হয়, তথাপি কারণান্তরে পুরুষের দুঃখ হইয়া
থাকে । অথবা প্রকৃতিকে দৃষ্ট ভূতের ত্রায় জানিবে । যেমন দৃষ্ট ভূত
কখন কখন প্রভুর অনিষ্টচেষ্টা করিয়া থাকে, সেইরূপ প্রকৃতিও কখন কখন
পুরুষের দুঃখার্থ প্রবৃত্ত হয় ॥ ৫৮ ॥

প্রকৃতি অচেতন, তাহার স্বতঃসিদ্ধ সৃষ্টিকর্তৃত্ব উপপন্ন হইতেছে না ।
যেমন রথাদির অচেতনতাপ্রযুক্ত অপরের প্রযত্নব্যতিরেকে তাহার গমন
সম্ভবে না, সেইরূপ প্রকৃতির অচেতনতা বলিয়া অস্ত্রের যত্ন না হইলে
অচেতন প্রকৃতি স্বয়ং প্রবৃত্ত হইয়া সৃষ্টি করিতে পারে না ; সুতরাং প্রকৃ-
তির স্বতঃসিদ্ধ সৃষ্টিকর্তৃত্ব অসম্ভব দেখিতেছি । এই আশয়ে বলিতেছেন ।—
যেমন দ্বন্দ্ব পুরুষপ্রযত্নের অপেক্ষা করিয়াও স্বয়ং দধিক্রমে পরিণত হয়, সেই-
রূপ প্রকৃতি অচেতন হইলেও অস্ত্রের যত্নব্যতিরেকেও তাহার মহত্ত্বাদিরূপে
পরিণাম হইতে পারে । পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, যেমন বংশের নিগিত ধ্বজ

কৰ্মবদৃষ্টৈৰ্বা কালাদেঃ ॥ ৬০ ॥

স্বাভাবাচ্ছেষ্টিতমনভিসন্ধানাদ্ভূত্যবৎ ॥ ৬১ ॥

রূপপরিণামঃ প্রধানস্ত ভবতীত্যর্থঃ । ধেনুবৎসারেত্যেনেন স্ত্রেণাস্ত ন পৌনরুক্ত্যম্ । তত্র । করণপ্রবৃত্তেবেব বিচারিতত্বাৎ । ধেনুনাং চেতনত্বা-
চ্ছেতি ॥ ৫৯ ॥

দৃষ্টান্তান্তরপ্রদর্শনপূর্বকমুক্তার্থহেতুমাহ । কালাদেঃ কর্মবদ্বা স্বতঃ প্রধা-
নস্ত চেষ্টিতং সিদ্ধ্যতি দৃষ্টত্বাৎ । অথৈকো গচ্ছতি ঋতুরিতরশ্চ প্রবর্ত্তত
ইত্যাদিরূপং কালাদিকর্ম স্বতএব ভবত্যেবং প্রধানস্তাপি চেষ্টা স্তাৎ কল্পনায়া
দৃষ্টান্তসারিত্বাদিত্যর্থঃ ॥ ৬০ ॥

নহু তথাপি মমেদঃ ভোগাদিসাধনমিতি প্রতিসন্ধানামভাবান্মুঢ়ায়াঃ

প্রবৃত্তি হয়, সেইরূপ পুরুষের নিমিত্ত প্রকৃতির সৃষ্টিপ্রবৃত্তি হইয়া থাকে ;
সুতরাং পুনরুক্তিদোষ ঘটিতেছে, ইহার উত্তর এই যে, সেইস্থলে প্রকৃতির
করণরূপে বিচার করিয়াছেন, এইস্থলে কর্তৃষের বিচার ; সুতরাং পুনরুক্তি-
দোষ নাই । বিশেষতঃ ধেনু সচেতন, অতএব বৎসের নিমিত্ত তাহার স্বয়ং
প্রবৃত্তি হইতে পারে । প্রকৃতি অচেতন ; সুতরাং রথগতির ত্রায় পরপ্রযত্নভিন্ন
তাহার স্বতঃসিদ্ধ সৃষ্টিকর্তৃত্ব সম্ভবে না ॥ ৫৯ ॥

এইক্ষণ অত্র দৃষ্টান্তপ্রদর্শনপূর্বক প্রকৃতির স্বতঃসিদ্ধ সৃষ্টিকর্তৃত্ব প্রতি-
পাদন করিতেছেন।—যেমন কালাদির স্বতঃসিদ্ধ কর্মব্যাপার দৃষ্ট আছে,
সেইরূপ প্রকৃতির স্বতঃসিদ্ধ সৃষ্টিকর্তৃত্ব হইতে পারে । অনেক কর্ম কালবশতঃ
সম্পন্ন হইয়া থাকে, কালেরই ঐ সকল কর্মের কর্তৃত্ব জানা যায়, এইরূপে
প্রকৃতিরও কর্তৃত্ব হইতে পারে । যেমন একগতু গমন করিতেছে, অত্র ঋতু
প্রবৃত্ত হইতেছে, ইত্যাদিরূপে কালের স্বতঃসিদ্ধ কর্ম হয়, সেইরূপ প্রকৃতিরও
চেষ্টা অনুমিত হইয়া থাকে । যেহেতু দৃষ্টান্তানুসারেই কল্পনা করা যায়, যখন
বহু বহু স্থলে অচেতনের কর্তৃত্বাদি দৃষ্ট হইতেছে, তখন অচেতন প্রকৃতির
কর্তৃত্বকল্পনার দোষ কি ? ॥ ৬০ ॥

তথাপি “আমার ইহা ভোগসাধন” এইরূপ প্রতিবন্ধের অভাববশতঃ

কৰ্ম্মাকুষ্ঠেৰ্জানাদিতঃ ॥ ৬২ ॥

বিবিক্তবোধাৎ সৃষ্টিনিবৃত্তিঃ প্রধানশ্চ সূদৰং পাকে ॥৬৩॥

প্রকৃতে: কদাচিৎ প্রবৃত্তিরপি ন শ্রাদ্ধগরীতা চ প্রবৃত্তি: শ্রাৎ তত্রাহ ।
যথা প্রকৃষ্টভূতাস্ত্র স্বভাবাৎ সংস্কারাদেব প্রতিনিয়তাবশ্রকী চ স্বামিসেবা
প্রবর্ততে ন তু স্বভোগাভিপ्राয়েণ তথৈব প্রকৃতেশ্চেষ্টিতং সংস্কারাদেবে-
ত্যর্থ: ॥ ৬১ ॥

বাক্যদ্বয় সমুচ্চয়ে । যত: কৰ্ম্মানাদ্যত: কৰ্ম্মভিরাকৰ্ষণাদপি প্রধান-
শ্রাবশ্রকী ব্যবস্থিতা চ প্রবৃত্তিরিত্যর্থ: ॥ ৬২ ॥

তদেবং প্রধানশ্চ পরার্থত: অষ্টদ্বৈ সিদ্ধে পরপ্রয়োজনসমাপ্তৌ স্বত এব
প্রধাননিবৃত্ত্যা মোক্ষ: সিদ্ধ্যতীত্যাহ প্রযট্টকেন । বিবিক্তপুরুষজ্ঞানাৎ পর-

মুঢ়া প্রকৃতির কখনও প্রবৃত্তি হয় না, বরং বিপরীত প্রবৃত্তিই হয় । তবে
কিরূপে প্রকৃতির সৃষ্টিপ্রবৃত্তি হইতে পারে, পরন্তু সৃষ্টির বিরোধী প্রবৃত্তিরই
সম্ভব, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যেমন উত্তম ভূত্যের স্বাভাবিক সংস্কার-
বশত: তাহার অস্ত:করণে প্রতিনিয়তই প্রভুর পরিচর্য্যার নিমিত্ত প্রবৃত্তি
হইয়া থাকে, কখন আপনার ভোগের নিমিত্ত ভূত্যের প্রবৃত্তি হয় না, অর্থাৎ
প্রকৃষ্ট ভূত্যেরা ইহাই মনে করে যে, আমি কিরূপে প্রভুর সেবা করিব,
আপনার ভোগাদিতে মনোযোগ করে না, সেইরূপ সংস্কারবশত: প্রকৃ-
তির সৃষ্টিবিষয়ে চেষ্টা হইয়া থাকে ; সুতরাং প্রকৃতির সৃষ্টিপ্রবৃত্তি অপ্রসিদ্ধ
নহে ॥ ৬১ ॥

প্রকৃতির সৃষ্টিপ্রবৃত্তিবিষয়ে পক্ষান্তরে বলিতেছেন ।—যেহেতু কৰ্ম্ম-
অনাদি, অতএব কৰ্ম্মদ্বারা যে আকর্ষণ হয়, সেই আকর্ষণবশতই প্রকৃতির
সৃষ্টিপ্রবৃত্তি অবশ্র ব্যবস্থিত আছে ॥ ৬২ ॥

পূৰ্ণ পূৰ্ণস্বত্রে প্রতিপাদিত হইয়াছে যে, পুরুষের নিমিত্তই প্রকৃতির
সৃষ্টিকর্তৃত্ব হয়, যদি পরার্থ সৃষ্টিকর্তৃত্ব সিদ্ধ হইল, তাহাইহলে পরপ্রয়োজন
সমাপ্ত হইলে প্রকৃতি স্বয়ংই নিবৃত্ত হইয়া যায় এবং প্রকৃতির নিবৃত্তি
হইলেই মোক্ষসিদ্ধি হইতে পারে । এই স্বত্রে ইহাই নিরূপিত হইতেছে ।—

ইতর ইতরবৎ তদোষাৎ ॥ ৬৪ ॥

বৈরাগ্যেণ পুরুষার্থসমাপ্তৌ প্রধানশ্চ সৃষ্টিনিবর্ততে । যথা পাকে নিম্পন্নে পাচকশ্চ ব্যাপারো নিবর্ত্তত ইত্যর্থঃ । ইয়মেবাত্যস্তিকপ্রলয় ইত্যাচ্যতে । তথা চ ঋতিঃ । তস্মাভিধানাদোষজনাং তদ্ব্যভাবাদ্ভ্রংশ্যন্তে বিশ্বমায়ানিবৃত্তিরিতি ॥ ৬৩ ॥

নশ্বেবমেকপুরুষস্তোপাধৌ বিবেকজ্ঞানোৎপত্ত্যা প্রকৃতেঃ সৃষ্টিনিবৃত্তৌ সৰ্ব্বমুক্তিপ্রসঙ্গ ইতি তত্রাহ । ইতরস্ত বিবিক্তবোধরহিত ইতরবদ্বদ্বদেব প্রকৃত্যা তিষ্ঠতি । কুতস্তদোষাৎ । তস্ম প্রধানশ্চৈব তৎপুরুষার্থসমাপনাখ্যাদোষাদিত্যর্থঃ । তদ্ব্যভাবং যোগসূত্রে । কৃতার্থঃ প্রতিনিষ্টমপ্যনষ্টঃ তদন্ত-

যেমন পাকক্রিয়া সমাপ্ত হইলেই পাচকের সকল ব্যাপারের নিবৃত্তি হয়, তখন আর পাচকের কোন ব্যাপারই থাকে না, সেইরূপ পরবৈরাগ্যদ্বারা পুরুষার্থের সমাপ্তি হইলে প্রকৃতির সৃষ্টিনিবৃত্তি হইয়া যায়, এইরূপ প্রকৃতির সৃষ্টিনিবৃত্তিকেই অভ্যন্ত প্রলয় বলা যায় । ঋতিতে লিখিত আছে যে, তাহার ধ্যানযোগ হইতেই তদ্ব্যভাবের আবির্ভাব হয়, তাহাহইলেই বিশ্বমায়ার নিবৃত্তি হইয়া থাকে । মায়ার নিবৃত্তি হইলেই পুরুষের মোক্ষ হয় ॥ ৬৩ ॥

পূর্বোক্তপ্রকারে এক পুরুষের উপাধিতে বিবেকের উৎপত্তি হইলেই সেই বিবেকোৎপত্তি দ্বারা প্রকৃতির সৃষ্টিনিবৃত্তি হয় এবং সৃষ্টিনিবৃত্তি হইলেই সকল পুরুষের মুক্তি হইতে পারে, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যাহার বিবেকজ্ঞান হয় নাই, সেই ব্যক্তি বদ্ধ পুরুষের জ্ঞান প্রকৃতি দ্বারা বদ্ধ থাকে । যেহেতু তৎপুরুষীয় প্রকৃতির তৎপুরুষার্থের অসমাপ্তিরূপ দোষ বর্ত্তমান আছে । প্রকৃতি পৃথক্ পৃথক্ পুরুষের পৃথক্ পৃথক্ কার্য্যসাধন করিয়া থাকে, যে পুরুষের পক্ষে সৃষ্টিনিবৃত্তি হয়, তাহারই পুরুষার্থের সমাপ্তি হইয়া মুক্তি হইতে পারে; আর যে পুরুষের পক্ষে প্রকৃতির সৃষ্টিনিবৃত্তি দ্বারা পুরুষার্থের সমাপ্তি হয় নাই, সেই পুরুষ প্রকৃতির হস্ত হইতে পরিভ্রাণ পায় না; সুতরাং এক পুরুষের উপাধিতে বিবেকোৎপত্তি হইলে সৰ্ব্বপুরুষের মুক্তিপ্রসঙ্গ নাই । পাতঞ্জলে “কৃতার্থঃ প্রতিনিষ্টমপ্যনষ্টঃ তদন্তসাধারণাৎ” এই সূত্রের ভাবার্থে

দ্বয়োরেকতরশ্চ বৌদাসীজ্ঞমপবৰ্গঃ ॥ ৬৫ ॥

অন্তঃক্যুপরাগেহপি ন বিরজ্যতে প্রবুদ্ধরজ্জুতত্ত্ব-
শ্ৰৈবোরগঃ ॥ ৬৬ ॥

সাধারণত্বাদিতি । তথা চ পূৰ্ব্বেহুত্রে যা প্রধাননিবৃত্তিরুক্তা সা বিবিক্তবোদ্ধ-
পুরুষঃ প্রত্যোবেতি ভাবঃ । বিশ্বমায়াশ্রুতিরপি জ্ঞানিনঃ প্রত্যোব মন্তব্যো ।
অজামিতি শ্রুতৌকবাধ্যাদিতি ॥ ৬৪ ॥

সৃষ্টিনিবৃত্তে: ফলমাহ । দ্বয়ো: প্রধানপুরুষয়োরেবৌদাসীজ্ঞমেকািকিতা ।
পরস্পরবিয়োগ ইতি যাবৎ । সৌহপবর্গঃ কৈবল্যঃ । অথবা পুরুষশ্চৈব
কৈবল্যমহং মুক্ত: শ্রামিত্যেব পুরুষার্থতাদর্শনাদিত্যর্থঃ ॥ ৬৫ ॥

নন্থেকপুরুষমুক্তাবেব বিবেকাকারবৃত্ত্যা বিরক্তা প্রকৃতি: কথমন্তপুরু-
ষার্ণং পুন: সৃষ্টৌ প্রবর্ত্ততাম্ । ন চ প্রকৃতেরংশভেদাদৈশ্ব দোষ ইতি বাচ্যম্ ।

জানা যায় যে, কৃতার্থ অর্থাৎ মুক্তপুরুষের পক্ষে প্রকৃতি নষ্ট হইলেও তাহাকে
নষ্ট বলা যায় না, যেহেতু অন্ত পুরুষের নিমিত্ত সেই প্রকৃতি বিদ্যমান থাকে ।
কেবল মুক্ত পুরুষেই প্রকৃতির সংসর্গ থাকে না, অমুক্ত পুরুষে তাহা আসক্তি
থাকিয়া যায় । এইক্ষণ ইহাই জানা যাইতেছে যে, পূৰ্ব্বেহুত্রে যে প্রকৃতির
নিবৃত্তি উক্ত হইয়াছে, তাহা বিবেকী পুরুষের পক্ষে বৃত্তিতে হইবে । আর
“অজামেকাং লোহিতগুরুকৃষ্ণাং” ইত্যাদি শ্রুতির সহিত একবাধ্যতাবশত
বিশ্বমায়াশ্রুতিও জ্ঞানীর পক্ষে জানিবে ॥ ৬৪ ॥

পূৰ্ব্বে পূৰ্ব্বে হুত্রে যে যে প্রকারে সৃষ্টিনিবৃত্তি হয়, তাহা উক্ত হইয়াছে,
এই হুত্রে সেই সৃষ্টিনিবৃত্তির ফলনিরূপণ করিতেছেন ।—সৃষ্টিনিবৃত্তি হইলে
প্রকৃতি ও পুরুষ এই উভয়ের যে ঔদাসীজ্ঞ, অর্থাৎ পরস্পর বিয়োগ, তাহাই
কৈবল্য । এই কৈবল্যই সৃষ্টিনিবৃত্তির ফল, যেহেতু সৃষ্টিনিবৃত্তি না হইলে
প্রকৃতি-পুরুষের বিচ্ছেদ হইয়া মুক্তি হইতে পারে না, অথবা প্রকৃতির সৃষ্টি-
নিবৃত্তি দ্বারা কেবল পুরুষেরই কৈবল্য হইয়া থাকে । কারণ “আমি মুক্ত
হই” এইরূপ পুরুষার্থতার দর্শন আছে ॥ ৬৫ ॥

এক পুরুষের মুক্তি হইলে বিবেকাকার-বৃত্তি দ্বারা প্রকৃতি সৃষ্টিব্যাপারে
বিরক্ত হইয়া থাকে, তবে আর কি নিমিত্ত সেই সৃষ্টিবিরক্তা প্রকৃতি পুরুষান্ত-

মুক্তপুরুষোপকরণৈরপি পৃথিব্যাদিত্তিরন্ত ভোগ্যসৃষ্টিদর্শনাদিতি তত্রাহ । একস্মিন পুরুষে বিবিক্তবোধাদিরক্তমপি প্রধানং নান্নস্মিন পুরুষে সৃষ্ট্যুপ-
রাগায় বিরক্তং ভবতি কিন্তু তং প্রতি সৃজত্যেব । যথা প্রবুদ্ধরজ্জুতত্ত্বৈবো-
রগো ভয়াদিকং ন জনয়তি মূঢ়ং প্রতি তু জনয়ত্যেবেত্যর্থঃ । উরগতুল্যত্বং
চ প্রধানস্ত রজ্জুতুল্যে পুরুষে সমারোপণাদিতি । এবংবিধং রজ্জুসর্পাদি-
দৃষ্টান্তানামাশয়মবুদ্ধৈবাবুধাঃ কেচিদেদাদিত্তিক্রবাঃ প্রকৃতেরত্যন্ততুচ্ছত্বং মনো-
মাত্রত্বং বা তুলয়ন্তি । এতেন প্রকৃতিসত্যতাবাদিসাংখ্যোক্তদৃষ্টান্তেন প্রতি-
স্বত্বার্থা বোধনীয়ঃ । ন কেবলং দৃষ্টান্তবলেনায়মর্থঃ সিদ্ধ্যতি ॥ ৬৬ ॥

রের নিমিত্ত সৃষ্টিব্যাপারে প্রবৃত্ত হয় । যদি বল, প্রকৃতির বিশেষ বিশেষ
অংশ আছে, তাহাতেই পুনর্বার সৃষ্টি হয়, অর্থাৎ এক পুরুষের মুক্তিতে
প্রকৃতির কোন অংশের সৃষ্টিব্যাপারে বিরক্তি জন্মে ; সুতরাং অপর অংশের
সৃষ্টিব্যাপার হইতে পারে ; অতএব এক পুরুষের মুক্তি হইলেও সৃষ্টি থাকিতে
পারে । ইহাও বলা যায় না, যেহেতু মুক্ত পুরুষের উপকরণ পৃথিবীপ্রভৃতি-
দ্বারা অত্র পুরুষের ভোগ্য পদার্থের সৃষ্টির দর্শন আছে, অতএব প্রকৃতির এক
অংশে সৃষ্টিবিরক্তি ও অপর অংশে সৃষ্টি, ইহার সম্ভব হইতেছে না, তবে বিরক্তা
প্রকৃতির সৃষ্টি কিরূপে সম্ভবিত্তে পারে ? এই প্রশ্নকার বলিতেছেন ।—এক
পুরুষের মুক্তি হইলে বিবেকজ্ঞানদ্বারা প্রকৃতি সৃষ্টিব্যাপারে বিরক্ত হইলেও অত্র
পুরুষের প্রতি সৃষ্টিব্যাপারে বিরক্ত হয়েন না ; পরন্তু সেই অমুক্ত পুরুষের
নিমিত্ত সৃষ্টি করিয়া থাকেন । যেমন কোন স্থানে রজ্জুপতিত থাকিলে বাহারা
সেই রজ্জুকে প্রকৃত রজ্জু বলিয়া জানে, সেই রজ্জু তাহাদিগের ভয় জন্মাইতে
পারে না । আর বাহারা সেই রজ্জুতে সর্পজ্ঞান করে, তাহাদিগের পক্ষে সেই
রজ্জু ভয়জনক হয়, সেইরূপ পুরুষের স্বরূপাভিজ্ঞের পক্ষে প্রকৃতি বিরক্ত থাকে
এবং বাহারা তাহা জানে না, তাহাদিগের নিমিত্ত প্রকৃতি সৃষ্টি করিতে বিরত
হয়েন না । এইরূপ রজ্জু-সর্পাদি দৃষ্টান্তের অভিপ্রায় না জানিয়া কোন কোন
বেদান্তাভিমানী অজ্ঞেরা প্রকৃতিকে অত্যন্ত তুচ্ছ অথবা মনোমাত্রস্বরূপ
বলিয়া কল্পনা করেন । এই প্রকৃতি-সত্যবাদী সাংখ্যের উদাহৃত দৃষ্টান্তদ্বারা
প্রতিস্বত্বের অর্থ বুঝিতে হইবে । কেবল দৃষ্টান্তবলেই যে উক্ত অর্থ হইয়াছে,

কৰ্মনিমিত্তযোগাচ্চ ॥ ৬৭ ॥

নৈরপেক্ষোহপি প্রকৃত্যুপকারেহবিবেকো নিমিত্তম্ ॥ ৬৮ ॥

সৃষ্টৌ নিমিত্তং যং কৰ্ম তন্ত সৰ্বদ্বাদপাত্তপুরুষার্থঃ সৃজতীত্যর্থঃ ॥ ৬৭ ॥

নমু সৰ্ব্বেষাং পুরুষাণামপ্রার্থকতয়া নৈরপেক্ষ্যাবিশেষেহপি কক্ষিৎ
প্রত্যেব প্রধানং প্রবর্ততে কক্ষিৎ প্রতি নিবর্তত ইত্যত্র কিং নিয়ামকম্ । ন
চ কৰ্ম নিয়ামকং কস্য পুরুষন্ত কিং কৰ্মেত্যত্র নিয়ামকাতাবাদিত্তি তত্রাহ ।
পুরুষাণাং নৈরপেক্ষোহপ্যয়ং মে স্বাম্যয়মেবাহমিত্যাবিবেকাদেব প্রকৃতিঃ
সৃষ্টাদিভিঃ পুরুষানুগকরোতীত্যর্থঃ । তথা চ যস্মৈ পুরুষায়ান্মনমবিবিচ্য

তাহা নহে, অর্থাৎ প্রতিশ্রুতির প্রমাণদ্বারা ই উক্ত সাংখ্যাভিপ্রায় প্রতিপন্ন
হইতেছে । ৬৬ ।

পূর্বসূত্রে রজ্জুসর্পের দৃষ্টান্তপ্রদর্শনদ্বারা এক পুরুষের মুক্তি হইলেও সৃষ্টি-
বিরক্তা প্রকৃতির অন্তপুরুষার্থ সৃষ্টিকর্তৃত্ব প্রতিপাদন করিয়াছেন, এইসূত্রে
কৰ্মনিমিত্তযোগে সেই সৃষ্টিবিরক্তা প্রকৃতির সৃষ্টিপ্রবৃত্তিপ্রতিপাদনার্থ বলিতে-
ছেন ।—সৃষ্টিবিষয়ে নিমিত্তস্বরূপ যে কৰ্ম, তাহার সৰ্বদ্বাবশ্যতাই প্রকৃতি অন্ত-
পুরুষার্থ সৃষ্টি করিয়া থাকেন, কৰ্মই সৃষ্টির নিমিত্ত, সেই কৰ্মস্বরূপ নিমিত্ত-
সত্ত্বে সৃষ্টির অভাব হইতে পারে না । ৬৭ ॥

সকল পুরুষেরই অপার্থক্যহেতু নিরপেক্ষপ্রযুক্ত কোন বিশেষ নাই,
তবে কোন্ পুরুষের প্রতিই বা প্রকৃতি সৃষ্টি করেন এবং কোন্ পুরুষের
প্রতিই বা প্রকৃতি নিবৃত্ত থাকেন, এই বিষয়ের নিয়ামক কি ? যদি বলি,
কৰ্মই প্রকৃতির প্রবৃত্তিনিবৃত্তির প্রতি কারণ, তাহাও বলিতে পারা যায় না ;
যেহেতু কোন্ পুরুষের কি কৰ্ম ? এই বিষয়েও কোন নিয়ামক নাই,
সুতরাং প্রকৃতির সৃষ্টিবিষয়ে প্রবৃত্তিনিবৃত্তির নিয়ামকের সংশয় থাকিল ।
এই আশয়ে বলিতেছেন ।—পুরুষ নিরপেক্ষ হইলেও “ইনি আমার স্বামী
এবং এই আমি” এইরূপ অবিবেকবশতই প্রকৃতি সৃষ্টিপ্রবৃত্তিদ্বারা পুরুষের
উপকার করিয়া থাকেন । এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, যে পুরু-
ষের নিমিত্ত আপনার স্বরূপবিবেচনা না করিয়া তাহা প্রদর্শন করিতে বাসনা

নর্তকীবৎ প্রবৃত্ত্যাপি নিবৃত্তিচ্চারিতার্থ্যাৎ ॥ ৬৯ ॥

দর্শয়িতুং বাসনা বর্ততে তং প্রত্যেব প্রধানং প্রবর্তত ইত্যেব নিয়ামকমিতি ভাবঃ ॥ ৬৮ ॥

প্রবৃত্তিস্বভাবত্বাৎ কথং বিবেকেহপি নিবৃত্তিরূপপদ্যতাং তত্রাহ । পুরুষার্থমেব প্রধানন্ত প্রবৃত্তিস্বভাবো ন তু সামান্ত্রেন । অতঃ প্রবৃত্ত্যাপি প্রধানন্ত পুরুষার্থসমাপ্তিরূপচরিতার্থত্বে সতি নিবৃত্তিযুক্তা । যথা পরিষদ্যো নৃত্যদর্শনার্থং প্রবৃত্তায় নর্তক্যাস্তংসিদ্ধৌ নিবৃত্তিরিত্যর্থঃ ॥ ৬৯ ॥

প্রবৃত্ত হয়, সেই পুরুষের প্রতিই প্রকৃতির প্রবৃত্তি হইয়া থাকে । ইহাই নিয়ামক, অর্থাৎ যে পুরুষ প্রকৃতির স্বরূপ জানে না, তাহার পক্ষেই প্রকৃতি সৃষ্টি করেন, আর যে পুরুষ প্রকৃতির স্বরূপ জানিয়াছেন, তাহার পক্ষে প্রকৃতি সৃষ্টিব্যাপারে নিবৃত্ত থাকেন ; সুতরাং প্রকৃতির স্বরূপের পরিজ্ঞান ও অজ্ঞানই সৃষ্টির নিবৃত্তি ও প্রবৃত্তির নিয়ামক ॥ ৬৮ ॥

প্রকৃতি প্রবৃত্তিস্বভাবা, তবে বিবেক হইলে কিরূপে তাহার স্বভাবের নিবৃত্তি হইতে পারে ? যাহার যে স্বভাব, কখনও তাহার সেই স্বভাবের অন্যথা হইতে পারে না । এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—পুরুষের নিমিত্তই প্রকৃতির প্রবৃত্তিস্বভাব স্বীকার করা যায় । ঐ প্রকৃতি সামান্ত্ররূপে প্রবৃত্তিস্বভাবা নহে । অতএব পুরুষার্থসাধনের নিমিত্তই প্রবৃত্ত হইয়া থাকে এবং পুরুষার্থের সমাপ্তি হইলে ঐ প্রকৃতি চরিতার্থ হয় ; সুতরাং তখন তাহার সৃষ্টিব্যাপারের নিবৃত্তি হইতে পারে, যেমন নর্তকীসকল সমাগত সভাস্থ ব্যক্তিদিগকে নৃত্যপ্রদর্শনার্থ নৃত্যকার্য্যে প্রবৃত্ত হয় এবং সভ্যগণের নৃত্যদর্শনলালসা সফল হইলেই নর্তকীও নিবৃত্ত হইয়া থাকে । অতএব জানা যায় যে, যে কার্য্যসাধনের নিমিত্ত বাহ্যর প্রবৃত্তি হয়, সেই কার্য্য সাধিত হইলেই সেই প্রবৃত্তি অন্তর্হিত হইয়া যায় । প্রকৃতি পুরুষার্থসাধনে প্রবৃত্ত হয় এবং সেই পুরুষার্থ সিদ্ধ হইলেই প্রকৃতি নিবৃত্ত হইয়া থাকে ; সুতরাং প্রবৃত্তিস্বভাবা প্রকৃতির নিবৃত্তি অসম্ভব নহে ॥ ৬৯ ॥

দোষবোধেপি নোপসর্পণং প্রধানশ্চ কুলবধূবৎ ॥ ৭০ ॥

নৈকান্ততো বন্ধমোক্কে পুরুষশ্চাবিবেকাদৃষ্টে ॥ ৭১ ॥

নিবৃত্তৌ হেতুস্তরমাহ । পুরুষেণ পরিণামিষদুঃখাস্মকত্বাদিদোষদর্শনা-
দপি লজ্জিতায়াঃ প্রকৃতেঃ পুনর্ন পুরুষং প্রত্যপসর্পণং কুলবধূবৎ । যথা
স্বামিনা মে দোষো দৃষ্ট ইত্যবধারণেন লজ্জিতা কুলবধূর্ন স্বামিনমুপসর্পতি
তদ্বদিত্যর্থঃ । তদ্বক্তং নারদীয়ে—“সবিকারাপি মোচ্যোন চিরং মুক্তা গুণা-
শ্রুনা । প্রকৃতিজ্ঞাতদোষেয়ং লজ্জয়েব নিবর্ততে ॥” ইতি । এতদেবোক্তং
কারিকয়াপি—“প্রকৃতেঃ স্কুমারতরং ন কিঞ্চিদন্তীতি মে মতির্ভবতি । যা
দৃষ্টাস্মীতি পুনর্ন দর্শনমুপৈতি পুরুষশ্চ ॥” ইতি ॥ ৭০ ॥

ননু পুরুষার্থং চেৎ প্রধানপ্রবৃত্তিস্তর্হি বন্ধমোক্তাত্যাং পুরুষশ্চ পরিণামা-

প্রকৃতির সৃষ্টিব্যাপারনিবৃত্তিতে অশ্রুতপ্রদর্শন করিতেছেন ।—যখন
পুরুষের নিকট প্রকৃতির সম্পূর্ণ স্বভাব প্রকাশ পায়, তখন সেই পুরুষ প্রকৃ-
তির পরিণামিষদুঃখাস্মকত্বাদি দোষদর্শন করে না, তাহাতেই প্রকৃতি লজ্জিত
হইয়া থাকেন । পুনর্বার পুরুষের উপসর্পণ করেন । যেমন কুলবধূ
স্বামীর নিকট দোষী বলিয়া অবধারিত হইলে সেই বধূ লজ্জিত হইয়া স্বামীর
নিকট গমন করে না, সেইরূপ প্রকৃতিও পরিণামিষাদি দোষে দূষী বলিয়া
পুরুষের নিকট গমন করেন না, অর্থাৎ পুরুষার্থসাধনে প্রবৃত্ত হইবেন না ।
এইরূপেই পুরুষার্থসাধন হইলে প্রকৃতি সেই পুরুষের সম্বন্ধে সৃষ্টিব্যাপারে
নিবৃত্ত হইবেন । নারদীয়পুরাণে লিখিত আছে যে, “মূঢ়তা দোষবশতঃ
সবিকারা প্রকৃতি চিরকালে স্বামিকর্তৃক পরিত্যক্ত হইলে তিনি মনে করেন
যে, প্রভু আমার দোষদর্শন করিয়াছেন । এই লজ্জাতেই প্রকৃতি সেই পুরুষ
হইতে নিবৃত্ত হইবেন ।” কারিকাতেও উক্ত আছে যে, “একবার প্রকৃতি পুরুষ-
কর্তৃক দৃষ্ট হইলে পুনর্বার সে পুরুষের দর্শনলাভ করে না, অর্থাৎ পুরুষ
একবার প্রকৃতির স্বরূপ জানিতে পারিলেই প্রকৃতি সেই পুরুষ হইতে
নিবৃত্ত হইবেন ; পুনর্বার তাহার কার্য্যে প্রবৃত্ত হইবেন না । এই নিমিত্তই
প্রকৃতি মুক্ত পুরুষের নিমিত্ত সৃষ্টিব্যাপারে প্রবৃত্ত হইবেন না ॥ ৭০ ॥

যদি পুরুষের নিমিত্তই প্রকৃতির প্রবৃত্তি হয়, ইহা উপপন্ন হইল, তাহা-

প্রকৃতেরাঙ্গস্তাৎ সসঙ্গত্বাৎ পশুবৎ ॥ ৭২ ॥

পত্তিরিতি তত্রাহ । হ্রঃখযোগবিরোগরূপো বন্ধমোক্কো পুরুষস্ত নৈকান্তত-
ত্ত্বতঃ কিন্তু চতুর্থমুত্রবক্ষ্যমাণপ্রকারেণাবিবেকাদেবেত্যর্থঃ ॥ ৭১ ॥

পরমার্থতত্ত্ব যথোক্তো বন্ধমোক্কো প্রকৃতেরেবেত্যাহ প্রকৃতেরেব তত্ত্বতো
হ্রঃখেন বন্ধমোক্কো সসঙ্গত্বাদহ্রঃখসাধনৈর্দর্শাদিভিলিপ্তত্বাৎ । যথা পশুরঙ্গা
লিপ্ততয়া বন্ধমোক্কভাগী তদ্বদিত্যর্থঃ । এতদুক্তং কারিকয়া—“তস্মান্ন বধ্যতে-
হন্ধান মুচ্যতে নাপি সংসবতি পুরুষঃ । সংসরতি বধ্যতে মুচ্যতে চ নানা-
শ্রয়া প্রকৃতিঃ ॥” ইতি । ষ্মোরেকতরস্ত বোদাসীত্তমপবর্গ ইতি সূত্রে চ
যঃ পুরুষস্তাপবর্গ উক্তঃ স প্রতিবিম্বরূপস্ত মিথ্যাহ্রঃখস্ত বিরোগ এবেতি ॥ ৭২ ॥

হইলে বন্ধমোক্কদ্বারা পুরুষেরও পরিণাম হইতে পারে। এই আশঙ্কায়
বলিতেছেন।—বাস্তবিক পুরুষের হ্রঃখযোগরূপ বন্ধ ও হ্রঃখবিরোগরূপ
মোক্ক কিছুই নাই, কেবল অবিবেকবশতই পুরুষের বন্ধমোক্ক হইয়া থাকে ।
ইহা বক্ষ্যমাণ চতুর্থসূত্রে স বিশেষ বিবৃত হইবে। যদি পুরুষের বাস্তবিক
বন্ধমোক্কের অভাব সিদ্ধ হইল, তাহাহইলে বন্ধমোক্কদ্বারা তাহার পরিণামিত্ব
হইতে পারে না ॥ ৭১ ॥

পরমার্থরূপে বিবেচনা করিয়া দেখিলে প্রকৃতিরই হ্রঃখযোগরূপ বন্ধ ও
হ্রঃখবিরোগরূপ মোক্ক প্রতীত হইবে। এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন।—
যেহেতু প্রকৃতি সসঙ্গ ও হ্রঃখসাধন দর্শাদিদ্বারা লিপ্ত, অতএব প্রকৃতিরই
বাস্তবিক বন্ধমোক্ক জানিতে হইবে। যেমন পশু রঙ্গদ্বারা বন্ধ হইয়া থাকে
এবং কখন বা সেই রঙ্গবন্ধন হইতে মুক্তি পায় বলিয়া পশুকে বন্ধমোক্কভাগী
বলা যায়, সেইরূপ প্রকৃতি হ্রঃখসাধন দর্শাদিদ্বারা আবদ্ধ বলিয়াই বন্ধমোক্ক-
ভাগী হয়েন। কারিকাতে উক্ত আছে যে, পুরুষ কখন বন্ধ বা মুক্ত
হয়েন না, নানাশ্রয়া প্রকৃতিই বন্ধ ও মুক্ত হইয়া থাকেন। যদি পুরুষের
বন্ধ ও মোক্ক নাই, ইহাই প্রতিপন্ন হইল, তাহাহইলে “ষ্মোরেকতরস্ত
বোদাসীত্তমপবর্গঃ” এই পূর্বোক্তসূত্রে যে পুরুষের মোক্ক উক্ত হইয়াছে,
তাহার অসঙ্গতি দেখা যায়। ইহাতে বক্তব্য এই যে, পূর্বসূত্রে যে পুরুষের

রূপৈঃ সপ্তভিরাত্মানং বদ্ধাতি প্রধানং কোশকারব-
দ্বিমোচয়ত্বেকরূপেণ ॥ ৭৩ ॥

নিমিত্তত্বমবिवেকস্ত ন দৃষ্টহানিঃ ॥ ৭৪ ॥

তত্র কৈঃ সাধনৈর্লব্ধঃ কৈর্ক্সা মোক্ষ ইত্যাকাঙ্ক্ষায়ামাহ । ধর্মবৈরাগ্যস্ব-
র্ধ্যাধর্মাজ্ঞানাবৈরাগ্যান্যাতনৈশ্চৈর্থ্যঃ সপ্তভীরূপৈর্ধর্মৈর্হৃৎপহেতুভিঃ প্রকৃতিরাত্মানং
হুঃখেন বদ্ধাতি কোশকারবৎ । কোশকারকুমির্য়থা স্বনির্ম্মিতেনাবাসেনা-
ত্মানং বদ্ধাতি তদ্বৎ । সৈব চ প্রকৃতিরেকরূপেণ জ্ঞানেনৈবাত্মানং হুঃখা-
ন্যোচয়তীত্যর্থঃ ॥ ৭৩ ॥

নহু বন্ধমুক্তী অবিবেকাদিতি যদুক্তং তদযুক্তম্ । অবিবেকস্তাহৈমানু-

মোক্ষ উক্ত হইয়াছে, তাহা প্রতিবিশ্বস্বরূপ মিথ্যাভূত হুঃখের বিয়োগমাত্র
জানিবে, অর্থাৎ পুরুষেতে যে মিথ্যাভূত প্রতিবিশ্বস্বরূপ হুঃখের আরোপ হয়,
তাহারই মোক্ষ পূর্ব্বহুত্রে উক্ত হইয়াছে ; বাস্তবিক পুরুষের হুঃখ বা বন্ধ
কিছুই নাই ॥ ৭২ ॥

পূর্ব্বহুত্রে উক্ত হইয়াছে যে, পুরুষের বন্ধ ও মোক্ষ আরোপমাত্র । এইক্ষণ
কি কি কারণে পুরুষের বন্ধ এবং কি কি কারণেই বা পুরুষের মোক্ষ হয়,
এই আকাঙ্ক্ষায় বলিতেছেন ।—ধর্ম, বৈরাগ্য, ঐশ্বর্য, অধর্ম, অজ্ঞান, অটৈব-
রাগ্য ও অটৈশ্বর্য হুঃখের হেতুভূত এই সপ্তবিধ ধর্মদ্বারাই প্রকৃতি পুরু-
ষকে বন্ধন করিয়া থাকে । যেমন কোশকার কীট স্বীয় আবাসরূপ কোশ-
নির্মাণ করিয়া সেই আবাসভূত কোশদ্বারাই বন্ধ থাকে, সেইরূপ পুরুষও
সপ্তবিধ কারণে বন্ধ থাকেন এবং সেই প্রকৃতি একরূপ জ্ঞানদ্বারা আত্মাকে
হুঃখ হইতে মোচন করিয়া থাকেন, অর্থাৎ যাবৎ পুরুষের ধর্মাদি বিভিন্ন-
জ্ঞান থাকে, তাবৎ সেই পুরুষ বন্ধ থাকেন, অনন্তর যখন সেই সকল বিভিন্ন-
জ্ঞান বিদূরিত হইয়া একরূপ জ্ঞানের আবির্ভাব হয়, তখনই পুরুষ মুক্ত
হইতে পারেন ; অতএব জানা যায় যে, ধর্মাদি সপ্তবিধ ধর্মই পুরুষের বন্ধের
কারণ এবং একরূপ জ্ঞানই মোক্ষের হেতু ॥ ৭৩ ॥

পূর্ব্বে যে অবিবেকহেতু পুরুষের বন্ধমোক্ষ হয় বলিয়া উক্ত হইয়াছে,

তদ্ব্যভাসান্নেতি নেতীতি ত্যাগাদ্বিবেকসিদ্ধিঃ ॥ ৭৫ ॥

পাদেয়ত্বাৎ । লোকে হুঃখস্ত তদভাবস্বখাদেয়েব চ স্বতো হেরোপাদেয়-
ত্বাৎ । অত্রথা দৃষ্টহানিরিত্যাশঙ্ক্য চতুর্থস্থজ্ঞোক্তং স্বয়ং বিবৃণোতি । অবি-
বেকস্ত পুরুষেষু বন্ধমোক্ষনিমিত্তত্বমেব পুরোক্তং ন ত্ববিবেক এব তাবিত্তি
নাতো দৃষ্টহানিরিত্যর্থঃ । এতচ্চ প্রথমাদ্যায়স্থত্রেষু স্পষ্টম্ । অবিবেক-
নিমিত্তাৎ প্রকৃতিপুরুষয়োঃ সংযোগস্তস্মাচ্চ সংযোগাভূৎপদ্যমানস্ত প্রাকৃত-
হুঃখস্ত পুরুষে যঃ প্রতিবিম্বঃ স এব হুঃখভোগো হুঃখসম্বন্ধস্তন্বিত্তিরেব চ
মোক্ষাধাঃ পুরুষার্থ ইতি ॥ ৭৪ ॥

তদেবমাদিসর্গমারভ্যাভাস্তিকলয়পর্য্যন্তোহখিলপরিণামঃ প্রধানতদ্বিকা-
রাণামেব পুরুষস্ত কূটস্থপূর্ণচিন্মাত্র এবোত্যাধ্যায়দ্বয়েন বিস্তরতো বিবেচিতং

তাহা অব্যক্ত । যেহেতু অবিবেক হয় বা উপাদেয় নহে, যদি অবিবেককে
কেহ পরিত্যাগ করিতে না পারিল, তবে সেই অবিবেকনিবৃত্তিদ্বারা পুরু-
ষের মোক্ষ এবং যদি কেহই অবিবেককে গ্রহণ করিতে না পারে, তবে সেই
অবিবেকবশতঃ বন্ধ, ইহা কিরূপে সম্ভবিত্তে পারে ? লোকে হুঃখই পরি-
ত্যাগ করিয়া থাকে এবং হুঃখাভাবরূপ স্বখই গ্রহণ করিয়া থাকে । ইহাই
সর্বত্র দৃষ্ট হইতেছে । হুঃখের হেয়ত্ব ও স্বখের উপাদেয়ত্বস্বীকার না করিলে
উক্ত দৃষ্টান্তসিদ্ধান্তের হানি হয় । এইরূপ চতুর্থস্থজ্ঞোক্ত বিষয় স্বয়ং বিবৃত
করিতেছেন ।—পূর্বে অবিবেকই পুরুষের বন্ধমোক্ষের নিমিত্ত, ইহাই
উক্ত হইয়াছে ; কিন্তু অবিবেকই যে বন্ধমোক্ষ, এইরূপে উক্ত হয় নাই ;
অতএব দৃষ্টসিদ্ধান্তের হানি নাই । এই বিষয় প্রথম অধ্যায়ে স্থত্রসমূহে
স্পষ্টীকৃত হইয়াছে । অবিবেকরূপ নিমিত্ত হইতে প্রকৃতিপুরুষের সংযোগ
হয় এবং সেই সংযোগবশতঃ পুরুষের প্রাকৃত হুঃখ উৎপন্ন হইয়া থাকে ।
পুরুষে যে সেই উৎপদ্যমান হুঃখের প্রতিবিম্ব হয়, তাহাই পুরুষের হুঃখভোগ
বা হুঃখসম্বন্ধ এবং সেই হুঃখসম্বন্ধের যে নিবৃত্তি, তাহাই মোক্ষরূপ পুরুষার্থ,
অতরাং অবিবেকহেতু পুরুষের বন্ধমোক্ষ হয়, ইহা অব্যক্ত হইল না ॥ ৭৪ ॥

আদিসৃষ্টি হইতে আত্যন্তিক প্রলয়পর্য্যন্ত পরিণামসকল প্রকৃতি ও
প্রকৃতির বিকারেরই হইয়া থাকে, পুরুষ কূটস্থ ও চিন্ময় ইত্যাদি সমুদায়

তত্ত্ব বিবেকত্ব নিষ্পত্ত্যুপায়েষু সারভূতমভ্যাসমাহ । প্রকৃতিপর্য্যস্তেষু জড়েষু
নেতি নেতীত্যভিমানভ্যাগরূপাৎ তত্ত্বাভ্যাসাদ্বিবেকনিষ্পত্তিৰ্ভবতি । ইতরং
সৰ্ব্বমভ্যাসমস্তান্নমাত্রমিত্যর্থঃ । তথা চ শ্রুতিঃ । অথাত আদেশো নেতি
নেতি ন হ্যেতন্মাদিতি নেত্যান্তঃ পরমস্তি স এষ- আত্মা নেতি নেতীত্যাদি-
রिति । “অব্যক্তাদ্যবিশেষান্তে বিকারেহস্মিংশ্চ বর্ণিতে । চেতনাচেতনা-
ন্তত্ত্বজ্ঞানেন জ্ঞানমুচ্যতে ।” ইতি । যথা—“অস্থিস্থং স্নায়ুযুতং মাংস-
শোণিতলেপনম্ । চৰ্ম্মাবনদ্ধং দুৰ্গন্ধিপূর্ণং মূত্রপুৰীষয়োঃ ॥ জরালোক-
সমাবিষ্টং রোগায়তনমাতুরম্ । রজস্বলমসন্নিষ্ঠং ভূতাবাসমিমং ত্যজেৎ ॥
নদীকূলং যথা বৃক্ষো বৃক্ষং বা শকুনির্যথা । তথা তাজগ্নিমং দেহং কচ্ছাদ-
গ্রাহাদ্বিমুচ্যতে ।” ইতি । এতদেব কারিকয়াপুক্তম্—“এবং তত্ত্বাভ্যাসা-
ন্নাস্মিন্ মে নাহমিত্যপরিশেষম্ । অবিপর্য্যায়াদিশুদ্ধং কেবলমুৎপদাত্তে

পূৰ্ণ অধ্যায়দ্বয়ে সবিস্তর বিবেচিত হইয়াছে, এইক্ষণ সেই বিবেকনিষ্পত্তির
উপায়নিরূপণে সারভূত অভ্যাসনিরূপণ করিতেছেন ।—জড় হইতে প্রকৃতি-
পর্য্যন্ত সমুদায় পদার্থেই তন্নতন্নরূপে অভিমানপরিভ্যাগ করিয়া তত্ত্বাভ্যাস
করিবে, তাহাই হইলে বিবেকনিষ্পত্তি হইতে পারে । পরমাত্মা জল নয়,
পৃথিবী নয়, তেজ নয়, বায়ু নয়, আকাশ নয় ইত্যাদিরূপে জড়াদি প্রকৃতি-
পর্য্যন্ত সমুদায়কে পরিভ্যাগ করিয়া তত্ত্বনির্ণয়ের যে আভাস, তাহাই
বিবেক-উৎপত্তির প্রধান কারণ । অত্যান্ত সকল সেই অভ্যাসের অন্তমাত্র ।
শ্রুতিতে লিখিত আছে যে, তন্নতন্নরূপে সকল পদার্থের নিরাস করিয়া
তত্ত্বনির্ণয় করিতে করিতে যখন এইরূপে বুদ্ধি স্থির হইবে যে, “ইহার পর
আর কিছুই নাই ।” এইরূপে যাহাতে বুদ্ধি স্থির হইবে, তিনিই পরমাত্মা ।
অব্যক্তাদি বিশেষাস্ত্ব বিকারসকল নির্ণীত হইলে চেতন ও অচেতনের অন্ত-
রূপে যে জ্ঞান হয়, তাহাকে তত্ত্বজ্ঞান বলা যায়, আর অস্থিসমবেত, স্নায়ু-
যুক্ত, মাংসশোণিতপ্রলিপ্ত, চৰ্ম্মাবৃত, মলমূত্রের দুৰ্গন্ধে পরিপূর্ণ, জরালোক-
সমাবিষ্ট, রোগরাশির একমাত্র আধার, শোকাদিকাতর, রজোযুক্ত, অচির-
স্থায়ী, এই পঞ্চভূতের আবাসভূত শরীরকে পরিভ্যাগ করিবে, কখনও উক্ত
দোষভূমিষ্ঠ শরীরে আস্থা করিবে না । যেমন বৃক্ষ নদীকূলকে এবং পক্ষীগণ

অধিকারিপ্রভেদান্ন নিয়মঃ ॥ ৭৬ ॥

বাধিতানুবৃত্ত্যা মধ্যবিবেকতোহপ্যপভোগঃ ॥ ৭৭ ॥

জ্ঞানম্ ।” ইতি । নাস্তীত্যাত্মনঃ কর্তৃত্বনিষেধঃ । ন মে ইতি সঙ্গনিষেধঃ । নাহমিতি তাদাত্ম্যানিষেধঃ । কেবলমিত্যস্ত বিবরণমবিপর্যয়াদ্বিশুদ্ধমিতি । অতোহন্তরা বিপর্যেণ বিপ্লুতমিতার্থঃ । ইদমেব কেবলত্বং সিদ্ধিশব্দেন সূত্রে প্রোক্তম্ । বিবেকখ্যাতিরবিপ্লবা হানোপায় ইতি যোগসূত্রেণৈতাদৃশজ্ঞানৈশ্চৈব মোক্ষহেতুত্বসিদ্ধিরিতি ॥ ৭৫ ॥

বিবেকসিদ্ধৌ বিশেষমাহ । মন্দাদাধিকারিভেদসম্বাদভায়াসে ক্রিয়মাণে-
হপ্যগ্নিস্তেব জন্মানি বিবেকনিষ্পত্তির্ভবতীতি নিয়মো নাস্তীত্যর্থঃ । অত
উত্তমাদিকারমভ্যাসপাটবেনাত্মনঃ সম্পাদয়েদिति ভাবঃ ॥ ৭৬ ॥

বিবিচকনিষ্পত্তৌব নিস্তারো নান্তথেষ্ট্যাহ । সত্ত্বং সম্প্রজ্ঞাতযোগেনাত্ম-
সাক্ষাংকারোত্তরং মধ্যবিবেকবস্তো মধ্যমবিবেকেহপি সতি পুরুষে বাধি-

বুদ্ধকে পরিত্যাগ করে, সেইরূপ এই দেহকে পরিত্যাগ করিলে হুঃখময়
এই সংসারগ্রহ হইতে মুক্ত হইতে পারে । কারিকাতে উক্ত আছে যে,
তত্ত্বাভ্যাসবশত এই সংসারে আমার কোন কর্তৃত্ব নাই এবং আমিও এই
সংসারের স্বত্বকী নহি । এইরূপে সমুদায় বিপর্যয় (প্রতিবন্ধক) নিবারিত
হইয়া কেবল বিশুদ্ধ জ্ঞান সমুৎপন্ন হয় । অবিচ্ছিন্ন বিবেকজ্ঞানই হানোপায়,
এই পাতঞ্জলযোগসূত্রে অবিচ্ছিন্ন বিবেকজ্ঞানই মোক্ষহেতু বলিয়া প্রসিদ্ধ
আছে ॥ ৭৫ ॥

এইক্ষণ বিবেকসিদ্ধিবিষয়ে যাহা কিছু বিশেষ আছে, তাহা বলিতে-
ছেন,—মন্দাদি অধিকারিভেদে বিবেকাত্ম্যাসে ইহজন্মোই বিবেকনিষ্পত্তি
হইতে পারে । ইহাতে কোন নিয়ম নাই । যাহারা উত্তমাদিকারী, তাহা-
দিগের সহজে বিবেকাত্ম্যাস হয়, অতএব অভ্যাসপটুত্বাদ্বারা যাহাতে আত্মার
উত্তম অধিকার জন্মিতে পারে, তাহা করিবে ॥ ৭৬ ॥

বিবেকনিষ্পত্তি হইলেই পুরুষের নিস্তার হইয়া থাকে, অস্ত্র উপায়ে
পুরুষের মুক্তি হয় না । এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—একবারমাত্র সম্প্র-

জীবমুক্তশ্চ ॥ ৭৮ ॥

উপদেশোপদেক্ষ্যং তৎসিদ্ধিঃ ॥ ৭৯ ॥

তানামপি হুঃখাদীনাং প্রারব্ধবশাৎ প্রতিবিম্বরূপেণ পুরুষেহমুভূত্যা ভোগো ভবতীত্যর্থঃ । বিবেকনিষ্পত্তিশ্চাপুনরুৎখানাদসম্প্রজ্ঞাতাদেব ভবতীত্যত-
স্তস্তাং সত্যাং ন ভোগোহস্তীতি প্রতিপাদয়িতুং মধ্যবিবেকত ইত্যুক্তম্ ।
মন্দবিবেকস্ত সাক্ষাৎকারাৎ পূৰ্বেঃ শ্রবণমননধ্যানমাত্ররূপ ইতি বিভাগঃ ॥ ৭৭ ॥

জীবমুক্তোহপি মধ্যবিবেকাবস্থ এব ভবতীত্যর্থঃ ॥ ৭৮ ॥

জীবমুক্তে প্রমাণমাহ । শাস্ত্রেণ বিবেকবিষয়ে গুরুশিষ্যভাবশ্রবণাজীব-
মুক্তসিদ্ধিরিত্যর্থঃ । জীবমুক্তশ্চৈবোপদেষ্টৃৎসম্ভবাদিতি ॥ ৭৯ ॥

জ্ঞাত সমাধি হইলে আত্মসাক্ষাৎকার হয় বটে, কিন্তু পরে পুরুষের মধ্যবিবেক উপস্থিত হইয়া থাকে । মধ্যবিবেক হইলে প্রারব্ধবশতঃ পুরুষের বাধিত হুঃখসকল প্রতিবিম্বরূপে পুরুষে অমুভূতিহেতু ভোগ হইয়া থাকে । কিন্তু যাহাতে বাধিত হুঃখের পুনরুৎখান না হয়, সেইরূপ অসম্প্রজ্ঞাত সমাধি হই-
তেই বিবেকনিষ্পত্তি হইয়া থাকে ; অতএব বিবেকনিষ্পত্তি হইলে ভোগ-
নিবৃত্তি হয় না, ইহা প্রতিপন্ন হইল ; অতএব জানা যায় যে, মধ্যবিবেক হইতেই পুরুষের ভোগনিবৃত্তি হইয়া থাকে । আর আত্মসাক্ষাৎকারের পূর্বেই মন্দবিবেক হয় । শ্রবণ, মনন ও ধ্যানমাত্রকেই মন্দবিবেক বলা যায় ॥ ৭৭ ॥

জীবমুক্ত পুরুষও মধ্যবিবেকাবস্থ হয় । মধ্যবিবেক হইলে যেমন প্রারব্ধ-
বশত পুরুষে বাধিত হুঃখের প্রতিবিম্বরূপে অমুভূতি হইয়া ভোগ হয়, জীবমুক্ত
পুরুষেরও সেইরূপ প্রারব্ধবশতঃ হুঃখভোগ হইয়া থাকে ॥ ৭৮ ॥

এইরূপ জীবমুক্তির প্রমাণনিরূপণ করিতেছেন ।—শাস্ত্রেতে বিবেক-
বিষয়ে গুরুশিষ্যভাবের শ্রবণহেতু জীবমুক্তির সিদ্ধি হয়, যাহারা জীবমুক্ত,
তাহারাই উপদেশক বলিয়া প্রসিদ্ধ আছে । জীবমুক্ত পুরুষেরাই গুরুরূপে
শিষ্যকে উপদেশ করিয়া থাকেন । এইরূপ শাস্ত্রে শ্রুত আছে, ইহাই জীব-
মুক্তির সিদ্ধিবিষয়ে প্রমাণ ॥ ৭৯ ॥

শ্রুতিশ্চ ॥ ৮০ ॥

ইতরথাক্ষপরম্পরা ॥ ৮১

শ্রুতিশ্চ জীবমুক্তেহস্তি—“দীক্ষতৈব নরো মুচ্যেৎ তিষ্ঠেদ্বুক্তোহপি
বিগ্রহে । কুলালচক্রমধ্যাহ্নে বিচ্ছিন্নোহপি ভ্রমেদঘটঃ ॥” ব্রহ্মৈব সন্ ব্রহ্মা-
প্যোতীত্যাদিরিতি । নারদীয়স্মৃতিরপি—“পূর্বাভ্যাসবলাৎ কার্যো ন লোকো
ন চ বৈদিকঃ । অপূণ্যাপাং সর্কীভ্যা জীবমুক্তঃ স উচ্যতে ॥” ইতি ॥ ৮০ ॥

নমু শ্রবণমাত্রোপাধ্যাপদেহ্ভং শ্রাৎ তজ্জাহ্ । ইতরথা মন্যবিবেকশ্রাপ্য-
পদেহ্ভেহ্ভক্ষপরম্পরাপত্তিরিত্যর্থঃ । সামগ্র্যাণ্যন্তত্বমজ্ঞাতা চেহুপদিশেৎ

জীবমুক্তির সিদ্ধিবিষয়ে শ্রুতিও প্রমাণস্বরূপে বিদ্যমান রহিয়াছে ।
শ্রুতিতে লিখিত আছে যে, জীবমুক্ত পুরুষেরা যে দীক্ষাপ্রদান করেন,
তাহাতে পুরুষ মুক্ত হইয়া থাকে এবং জীবমুক্ত পুরুষ সশরীরে বর্তমান
থাকেন । যেমন কুলালচক্রের মধ্যগত ঘট বিচ্ছিন্ন হইয়াও ভ্রমণ করে,
সেইরূপ জীবমুক্ত পুরুষ সংসার হইতে বিচ্ছিন্ন হইয়া ভ্রমণ করিয়া থাকেন ।
নারদীয় স্মৃতিতে লিখিত আছে যে, জীবমুক্ত পুরুষ ব্রহ্মস্বরূপ হইয়া ব্রহ্মকে
লাভ করিবেন এবং যিনি পূর্বাভ্যাসবলে লৌকিক বা বৈদিক কোন
কার্য্যে লিপ্ত হয়েন না, আর পুণ্যাপাবিহীন হইয়া সর্কীভ্যরূপে বিদ্যমান
থাকেন, তাঁহাকেই জীবমুক্ত বলা যায়, ইত্যাদি প্রমাণে জীবমুক্তির সিদ্ধি
আছে ॥ ৮০ ॥

পূর্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, শাস্ত্রে জীবমুক্তপুরুষের উপদেশশ্রবণ আছে,
ইহাই জীবমুক্তির সিদ্ধিবিষয়ে প্রমাণ । এইক্ষণ এই আশঙ্কা হইতে পারে যে,
কেবল শ্রবণমাত্রই কি উপদেশকের সিদ্ধি হইতে পারে ? এই আশঙ্কে
বলিতেছেন ।—যদি জীবমুক্ত পুরুষেরা উপদেশ করেন এবং সেই উপদেশেই
মুক্তি হয়, ইহা স্বীকার না করিয়া মন্যবিবেকীদিগকে উপদেশক বলিয়া
গণ্য কর, তাহাহইলে অক্ষপরম্পরাপত্তি হয়, অর্থাৎ সমগ্ররূপে আত্মতত্ত্ব
না জানিয়া যদি উপদেশ করেন, তবে উপদেশকের যে অংশে ভ্রম আছে,
শিষ্যেরও সেই অংশে ভ্রম থাকিয়া যাইবে এবং সেই শিষ্য বাহাকে

চক্রভ্রমণবদ্ধ শরীরঃ ॥ ৮২ ॥

সংস্কারলেশতন্তুৎসিদ্ধিঃ ॥ ৮৩ ॥

কশ্মিংশ্চিদংশে স্বভ্রমেণ শিষ্যমপি ব্রাহ্মীকুর্যাৎ সোহপ্যন্তঃ সোহপ্যন্তমিত্যেব-
মন্ধপরম্পরেতি ॥ ৮১ ॥

নহু জ্ঞানেন কর্মক্ষয়ে সতি কথং জীবনং স্ত্রাং তত্রাহ । কুলালকর্ম-
নিবৃত্তাবপি পূর্বকর্মবেগাৎ স্বয়মেব কিয়ংকালং চক্রং ভ্রমতি । এবং জ্ঞানো-
ত্তরং কর্মাহুৎপত্তাবপি প্রারম্ভকর্মবেগেন চেষ্টমানঃ শরীরঃ ধৃত্বা জীবমুক্ত-
স্তিষ্ঠতীত্যর্থঃ ॥ ৮২ ॥

নহু জ্ঞানহেতুসম্প্রজ্ঞাতযোগেন ভোগাদিবাসনাক্ষয়ে কথং শরীরধারণম্ ।
ন চ যোগস্ত সংস্কারাভিভাবকত্বে কিং মানমিতি বাচ্যম্ । বাথাননিরোধ-
সংস্কারয়োরভিভবপ্রাধুর্ভাবৌ নিরোধপরিণাম ইতি যোগমুক্ততন্তুৎসিদ্ধিঃ ।

উপদেশ করিবেন, তাহারও ভ্রান্তিদূর হইবে না। এইরূপে সকলেই ভ্রান্ত হইয়া
পড়িবে ; সুতরাং কাহারও সমগ্র আত্মতত্ত্বপরিজ্ঞানের সম্ভব রহিল না। ইহাতে
সকলেরই অন্ধের স্তায় অজ্ঞতা হইয়া পড়ে, অতএব যিনি সমগ্র আত্মতত্ত্ব-
পরিজ্ঞানের অধিকারী, তাহারই উপদেশকতা যুক্তিসিদ্ধ বলিয়া জ্ঞান। যাই-
তেছে ; সুতরাং জীবমুক্তের প্রসিদ্ধিবিষয়ে কোন আশঙ্কা নাই ॥ ৮১ ॥

যদি জ্ঞানদ্বারা কর্মক্ষয় হইয়া যায়, তবে কিরূপে জীবন থাকিতে পারে ?
এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যেমন কুস্তকার যখন স্বকর্তব্য কুস্তাদি-নিষ্কাণ-
কার্য্যে প্রবৃত্ত হইয়া দণ্ডদ্বারা চক্রকে ভ্রামিত করে, তখন যেমন দণ্ডাদিব্যাপা-
রের নিবৃত্তি হইলেও পূর্ববেগবশত কিয়ংকাল চক্রভ্রমণ করিতে থাকে, সেই-
রূপ জ্ঞান জন্মিলে পুনর্বার কর্মোৎপত্তি না হইলেও প্রারম্ভ কর্মের বেগবলে
শরীরধারণপূর্বক জীবমুক্ত হইয়া বিদ্যমান থাকে ; পরন্তু জ্ঞানদ্বারা কর্মক্ষয়ের
পর পুনর্বার কর্মোৎপত্তি না হইলেও জীবন থাকিতে কোন বাধা নাই ॥ ৮২ ॥

যখন ভ্রাতৃদ্বয় হেতুভূত সম্প্রজ্ঞাত সমাধিরূপ যোগদ্বারা ভোগাদিবাসনার
ক্ষয় হইয়া যায়, তখন কিরূপে শরীরধারণ হইতে পারে ? যেহেতু বাসনাই
সংসারের কারণ, বাসনানিবৃত্তি হইলে শরীরধারণ সর্বথা অসম্ভব। যদি

চিরকালীনস্ত বিষয়াস্তরাবেষশস্ত বিষয়াস্তরসংস্কারাভিভাবকতয়া লোকেহ্যামু-
ভবাচ্ছেতি তত্রাহ। শরীরধারণহেতবো যে বিষয়সংস্কারান্তেষামজ্ঞাবশেষাৎ
তস্ত শরীরধারণস্ত সিদ্ধিরিত্যর্থঃ। অত্র চাবিদ্যাসংস্কারলেশস্ত সত্তা নাপে-
ক্ষ্যতে। অবিদ্যায় জন্মাদিরূপকর্মবিপাকারম্ভমাত্রে হেতুত্বাৎ। যোগ-
ভাব্যে ব্যাট্টেসস্তথা ব্যাখ্যাতত্বাৎ। বীতরাগজন্মাদর্শনাদিতি জ্ঞায়াচ্চ।
ন তু প্রারম্ভকলককর্মভোগেহপীতি। যত্র চ নিয়মেনাবিদ্যাপেক্ষ্যতে স
প্রমাসবিশেষরূপো ভোগো মৃঢ়েষেবাস্তি জীবমুক্তানাং তু ভোগাভাস এবতি
প্রাপ্তকৃতম্। যৎ তু কশ্চিদবিদ্যাসংস্কারলেশোহপি জীবমুক্তস্ত তিষ্ঠতীত্যাহ

বল, যোগ যে সংস্কারকে অভিভূত করে, তাহাতে প্রমাণ কি? অর্থাৎ
সম্প্রজ্ঞাত যোগ যে বাসনার ক্ষয় করিয়া থাকে, তাহা স্বীকার করিব কেন?
ইহাও বলা যায় না; যেহেতু “ব্যাখ্যাননিরোধসংস্কারয়োঃ ভিত্তবপ্রাধুর্ভাবৌ
নিরোধপরিণামঃ” এই পাতঞ্জলোক্ত যোগস্থত্রে সম্প্রজ্ঞাত যোগদ্বারা বাসনার
ক্ষয় সিদ্ধ আছে; সুতরাং উক্ত যোগস্থত্রেই প্রমাণরূপে প্রতীয়মান হই-
তেছে। অতএব সম্প্রজ্ঞাতযোগ বাসনাক্ষয় করে না, ইহা বক্তব্য নহে।
বিশেষতঃ লোকে চিরকাল হইতে দেখা যাইতেছে যে, একবিষয়ের
অভিনিবেশ বিষয়াস্তরসংস্কারকে অভিভূত করে; সুতরাং সম্প্রজ্ঞাতযোগ
হইলে আর বাসনা থাকিতে পারে না। তবে এইক্ষণ বাসনাক্ষয়ে জীবন-
ধারণের অল্পপপত্তি আশঙ্কা পূর্ববৎ রহিল। এই আশঙ্কার পরিহারমানসে
বলিতেছেন।—শরীরধারণের হেতুভূত যে সকল সংস্কার আছে, তাহাদি-
গের মধ্যে অল্পমাত্র অবশিষ্ট থাকে, সম্প্রজ্ঞাতযোগ সমূলে সংস্কারবিনাশ
করিতে পারে না, সেই অল্পাবশিষ্ট সংস্কারদ্বারাই শরীরধারণের সিদ্ধি
আছে। এইস্থলে অবিদ্যাঙ্গি সংস্কারের লেশমাত্রসত্তা অপেক্ষা করে না,
যেহেতু অবিদ্যাই জন্মাদিরূপ কর্মবিপাকের আরম্ভবিষয়ে হেতু বলিয়া
যোগস্থত্রে ভাব্যে ব্যাখ্যাত হইয়াছে। বিশেষতঃ যাহার রাগ পরিত্যক্ত
হইয়াছে, তাহার জন্মাদি দেখা যায় না; অতএব সম্প্রজ্ঞাত যোগ অবিদ্যা
সংস্কারের অল্পমাত্র অবশিষ্ট থাকে এবং তাহাতেই শরীরধারণ হয়, এই কথা
অযুক্ত। আর শরীরধারণবিষয়ে প্রারম্ভকর্মের ফলভোগও অপেক্ষা করে

বিবেকান্নিঃশেষদুঃখনিবৃত্তৌ কৃতকৃত্যতা নেতরান্নে-
তরাৎ ॥ ৮৪ ॥

ইতি কাপিলসাংখ্যপ্রবচনে তৃতীয়োহধ্যায়ঃ ॥ ৩ ॥

তন্ন । ধর্ম্মাধর্ম্মোৎপত্তিপ্রসঙ্গাৎ । অন্ধপরম্পরাপ্রসঙ্গাৎ । অবিদ্যাসংস্কার-
লেশসত্তাকল্পনে প্রয়োজনাভাবাচ্চ । এতচ্চ ব্রহ্মমীমাংসাত্যাব্যে প্রপঞ্চিত-
মিতি ॥ ৮৩ ॥

শাস্ত্রবাক্যার্থমুপসংহরতি । উক্তায়া বিবেকসিদ্ধিতঃ পরবৈরাগ্যদ্বারা
সর্ববৃত্তিনিরোধেন যদা নিঃশেষতো বাধিতাবাধিতসাধারণোনাখিলদুঃখং

না, কারণ যে ভোগেতে নিয়মদ্বারা অবিদ্যা অপেক্ষা করে, সেই প্রয়াস-
বিশেষরূপ ভোগ মুঢ় ব্যক্তিদিগেরই সম্ভবিতে পারে, জীবমুক্ত ব্যক্তিদিগের
পক্ষে তাহার সম্ভব হয় না, উহা কেবল ভোগাভাসমাত্র জানিবে । ইহা
পূর্বেই উক্ত হইয়াছে । কেহ কেহ যে জীবমুক্ত পুরুষেরও কোন অবিদ্যা-
সংস্কারলেশ থাকে বলেন, তাহা যুক্তিযুক্ত নহে । তাহাহইলে ধর্ম্মাধর্ম্মোৎ-
পত্তিপ্রসঙ্গ হয়, অর্থাৎ যদি জীবমুক্ত ব্যক্তিরও কোন অবিদ্যাসংস্কার
কিঞ্চিন্মাত্র অবশিষ্ট থাকে বল, তবে তাহার ধর্ম্মাধর্ম্মেরও উৎপত্তিস্বীকার
করিতে হয় । বিশেষতঃ জীবমুক্তের অবিদ্যাসংস্কারের লেশমাত্রের সত্তা-
স্বীকার করিলে অন্ধপরম্পরাপ্রসঙ্গ হয়, অর্থাৎ জীবমুক্তেরও যদি অবিদ্যা-
সংস্কার থাকিল, তবে কাহারও প্রকৃত তত্ত্বজ্ঞানস্বীকার করা যায় না, সক-
লেই এইরূপে অজ্ঞানদ্বারা অন্ধবৎ হইলেন । আর জীবমুক্তের অবিদ্যা-
সংস্কারলেশের সত্তাকল্পনে কোন প্রয়োজন নাই ; সুতরাং জীবমুক্তে
অবিদ্যাসংস্কারের লেশমাত্রও থাকে না, ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে । এই
বিষয় আমরা ব্রহ্মমীমাংসাত্যাব্যে সবিস্তর বর্ণন করিয়াছি ॥ ৮৩ ॥

এইরূপ শাস্ত্রবাক্যার্থের উপসংহার করিতেছেন ।—যে রূপ বিবেকসিদ্ধির
উপায় কথিত হইল, উক্ত উপায়ে বিবেক উৎপন্ন হইলেই সেই বিবেক হইতে

নিবর্ততে তদৈব পুরুষঃ কৃতকৃত্যো ভবতি । নেতরাজ্জীবনু ক্রাদেবপীত্যর্থঃ ।
নেতরাদিত্তি বীজাধ্যায়সমাপ্তৌ ॥ ৮৪ ॥

অত্যন্তলয়পর্যন্তঃ কার্যোহব্যাক্তস্ত নান্মনঃ ।

প্রোক্ত এবং বিবেকোহত্র পরবৈরাগ্যসাধনম্ ॥

ইতি বিজ্ঞানভিক্সুনির্মিতে কাপিলসাংখ্যপ্রবচনস্ত ভাষ্যে
বৈরাগ্যাধ্যায়স্তু তীয়ঃ ॥ ৩ ॥

পরবৈরাগ্য হইয়া থাকে । অনন্তর উক্ত পরবৈরাগ্যদ্বারা সর্বপ্রকার বৃত্তির
নিরোধ হইয়া যখন নিঃশেষরূপে বাধিত ও অবাধিত সাধারণরূপে নিখিল
হুঃখনিবৃত্তি পায়, তখনই পুরুষ কৃতকার্য্য হইয়া থাকেন । কেবল জীবনুক্রি
হইতে পুরুষ কৃতকৃত্য হইতে পারেন না । এইরূপে অত্যন্ত লয়পর্য্যন্ত অব্যাক্ত
পুরুষের কার্য্যসকল উক্ত হইল, ঐ সকল কার্য্যের বিবেকই পরবৈরাগ্যের
কারণ ॥ ৮৪ ॥

ইতি তৃতীয় অধ্যায় সমাপ্ত ॥ ৩ ॥

চতুর্থোধ্যায়ঃ ।



রাজপুত্রবৎ তত্বোপদেশাৎ ॥ ১ ॥

শাস্ত্রসিদ্ধাখ্যায়িকাজাতমুখেনেদানীং বিবেকজ্ঞানসাধনানি প্রদর্শনীয়া-
নীত্যোতদর্থং চতুর্থোধ্যায় আরভ্যতে । পূর্বপাদশেষম্বৃত্তবাবেকোহম্ববর্ততে ।
রাজপুত্রস্তেব তত্বোপদেশাধিবাক্যে জায়ত ইত্যর্থঃ । অত্রৈয়মাখ্যায়িকা
কশ্চিদ্রাজপুত্রো গণ্ডৰ্কজন্মনা পুরান্নিঃসারিতঃ শবরেণ কেনচিৎ পোষিতো-
হহং শবর ইত্যভিমন্ত্যমান আস্তে তং জীবন্তং জাত্বা কশ্চিদমাত্যঃ প্রবোধ-
য়তি ন ত্বং শবরো রাজপুত্রোহসীতি । স যথা ঋটিত্যেব চাণ্ডালাভিমানঃ
তাক্সা তাত্ত্বিকং রাজভাবমেবালম্বতে রাজাহমস্মীতি । এবমেবাদিপুরুষাৎ

এইরূপ এই শাস্ত্রে আখ্যায়িকপ্রসঙ্গে বিবেকজ্ঞানের কারণ প্রদর্শিত হইবে,
এই নিমিত্ত চতুর্থ অধ্যায়ের আরম্ভ হইল ।—রাজপুত্রের যেমন বিবেকসিদ্ধি
হইয়াছিল, সেইরূপ তত্বোপদেশ হইতে বিবেক জন্মিয়া থাকে । কোন রাজ-
পুত্রের গণ্ডযোগে জন্ম হইয়াছিল, সেই গণ্ডযোগে জন্মের ফলে সেই রাজপুত্র
অতিশৈশবেই রাজত্ববন হইতে নিঃসারিত হয়েন । অনন্তর কোন ব্যাধ তাঁহাকে
লালনপালন করে, এই ঘটনারশতঃ রাজত্বনয় জন্মবৃত্তান্ত ও বংশপরিচয়
সমুদায়ই বিস্মৃত হয়েন, তখন সেই রাজকুমার আপনাকে ব্যাধজাতি মনে
করিয়া কালষাপন করিতে লাগিলেন । কিয়ৎকাল পরে কোন অমাত্য অনু-
সন্ধানে জানিতে পারিলেন যে রাজকুমার জীবিত আছেন, তখন সেই অমাত্য
রাজত্বনয়ের নিকট উপস্থিত হইয়া প্রবোধবাক্যে তাঁহাকে বলিলেন,
আপনি রাজপুত্র, ব্যাধ নহেন । তখন সেই রাজত্বনয় অমাত্যবচনে
প্রবোধিত হইয়া চাণ্ডালাভিমান পরিত্যাগপূর্বক রাজভাব আশ্রয় করি-
লেন এবং “আমি রাজা, চণ্ডাল নহি” এইরূপ আন্তরিক ভাবের উদয় হইল ।
এই রাজপুত্রের যেমন অমাত্যবচনে ঋটিতি চাণ্ডালাভিমান বিদূরিত হইয়া

শ্ৰোনবৎ সূখদুঃখী ত্যাগবিরোগাভ্যাম্ ॥ ৫ ॥

ইতঃ পরমুৎপন্নজ্ঞানস্ত বিরক্তস্ত চ জ্ঞাননিষ্পত্ত্যাক্তাখ্যায়িকোক্তদৃষ্টান্তৈ-
র্দর্শয়তি । পরিগ্রহো ন কৰ্ত্তব্যো যতো দ্রব্যাণাং ত্যাগেন লোকঃ সূখী
বিরোগেন চ দুঃখী ভবতি শ্ৰোনবদিত্যর্থঃ । শ্ৰোনো হি সামিষঃ কেনাপ্যপ-
হতামিষাদ্বিবোজ্য দুঃখী ক্রিয়তে স্বয়ং চেৎ ত্যজতি তদা দুঃখান্বিমুচ্যাতে ।
তদুক্তম্—“সামিষং কুররং জয়ুর্কলিনোহস্তে নিরামিষাঃ । তদামিষং পরি-
তাজ্য স সূখং সমবিন্দত ॥” ইতি । তথা মহুনাপ্যুক্তম্—“নদীকূলং যথা
বৃক্ষো বৃক্ষং বা শকুনির্যথা । তথা ত্যজন্নিসং দেহঃ কৃচ্ছাদ্গ্রাহান্বিমুচ্যাতে ॥”
ইতি ॥ ৫ ॥

অতঃপর বাহাদিগের জ্ঞান সমুৎপন্ন হইয়াছে এবং বাহারা সংসার হইতে
বিরক্ত হইয়াছে, তাহাদিগের জ্ঞাননিষ্পত্তির অঙ্গসকলানিরূপণ করিবেন,
এই অভিপ্রায়ে আখ্যায়িকোক্ত দৃষ্টান্ত প্রদর্শনপূর্বক সেই সকল অঙ্গ-
নিরূপণ করিতেছেন ।—কখনও কোন বিষয়ের পরিগ্রহ করিবে না, যেহেতু
দ্রব্যের ত্যাগেই লোকসকল সূখী এবং দ্রব্যের বিরোগেই লোক দুঃখী হয় ।
যেমন শ্ৰোনপক্ষী মাংসাদিগ্রহণ করিয়া চলিলে যদি সেই সময় কোন বিষ
উপস্থিত হইয়া সেই মাংস বিরোজিত করে, তাহাহইলে সেই শ্ৰোন নিতান্ত
দুঃখিত হয় । আর যদি সে স্বয়ং তাহা পরিত্যাগ করে, তবে সেই শ্ৰোন দুঃখ
হইতে বিমুক্ত হইয়া থাকে । সেইরূপ কোন কারণে মহুষ্যের দ্রব্য বিনষ্ট
হইলে তাহার দুঃখ হয়, যদি সেই মহুষ্য স্বয়ং দ্রব্যপরিত্যাগ করে, তবে
তাহাতে তাহার সূখ হইয়া থাকে ; অতএব কোন বিষয়পরিগ্রহ না করিয়া
তাহা স্বয়ং পরিত্যাগ করাই শ্রেয়স্কর । শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে যে, এক কুরর
(পক্ষিবিশেষ) মাংসখণ্ড মুখে করিয়া বাইতেছিল, তখন অস্ত্রাশ্র বলবান্
নিরামিষ প্রাণিরা তাহাকে হিংসা করিয়াছিল, পরে সেই কুরর সেই মাংস-
খণ্ড পরিত্যাগ করিয়া সূখী হইয়াছিল । মহু বলিয়াছেন যে, যেমন বৃক্ষ
নদীকূল এবং পক্ষিগণ বৃক্ষপরিত্যাগ করে, সেইরূপ এই দেহপরিত্যাগ
করিলেই কৃচ্ছ গ্রহ হইতে মুক্ত হইতে পারে ॥ ৫ ॥

অহিনির্জয়নীবৎ ॥ ৬ ॥

ছিন্নহস্তবদা ॥ ৭ ॥

অসাধনানুচিন্তনং বন্ধায় ভরতবৎ ॥ ৮ ॥

যথাহি জীর্ণাং স্বচং পরিত্যক্তানায়াসেন হেয়বুদ্ধ্যা তথৈব মুমুক্শুঃ প্রকৃতিং বহুকালোপভুক্তাং জীর্ণাং হেয়বুদ্ধ্যা ত্যজেদিত্যর্থঃ । তদুক্তম্—“জীর্ণাং স্বচ-
মিবোরগ” ইতি ॥ ৬ ॥

ত্যক্তং চ প্রকৃত্যাদিকং পুনর্ন স্বীকৃত্যাদিত্যত্রাহ । যথা ছিন্নং হস্তং পুনঃ কোহপি নাদত্তে তথৈবেতৎ ত্যক্তং পুনর্নাভিমন্তেতেত্যর্থঃ । বাশব্দো-
হপ্যর্থঃ ॥ ৭ ॥

বিবেকস্ত যদন্তরঙ্গসাধনং ন ভবতি স চেদ্ধর্মোহপি স্ত্রাৎ তথাপি তদনু-
চিন্তনং তদনুষ্ঠানে চিন্তস্ত তাৎপর্য্যং ন কর্তব্যং যতন্তদ্বন্ধায় ভবতি বিবেক-

যেমন সর্প স্বীয় চর্ম জীর্ণ হইলে তাহা পরিত্যাগ্য জ্ঞান করিয়া অনা-
য়াসেই পরিত্যাগ করিয়া থাকে, সেইরূপ মুমুক্শু ব্যক্তিরা বহুকাল প্রকৃতিকে
ভোগ করিয়া জীর্ণ হইলে হেয়জ্ঞানে তাহা পরিত্যাগ করে। শাস্ত্রান্তরে উক্ত
আছে যে, উরগ যেমন জীর্ণ চর্ম পরিত্যাগ করে, সেইরূপ মুক্তিকামী ব্যক্তিরা
প্রকৃতিকে পরিত্যাগ করিবে ॥ ৬ ॥

প্রকৃতিকে একবার পরিত্যাগ করিতে পারিলে তাহা আর গ্রহণ করিবে
না, এই আশয়ে বলিতেছেন ।—যেমন হস্ত ছিন্ন হইলে কেহই তাহা পুন-
র্কীর গ্রহণ করে না, সেইরূপ প্রকৃতিকে একবার পরিত্যাগ করিলে তাহা
পুনর্কীর গ্রহণ করিবে না ॥ ৭ ॥

যে কার্য্য বিবেকসিদ্ধির অন্তরঙ্গসাধন নহে, তাহা ধর্মকার্য্য হইলেও
তাহার অনুষ্ঠানে মনোযোগমাত্রও করিবে না ; যেহেতু সেই কার্য্য বিবেককে
বিস্মারিত করিয়া পুরুষকে বদ্ধ করিয়া রাখে । যেমন রাজর্ষি ভরতের
অনাথ দীন হরিণশাবকের পোষণরূপ ধর্মকার্য্যও তাঁহাকে সংসারে বদ্ধ
করিয়াছিল । সেইরূপ যে কর্ম্ম বিবেকজ্ঞানের কারণ নহে, সেই সকল ধর্ম-
কার্য্যের অনুষ্ঠানও মনুষ্যকে সংসারে বদ্ধ করিয়া রাখে । জড়ভরতোপাখ্যানে

বহুভির্যোগে বিরোধো রাগাদিভিঃ কুমারীশঙ্কবৎ ॥ ৯ ॥

বিশ্রারকতয়া ভরতবৎ । যথা ভরতস্ত রাজর্ষেধর্ম্ম্যমপি দীনানাথহরিণশাব-
কস্ত পোষণমিত্যর্থঃ । তথা চ জড়ভরতং প্রকৃত্য বিষ্ণুপুরাণে—“চপলং
চপলে তস্মিন্ দূরগং দূরগামিনি । আসীচ্চৈতঃ সমাসক্তঃ তস্মিন্ হরিণপো-
তকে” ॥ ৮ ॥

বহুভিঃ সঙ্গো ন কার্য্যঃ । বহুভিঃ সঙ্গে হি রাগাদ্যভিযাক্ত্যা কলহো
ভবতি যোগভ্রংশকঃ । যথা কুমারীহস্তশঙ্খানামত্ৰোহ্নসঙ্গেন ঝগৎকারো
ভবতীত্যর্থঃ ॥ ৯ ॥

বিষ্ণুপুরাণে লিখিত আছে যে, রাজর্ষি ভরত এক অনাথ হরিণশিশুকে
পাইয়া তাহাকে নিজ আশ্রমে আনয়নপূর্ব্বক পোষণ করিয়াছিলেন, অনন্তর
সেই যুগশাবকের মায়াপাশে বদ্ধ হইয়া ভরতের যোগসাধনাদি অন্তর্হিত
হইয়াছিল । যখন সেই হরিণবালক চঞ্চল হইত, তখন ভরতের মনেও চাঞ্চল্য
উপস্থিত হইত এবং যখন সেই এণবালক দূরে সঞ্চরণ করিত, তখন সেই
যুগশাবকের সঙ্গে সঙ্গে ভরতের মনও দূরে প্রস্থান করিত । এইরূপে ভরত-
রাজর্ষির চিত্ত সেই হরিণবালকেই সমাসক্ত ছিল ॥ ৮ ॥

কখনও বহু লোকের সহিত সঙ্গ করিবে না, কারণ সর্ব্বদা জনসমাজে
 থাকিয়া বহুলোকের সমাগম করিলে রাগ উপস্থিত হয় এবং রাগ জন্মিলেই
বিবাদ ঘটিয়া থাকে । এইরূপে যোগভ্রংশ হইতে পারে । যেমন জীদি-
গের হস্তস্থিত শঙ্খসকল পরস্পর ঘর্ষিত হইয়া ঝঙ্কার করে, সেইরূপ অনেকের
সমাগম হইলেই অবশ্য রাগ উপস্থিত হইয়া বিবাদ হইয়া থাকে । ঠাহাতে
জানা যাইতেছে যে, কুমারীর হস্তে বহুশঙ্খ না থাকিয়া যদি এক এক গাছি
শঙ্খ থাকে, তাহাহইলে পরস্পরের সত্ত্বর্ষণ অসম্ভবপ্রযুক্ত ঝঙ্কার হইতে পারে
না । সেইরূপ জনসমাজে না থাকিয়া একাকী যোগসাধনে প্রবৃত্ত হইলে তাহার
কোনরূপ রাগ অথবা বিবাদ হইতে পারে না, তাহাহইলেই নিরূপভ্রবে
যোগসিদ্ধি হইতে পারে ॥ ৯ ॥

দ্বাভ্যামপি তথৈব ॥ ১০ ॥

নিরাশঃ স্ত্রী পিঙ্গলাবৎ ॥ ১১ ॥

দ্বাভ্যাং যোগেহপি তথৈব বিরোধো ভবত্যত একাকিনৈব স্থাতিব্য-
মিত্যর্থঃ । তদুক্তম্—“বাসে বহুনাং কলহো ভবেদ্বার্তা দ্বয়োরপি । এক এব
চরেৎ তস্মাৎ কুমার্যা ইব কঙ্কণম্ ॥” ইতি ॥ ১০ ॥

“আশাটৈববশ্তবিরসে চিত্তে সন্তোষবর্জিতে । ম্লানে বক্তৃম্বাদর্শে ন
জ্ঞানং প্রতিবিম্বতি ॥” ইতি বচনান্নিরাশতা যোগিনানুষ্ঠেয়েত্যাহ । আশাং
তাক্সা পুরুষঃ সন্তোষাধ্যাত্মবান্ ভূয়াৎ পিঙ্গলাবৎ । যথা পিঙ্গলানাম বেষ্ঠা
কান্তাধিনী কান্তমলক্ । নির্বিগ্না সতী বিহায়াশাঃ স্ত্রীণী বভূব তদ্রদিত্যর্থঃ ।
তদুক্তম্—“আশা হি পরমং হৃৎখং নৈরাশ্যং পরমং স্ত্রণম্ । যথা সজ্জিদ্য

যেমন পূর্বস্বজ্ঞোক্ত বহুজনসমাগম নিষিদ্ধ, সেইরূপ যোগসাধনকালে
দুই ব্যক্তির সমাগমও বিরুদ্ধ ; কারণ দুই ব্যক্তির একজীবস্থানেও বিবাদ
ঘটিয়া থাকে, অতএব একাকী অবস্থান করাই সর্বতোভাবে কর্তব্য বলিয়া
বোধ হইতেছে । শাস্ত্রাস্তরে উক্ত আছে যে, বহু কিম্বা দুই ব্যক্তির সহবাসে
কলহ হইয়া থাকে, অতএব কুমারীর কঙ্কণের স্তায় একাকী যোগাচরণ
করিবে । যেমন কুমারীর কঙ্কণে কোনরূপ ঝঙ্কার হয় না, সেইরূপ একাকী
যোগসাধন করিলে তাহাতে কোনপ্রকার বিবাদাদি বিষয় ঘটিতে পারে
না ॥ ১০ ॥

“যেমন মলিনদর্পণে মুখ প্রতিবিম্বিত হয় না, সেইরূপ আশার বশীভূত
বিরম-সন্তোষবর্জিত চিত্তে তত্ত্বজ্ঞানের উৎপত্তি হইতে পারে না” এই বচনে
জানা যায় যে, যোগিগণ সংসারসুখে নিরাশ হইয়াই যোগানুষ্ঠান করিবে ।
এই আশয়ে বলিতেছেন ।—পিঙ্গলার স্তায় আশাপরিত্যাগ করিলেই পুরুষ
সন্তোষরূপ স্ত্রীলাভ করিতে পারে । যেমন পিঙ্গলা নাম্নী বেষ্ঠা উপপতির
নিমিত্ত অনেক অশ্বেষণ করিয়া যখন দেখিল যে আর কোনরূপে কৃতকার্য্য
হইতে পারিল না, তখন সে উপপতির আশাপরিত্যাগ করিয়া স্ত্রীণী হইয়া-
ছিল, সেইরূপ আশাপরিত্যাগপূর্বক যোগানুষ্ঠান করিলেই স্ত্রী হইতে পারে,

অনারম্ভেহপি পরগৃহে স্থখী সৰ্পবৎ ॥ ১২ ॥

কাস্তাশাং স্থখং স্থধাপ পিজলা ॥” ইতি । নবাশানিবৃত্ত্যা দুঃখনিবৃত্তিঃ
স্তাং স্থখং তু কুতঃ সাধনাভাবাদিতি । উচ্যতে । চিন্তস্ত সঙ্কপ্রাধান্যেন স্বাভা-
বিকং যৎ স্থখমাশয়া পিহিতং তিষ্ঠতি তদেবাশাবিগমে লক্ষবৃত্তিকং ভবতি
তেজঃ প্রতিবন্ধজলশৈত্যবদिति ন তত্র সাধনাপেক্ষা । এতদেব চার্থে
স্থখমিত্যুচ্যত ইতি ॥ ১১ ॥

যোগপ্রতিবন্ধকত্বাদারম্ভেহপি ভোগার্থং ন কর্তব্যোহন্তত্বেব তদুপপত্তে-
রিত্যাহ । স্থখী ভবেদिति শেষঃ শেষঃ সুগমম্ । তদুক্তম্—“গৃহারম্ভো হি
দুঃখায় ন স্থখায় কথঞ্চন । সৰ্পঃ পরকৃতঃ বেশ্ম প্রবিষ্ট স্থখমেধতে” ॥ ১২ ॥

যাবৎ চিন্তে আশার অধিকার থাকে, তাবৎ কোনক্রমেই প্রকৃত স্থখলাভ
হইতে পারে না । শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে যে, আশাই পরম দুঃখ এবং নিরা-
শাই পরমস্থখ, পিজলাই ইহার দৃষ্টান্তস্থল । পিজলা কাস্তাখিনী হইয়া অনেক
দুঃখ পাইয়াছিল, পরে সেই কাস্তের আশাপরিত্যাগ করিয়া স্থখে আনন্দভোগ
করিতে লাগিল । এইরূপ ইহাই জিজ্ঞাস্ত হইতেছে যে, যদি আশানিবৃত্তি
হইলে দুঃখনিবৃত্তিমাত্রই হয়, তাহাহইলে কি কারণে স্থখ হইতে পারে ?
যেহেতু স্থখের কোন হেতুই নাই । ইহাতে বক্তব্য এই যে, চিন্ত সঙ্কপ্রাধান,
সুতরাং তাহা স্বভাবতই স্থখস্বরূপ ; ঐ স্থখ আশাধারা আচ্ছাদিত থাকে ।
পরে সেই আশার অপগম হইলে আগম বৃত্তিধারা সেই স্থখপ্রকাশ পায় ।
যেমন জলের শৈত্যধারা তেজ প্রতিবন্ধ থাকে, অনন্তর সেই শৈত্য বিনষ্ট
হইলে তেজ প্রকাশিত হয় । সেইরূপ আশাধারা আচ্ছাদিত স্থখ আশার
নিবৃত্তিতে আপনিই প্রকাশ পাইয়া থাকে ; অতএব তাহাতে কোন কারণের
অপেক্ষা নাই ॥ ১১ ॥

ভোগারম্ভ যোগের প্রতিবন্ধক, অতএব ভোগার্থ আরম্ভ; অর্থাৎ ভোগের
নিমিত্ত কোনরূপ চেষ্টা করিবে না । যেহেতু যদ্ব্যতিরেকেও ভোগসিদ্ধি
আছে । এই আশয়ে বলিতেছেন ।—ভোগের নিমিত্ত কোনরূপ যত্ন না
করিলেও স্থখভোগ হইতে পারে । যেমন সৰ্প কোনরূপ আবাসস্থান নির্মাণ

বহুশাস্ত্রগুরুপাসনেহপি সারাদানং ষট্পদবৎ ॥ ১৩ ॥

শাস্ত্রেভ্যো গুরুভ্যশ্চ সার এব গ্রাহ্যেহস্তথাভ্যুপগমবাদাদিভিরংশতো-
হসারভাগেহস্তোক্তবিরোধেনার্থবাহল্যেন চৈকাগ্রতয়া অসম্ভবাদিত্যাহ। কর্তৃ-
ব্যামিতি শেষঃ। অস্তং সুগমম্। তদুক্তম্—“অণুভ্যশ্চ মহদভ্যশ্চ শাস্ত্রেভ্যঃ
কুশলো নরঃ। সৰ্ব্বতঃ সারমাদদ্যাৎ পুষ্পেভ্য ইব ষট্পদঃ ॥” ইতি।
মার্কণ্ডেয়পুরাণে চ। “সারভূতমুপাসীত জ্ঞানং যৎ স্বার্থসাধকম্। জ্ঞানানাং
বহতা যৈষা যোগবিদ্বকরী হি সা ॥ ইদং জ্ঞেয়মিদং জ্ঞেয়মিতি যস্তুবিত-
শ্চরেৎ। অসৌ কলসহস্রেষু নৈব জ্ঞানমবাগ্মুয়াৎ ॥” ইতি ॥ ১৩ ॥

না করিয়াও মূষিকাদিকৃত গর্ত্তমধ্যে স্থখে বসতি করে, সেইরূপ ভোগারম্ভ-
বাতিরেকেও সকলরই স্থখভোগ হইতে পারে। শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে যে,
ভোগার্থ গৃহাদি নির্মাণ করিলে তাহাতে অনেকপ্রকার দুঃখ পাইতে হয়।
কোনরূপ স্থখ হয় না, সৰ্প পরনিশ্চিত গৃহে প্রবেশ করিয়া স্থখভোগ করিয়া
থাকে ॥ ১২ ॥

শাস্ত্র এবং গুরুর নিকট যাহা সারভূত, অর্থাৎ সৰ্ব্বপ্রকারদোষরহিত,
এইরূপ উপদেশ শ্রবণ করিতে হইবে। অস্তথা অভ্যুপগমবাদাদি দ্বারা
অংশত অসারভাগও পরিগৃহীত হইতে পারে, তাহাতে সার অসার এই
উভয়ভাগের বিরোধপ্রযুক্ত অর্থবাহল্য হয়; স্ততরাং চিন্তের একাগ্রতা
সম্ভবিত্তে পারে না। সার ও অসার এই উভয়মিশ্রিত উপদেশগ্রহণ
করিলে অসার অংশনিরূপণপূর্বক তাহা পরিত্যাগ করিয়া সার অংশ শ্রবণ
করিতে বহু ব্যাপারে প্রবৃত্ত হইতে হয়। তাহাতেই চিন্তের একাগ্রতাসম্পা-
দন অসাধ্য হইয়া পড়ে। এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন।—বহুবিধ শাস্ত্র-
দর্শনপূর্বক গুরুর উপাসনাদ্বারা যাহা সারভূত উপদেশ, তাহাই গ্রহণ করা
কর্তব্য। যেমন ষট্পদসকল পুষ্পের কেশরাদি অসার ভাগ পরিত্যাগ
করিয়া সারাংশ মধুই গ্রহণ করিয়া থাকে, সেইরূপ উপদেশবাক্যেরও অসা-
রাংশ পরিত্যাগ করিয়া সারাংশ গ্রহণ করিতে হইবে। শাস্ত্রান্তরে উক্ত
আছে যে, যেমন ষট্পদ পুষ্প হইতে মধুগ্রহণ করিয়া থাকে, সেইরূপ

ইষুকারবৈকচিত্তস্ত সমাধিহানিঃ ॥ ১৪ ॥

সাধনাস্তরং যথা তথা ভবত্বেকাগ্রতঃৈব সমাধিপালনদ্বারা বিবেকসাক্ষাৎকারো নিষ্পাদনীয় ইত্যাহ। যথা শরনির্মাণাট্টয়কচিত্তস্তেযুকারস্ত পার্শ্বে রাজ্ঞো গমনেনাপি ন বৃন্তাস্তরনিরোধো হীয়ত এবমেকাগ্রচিত্তস্ত সৰ্ব্বথাপি ন সমাধিহানিবৃত্ত্যস্তরনিরোধক্ষতির্ভবতি । ততশ্চ বিষয়াস্তরসঞ্চারাভাবে ধোয়সাক্ষাৎকারোহপ্যবশ্যং ভবতীত্যেকাগ্রতাং কুৰ্যাদিতার্থঃ । তদুক্তম্—

কার্যাদক্ষ মনুষ্য যুদ্ধ ও মহৎ সৰ্ব্বপ্রকার শাস্ত্র হইতে সারভাগ গ্রহণ করিবে । মার্কণ্ডেয়পুরাণে লিখিত আছে যে, যে জ্ঞান স্বার্থসাধন করিতে পারে, এইরূপ সারভূত জ্ঞানের উপার্জনে যত্নপর হইবে ; যেহেতু বহুবিধজ্ঞান যোগের বিঘ্ন উৎপাদন করে । যাহারা অস্থিরচিত্তে কিয়ৎকাল একরূপে জ্ঞানালোচনা করিয়া পরক্ষণে অল্পপ্রকারে জ্ঞানসাধনে প্রবৃত্ত হয়, তাহারা সহস্রকল্পেও প্রকৃত জ্ঞানলাভ করিতে পারে না । স্থিরবুদ্ধিতে জ্ঞানালোচনা না করিয়া কখন “ইহাই আমার জ্ঞেয়” বলিয়া উপাসনা করিয়া যাহারা পরক্ষণে অল্পরূপে উপাসনা করে, তাহাদিগের জ্ঞানলাভ সৰ্ব্বতোভাবে অসিদ্ধ জানিবে ॥ ১৩ ॥

জ্ঞানের সাধন যেকুপই হউক না কেন, একাগ্রচিত্তে সমাধি আশ্রয়দ্বারা যাহাতে বিবেকসাক্ষাৎকার নিষ্পন্ন হইতে পারে, তাহাই কর্তব্য । এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন।—যেমন যাহারা একাগ্রচিত্তে শরনির্মাণকার্য্যে ব্যাপ্ত হয়, তাহাদিগের সমক্ষে রাজা উপস্থিত হইলেও তাহারা সেই কার্য্য হইতে নিবৃত্ত হয় না, সেইরূপ যাহারা একাগ্রচিত্তে সমাধি আশ্রয়পূর্বক জ্ঞানসাধনকার্য্যে নিযুক্ত থাকেন, অল্প কোনপ্রকার প্রতিবন্ধকও তাঁহাদিগের সেই সমাধির হানি করিতে পারে না । তাঁহাদিগের চিত্ত সৰ্বদাই সেই সমাধিতে নিরত থাকে, অল্প কোনপ্রকার চিন্তবৃত্তি উপস্থিত হইতে পারে না । এইরূপে চিত্তের বিষয়াস্তরসঞ্চার নিবৃত্ত হইলেই অবশ্য ধোয়সাক্ষাৎকার হয় ; অতএব চিত্তের একাগ্রতা আবশ্যক । শাস্ত্রাস্তরে উক্ত আছে যে, যেমন ঐষুকার, অর্থাৎ শরনির্মাতা তাহার সম্মুখদিয়া রাজা চলিয়া গেলেও

কৃতনিয়মলজ্ঞানাদানর্থক্যং লোকবৎ ॥ ১৫ ॥

তদৈবমাশ্রয়বরুদ্ধচিত্তো ন বেদ কিঞ্চিদ্বহিরন্তরং বা । যথেষুকায়ো নৃপতিঃ
ব্রহ্মস্বমিমৌ গতাশ্বা ন দদর্শ পার্শ্বে ॥” ইতি ॥ ১৪ ॥

সত্যং শক্তৌ জ্ঞানবলাচ্ছান্নকৃতনিয়মো বৃথা লজ্যতে তদা জ্ঞানানি-
ন্তানর্থক্যং যোগিনো ভবতীত্যাহ । যঃ শাস্ত্রেষু কৃতো যোগিনাং নিয়ম-
স্তশ্চোল্লজ্যনে জ্ঞাননিষ্পত্ত্যাখোহর্থো ন ভবতি লোকবৎ । যথা লোকে
তৈশজ্যাদৌ বিহিতপথ্যাঙ্গীনাং লজ্যনে তত্তৎসিদ্ধির্ন ভবতি তদ্বদিত্যর্থঃ ।
অশক্ত্যা জ্ঞানরক্ষার্থং বা লজ্যনে তু ন জ্ঞানপ্রতিবন্ধঃ । “অপেতব্রতকর্ম্মা
তু কেবলং ব্রহ্মণি স্থিতঃ । ব্রহ্মভূতশ্চরন্ লোকে ব্রহ্মচারীতি কথ্যতে ॥”

তাঁহাকে দেখিতে পায় না, সেইরূপ আশ্রয়চিন্তনে যাহারা চিন্তকে অবরুদ্ধ
করিয়াছে, কোন বাহ্যবিষয়েও তাহাদিগের জ্ঞান থাকে না । এইক্ষণে ইহাঁই
প্রতিপন্ন হইতেছে যে, চিন্তের একাগ্রতাব্যতিরেকে প্রকৃত জ্ঞানসাধন
দুর্লভ হইয়া পড়ে ; অতএব ধ্যেয়বিষয়ে একাগ্র হইয়া চিন্তা করিবে ॥ ১৪ ॥

শক্তিসত্ত্বেও যদি কেহ জ্ঞানতঃ অকারণে শাস্ত্রকৃত নিয়মলজ্ঞান করে,
তাহাঁহিলে যোগিগণেরও জ্ঞাননিষ্পত্তির অভাবরূপ অনর্থঘটনা হয় ; এই
অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—শাস্ত্রেতে যে যোগিগণের নিয়ম উক্ত আছে,
তাহা লজ্জন করিলে জ্ঞাননিষ্পত্তিরূপ অর্থলাভ হয় না, যেমন লৌকিক
ব্যবহারে ঔষধাদি সেবন করিয়া বিহিত পথ্যাঙ্গী সেবন না করিলে সেই
ঔষধসেবনের ফললাভ হয় না, সেইরূপ শাস্ত্রোক্ত নিয়মপালন না করিলে
জ্ঞানলাভ হইতে পারে না ; অতএব যোগিগণেরও শাস্ত্রোক্ত নিয়মপালন
অবশ্যকর্তব্য কর্ম্ম । অশক্তিবশতঃ অথবা জ্ঞানরক্ষার্থ নিয়মলজ্ঞান করিলে
তাহাতে জ্ঞানোৎপত্তির প্রতিবন্ধক হয় না । “যিনি ব্রতকর্ম্মাদি শাস্ত্রবিহিত
নিয়মপরিত্যাগ না করিয়া ব্রহ্মরূপে অবস্থিতি করেন এবং লোকে ব্রহ্ম-
রূপে বিচরণ করিতে থাকেন, তাঁহাকেই ব্রহ্মচারী বলিয়া নির্দেশ করা
যায়” । এই ব্রহ্মধর্ম্মোক্ত প্রমাণে এবং বিশিষ্টমুত্তিবাচ্যে শাস্ত্রোক্ত নিয়ম-
পালনের অবশ্যকর্তব্যতা জানা যায় ; অতএব বিষ্ণুপুরাণে বৃথা কর্ম্মপরি-

তদ্বিস্মরণেহপি ভেকীবৎ ॥ ১৬ ॥

ইতি মোক্ষধর্মাদিত্যঃ । ইতি বশিষ্ঠাদিস্মৃতিভ্যশ্চ । অতএব বিষ্ণুপুরাণাদৌ
বৃথা কৰ্ম্মত্যাগিন এব পাষণ্ডতয়া নিন্দিতাঃ পুংসাং জটাদারণমৌণ্ড্যবতাং
বৃথৈবেত্যাদিনেতি ॥ ১৫ ॥

নিয়মবিস্মরণেহপ্যানর্থক্যমাহ । সুগমম্ । তে ক্যাস্চেষমাখ্যায়িকা ।
কশ্চিদ্রাজা মৃগয়াং গতৌ বিপিনে স্তন্দরীং কন্তাঃ দদর্শ । সা চ রাজ্ঞা ভাৰ্য্যা-
ভাবায় প্রার্থিতা নিয়মং চক্রে যদা মহং ভয়া জলং প্রদর্শ্যতে তদা ময়া গন্ধ-
বামিতি । একদা তু ক্রীড়য়া পরিশ্রান্তা রাজানং পপ্রচ্ছ কুত্র জলমিতি ।
রাজাপি সময়ং বিস্মৃত্য জলমদর্শয়ৎ । ততঃ সা ভেকরাজহৃতিতামকল্পপিতী

ত্যাগীরা পাষণ্ড বলিয়া নিন্দিত হইয়াছে । কৰ্ম্ম না করিয়া বৃথা জটাদারণ
ও মন্তকমুণ্ডন করিলে কোন ফল হয় না, তাহাতে কেবল পাষণ্ডাদিরূপে
নিন্দাভাজন হইতে হয় ॥ ১৫ ॥

নিয়মবিস্মরণপূৰ্ব্বক যে কার্য্য করা যায়, তাহা বৃথা, তাহাতে কোন ফল-
সিদ্ধি হইতে পারে না, এই অতিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—যাহারা শাস্ত্রোক্ত নিয়ম
বিস্মৃত হইয়া উচ্চৈঃস্বরে বেদাদি পাঠ করে, তাহারা অনর্থক ভেকীর স্তায়
চীৎকার করিয়া থাকে । কোন রাজা মৃগয়ার্থ বনে গমন করিয়া ইতস্ততঃ
ভ্রমণ করিতে করিতে একটি পরমস্তন্দরী কন্তা দেখিতে পাইলেন, অনন্তর
সেই রাজা কুমারীর রূপলাবণ্যে মোহিত হইয়া তাহার পাণিগ্রহণমানসে
কামিনীর নিকট উপস্থিত হইয়া বলিলেন, স্তন্দরি ! তুমি আমার ভাৰ্য্যা হও,
ইহাই আমার প্রার্থনা, তখন সেই কন্তা রাজার প্রার্থনা শুনিয়া রাজভাৰ্য্যা
হইতে সম্মত হইল এবং রাজাকে বলিল, আমি আপনার ভাৰ্য্যা হইলাম বটে,
কিন্তু আমার এই নিয়ম রহিল যে, যখন আপনি আমাকে জলপ্রদর্শন করি-
বেন, তখনই আমি চলিয়া বাইব । অনন্তর একদা রাজা সেই ভাৰ্য্যার সহিত
ক্রীড়া করিতেছিলেন, তাহাতে সেই কুমারী পরিশ্রান্ত ও পিপাসার্ত হইয়া
রাজাকে জিজ্ঞাসা করিল, এখানে জল কোথায় আছে ? আমার পিপাসা
হইয়াছে, জলপান করিব । রাজা পূৰ্ব্বোক্ত নিয়ম বিস্মৃত হইয়া স্ত্রী ভাৰ্য্যাকে

নোপদেশশ্রবণেহপি কৃতকৃত্যতা পরামর্শাদৃতে

বিরোচনবৎ ॥ ১৭ ॥

ভেকী ভূষা জলং বিবেশ ততশ্চ রাজা জালাদিভিরম্বিষ্যাপি ন তামবিন্দ-
দিতি ॥ ১৬ ॥

শ্রবণব্দগুরুবাক্যমীমাংসায়্যাপ্যাবশ্যকত্ব ইতিহাসমাহ । পরামর্শো
গুরুবাক্যতাৎপর্যনির্ণায়কো বিচারস্তং বিনোপদেশবাক্যশ্রবণেহপি তত্ব-
জ্ঞাননিয়মো নাস্তি প্রজ্ঞাপতিরূপদেশশ্রবণেহপীজ্ঞবিরোচনয়োর্মধ্যে বিরো-
চনশ্চ পরামর্শাভাবেন ভ্রান্তবৃত্তিরিত্যর্থঃ । অতো গুরুপদিষ্টশ্চ মননমপি

* জল দেখাইয়া দিলেন । তখন সেই কামরূপিণী ভেকরাজহুহিতা আপন
ইচ্ছানুসারে ভেকীর মুষ্টিধারণ করিয়া জলপ্রবেশ করিল । রাজা বিষমমনে
রহিলেন এবং জালাদিদ্বারা জলমধ্যে বহু অন্বেষণ করিয়াও সেই কামিনীকে
পাইলেন না । এইস্থলে রাজার যেমন পূর্বনিয়ম স্মরণের ফল দেখা গেল,
যাঁহারা শাস্ত্রোক্ত নিয়ম বিস্মৃত হইয়া কার্য্য করেন, তাঁহাদিগেরও সেই-
রূপ ফল হইয়া থাকে ॥ ১৬ ॥

যেমন তত্বজ্ঞানলাভে উপদেশশ্রবণ আবশ্যক, সেইরূপ গুরুবাক্যের
মীমাংসাও আবশ্যক, ইহাই ইতিহাস উদাহরণপূর্বক প্রমাণ করিতেছেন ।—
বিচারদ্বারা গুরুবাক্যের তত্বনির্ণয় না করিয়া কেবল গুরুর উপদেশশ্রবণ
করিলে তত্বজ্ঞানলাভের নিয়ম জানিতে পারে না । শ্রুত আছে যে, বিরো-
চন ও ইজ্ঞ উভয়েই প্রজ্ঞাপতির উপদেশশ্রবণ করিয়াছিলেন, তাহাদিগের
মধ্যে ইজ্ঞ সেই উপদিষ্ট বাক্যের বিচার করিয়া তাহার তাৎপর্য্য নির্ণয়-
পূর্বক সেই উপদেশানুসারে সাধন করিয়া জ্ঞানলাভ করিয়াছিলেন, আর
বিরোচন সেই প্রজ্ঞাপতির উপদিষ্ট বাক্যের তাৎপর্য্যনিরূপণ না করিয়া
সাধন করিয়াছিলেন, তাহাতে বিরোচনের ভ্রান্তিদূর হয় নাই ; অতএব গুরুপ-
দিষ্ট বাক্যেরও বিচার করিতে হইবে । * গুরুদেব কি অভিপ্রায়ে কোন্
উপদেশ দিলেন, তাহার তাৎপর্য্য স্থির করিয়া জ্ঞানসাধন করিবে । গুরুর

* ছানোগোপনিষৎমধ্যে উক্তব্য ।

দৃষ্টান্তয়োরিন্দ্রস্ত ॥ ১৮ ॥

প্রণতিব্রহ্মচর্যোপসর্পণানি কৃত্বা সিদ্ধির্কালকালান্ততঃ ॥ ১৯ ॥

কার্যামিতি । দৃষ্টান্তে চেদানীমপ্যেকস্তেব তত্ত্বমহ্যাপদেশস্ত নানাক্রুপৈরর্থৈঃ
সম্ভাবনা । অথগুপ্তমবৈধর্ম্ম্যলক্ষণাভেদোবিভাগশ্চেতি ॥ ১৭ ॥

অতএব চ পরামর্শো দৃষ্টান্ত ইত্যাহ । তচ্ছব্দেনোক্তোচ্যমানয়োঃ পরা-
মর্শঃ । তয়োরিন্দ্রবিরোচনয়োর্মধ্যে পরামর্শ ইন্দ্রস্ত দৃষ্টশ্চেত্যর্থঃ ॥ ১৮ ॥

সম্যগ্জ্ঞানার্থিনা চ গুরুসেবা বহুকালং কর্তব্যেত্যাহ । তদ্বদিন্দ্রস্তেবাত্ম-
শ্রাপি গুরো প্রণতি বেদাধ্যয়নসেবাদীন কৃত্বৈব সিদ্ধিস্তদ্বার্থক্ষুর্ভির্ভবতি
নাত্মথেত্যর্থঃ । তথা চ শ্রুতিঃ—“যস্ত দেবে পরা ভক্তির্যথা দেবে তথা
গুরৌ । তস্মৈতে কথিতা হৃথ্যাঃ প্রকাশন্তে মহাত্মনঃ ॥” ইতি ॥ ১৯ ॥

বাক্যের ভাবার্থ না জানিতে পারিলে ভ্রান্তিদূর হইয়া তত্ত্বজ্ঞানের উদয় হয়
না, যেহেতু গুরুপদিষ্ট বাক্যেরও নানাপ্রকার অর্থ হইতে পারে । এখনও
“তত্ত্বমসি” এই এক উপদেশবাক্যের নানাপ্রকার অর্থ করিতে দেখা যায় ;
অতএব গুরুবাক্যের তাৎপর্যনির্ণয় না করিয়া কেবল উপদেশশ্রবণে কেহ
কৃতকৃত্য হইতে পারে না ॥ ১৭ ॥

যেহেতু বিচারদ্বারা গুরুবাক্যের তাৎপর্যনির্ণয় না করিলে ভ্রান্তিদূর হয়
না, অতএব সেই তাৎপর্যনির্ণায়ক বিচারই দেখাইতেছেন ।—কারণ ইন্দ্র ও
বিরোচন এই উভয়ের মধ্যে ইন্দ্রেরই পরামর্শ, অর্থাৎ উপদিষ্ট বাক্যের
তাৎপর্যনির্ণায়ক বিচার দেখা যায় ॥ ১৮ ॥

যাহারা সম্যকরূপ জ্ঞানকামনা করেন, তাঁহাদিগের বহুকাল গুরুসেবা
করা কর্তব্য । এই আশয়ে বলিতেছেন,—যেমন ইন্দ্র গুরুর উপদিষ্ট বাক্যের
তাৎপর্যনির্ণায়ক বিচারদ্বারা জ্ঞানলাভ করিয়াছিলেন, সেইরূপ অস্ত্রেরও
গুরুপ্রণাম, বেদাধ্যয়ন ও গুরুসেবাদি করিলে সিদ্ধি, অর্থাৎ তত্ত্বজ্ঞানের আবি-
র্ভাব হইতে পারে । গুরুপ্রণামাদি না করিলে অল্প কোন উপায়ে প্রকৃত-
তত্ত্বজ্ঞানলাভ হইতে পারে না । যাহার দেবতাতে পরমভক্তি আছে এবং
দেবভক্তির জ্ঞান গুরুতেও যিনি বিশেষ ভক্তি করেন, তাঁহারই কথিত অর্থ-

ন কালনিয়মো বামদেববৎ ॥ ২০ ॥

অধ্যস্তরূপোপাসনাং পারম্পর্যেণ যজ্ঞোপাসকানা-
মিব ॥ ২১ ॥

ঐহিকসাধনাদেব ভবতীত্যাদিজ্ঞানোদয়ে কালনিয়মো নাস্তি বামদেব-
বৎ । বামদেবস্ত জন্মান্তরীয়সাধনেভ্যো গর্ভেইপি যথা জ্ঞানোদয়স্তথাত্মা-
পীত্যর্থঃ । তথা চ ঋতিঃ । তদৈতৎ পশুর্ষিক্সামদেবঃ প্রতিপেদেহং
মহুরভবং সূর্য্যশ্চেতি তদিদমপ্যেতর্হি য এবং বেদাহং ব্রহ্মাস্মীতি স ইদং
সর্বং ভবতীত্যাদিরिति । অহং মহুরভবমিত্যাদিকমবৈধর্ম্ম্যালক্ষণাভেদপরং
সর্বব্যাপকতাত্প্রকৃতাপরং বা । সর্বং সমাপ্নোষি ততোহসি সর্ব ইত্যাদি-
শ্রবণাৎ । স ইদং সর্বং ভবতীতি ত্রৌপাদিকপরিচ্ছেদস্তাত্যস্তোচ্ছেদপর-
মিতি ॥ ২০ ॥

নহু স গুণোপাসনায়া অপি জ্ঞানহেতুত্বশ্রবণাৎ তত এব জ্ঞানং ভবিষ্যতি
কিমর্থং হৃদ্রস্ময়োগচর্চ্যেতি তত্রাহ । সিদ্ধিরিত্যাহবজ্যতে । অধ্যস্তরূপৈঃ

সকল মহাত্মারা প্রকাশ করিয়া থাকেন । ইত্যাদি ঋতিপ্রমাণেও সম্যক্
জ্ঞানার্থীর বহুকাল গুরুসেবা আবশ্যক বলিয়া জানা যায় ॥ ১৯ ॥

ঐহিক সাধনেই জ্ঞানোদয় হইতে পারে ; স্মৃতরাং সাধনদ্বারা জ্ঞানোৎ-
পত্তিতে কোন কালনিয়ম নাই । বামদেব মুনির জন্মান্তরীয় সাধনবলে
গর্ভাবস্থাতে তাঁহার জ্ঞানোদয় হইয়াছিল । বামদেবমুনির ত্রায় অস্ত্র-
রও সাধনবাহুল্য থাকিলে ইহজন্মেই জ্ঞানোৎপত্তি হইতে পারে । অত-
এব জ্ঞানোৎপত্তিতে যে কোনরূপ কালনিয়ম আছে, তাহা বোধ হয় না ।
ঋতিতে লিখিত আছে যে, বামদেবশ্রুতি ইহা দর্শন করিয়া বলিয়াছেন,
“আমি মনু ও সূর্য্য হইয়াছি, অতএব যিনি ‘আমিই ব্রহ্ম’ এইরূপ জ্ঞান করেন,
তিনিও এই সকল হইতে পারেন ।” আমি মনু হইয়াছি, ইহার অর্থ এই যে,
ব্রহ্মের সর্বব্যাপকতাপ্রযুক্ত আমি সর্বমন্ত হইয়াছি ॥ ২০ ॥

স গুণ ব্রহ্মোপাসনাতেই, জ্ঞানসিদ্ধি হয়, এইরূপ ঋত আছে ; অতএব
সেই গুণোপাসনাতেই জ্ঞানলাভ হইবে, হৃদ্রস্ময়োগচর্চার প্রয়োজন কি ?

ইতরলাভেহ্যাবৃত্তিঃ পঞ্চায়োগতো জন্মশ্রুতেঃ ॥২২॥

পুরুষাণাং ব্রহ্মবিষ্ণুহরাদীনামুপাসনাং পারম্পর্যেণ ব্রহ্মাদিলোকপ্রাপ্তিক্রমেণ
সবৃত্তিদ্ধিহারা বা জ্ঞাননিষ্পত্তির্ন সাক্ষাৎ । যথা যাজ্ঞিকানামিত্যর্থঃ ॥ ২১ ॥

ব্রহ্মাদিলোকপরম্পরম্যপি জ্ঞাননিষ্পত্তৌ নাস্তি নিয়ম ইত্যাহ । নিগু-
ণায়ম্ ইতরশ্রাধ্যাক্ষরপশ্চ ব্রহ্মলোকপর্যন্তশ্চ লাভেহ্যাবৃত্তিরস্তি কুতো দেব-
বানপথেন ব্রহ্মলোকং গতশ্চাপি দ্যুপর্জ্জ্বলধরামরযোষিক্রপাশ্লিপঞ্চকে পঞ্চা-
তিতো জন্মশ্রবণাৎ । ছান্দোগ্যপঞ্চমপ্রপাঠকে । অসৌ বাবলোকো গৌত-
মাগ্নিরিত্যাদিনেত্যর্থঃ । যচ্চ ব্রহ্মলোকাদিনাবৃত্তিবাক্যং তৎ তটৈব প্রায়ৈ-
ণোৎপন্নজ্ঞানপুরুষবিষয়কমিতি ॥ ২২ ॥

এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যেমন যাঁহারা যজ্ঞোপাসনা করেন, তাঁহা-
দিগের সেই যজ্ঞানুষ্ঠানফলে পরম্পরাক্রমে জ্ঞানলাভ হয়, সাক্ষাৎ জ্ঞানলাভ
হয় না, সেইরূপ ব্রহ্মবিষ্ণুহরাদি পুরুষের উপাসনা হইতে ব্রহ্মলোকপ্রাপ্তি
হইয়া ক্রমতঃ সবৃত্তি হইয়া থাকে, অনন্তর সেই সবৃত্তিদ্ধিহারা পরম্পরাক্রমে
জ্ঞানলাভ হইতে পারে, সাক্ষাৎজ্ঞানলাভ হয় না ; অতএব সাক্ষাৎ জ্ঞানোৎ-
পত্তির নিমিত্ত দুষ্কর যত্নযোগচর্চা আবশ্যক । এইক্ষণ জানা বাইতেছে যে,
যোগদ্বারা যেরূপ সাক্ষাৎ জ্ঞানোৎপত্তি হইয়া থাকে, ব্রহ্মাদির আরাধনারূপ
সগুণোপাসনার সেইরূপ সাক্ষাৎজ্ঞানলাভ হইতে পারে না ॥ ২১ ॥

ব্রহ্মলোকাদিপ্রাপ্তি হইয়া পরম্পরাক্রমে যে জ্ঞাননিষ্পত্তি হয়, তাহাতে কোন
নিয়ম নাই, এই অপ্রিভায়ে বলিতেছেন ।—নিগুণ আত্মাভিন্ন সগুণ ব্রহ্মাদির
উপাসনাদ্বারা যে ব্রহ্মলোকাদি প্রাপ্তি হয়, তাহাহইতেও পুনর্বার সংসারে
আবৃত্তি হইয়া থাকে, বেহেতু পঞ্চায়িতে হোম করিলে তাহার জন্মশ্রবণ আছে ।
“যিনি গৌতমাগ্নিতে হোম করেন, তাঁহারই এই লোক” ইত্যাদি ছান্দোগ্য-
শ্রুতিতে পঞ্চম প্রপাঠকমধ্যে পঞ্চায়ি হোমকারীর পুনরাবৃত্তিশ্রবণ আছে ।
তবে যাঁহার একবার “ব্রহ্মলোকপ্রাপ্তি হইয়াছে, তাহার আর সংসারে জন্ম-
পরিগ্রহ করিতে হয় না” ইত্যাদি বাক্যে যে ব্রহ্মলোকগামী ব্যক্তির অনা-
বৃত্তি শ্রবণ আছে, তাহা উৎপন্ন জ্ঞানীর পক্ষে জানিবে । যে পুরুষের

বিরক্তস্ত হেয়হানমুপাদেয়োপাদনং হংসক্ষীরবৎ ॥ ২৩ ॥

লঙ্কাতিশয়যোগাদ্বা তদ্বৎ ॥ ২৪ ॥

জ্ঞাননিষ্পত্তির্বিরক্তস্তৈবেত্যত্র নিদর্শনমাহ । বিরক্তস্তৈব হেয়ানাং প্রকৃত্যাদীনাং হানমুপাদেয়স্ত চান্বন উপাদানং ভবতি । যথা দুগ্ধজলয়োরেকী-
ভাবাপন্নয়োর্মধোহসারজলত্যাগেন সারভূতক্ষীরোপাদানং হংসস্তৈব ন তু
কাকাদেরিত্যর্থঃ ॥ ২৩ ॥

সিদ্ধপুরুষসঙ্গাদপ্যেতদুভয়ং ভবতীত্যাহ । লঙ্কাতিশয়ো জ্ঞানকাষ্ঠা-
যেন তৎসঙ্গাদপূক্তং ভবতি হংসবদেবেত্যর্থঃ । যথালক্কস্ত দত্তাভ্রেষসঙ্গম-
মাত্রাদেব স্বয়ং বিবেকঃ প্রাচুরভূদिति ॥ ২৪ ॥

জ্ঞানোৎপত্তি হইয়া ব্রহ্মলোকপ্রাপ্তি হইয়াছে, তাহারই পুনরাবৃত্তি হয় না ।
তত্ত্বিন্ন বাহারা ব্রহ্মা-বিষ্ণু-হরাদি দেবতার উপাসনা করিয়া ব্রহ্মলোকলাভ
করিয়াছে, তাহাদিগকে পুনর্বার এই সংসারে জন্মগ্রহণ করিতে হয় ॥ ২২ ॥

যাহারা সংসারবিরক্ত, তাহাদিগের জ্ঞাননিষ্পত্তি হয়, এই বিষয়ে নিদ-
র্শ দেখাইতেছেন ।—যাঁহারা বিষয়ে বিরক্ত হইয়াছেন, তাঁহারাষ্ট প্রকৃত্যা-
দিকে পরিত্যাগ করিয়া আত্মাকে গ্রহণ করিতে পারেন । যেমন জল ও
দুগ্ধ এই উভয় দ্রব্য মিশ্রিত করিয়া দিলে কেবল হংসই উক্ত মিশ্রিতপদার্থ
হইতে অসারাংশ জলভাগ পরিত্যাগ করিয়া সারভূত দুগ্ধগ্রহণ করিতে পারে,
কাকাদির ঐ দুগ্ধ গ্রহণের শক্তি নাই ; সেইরূপ বিষয়বিরক্ত ব্যক্তিরাই কেবল
মিশ্রিত প্রকৃতি-পুরুষ হইতে অসারভূত প্রকৃতিকে পরিত্যাগ করিয়া সারাংশ
পরমাত্মপুরুষকে গ্রহণ করিতে পারে, সাধারণ বিষয়াভ্যুরক্ত পুরুষের তাহা
গ্রহণ করিতে শক্তি নাই ॥ ২৩ ॥

সিদ্ধ পুরুষের সঙ্গবশতও উক্ত উভয়, অর্থাৎ প্রকৃত্যাদি হেয়পদার্থের
নিবৃত্তি এবং পুরুষাদির গ্রহণ হইয়া থাকে । এই আশয়ে বলিতেছেন ।—
যাঁহারা জ্ঞানের পরাকাষ্ঠালাভ করিয়াছেন, সর্বদা তাঁহাদিগের সহবাসে অব-
স্থান করিলেই উভয়সিদ্ধি হইতে পারে । যেমন কেবল হংসই দুগ্ধ ও জল
এই দুই পদার্থ মিশ্রিত করিয়া দিলে সেই মিশ্রিত পদার্থ হইতে দুগ্ধগ্রহণ

ন কামচারিভুং রাগোপহতে শুকবৎ ॥ ২৫ ॥

গুণযোগাদ্বন্ধঃ শুকবৎ ॥ ২৬ ॥

রাগিসঙ্গো ন কার্য ইত্যাহ । রাগোপহতে পুরুষে কামতঃ সঙ্গো ন কর্তব্যঃ শুকবৎ । যথা শুকপক্ষী প্রকৃষ্টরূপ ইতি কৃত্বা কামচরং ন করোতি রূপলোলুপৈর্ষক্কনভয়াৎ তদ্বদিত্যর্থঃ ॥ ২৫ ॥

রাগিসঙ্গে তু দোষমাহ । তেষাং সঙ্গে তু গুণযোগাৎ তদীয়রাগাদিযোগাদ্বন্ধঃ স্যাদ শুকবদেব । যথা শুকপক্ষী ব্যাধস্ত গুণৈ রজ্জুভির্লঙ্ঘ্যে ভবতি তদ্বদিত্যর্থঃ । অথবা গুণিতয়া গুণলোলুপৈর্ষক্কো ভবতি শুকবদিত্যর্থঃ । অত্রৈ-

করিতে পারে, সেইরূপ যাহারা সংসঙ্গসেবী, কেবল তাহাঁরাই প্রকৃতিপরি-
ত্যাগ করিয়া পুরুষের গ্রহণ করিতে সমর্থ হয় । অতর্কই ইহার দৃষ্টান্তস্থল ।
যেমন দত্তাত্রেয়ের সংসর্গমাত্রই অলঙ্কের বিবেক উৎপন্ন হইয়াছিল ॥ ২৪ ॥

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, বিষয়বিরক্তেরই জ্ঞানলাভ হইয়া থাকে, অত-
এব সর্বথা বিষয়ানুরাগীর সঙ্গপরিত্যাগ করিবে, এই অভিজ্ঞায়ে বলিতে-
ছেন ।—একবার বিষয়ানুরাগ নিবৃত্ত হইলে ইচ্ছাবশত বিষয়ানুরাগীর সহিত
সহবাসাদি সঙ্গ করিবে না । যেমন শুকপক্ষী অতিসূক্ষ্ম, অতএব রূপলুপ্ত
ব্যক্তির তাহাকে বন্ধন করিয়া লইতে পারে, এই ভয়ে শুক স্নেহাচারিভু
পরিত্যাগ করে, সেইরূপ বিরাগী পুরুষ বিষয়ানুরাগীর সঙ্গদোষে বদ্ধ হইতে
পারে, অতএব রাগীপুরুষের সঙ্গপরিত্যাগ করা অবশ্যকর্তব্য ॥ ২৫ ॥

পূর্বে বিষয়ানুরাগীর সঙ্গপরিত্যাগ করিবে, এইমাত্র উক্ত হইয়াছে, এই-
ক্ষণ রাগী ব্যক্তির সঙ্গে কি কি দোষ হইতে পারে, তাহাঁই নিরূপণ করিতে-
ছেন ।—বিষয়ানুরাগিদিগের সহবাস করিতে করিতে নিজের চিত্তেও বিব-
য়ানুরাগ জন্মিয়া থাকে, তাহাঁহইলে সেই বিষয়ানুরাগরূপ গুণদ্বারা পুনর্বার
সংসারে বদ্ধ হইতে হয় । বিষয়বিরক্ত ব্যক্তির চিত্তে বিষয়ানুরাগের সঞ্চার
হইলে ক্রমশঃ সেই বৈরাগ্যের বিলোপ হইতে থাকে । যেমন শুকপক্ষী
ব্যাধগণের রজ্জুদ্বারা বদ্ধ হইয়া থাকে, অথবা শুক অতি গুণশালী বলিয়া
যাহারা গুণগ্রাহী, তাহারা শুককে বদ্ধ করিয়া রাখে, সেইরূপ বিষয়ানুরাগীর

ন ভোগাদ্রাগশাস্তিস্মৃনিবৎ ॥ ২৭ ॥

বোক্তং সৌভরিণা । “স মে সমাধির্জগবাসমিত্রমংশস্ত সঙ্গাং সহসৈব নষ্টঃ ।

পরিগ্রহঃ সঙ্গকৃতো মমায়ং পরিগ্রহোথাশ্চ মহাবিধিংসাঃ ॥” ইতি ॥ ২৬ ॥

বৈরাগ্যস্তাপ্যাপায়মবধারণতি দ্বাভ্যাম্ । যথা মূনেঃ সৌভরেভোগাঙ্গ
রাগশাস্তিরূপঃ । এবমন্তেষামপি ন ভবতীত্যর্থঃ । তদ্বক্তং সৌভরিণৈব—
“আমৃত্যুতো নৈব মনোরথানাগস্তোহস্তি বিজ্ঞাতমিদং মমাদ্য । মনোরথা-
সক্তিপরন্ত চিত্তং ন জ্ঞাতং বৈ পরমার্থসঙ্গি ॥” ইতি ॥ ২৭ ॥

সঙ্গে বিরাগী ব্যক্তিও বিষয়ানুরাগরূপ গুণে বদ্ধ হইতে পারে । এই বিষয়ে
সৌভরিক নাগা কৈন বিবেকী ঋষি বলিয়াছেন, জলমধ্যে বাস করিয়াও
মংশের সহিত মিত্রতা করিয়া সেই মংশের সঙ্গদোষে আমার সমাধিভঙ্গ
হইল, সঙ্গদোষেই আমার এই পরিগ্রহ হইল এবং এই পরিগ্রহ হইতে
জ্ঞানসাধনে বিরক্তি জন্মিল । সৌভরি মুনি জলমধ্যে সমাধি আশ্রয় করিয়া-
ছিলেন, তথাতেও এক মংশের সহিত তাঁহার মিত্রতা হইয়া সমাধি বিনষ্ট
হয় ; অতএব অনুরাগীর আসঙ্গ মহান্ অনর্থের হেতু ॥ ২৬ ॥

এইরূপ সূত্রদ্বয়ে বৈরাগ্যের উপায়নিকূপণ করিতেছেন ।—ভোগ হইতে
কখন রাগশাস্তি হয় না । সৌভরি মুনিই ইহার দৃষ্টান্তস্থল । যেমন উক্ত
মুনির ভোগ হইতে রাগশাস্তি হয় নাই, সেইরূপ অন্তেরও ভোগ হইতে
রাগনিবৃত্তি হইতে পারে না । উক্ত সৌভরি বলিয়াছেন, এইরূপ আমি
ইহাই জানিলাম, মৃত্যুকালপর্যন্ত বিষয়ভোগ করিলেও মনোরথের শেষ
হয় না ; অতএব বাহাদিগের চিত্ত মনোরথসাধনে সর্বদা অধুরক্ত থাকে,
তাহাদিগের অন্তঃকরণে কোনরূপেও ঈশ্বরাসঙ্গ হইতে পারে না ; অত-
এব জানা যায় যে, বিষয়ভোগ করিতে করিতে ক্রমশঃ ভোগলিপ্সা বৃদ্ধিই
পাইতে থাকে, কখন সেই ভোগে অধুরাগ নিবৃত্ত হয় না এবং বিষয়ানুরাগ
নিবৃত্ত না হইলেও প্রকৃত বৈরাগ্যের উৎপত্তি সম্ভবে না ; অতএব ভোগ-
নিবৃত্তিই বৈরাগ্যের কারণ ॥ ২৭ ॥

দোষদর্শনাদুভয়োঃ ॥ ২৮ ॥

ন মলিনচেতস্যপদেশবীজপ্ররোহে হাহজবৎ ॥ ২৯ ॥

অপি তু । উভয়োঃ প্রকৃতিতৎকার্যয়োঃ পরিণামিত্বদুঃখাস্বকৃৎসাদিদোষদর্শ-
নাদেব রাগশাস্তির্ভবতি মুনিবদেবেত্যর্থঃ । সৌভরেহি সঙ্গদোষদর্শনাদেব
সঙ্গে বৈরাগ্যাঃ প্রাপ্যতে—“দুঃখং যদেবৈকশরীরজন্ম তথাক্সসংখ্যং তদিদং
প্রমুতম্ । পরিগ্রহেণ ক্ষতিগায়জানাং সূতৈরনেকৈর্কর্ষহলীকৃতং তৎ ॥”
ইতি ॥ ২৮ ॥

রাগাদিদোষোপহতশ্রোপদেশগ্রহণেপানধিকারমাহ । “উপদেশরূপং
বজ্জ্ঞানবৃক্ষস্ত বীজং তত্ত্বাকুরোহপি রাগাদিমলিনচিত্তে নোৎপদ্যতে । অজ-

বৈরাগ্যের কারণাস্তর অবধারণ করিতেছেন ।—প্রকৃতি ও প্রকৃতির
কার্যসকল এই উভয়ই পরিণামী ও দুঃখাস্বক, ইহারা সর্বদাই দুঃখপ্রদান
করে এবং নানারূপ প্রাপ্ত হয় ; অতএব প্রকৃতি ও প্রকৃতির কার্যো কোনরূপ
স্বথের সম্ভব নাই, এইরূপ দোষদর্শন করিলেই বিষয়ানুরাগের নিবৃত্তি
হইতে পারে । যেমন সৌভরি মুনির সঙ্গদোষদর্শনে বৈরাগ্য হইয়াছিল,
সেইরূপ সকলেরই প্রকৃতি ও প্রকৃতির কার্যভূত সংসারের পরিণামিত্ব দুঃখা-
স্বকাদি দোষদর্শন করিলে বৈরাগ্য হইতে পারে । উক্ত সৌভরি বলিয়া-
ছেন, “আমার এই শরীরে যে সকল দুঃখ জন্মিয়াছিল, এইক্ষণ তাহার অর্দ্ধ-
মাত্র আছে । আমি সঙ্গদোষে অনেক দুঃখে পতিত হইয়াছিলাম, এইক্ষণ
সঙ্গপরিত্যাগে অপেক্ষাকৃত দুঃখের লাঘব হইয়াছে ।” অতএব জানা যায় যে,
সঙ্গবশতই দুঃখের বৃদ্ধি হইয়া থাকে । রাজা সূখে কালযাপন করেন বটে,
কিন্তু তাঁহারও অনেক সম্ভান জন্মিলে দুঃখবাহ্য হয় ॥ ২৮ ॥

যাহাদিগের চিত্ত বিষয়ানুরাগাদি-দোষে দূষিত হইয়াছে, তাহাদিগের
উপদেশগ্রহণও অধিকার নাই । এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—যাহা-
দিগের চিত্ত রাগাদিদোষে মলিন হইয়াছে, সেই চিত্তভূমিতে উপদেশরূপ
জ্ঞানবৃক্ষের বীজ অঙ্কুরিত হইতে পারে না । যেমন অজরাজের প্রিয়পত্নী
ইন্দুমতীর মরণের পর অজরাজ প্রিয়াবিরহশোকে অধীর হইয়াছিলেন,

নাভাসম্মাত্রমপি মলিনদর্পণবৎ ॥ ৩০ ॥

ন তজ্জ্ঞাতাপি তদ্রূপতা পঙ্কজবৎ ॥ ৩১ ॥

বৎ । যথাজনান্নি নৃপে ভাষ্যাশোকমলিনচিত্তে বশিষ্ঠেনোক্তস্তাপ্যুপদেশ-
বীজস্ত নাকুর উৎপন্ন ইত্যর্থঃ ॥ ২৯ ॥

কিং বহ্ননা । আপাতজ্ঞানমপি মলিনচেতস্যুপদেশাঙ্গ জায়তে বিষয়াস্ত-
রসঞ্চারাদিভিঃ প্রতিবন্ধাৎ । যথা মলৈঃ প্রতিবন্ধান্নলিনদর্পণেহর্থো ন প্রতি-
বিষতি তদ্বদিত্যর্থঃ ॥ ৩০ ॥

যদি বা কর্ণজ্জ্ঞানং জায়েত তথাপ্যুপদেশানুরূপং ন ভবেদিত্যাহ ।
তন্মাত্রুপদেশোজ্জাতস্তাপি জ্ঞানস্তোপদেশানুরূপতা ন ভবতি সামগ্র্যাণানাব-

তখন কুলগুরু বশিষ্ঠঋষি অজের শোকাপনয়নের নিমিত্ত অনেকপ্রকার
উপদেশপ্রদান করেন, কিন্তু অজরাজ শোকে এইরূপ অভিভূত হইয়া-
ছিলেন যে, বশিষ্ঠের উভদেশে সেই শোকের শাস্তি হইল না । সেইরূপ
যাহাদিগের চিত্তে বিষয়ানুরাগ বন্ধমূল হইয়া আছে, তাহাদিগের শত শত
উপদেশেও জ্ঞানোৎপত্তি হইতে পারে না ॥ ২৯ ॥

বিষয়ানুরাগীর পক্ষে আর বিশেষ কি, উপদেশপ্রদান করিলে তাহাদিগের
মলিনচিত্তে জ্ঞানের কিঞ্চিন্নাত্র আভাসও হয় না, কারণ তাহাদিগের চিত্তে
বিষয়াস্তরসঞ্চারাদি প্রতিবন্ধক রহিয়াছে । যেমন মলিন দর্পণে মলাদি প্রতি-
বন্ধকবশতঃ কোন পদার্থই প্রতিবিম্বিত হইতে পারে না, সেইরূপ যাহাদি-
গের চিত্ত সর্বদা বিষয়ানুরাগে অভিভূত আছে, তাহাদিগকে উপদেশপ্রদান
করিলে কোন ফল হয় না । তাহাদিগের চিত্ত সর্বদাই অন্ত্রাত্তবিষয়ে ব্যাপ্ত
থাকে ; স্মরণং তাহাতে জ্ঞানের আবির্ভাবও হয় না ॥ ৩০ ॥

যদিও বিষয়ানুরাগীর চিত্তে কিঞ্চিন্নাত্র জ্ঞান উৎপন্ন হয় বটে, কিন্তু
উপদেশানুরূপ ফলের প্রত্যাশা নাই । এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—
বিষয়ানুরাগী ব্যক্তিকে বতদূর উপদেশপ্রদান করা যায়, ফলে তাহার তত-
দূর জ্ঞান সমুৎপন্ন হয় না, যেহেতু বিষয়ানুরাগীর চিত্ত অন্ত্রাত্তবিষয়ে আসক্ত
থাকে ; স্মরণং সেই ব্যক্তি সমগ্র উপদেশ বৃষ্টিতে পারে না । যদি তাহার

ন ভূতিযোগেহপি কৃতকৃত্যতোপাস্ত্রাসিদ্ধিবদুপাস্ত্র-
সিদ্ধিবৎ ॥ ৩২ ॥

ইতি কাপিলসাংখ্যপ্রবচনে চতুর্থোহধ্যায়ঃ ॥ ৪ ॥

বোধাত্ । পক্ষজবৎ । যথা বীজস্তোত্তমদ্বৈতপি পক্ষদোষাবীজানুরূপতা পক্ষজস্ত
ন ভবতি তদ্বদিত্যর্থঃ । পক্ষস্থানীয়ঃ শিষ্যচিত্তম্ ॥ ৩১ ॥

নহু ব্রহ্মলোকাদিশৈশ্বর্যোণৈব পুরুষার্থতাসিদ্ধ্যা কিমর্থমেতাবতা প্রয়া-
সেন মোক্ষায় জ্ঞাননিষ্পাদনং তদ্বাহ । ঐশ্বর্যযোগেহপি কৃতকৃত্যতা কৃত্য-
র্থতা নাস্তি ক্ষয়তিশয়দুঃখৈরনুগমাৎ । উপাস্ত্রসিদ্ধিবৎ । যথোপাস্ত্রানাং
ব্রহ্মাদীনাং সিদ্ধিযোগেহপি ন কৃতকৃত্যতা তেষামপি যোগনিদ্রাদৌ যোগা-
ভ্যাসশ্রবণাৎ তথৈব তদুপাসনয়া প্রাপ্ততদৈশ্বর্যতাপীত্যর্থঃ । উপাস্ত্রসিদ্ধি-
বদিত্তিবীজাধ্যায়সমাপ্তৌ ॥ ৩২ ॥

চিত্তে দোষ থাকিল, তবে সঙ্গপদেশপ্রদানে কি করিতে পারে ? যেমন
দূষিত কর্দমের মধ্যে উত্তম বীজরোপণ করিলেও সেই বীজের অঙ্কুর হয়
বটে, কিন্তু ঐ অঙ্কুর বীজের অনুরূপ হয় না । সেইরূপ দূষিতচিত্তে সঙ্গপদেশ-
প্রদান করিলেও উপদেশানুরূপ জ্ঞান সমুৎপন্ন হয় না ॥ ৩১ ॥

ব্রহ্মলোকাদিতে ঐশ্বর্যদ্বারা পুরুষার্থসিদ্ধি আছে, অতএব মোক্ষের
নিমিত্ত বহু আয়াসসাধ্য জ্ঞানোৎপাদন নিস্ত্রয়োজন, এই অভিপ্রায়ে বলিতে-
ছেন ।—ঐশ্বর্যদ্বারা পুরুষ কৃত্যর্থ হইতে পারে না । যেহেতু ঐশ্বর্যের ক্ষয়
হইলেই পুনর্বার দুঃখ হইয়া থাকে । তুমি যাহাদিগের উপাসনাদ্বারা ঐশ্বর্য-
লাভ করিয়া স্বখী হইবে, তাহাদিগেরও দুঃখশ্রবণ আছে ; অতএব ব্রহ্মাদি
দেবগণের উপাসনা করিয়া সিদ্ধিলাভ করিলেও পুরুষকে কৃত্যর্থ বলা যায়
না । যেহেতু ব্রহ্মাদিরও যোগনিদ্রারূপ যোগাভ্যাস ক্রম আছে ; সুতরাং
জানা যায় যে, ব্রহ্মাদিরাও যদি যোগাভ্যাস করিলেন, তবে তাহাদিগের
উপাসনাদ্বারা ব্রহ্মাদিরূপ ঐশ্বর্যপ্রাপ্তি হইলেও কৃত্যর্থ হইতে পারে না,

“অধ্যায়ত্রিতয়োক্তস্ত বিবেকশাস্ত্ররঙ্গকম্ ।

আখ্যায়িকাভিঃ সম্প্রোক্তমত্রাধ্যায়ে সমাসতঃ ॥”

ইতি বিজ্ঞানভিক্ষুনির্ম্মিতে কাপিলসাংখ্যপ্রবচনস্ত ভাষ্যে

আখ্যায়িকাধ্যায়ঃচতুর্থঃ ॥ ৪ ॥

অতএব ব্রহ্মাদিদেবগণও যেমন মোক্ষসিদ্ধির নিমিত্ত জ্ঞানলাভের মানসে যোগাভ্যাস করিয়াছেন, সেইরূপ সকলেরই মোক্ষের কারণীভূত জ্ঞান-লাভের উপায়স্বরূপ যোগাভ্যাসে যত্ন করিতে হয় । পূর্বোক্ত অধ্যায়ত্রেয়ে যে সকল বিবেকের কারণ উক্ত হইয়াছে, এই অধ্যায়ের আখ্যায়িকাপ্রদর্শন-পূর্ব্বক সংক্ষেপে সেই সকল কারণই উক্ত হইল ॥ ৩২ ॥

ইতি চতুর্থ অধ্যায় সমাপ্ত ॥ ৪ ॥

পঞ্চমোঃধ্যায়ঃ ।

—০৫০—

মঙ্গলাচরণং শিষ্টাচারং ফলদর্শনাং শ্রুতিতশ্চেতি ॥ ১ ॥

নেশ্বরাদিষ্ঠিতে ফলনিষ্পত্তিঃ কৰ্ম্মণা তৎসিদ্ধেঃ ॥ ২ ॥

স্বশাস্ত্রসিদ্ধান্তঃ পর্যাপ্ত ইতঃপরং স্বশাস্ত্রে পরেবাং পূৰ্ণপক্ষানপাক্তুং পঞ্চমাধ্যায় আরভাতে । তত্রাদাবাদিস্থত্রেহণশব্দেন যন্মঙ্গলং কৃতং তদ্বার্থ-মিত্যাক্ষেপঃ সমাধত্তে । মঙ্গলাচরণং যং কৃতং তন্ত্রৈতৈঃ প্রামাণৈঃ কর্তব্য-তাসিদ্ধিরিত্যর্থঃ । ইতি শব্দো হেতুস্তরাকাজ্ঞানিরাসার্থঃ ॥ ১ ॥

ঈশ্বরাসিদ্ধেরিতি যদুক্তং তন্নোপপদ্যতে কৰ্ম্মফলদাতৃত্বা তৎসিদ্ধেরিতি যে পূৰ্ণপক্ষিগন্তান্নিরাকরোতি । ঈশ্বরাদিষ্ঠিতে কারণে কৰ্ম্মফলরূপপরিণামস্ত নিষ্পত্তির্ন যুক্তা । আবশ্যকেন কৰ্ম্মণৈব ফলনিষ্পত্তিসম্ভবাদিত্যর্থঃ ॥ ২ ॥

ইতিপূৰ্বে স্বশাস্ত্রোক্ত সিদ্ধান্ত পর্যাপ্তরূপে উক্ত হইয়াছে, অতঃপর স্বীয় শাস্ত্রে অন্ত্যাত্ম বাদিদিগের যে সকল পূৰ্ণপক্ষ আছে, তাহা দূরীকরণার্থ এই পঞ্চম অধ্যায় আরম্ভ হইল । প্রথমতঃ আদিস্থত্রে যে “অথ” শব্দ উচ্চারণপূৰ্ব্বক মঙ্গলাচরণ করিয়াছেন, তাহা বার্থ ; কোন কোন বাদীরা এইরূপ পূৰ্ণপক্ষ করিয়া থাকেন, তাহার সমাধান করিতেছেন ।—মঙ্গলাচরণ আধুনিক নহে । পূৰ্ণপ্রসিদ্ধ আচার্যগণও স্বস্ব অভিপ্রেত সিদ্ধির নিমিত্ত মঙ্গলাচরণ করিয়া-ছেন এবং মঙ্গলাচরণের ফলও অপ্রত্যক্ষ নহে । অনেকস্থলে উহার ফল দেখা গিয়াছে । বিশেষতঃ শ্রুতিতেও মঙ্গলাচরণ উক্ত আছে, এই সকল কারণে মঙ্গলাচরণের অবশ্যকর্তব্যতা সিদ্ধ হইতেছে, এই নিমিত্তই সূত্রকার স্বীয় গ্রন্থের আদিস্থত্রে “অথ” শব্দোচ্চারণপূৰ্ব্বক মঙ্গলাচরণ করিয়াছেন ॥ ১ ॥

ইতিপূৰ্বে স্বয়ং ঈশ্বরের অসিদ্ধিশীকার করিয়াছেন । তাহাও উপপন্ন হইতেছে না । ঈশ্বর কৰ্ম্মের ফলপ্রদান করেন বলিয়াই তাঁহার সিদ্ধি আছে । যদি ঈশ্বরই না থাকিবেন, তাহাহইলে মনুষ্যের স্মৃতিঃখাদি কৰ্ম্মফলের

স্বোপকারাদধিষ্ঠানং লোকবৎ ॥ ৩ ॥

লৌকিকেশ্বরবদিতরথা ॥ ৪ ॥

ঈশ্বরস্ত ফলদাতৃত্বং ন ঘটতেহপীত্যাহ সূত্রৈঃ । ঈশ্বরাদিষ্ঠাতৃত্বে স্বোপ-
কারার্থমেব লোকবদধিষ্ঠানং শ্রাদিত্যর্থঃ ॥ ৩ ॥

ভবজীশ্বরস্তাপ্যুপকারঃ কা ক্ষতিরিতি্যাশঙ্ক্যাহ । ঈশ্বরস্তাপ্যুপকার-
স্বীকারে লৌকিকেশ্বরবদেব সোহপি সংসারী শ্রাৎ । অপূর্ণকামতয়া দুঃখাদি-
প্রসঙ্গাদিত্যর্থঃ ॥ ৪ ॥

বিধান কে করিতে পারে ? সুতরাং ঈশ্বরের অসিদ্ধি নাই, ইহাই জানা যাই-
তেছে বলিয়া কোন কোন বাদীরা এইমতে ঈশ্বরাসিদ্ধিস্বীকাররূপ দোষ
প্রদর্শন করিয়া থাকেন । এইক্ষণ উক্ত দোষের পরিহারার্থ বলিতেছেন ।—
ঈশ্বর যে কারণ সংস্থাপিত করিয়াছেন, সেই কারণদ্বারা কর্মের ফললাভ হয়,
ইহা যুক্তিসিদ্ধ নহে । কর্মের শক্তিবশতই তাহার ফল হইয়া থাকে, অত-
এব কর্মই ফলপ্রদান করে ; সুতরাং কর্ম ফলের প্রদানকর্তা বলিয়া ঈশ্বর-
স্বীকার করিব কেন ? ॥ ২ ॥

কর্মফল প্রদান করেন বলিয়া অবশু ঈশ্বরস্বীকার করিতে হয় ; সুতরাং
সাংখ্যাত্মক ঈশ্বরের অসিদ্ধিস্বীকার করিলেন কেন, এই পূর্বপক্ষের
অন্তপ্রকার সমাধান করিতেছেন ।—তোমরা যে ঈশ্বর কর্মফলপ্রদান করেন
বলিতেছ, তাহাও ঘটতেছে না । বাস্তবিক ঈশ্বর কোনরূপ কর্মফল প্রদান
করেন না । তাঁহার যে অধিষ্ঠাতৃত্ব আছে, তাহাও স্বোপকারার্থ লোকবৎ
অধিষ্ঠান জানিবে ॥ ৩ ॥

যদি ঈশ্বরেরও উপকারস্বীকার করি, তাহাতেই বা ক্ষতি কি ? এই
আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—ঈশ্বরের উপকারস্বীকার করিলে তিনিও লৌকিক
ঈশ্বরের স্তায় সংসারী হইলেন । ঈশ্বরের উপকার ও সংসারস্বীকার করিলে
তাঁহাকে সম্পূর্ণকামী বলিতে হয় ; সুতরাং ঈশ্বরের দুঃখাদিপ্রসঙ্গ হইতে
পারে ; অতএব ঈশ্বরের উপকারস্বীকার করা যায় না ॥ ৪ ॥

পারিভাষিকো বা ॥ ৫ ॥

ন রাগাদৃতে তৎসিদ্ধিঃ প্রতিনিয়তকারণত্বাৎ ॥ ৬ ॥

তথৈব ভবত্বিত্যাশঙ্ক্যাহ । সংসারসঙ্কেপি চেদীশ্বরন্তর্হি সর্গাছাৎপন্ন-
পুরুষে পরিভাষামাত্রমস্মাকমিব ভবতামপি ত্বাৎ । সংসারিত্বাপ্রতিহতেচ্ছ-
ভয়োর্কিরোধান্নিত্যার্থ্যানুপপত্তেরিতার্থঃ ॥ ৫ ॥

ঈশ্বরত্বাধিষ্ঠাতৃত্বে বাধকাস্তরমাহ । কিঞ্চ । রাগং বিনা নাধিষ্ঠাতৃত্ব-
সিদ্ধ্যতি প্রবৃত্তৌ রাগস্ত প্রতিনিয়তকারণত্বাদিত্যর্থঃ । উপকার ইষ্টার্থসিদ্ধিঃ ।
রাগস্তুৎকটেচ্ছেতি ন পৌনরুক্ত্যম্ ॥ ৬ ॥

পূর্ব্বস্থত্রে উক্ত হইল যে, ঈশ্বরের উপকারস্বীকার করিলে তাঁহার সংসার
ও দুঃখপ্রসঙ্গ হয়, এইক্ষণ যদি বলি, ঈশ্বর সংসারী এবং তিনি অপূর্ণকাম
বলিয়া তাঁহার দুঃখ আছে, তাহাতেই বা দোষ কি ? এই আশঙ্কায় বলিতে-
ছেন ।—যিনি সংসারী, তাঁহাকেও যদি ঈশ্বর বলিয়া স্বীকার কর, তাহাহইলে
সৃষ্টির আদিপুরুষের যে ঈশ্বরসংজ্ঞা, উহা পরিভাষামাত্র, অর্থাৎ তিনি কেবল
নামেই ঈশ্বর, এইরূপ ঈশ্বরনাম আমাদেরও হইতে পারে এবং তোমরাও
ঐরূপ ঈশ্বর হইতে পার । যিনি সংসারী, কখনও তাঁহার নিত্য ইচ্ছা হইতে
পারে না, তোমরা সংসারীকেই নিত্য ইচ্ছাশালী ঈশ্বর বলিতেছ ; স্মরণ্যঃ
এইরূপ বিরোধহেতু ঈশ্বরত্বই মিথ্যা হইল । অতএব ঈশ্বরকে সংসারী বলা
যায় না ॥ ৫ ॥

ঈশ্বরের অধিষ্ঠাতৃত্ববিষয়ে বাধকাস্তর দেখাইতেছেন ।—রাগব্যতিরেকে
অধিষ্ঠাতৃত্বের সিদ্ধি হয় না, যেহেতু রাগই প্রবৃত্তির নিয়ত কারণ ।
যাহার রাগ নাই, তাহার কোনরূপ প্রবৃত্তি হয় না এবং যিনি প্রবৃত্তিবিহীন,
তাঁহার অধিষ্ঠাতৃত্ব অসম্ভব । ঈশ্বরের রাগ নাই, অতএব তিনি অধিষ্ঠাতা
হইতে পারেন না । ইষ্টসিদ্ধিই উপকার এবং উৎকট ইচ্ছার নাম রাগ, অত-
এব ঈশ্বরের উপকারপ্রতিষেধের পর রাগের উল্লেখ পুনরুক্তিদোষ নিবৃত্ত
হইল ॥ ৬ ॥

তদযোগেহপি ন নিত্যযুক্তঃ ॥ ৭ ॥

প্রধানশক্তিয়োগাচ্ছেৎ সঙ্গাপত্তিঃ ॥ ৮ ॥

নন্দেবমন্ত রাগোহীপীথের তত্রাহ । রাগযোগেহপি স্বীক্ৰিয়মাণে স নিত্য-
মুক্তো ন স্মাং ততশ্চ তে সিদ্ধান্তহানিরিত্যর্থঃ । কিঞ্চ । প্রকৃতিং প্রত্যা-
খ্যায়ং প্রকৃতিপরিণামভূতৈচ্ছাদিনা ন সম্ভবতি । অত্যাংপ্রাশ্রয়াৎ । নিত্যো-
চ্ছাদিকং চ প্রকৃতৌ ন যুক্তং শ্রুতিস্মৃতিসিদ্ধসাম্যাবস্থানুপপত্তেঃ । অতঃ
প্রকারদ্বয়মবশিষ্যতে তদবধা । ঐখ্যায়ং কিং প্রধানশক্তিভেদনাস্তদভিসত্তানা-
মিচ্ছাদীনাং সাক্ষাদেব চেতনসম্বন্ধাৎ । কিং বায়স্কান্তমণিবৎ সন্নিধিসত্তা-
মাজ্ঞেয় প্রেরকত্বাদিতি ॥ ৭ ॥

তত্রাদ্যং পক্ষঃ দুষয়তি । প্রধানশক্তিরিচ্ছাদেঃ পুরুষে যোগাৎ পুরুষ-
ত্বাপি ধর্মসঙ্গাপত্তিঃ । তথা চ স যৎ তত্র পশুত্যান্বাগতন্তেন ভবত্যসঙ্গো
হয়ং পুরুষ ইত্যাদিশ্রুতিবিরোধ ইত্যর্থঃ ॥ ৮ ॥

যদি ঈশ্বরের রাগস্বীকার করি, তাহাতে ক্ষতি কি ? এই আশঙ্কায়
বলিতেছেন ।—ঈশ্বরের রাগযোগ স্বীকার করিলে তাঁহাকে নিত্যযুক্ত বলা
যায় না, অতএব ঈশ্বর নিত্যযুক্ত এই সিদ্ধান্তের হানি হইতেছে এবং প্রকৃ-
তির পরিণামভূত ইচ্ছাদিধারা প্রকৃতির প্রতি ঐখ্যায় সম্ভবে না । কারণ প্রকৃ-
তির নিত্য ইচ্ছাদি যুক্তিযুক্ত বলিয়া বোধ হয় না । বিশেষতঃ শ্রুতিস্মৃতিসিদ্ধ
সাম্যাবস্থার অনুপপত্তি হয় । তবে এইক্ষণ ঈশ্বরত্বের বিবিধ আশঙ্কা হই-
তেছে ।—সাক্ষাৎ চেতনসম্বন্ধপ্রযুক্ত আমাদিগের অভিমত প্রধান শক্তিরূপ
ইচ্ছাদিই ঈশ্বর, অথবা সন্নিধিমাত্র প্রেরকত্বশক্তিহেতু অরস্কান্তমণির স্থায়
কোন পদার্থবিশেষই ঈশ্বর ॥ ৭ ॥

পূর্বনৃত্তে যে ঈশ্বরত্বের বিবিধ আশঙ্কা হইয়াছে, তাহার আদ্যপক্ষে
দোষপ্রদর্শন করিতেছেন ।—ইচ্ছাদিকে ঈশ্বর বলিয়া স্বীকার করিলে, পুরু-
ষেরও ধর্মসঙ্গাপত্তি হয়, যেহেতু পুরুষে প্রধান শক্তি ইচ্ছাদির যোগ আছে ।
শ্রুতিতে পুরুষ অসঙ্গ বলিয়া উক্ত হইয়াছে, এইক্ষণ যদি তাহার ধর্মসঙ্গ

সত্তামাত্রাচ্ছেৎ সর্বৈশ্বর্যম্ ॥ ৯ ॥

প্রমাণাভাবান্ন তৎসিদ্ধিঃ ॥ ১০ ॥

অস্ত্যে স্বাহ । অয়ঙ্কাস্তবৎ সন্নিধিসত্তামাত্রাণ চেচ্ছেতনৈশ্বর্যং তর্হি সর্বৈশ্বামেব তত্তৎসর্গেষু ভোক্তৃণাং পুংসামবিশেষেণৈশ্বর্যমস্মদভিপ্রেতমেব সিদ্ধম্ । অখিলভোক্তৃসংযোগাদেব প্রধানেন মহাদাসির্জ্জনা দিতি । তত-
শ্চক এবেশ্বর ইতি ভবৎসিদ্ধাস্তহানিরিত্যর্থঃ ॥ ৯ ॥

স্তাদেতৎ । ঈশ্বরসাধকপ্রমাণবিরোধেনেতৎসত্ত্বকী এব । অন্তর্গণেবং-
বিধাসত্ত্বকসহস্রৈঃ প্রধানমপি বাধিতুং শক্যত ইতি তত্রাহ । তৎসিদ্ধিনিত্যো-
শ্বরে তাবৎ প্রত্যক্ষং নাস্তীত্যনুমানশব্দাবেব প্রমাণে বক্তব্যো তে চ ন সম্ভ-
বত ইত্যর্থঃ ॥ ১০ ॥

প্রমাণীকৃত হইল, তাহাহইলে পুরুষের অসঙ্গতাবোধক শ্রুতির বিরোধ হয় ;
অতএব ঈশ্বরকে প্রধানশক্তি ইচ্ছাদিস্বরূপ বলা যায় না ॥ ৮ ॥

পূর্ব্বস্থত্রে ঈশ্বরত্বের দ্বিবিধ আশঙ্কার প্রথমপক্ষে দোষ দর্শাইয়া দ্বিতীয়-
পক্ষে দোষ দেখাইতেছেন ।—অয়ঙ্কাস্তমণির গ্রাম সন্নিধিমাত্রই সকল বিষয়
ভোগ করেন, এমন কোন চেতন পদার্থকে যদি ঈশ্বর বল, তাহাহইলে পৃথক্
পৃথক্ পদার্থের সৃষ্টিবিষয়ে সকল ভোক্তা পুরুষকেই অবিশেষে ঈশ্বর বলা
যাইতে পারে । এই ঈশ্ব আমাদিগের সম্মত ; সুতরাং আমরা যে নিত্য
ঈশ্বরপ্রতিষেধ করিয়াছি, তাহাই সিদ্ধ হইল । যেহেতু অখিল ভোক্তা পুরু-
ষের সংযোগবশতই প্রকৃতি মহত্ত্বাদির সৃষ্টি করেন, তবে এখন বিবেচনা
করিয়া দেখ, তোমরা যে নিত্য এক ঈশ্বর স্বীকার কর, সেই সিদ্ধান্তের
প্রতিষেধ হইল কি না ॥ ৯ ॥

যদিও আমাদিগের এক ঈশ্বরসিদ্ধান্তের হানি ইউক, তথাপি ঈশ্বরসাধক
প্রমাণের বিরোধহেতু উক্ত তর্কসকলই অসত্ত্বকমধ্যে পরিগণিত বলিয়া
জানিতে হইবে, অত্ৰাথা ঐরূপ সহস্র সহস্র অসত্ত্বকদ্বারা প্রকৃতিসিদ্ধিরও
বাধ হইতে পারে ; সুতরাং নিত্য ঈশ্বরের সিদ্ধি হইতেছে এই অভিপ্রায়ে
বলিতেছেন ।—নিত্য ঈশ্বরের প্রত্যক্ষ নাই, অতএব অনুমান ও শব্দ এই

সম্বন্ধাভাবানুমানম্ ॥ ১১ ॥

শ্রুতিরপি প্রধানকার্যত্বম্ ॥ ১২ ॥

অসম্ভবমেব প্রতিপাদয়তি সূত্রাভ্যাম্ । সম্বন্ধো ব্যাপ্তিঃ । অভাবো-
হসিদ্ধিঃ । তথা চ মহাদাদিকং সৰ্ব্বকং কার্যত্বাদিত্যাদানুমানেষপ্রয়োজক-
ত্বেন ব্যাপ্যত্বাসিদ্ধা। নেশ্বরেহানুমানমিত্যর্থঃ ॥ ১১ ॥

নাপি শব্দ ইত্যাহ । প্রপঞ্চ প্রধানকার্যত্বত্বেব শ্রুতিরপ্তি ন চেতন-
কারণত্বে । যথা—“অজামেকাং লোহিতগুরুক্ষাং বহবীঃ প্রজাঃ সৃজ-
মানাং সৰূপাঃ ।” তদ্বাদঃ তর্হ্যব্যাকৃতমাসীৎ তদ্রামরূপাভ্যাং ব্যাক্রিয়তে-

উভয়ই ঈশ্বরসিদ্ধিতে প্রমাণ বলিয়া স্বীকার করিতে হয়, কিন্তু এই উভয়
প্রমাণই অসম্ভব, অর্থাৎ ঈশ্বরসিদ্ধিতে শব্দ ও অনুমান এই উভয় প্রমাণই
অসিদ্ধ । এমন কোন শব্দ বা অনুমান নাই যে, সেই প্রমাণবলে ঈশ্বরসিদ্ধি
হইতে পারে ॥ ১০ ॥

পূর্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, ঈশ্বরসিদ্ধিবিষয়ে অনুমান ও শব্দ এই
উভয় প্রমাণই অসম্ভব, এই সূত্রে অনুমানের অসম্ভব দেখাইতেছেন ।—
অনুমানের প্রতি ব্যাপ্তিজ্ঞানই কারণ, ব্যাপ্তিজ্ঞান না থাকিলে অনুমান হইতে
পারে না, এইস্থলে ব্যাপ্তিজ্ঞানের অসিদ্ধিপ্রযুক্তই অনুমান অসিদ্ধ হইতেছে ।
মহত্ত্ববাদি সকলই কার্য এবং কার্যমাত্রেরই কর্তা আছে, এইপ্রকারে কর্তৃত্ব-
রূপে ঈশ্বরানুमानে অপ্রয়োজকত্বরূপ ব্যাপ্যত্বাসিদ্ধিদোষ আছে ; সুতরাং
ঈশ্বরের অনুমান অসিদ্ধ হইল ॥ ১১ ॥

পূর্বসূত্রে ঈশ্বরবিষয়ে অনুমান প্রমাণের অসিদ্ধিপ্রতিপাদন করিয়া এইসূত্রে
শব্দ প্রমাণের অসিদ্ধিপ্রতিপাদন করিতেছেন ।—এই প্রপঞ্চ জগৎ প্রকৃতির
কার্য বলিয়া শ্রুতিতে প্রসিদ্ধ আছে, কিন্তু চেতনকারণত্বে কোন শ্রুতি নাই ।
“সৎ-রজ-তমোগুণাস্থিকা প্রকৃতি এক, এই একপ্রকৃতি বহু প্রজা সৃষ্টি
করেন এবং এই প্রপঞ্চ অব্যক্ত ছিল, প্রকৃতি তাহা নামরূপাদি দ্বারা ব্যক্ত
করেন” ইত্যাদি শ্রুতিতে এই প্রপঞ্চ প্রকৃতির কার্য বলিয়া জানা যায় ;

তাদিরিত্যর্থঃ । যা চ তদৈক্ষত বহু শ্রামিত্যাदिश्चेतनकारणताश्रुतिः सा सर्गादावुपपन्नञ्च महत्त्वज्ञোपाधिकञ्च महापুরুषञ्च ज्ञञ्च ज्ञानपरा । किं वा बह-
 ভবনানুরোধাৎ প্রধানএব কুলং পিপতিষতীতিবদগৌণী । অত্রথা সাক্ষী
 চেতা কেবলো নিগুণশ্চেত্যাদিশ্রুত্ব্যুক্তাপরিণামিত্ত্ব পুরুষেহ্নুপপত্তেরিতি ।
 অয়ং চেশ্বরপ্রতিষেধ ঐশ্বর্যে বৈরাগ্যার্থমীশ্বরজ্ঞানং বিনাপি মোক্ষপ্রতি-
 পাদনার্থং চ প্রৌঢ়িবাদমাত্রমিতি প্রাগেব ব্যাখ্যাতম্ । অত্রথা জীব-
 ব্যাবৃত্তশ্চেশ্বরনিত্যত্বাদেগৌণত্বকল্পনাগোরবম্ । ঔপাধিকানাং নিত্যজ্ঞানে-
 চ্ছাদীনং মহাদাদিপরিণামানাং চাক্ষীকারণে কৌটস্থ্যাহ্যুপপত্তেরিত্যাদিকং
 ব্রহ্মমীমাংসায়াং দ্রষ্টব্যমিতি ॥ ১২ ॥

সুতরাং প্রকৃতির সিদ্ধিতেই শব্দ প্রমাণ দেখা যায়, ঐশ্বরসিদ্ধিতে কোন শব্দ-
 প্রমাণ নাই । যদিও “তদৈক্ষত বহু শ্রাং” ইত্যাদি চেতনকারণতাশ্রুতি
 থাকুক, তথাপি এই শ্রুতিবলে যিনি জগতের চেতন কারণ, তিনি ঐশ্বর ; এই
 প্রমাণে ঐশ্বরসিদ্ধি হইতে পারে না । যেহেতু সৃষ্টির আদিতে উৎপন্ন মহ-
 ত্ত্বোপাধিক মহাপুরুষের জ্ঞান জ্ঞানই উক্ত শ্রুতির অভিপ্রেত ; অর্থাৎ উক্ত
 মহাপুরুষের জ্ঞানই প্রপঞ্চের কারণ, ইহাই শ্রুতির তাৎপর্যার্থ । কিম্বা বহু
 কার্যের অনুরোধে প্রকৃতিরই করণতা জানিবে । যেমন “কুল পতিত হইতে
 ইচ্ছা করে” এইস্থলে কুল অচেতন হইলেও তাহার গৌণকর্তৃত্বস্বীকার করা
 যায়, সেইরূপ অচেতন প্রকৃতির গৌণকরণতা আছে । অত্রথা “পুরুষ
 সর্বসাক্ষী, চিন্ময় ও নিগুণ” ইত্যাদি শ্রুতিতে যে পুরুষের অপরিণামিত্ত্ব উক্ত
 আছে, তাহার অনুপপত্তি হয় । ঐশ্বর্যে বৈরাগ্যোৎপাদনার্থ এবং ঐশ্বরজ্ঞান-
 ব্যতিরেকে মোক্ষসিদ্ধির নিমিত্ত উক্ত ঐশ্বরপ্রতিষেধ কেবল অজ্ঞানী
 ব্যক্তিদিগের সাহকার বাক্যমাত্র বলিয়া পূর্বেই ব্যাখ্যাত হইয়াছে । অত্রথা
 জীবাতিরিক্তবৃত্তি নিত্য ঐশ্বরাদির গৌণস্বপরিকল্পনায় গোরব হয়, ঔপা-
 ধিক নিত্য জ্ঞান ও ইচ্ছাদিকে মহত্ত্বাদির পরিণাম বলিয়া স্বীকার করি-
 লেই ব্রহ্মের কূটস্থতাসিদ্ধি হইতে পারে, ইহার সবিশেষ ব্রহ্মমীমাংসায়
 দ্রষ্টব্য ॥ ১২ ॥

নাবিদ্যাশক্তিযোগো নিঃসঙ্গশ্চ ॥ ১৩ ॥

তদযোগে তৎসিদ্ধাবন্তোহন্ত্যাশ্রয়ত্বম্ ॥ ১৪ ॥

নাবিদ্যাতো বন্ধ ইতি যৎ সিদ্ধাস্তিতং প্রথমপাদে তত্র পরমতং বিস্ত-
রতঃ প্রবৃট্টকেন দূষয়তি । পরে প্রাহ্ঃ প্রধানং নাস্তি কিন্তু জ্ঞাননাশানাধ্য-
বিদ্যাখ্যা শক্তিশ্চেতনে তিষ্ঠতি তত্ এব চেতনশ্চ সম্বন্ধস্তদ্ব্যাপ্তিঃ চ মোক্ষ
ইতি । তজ্জেদমুচ্যতে । নিঃসঙ্গতয়া চেতনশ্চাবিদ্যাশক্তিযোগঃ সাক্ষার
সম্ভবতীতি । অবিদ্যা হুস্মিংস্তদাকারতা সা চ বিকারবিশেষোপধিকারহেতু-
সংযোগরূপং সঙ্গং বিনা ন সম্ভবতীত্যর্থঃ ॥ ১৩ ॥

নম্ববিদ্যাবশাদেবাবিদ্যাযোগো বক্তব্যঃ । তথা চাপারমার্থিকত্বান তয়া
সঙ্গ ইতি তত্রাহ । অবিদ্যাযোগাদবিদ্যাসিদ্ধৌ চাত্মোহন্ত্যাশ্রয়ত্বমাত্মাশ্রয়-
ত্বম্ । অনবস্থা বেতি শেষঃ ॥ ১৪ ॥

প্রথম অধ্যায়ে অবিদ্যাদ্বারা পুরুষের বন্ধ হয় না, এইরূপ সিদ্ধান্ত হই-
য়াছে, ঐ সিদ্ধান্তের প্রতি বিবিধবাদীরা নানাপ্রকার দোষারোপ করিয়া
থাকেন, এইস্থলে সেই সকল পরপ্রদত্ত দোষের নিরাস করিতেছেন ।—
কোন কোন বাদীরা বলেন, প্রকৃতি নাই ; কিন্তু জ্ঞাননাশ অবিদ্যাখ্যা শক্তি
চেতনপুরুষে বিদ্যমান আছে, এই অবিদ্যাশক্তি হইতেই সচেতন পুরুষের
বন্ধ হয় এবং এই অবিদ্যা সম্বন্ধের নাশ হইলেই পুরুষের মোক্ষ হইয়া থাকে ।
তবে অবিদ্যা হইতে পুরুষের বন্ধ হয় না, এই সিদ্ধান্ত কিরূপে স্থির থাকিতে
পারে ? এই মতের নিবারণার্থ বলিতেছেন ।—পুরুষ নিঃসঙ্গ, তাঁহার সাক্ষাৎ
অবিদ্যাযোগ সম্ভবে না, যেহেতু এক বস্তুতে অপরপ্রকার জ্ঞানই অবিদ্যা ।
ইহা একপ্রকার বিকার, অধিকারহেতু সংযোগরূপ সঙ্গব্যতিরেকে এই
অবিদ্যা সম্ভবে না ; সুতরাং পুরুষের অবিদ্যাখ্যা শক্তিযোগ হয়, এই সিদ্ধান্ত
অসিদ্ধ হইল ॥ ১৩ ॥

অবিদ্যাবশতই পুরুষের অবিদ্যাযোগ বলি, এই আশয়ে বলিতেছেন,
অবিদ্যাবশত পুরুষে অবিদ্যাযোগের সিদ্ধি হইতে পারে না, যেহেতু উহাতে
অন্তোন্ত্যাশ্রয়দোষ হয় । অবিদ্যাই অবিদ্যাযোগের কারণ, ইহাই এইস্থলে

ন বীজাকুরবৎ সাদিসংসারশ্রুতঃ ॥ ১৫ ॥

বিদ্যাতোহন্যত্রে ব্রহ্মনাথপ্রসঙ্গঃ ॥ ১৬ ॥

নমু বীজাকুরবদনবস্থা ন দোষায়েত্যাশঙ্ক্যাহ । বীজাকুরবদপ্যনবস্থা ন সম্ভবতি পুরুষাণাং সংসারস্তাবিদ্যাধ্যাখিলানর্থরূপস্ত সাদিসংসারতঃ । প্রলয়-অবস্থাদ্যাদিব্যবস্থাদিত্যর্থঃ । বিজ্ঞানঘন এবেতেভ্যো ভূতভ্যঃ সমুখায় তাত্ত্বোবাস্থবিনশ্চতীত্যাদিশ্রুতিভির্হি প্রলয়াদৌ বুদ্ধিবৃত্ত্যভাবেন তদৌপাধি-কাবিদ্যাবিদ্যাধ্যাখিলসংসারশূন্যচিন্মাত্রত্বং পুরুষাণাং সিদ্ধমিতি । তস্মাদ-বিদ্যাধ্যাখিলবিদ্যাকীতি বাস্মাত্মন ॥ ১৫ ॥

নমস্মাকমবিদ্যা পারিভাষিকী ন তু যোগোক্তানাশ্রিত্যবস্থাদিরূপা তথা

অন্তোন্তাশ্রয়দোষ এবং অনবস্থাদোষও ঘটিতেছে, অর্থাৎ এক অবিদ্যা অবিদ্যা-যোগের কারণ, পুনর্ব্বার সেই অবিদ্যাযোগের প্রতি অপর অবিদ্যা কারণ । এইরূপে অবিদ্যার শেষ হইতে পারে না, ইহাই অনবস্থা ॥ ১৪ ॥

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, বীজাকুরের স্থায় অনবস্থাদোষ স্বীকৃত আছে, তবে আর অনবস্থাদোষভয়ে অবিদ্যাবশত অবিদ্যাযোগে দোষ কি ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—এইস্থলে বীজাকুরাদির স্থায় অনবস্থাদোষের সম্ভব হয় না, যেহেতু অবিদ্যাখিল অনর্থরূপ পুরুষের সংসারের আদি শ্রবণ আছে, আর প্রলয় ও অবস্থিতে সেই সংসারের অভাব হয়, ইহাও প্রসিদ্ধ আছে । বীজাকুরস্থলে অনাদি কারণতাব্যারা অনবস্থাদোষের নিবৃত্তি হইয়াছে, এইস্থলে সংসারের আদি আছে, সুতরাং অনবস্থা থাকিয়া যাইতেছে । বিজ্ঞান-পুরুষ এই সকল ভূত হইতে উন্মিত হইয়া পশ্চাৎ তাহাতেই প্রবেশ করেন, ইত্যাদি শ্রুতিদ্বারা প্রলয়ের আদিতে বুদ্ধিবৃত্তির অভাবপ্রযুক্ত সেই বুদ্ধি-বৃত্তিরূপ উপাধিজন্ত অবিদ্যাবিদ্যাখিল অখিল সংসারশূন্যতা চিন্মাত্র পুরুষের সিদ্ধ আছে ; অতএব অবিদ্যাবশত পুরুষের বন্ধযোগ হয় না, এই সিদ্ধান্ত নির্দ্বুট হইল ॥ ১৫ ॥

যোগস্থজে অনাস্থগত আশ্রয়বুদ্ধিকে অবিদ্যা বলিয়া নিরূপণ করিয়াছেন, আমরাও যোগস্থজোক্ত অবিদ্যা স্বীকৃত নহে, আমরা পারিভাষিকী

অবাধে নৈফল্যম্ ॥ ১৭ ॥

বিদ্যাবাধ্যত্বে জগতোহপ্যেবম্ ॥ ১৮ ॥

চ ভবতাং প্রধানবদেবাস্মাকমপি তস্তা অখণ্ডানাচিতয়া পুরুষনিষ্ঠত্বেহপি
নাসঙ্গতাহানিরিত্যাশঙ্কায়াঃ পরিকল্পিতমবিদ্যাশঙ্কাৰ্থং বিকল্য দুষয়তি ।
যদি বিদ্যাশ্রমেবাবিদ্যাশঙ্কার্থস্তর্হি তস্ত জ্ঞাননাশ্রুতয়া ব্রহ্মণ আত্মনোহপি
বাধো নাশঃ প্রসজ্যতে বিদ্যাভিন্নত্বাদিত্যর্থঃ ॥ ১৬ ॥

যদি ত্ববিদ্যাক্রমমপি বিদয়া ন বাধ্যত তর্হি বিদ্যাবৈফল্যম্ । অবিদ্যা-
নিবর্তকত্বাভাবাদিত্যর্থঃ ॥ ১৭ ॥

পক্ষান্তরং দুষয়তি । যদি পুনর্বিদয়া চেতনে বাধ্যত্বেবাবিদ্যাশ্রমুচ্যতে

অবিদ্যাস্বীকার করিয়া থাকি, অতএব তোমাদিগের মতে যেমন প্রকৃতি
অখণ্ড ও অনাদি, সেইরূপ আমাদিগের মতে অবিদ্যা অখণ্ড ও অনাদি, এই
অবিদ্যা পুরুষে বর্তমান থাকিলে পুরুষের অসঙ্গতের হানি হয় না । এই আশ-
ঙ্কাতে অবিদ্যাশঙ্কের পরিকল্পিত অর্থে দোষপ্রদানপূর্বক অন্তরূপ অর্থ করিতে-
ছেন ।—যদি বিদ্যাভিন্নই অবিদ্যা, এইরূপ অবিদ্যাশঙ্কের অর্থ কর, সুতরাং
সেই অবিদ্যারও জ্ঞাননাশ্রুতস্বীকার করিতে হয়, তাহাহইলে আত্মারও
নাশপ্রসঙ্গ হয় । যেহেতু আত্মাও বিদ্যাভিন্ন । বিদ্যাভিন্ন সমুদায় অবিদ্যা
এবং জ্ঞান হইলেই অবিদ্যার নাশ হয়, তবে আত্মাও বিদ্যার অতিরিক্ত,
তাহাকেও অবিদ্যা বলা যায় এবং আত্মা অবিদ্যা হইলেই জ্ঞানদ্বারা তাহার
নাশ হইতে পারে ॥ ১৬ ॥

যদি বিদ্যা অবিদ্যাকে বিনাশ করিতে না পারে, তাহাহইলে বিদ্যার
বিফলতা হয় ; যেহেতু তাহার অবিদ্যানিবৃত্তি শক্তি নাই । অবিদ্যানিবৃত্তিই
বিদ্যার ফল, যদি বিদ্যা অবিদ্যার নিবৃত্তি করিতে না পারিল, তবে সেই
অবিদ্যার ফল কি ॥ ১৭ ॥

বাদীদিগের মতান্তরে দোষপ্রদর্শন করিতেছেন ।—কোন কোন বাদীরা
বলেন যে, বাহ্য বিদ্যাকর্জুক বাধিত হয়, তাহাই অবিদ্যা । যদি এইরূপ

তদ্রূপত্বে সাদিত্বম্ ॥ ১৯ ॥

তথা সতি জগতঃ প্রকৃতিমহাদাখিলপ্রপঞ্চস্তাপ্যেবমবিদ্যাভং শ্রাৎ । অথাত
 আদেশো নেতি নেতাস্থলমনণিত্যাদিশ্রুতিভিস্মিথ্যাজ্ঞানস্তেব প্রকৃত্যাদেব-
 প্যাঅনি বাধিতত্বাদিতার্থঃ । তথা চাখিলপ্রপঞ্চস্তৈবাবিদ্যাভে সত্যোকস্ত
 জ্ঞানেনাবিদ্যানাশাদৈত্য়রপি প্রপঞ্চো ন দৃশ্তেতেতি ভাবঃ । বিদ্যানাশ্রুতং
 চাবিদ্যাভং বক্তুং ন শক্যতে বিদ্যানাশ্রুতেন বিদ্যানাশ্রুতগ্রহাসম্ভবাদান্নাশ্রয়া-
 দিত্তি ॥ ১৮ ॥

ভবতু বা যথাকথঞ্চিদ্বিদ্যাবাদ্যভমেবাবিদ্যাভং তথাপি তাদৃশবস্তুনঃ
 সাদিত্বমেব পুরুষেষু ন ত্বনাদিত্বং সম্ভবতি । বিজ্ঞানঘনএবেত্যাছ্যাক্রুশ্রুতিভিঃ
 প্রলয়াদৌ পুরুষস্ত চিন্নাত্রত্বসিদ্ধিরিতার্থঃ অস্মন্নতে চ প্রলয়ে পুরুষস্তাসংসা-
 রিত্বেইপি স্বতন্ত্রনিত্যপ্রধানযোগাৎ পুনর্নরূপ উপপাদিতস্তথা প্রধানসংযোগে-

অবিদ্যালক্ষণ স্থিরীকৃত হইল, তাহাইহলে জগতে প্রকৃতি মহত্ত্ববাদি সকল
 প্রপঞ্চকেই অবিদ্যা বলা যাইতে পারে, কারণ প্রকৃতি মহত্ত্বপ্রভৃতি সকল
 প্রপঞ্চই অবিদ্যাকর্তৃক বাধিত হয়। “ক্ষিতি নয়, জল নয়, স্থল নয়, সূক্ষ্ম নয়,”
 ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণে জানা যায় যে, যেমন মিথ্যাজ্ঞান আত্মাতে বাধিত
 হয়, সেইরূপ প্রকৃতিপ্রভৃতিও আত্মাতে বাধিত আছে, উপসংহারে ইহাই
 জানা যায় যে, যদি অখিল প্রপঞ্চই অবিদ্যান্বরূপ হইল, তাহাইহলে জ্ঞান-
 দ্বারা এক অবিদ্যার নাশে প্রপঞ্চেরও নাশ হইতে পারে ; সুতরাং প্রপঞ্চ-
 মাত্র অদৃশ্য হয়, অর্থাৎ একটিমাত্র প্রপঞ্চ থাকিতে পারে না । অতএব বাহ্য
 বিদ্যানাশ্রু, তাহাই অবিদ্যা ইহা বলা যায় না । বিশেষতঃ বিদ্যানাশ্রুতরূপে
 বিদ্যানাশ্রুতের জ্ঞান অসম্ভবহেতু আত্মাশ্রয়দোষ হয় ॥ ১৮ ॥

পূর্বোক্ত দোষ অগ্রাহ্য করিয়াও যদি বাহ্য বিদ্যানাশ্রু, তাহাকেই অবিদ্যা
 বলি, তাহাইহলেও উক্তরূপ অবিদ্যার আদি আছে, ইহাই জানা যায়, তাহা
 অনাদি নহে, যেহেতু “পুরুষ বিজ্ঞানময়” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণে প্রলয়নিত্যেও
 পুরুষের চিন্নয়ত্ব সিদ্ধি আছে । আমাদিগের মতে প্রলয়কালে পুরুষ অসং-
 সারী হইলেও স্বতন্ত্ররূপে নিত্য প্রকৃতির সংযোগহেতু তাহার বন্ধ উপ-

ন ধর্ম্যাপলাপঃ প্রকৃতিকার্য্যবৈচিত্র্যাৎ ॥ ২০ ॥

শ্রুতিলিঙ্গাদিভিস্তৎসিদ্ধিঃ ॥ ২১ ॥

হপি প্রাগ্ভবীয়াবিবেক এব বাসনাদৃষ্টাদিদ্বারা নিমিত্তমিত্যুক্তম্ । তস্মা-
দেবাগদর্শনোক্তাদত্মা নাস্ত্যবিদ্যা সা চ বুদ্ধিধর্ম এব ন পুরুষধর্ম ইতি
সিদ্ধম্ ॥ ১৯ ॥

অত্রৈবাধ্যায়ে কর্মনিমিত্তা প্রধানপ্রবৃত্তিরিতি যুক্তঃ তত্র পরপূর্বপক্ষঃ
সমাধত্তে প্রবট্টকেন । অপ্রত্যক্ষতয়া ধর্ম্যাপলাপো ন সম্ভবতি প্রকৃতিকার্য্যেবু
বৈচিত্র্যাগ্ভাখ্যুপপত্ত্যা তদনুমানাদিত্যর্থঃ ॥ ২০ ॥

প্রমাণান্তরমপ্যাহ । পুণ্যো বৈ পুণ্যেন ভবতি পাপঃ পাপেনেত্যাদি-
শ্রুতে: স্বর্গকামোহম্মেধেন যজ্ঞেতেতি বিধ্যাদিরূপাল্লিঙ্গাদেবাগিপ্রত্যক্ষাদি-
ভিস্চ তৎসিদ্ধিরিত্যর্থঃ ॥ ২১ ॥

পাদিত হইল এবং পুরুষে প্রকৃতিসংযোগ হইলেই পূর্বোৎপন্ন অবিবেকই
বাসনা ও অদৃষ্টাদিদ্বারা নিমিত্ত বলিয়া উক্ত হইয়াছে; অতএব যোগসূত্রে
যে রূপে অবিদ্যা উক্ত আছে, তন্নিম্ন অস্ত্র অবিদ্যা নাই। সেই অবিদ্যাও বুদ্ধির
ধর্মসিদ্ধ, ইহা পুরুষের ধর্ম নহে, ইহাই সিদ্ধ হইল ॥ ১৯ ॥

এই অধ্যায়ে যে প্রকৃতির প্রবৃত্তিকে কর্মনিমিত্তক বলিয়া নির্দেশ করা
হইয়াছে, তাহাতে অস্ত্রবাদীরা পূর্বপক্ষ করিয়া থাকেন, এইসূত্রে সেই পর-
পূর্বপক্ষের সমাধান করিতেছেন ।—প্রত্যক্ষ হয় না বলিয়া ধর্মের অপলাপ
সম্ভব হয় না; অতএব ধর্মের প্রত্যক্ষ না হইলেও তাহা স্বীকার করা যায়
না । যদি ধর্মই স্বীকার না কর, তাহাহইলে প্রকৃতির যে কার্য্যের বিচিত্রতা
হয়, তাহার কিরূপে উপপত্তি হইতে পারে। ধর্ম আছে বলিয়াই তাহার নানা-
রূপ কার্য্য হইতেছে, অস্ত্রা কার্য্যের নানারূপের অস্ত্র উপায় নাই । প্রকৃতির
কার্য্যবিচিত্রতার অস্ত্রপ্রকারে উপপত্তি নাই বলিয়া ধর্মের অনুমান হয়;
অতএব কর্মই যে প্রকৃতির প্রবৃত্তির নিমিত্ত, ইহা প্রমাণীকৃত হইল ॥ ২০ ॥

ধর্মসিদ্ধিবিশয়ে প্রমাণান্তর প্রদর্শন করিতেছেন ।—“পুণ্যদ্বারা পুণ্য এবং
পাপহেতু পাপ হয়” ইত্যাদি শ্রুতি, আর “স্বর্গকামী ব্যক্তি অম্মেধযোগ

ন নিয়মঃ প্রমাণান্তরাবকাশাৎ ॥ ২২ ॥

উভয়ত্রাপ্যেবম্ ॥ ২৩ ॥

অর্থাৎ সিদ্ধিশ্চেৎ সমানমুভয়োঃ ॥ ২৪ ॥

প্রত্যক্ষাভাবাদ্ধর্ম্যাসিদ্ধিরিতি পরস্ত হেতুমাভাসীকরোতি । প্রত্যক্ষা-
ভাবাদ্ধস্তাব ইতি নিয়মো নাস্তি প্রমাণান্তরেণাপি বস্তুনাং বিষয়ীকরণা-
দিত্যর্থঃ ॥ ২২ ॥

ধর্ম্বদধর্ম্মমপি সাধয়তি । ধর্ম্বদধর্ম্মেহপ্যেবং প্রমাণানীত্যর্থঃ ॥ ২৩ ॥

নহু বিধ্যত্ৰণানুপপত্তিরূপসার্থাপত্ত্যা ধর্ম্মসিদ্ধিঃ সা চ নাস্ত্যধর্ম্ম ইতি কথং

করিবে,” এই সকল বিধিবাক্য এবং যোগিগণের প্রত্যক্ষাদিদ্বারা ধর্ম্মের
সিদ্ধি আছে। ধর্ম্ম না থাকিলে “পুণ্যদ্বারা পুণ্য হয়” ইত্যাদি বাক্যের
সার্থকতা কিরূপে হইতে পারে? স্বর্গকামী ব্যক্তির অশ্বমেধযজ্ঞ করিবে, এই-
রূপ বিধিরই বা প্রয়োজন কি? বিশেষতঃ যোগিগণ ধর্ম্মের প্রত্যক্ষ করিয়া
থাকেন, অতএব ধর্ম্মের প্রত্যক্ষ হয় না বলিয়া তাহা অস্বীকার করিতে পার
না, অবশ্যই ধর্ম্মস্বীকার করিতে হয় ॥ ২১ ॥

পূর্বে যে প্রত্যক্ষাভাববশতঃ ধর্ম্মের অসিদ্ধির আশঙ্কা হইয়াছে, তাহাতে
পরপ্রযুক্ত হেতুর অপ্রমাণ্য দেখাইতেছেন ।—প্রত্যক্ষ হয় না বলিয়াই যে
বস্তুর অসিদ্ধি, ইহাতে কোন নিয়ম নাই। কোন পদার্থের প্রত্যক্ষ না
হইলেও প্রমাণান্তরদ্বারা তাহার সিদ্ধি হইতে পারে। কখন কখন সকল বস্তুর
প্রত্যক্ষ হয় না, তাহা বলিয়াই যে বস্তুর অভাবস্বীকার করা, ইহা অসঙ্গত;
অতএব ধর্ম্মের প্রত্যক্ষ না হইলেও তাহা স্বীকার করিতে হয় ॥ ২২ ॥

যে যে যুক্তিতে ধর্ম্মের সত্তা স্বীকৃত হইল, সেই সেই যুক্তিতে অধর্ম্মও
স্বীকার করিতে হয়। যেমন ধর্ম্মের সত্তাবিষয়ে অনেকানেক ঋতিস্মৃতির
প্রমাণ আছে, সেইরূপ অধর্ম্মের সত্তাবিষয়েও ঋতিস্মৃতির বহু বহু প্রমাণ দৃষ্ট
হয়; সুতরাং ধর্ম্ম ও অধর্ম্ম উভয়ই বিদ্যমান আছে জানিতে হইবে ॥ ২৩ ॥

পূর্বে “স্বর্গকামী ব্যক্তি অশ্বমেধযজ্ঞ করিবে” এই শাস্ত্রোক্তবিধির অনুপ-
পত্তি হয় বলিয়া ধর্ম্মের সিদ্ধি হইয়াছে, কিন্তু অধর্ম্মের সিদ্ধিবিষয়ে এমন

অন্তঃকরণধর্মত্বং ধর্মাदीনাম্ ॥ ২৫ ॥

শ্রৌতলিঙ্গাতিদেশোহধর্ম ইতি চেন্ন যতঃ সমানমুভয়োধর্মাদধর্ময়োর্লিঙ্গমন্তি
পরদারান্ন গচ্ছেদিতি নিষেধবিধ্যাদেবোধর্মলিঙ্গত্বাদিত্যর্থঃ ॥ ২৪ ॥

নহু ধর্মাদিকং চেৎ স্বীকৃতং তর্হি পুরুষাণাং ধর্মাদিমত্বেন পরিণামাদ্যা-
পত্তিরিত্যাশঙ্কাং পরিহরতি । আদিশব্দেন বৈশেষিকশাস্ত্রোক্তাঃ সর্ব আত্ম-
বিশেষগুণা গৃহ্যন্তে । ন চৈবং প্রলয়েহন্তঃকরণাভাবাধর্মাদিকং কু তিষ্ঠত্বিতি
বাচ্যম্ । আকাশবদন্তঃকরণস্তাত্ত্ব্যবিনাশাভাবাৎ । অন্তঃকরণং হি কার্য্য-

কোন শাস্ত্রোক্ত বিধি নাই যে, সেই বিধির অহুরোধে অধর্মস্বীকার করিতে
হয়, অতএব অধর্মস্বীকার কবির কেন ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—
ধর্ম অধর্ম এই উভয়ের সিদ্ধিবিষয়ে তুল্যরূপ বিধি আছে । যেমন স্বর্গকামী
ব্যক্তি অশ্বমেধ যজ্ঞ করিবে, ইহাই ধর্মের বিধি, সেইরূপ “পরদারাগমন
করিবে না,” ইত্যাদি ভূরি ভূরি নিষেধবিধি উক্ত আছে । ঐ পরদারা-
গমনাদি নিষেধবিধিদ্বারাই অধর্মের সত্ত্বাস্বীকার করিতে হয় । যদি অধর্ম
বলিয়া কোনো পদার্থই না থাকিবে, তাহাহইলে পরদারাগমনাদির নিষেধ
নিশ্চয়োজ্ঞান । এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, ধর্ম ও অধর্ম এই
উভয় পদার্থই তুল্যরূপে বিদ্যমান আছে, প্রত্যক্ষ হয় না বলিয়া উহাদি-
গের অসিদ্ধি বলা যায় না ॥ ২৪ ॥

যদি ধর্ম ও অধর্ম উভয়ই স্বীকৃত হইল এবং পুরুষই সেই ধর্মাদধর্মের
আশ্রয়, তাহাহইলে পুরুষের পরিণামিত্বস্বীকার করিতে হয় । এই আশঙ্কায়
পরিহারার্থ বলিতেছেন ।—ধর্ম, অধর্ম এবং বৈশেষিক শাস্ত্রোক্ত বিশেষ গুণ-
সকল অন্তঃকরণের ধর্ম, কিন্তু উহারা আত্মার ধর্ম নহে; সুতরাং ধর্মাদধর্মাদি-
দ্বারা আত্মার পরিণামিত্বশঙ্কা হইতে পারে না । এইক্ষণ জিজ্ঞাস্ত এই যে,
যদি ধর্মাদধর্মাদি অন্তঃকরণের ধর্ম বলিয়া স্বীকার করিলে, তাহাহইলে প্রলয়-
কালে যখন অন্তঃকরণের অভাব হয়, তখন ঐ ধর্মাদধর্মাদি কোথায় অবস্থিত
থাকে ? ইহার উত্তর এই যে, আকাশের গ্রায় অন্তঃকরণের অত্যন্ত বিনাশ-
সম্ভব নাই । অন্তঃকরণ কার্য্য ও কারণ এই উভয়ান্বক । ইহা পূর্বেই

গুণাদীনাং চ নাত্যস্তবোধঃ ॥ ২৬ ॥

কারণোভয়রূপমিতি প্রাগেব ব্যাখ্যাতম্ । অতঃ কারণাবস্থে প্রকৃত্যংশবিশেষেস্তঃকরণে ধর্ম্মাধর্ম্মসংস্কারাদিকং তিষ্ঠতীতি ॥ ২৫ ॥

স্বাদেতৎ । প্রকৃতিকার্য্যবৈচিত্র্যাচ্ছ ত্যাদেচ্চ ধর্ম্মাদিসিদ্ধিরিতি যদুক্তং তদযুক্তম্ । ত্রিগুণাঙ্কপ্রকৃতেস্তৎকার্য্যাণাং চ ভবতাং শ্রুতৈত্বব বাধাৎ । সাক্ষী চেতা কেবলো নিগূর্ণশ্চ । অথাত আদেশো নেতি নেতি । “অশকম-স্পর্শমরূপমবায়ং তথা রসঃ নিত্যমগন্ধবচ্চ যৎ ।” ইত্যাদিনা । ন নিরোধো ন চোৎপত্তিঃ । বাচারম্ভণং বিকারো নামধেয়ঃ যুক্তিকেতোব সত্যমিত্যাদিনা

ব্যাখ্যাত হইয়াছে, অতএব জানা যায় যে, কার্য্যভূত অন্তঃকরণের বিনাশ হইলেও কারণাবস্থাপ্রভৃতির অংশবিশেষরূপ অন্তঃকরণ বিদ্যমান থাকে, সেই কারণাবস্থ অন্তঃকরণেই ধর্ম্মাধর্ম্মাদি সংস্কার বিদ্যমান থাকিতে পারে ॥ ২৫ ॥

যদিও ধর্ম্মাধর্ম্মাদির সত্তাবিষয়ে সিদ্ধান্ত স্থিরীকৃত হইল, তথাপি পূর্বে যে প্রকৃতির কার্য্যবৈচিত্র্যবশতঃ এবং শ্রুতিপ্রভৃতির প্রমাণদ্বারা ধর্ম্মাধর্ম্মাদির সিদ্ধি উক্ত হইয়াছে, তাহা যুক্তিযুক্ত বলিয়া বোধ হইতেছে না । যেহেতু ত্রিগুণাঙ্কিকা প্রকৃতি এবং তাহার কার্য্যসকলের বাধ তোমরাই শ্রুতিপ্রমাণদ্বারা প্রমাণীকৃত করিয়াছ । “কেবল পুরুষই সর্ব্বসাক্ষী, নিগূর্ণ ও চিন্ময়, সেই পুরুষ ক্ষিতি নয়, জল নয়, ইত্যাদিরূপে সকলের অতিরিক্ত । তাঁহার শব্দ নাই, স্পর্শ নাই, রূপ নাই, রস নাই, গন্ধ নাই, তিনি অব্যয় ও নিত্য । তাঁহার নিরোধ নাই, উৎপত্তি নাই” ইত্যাদি নানাবিধ শ্রুতিতে জানা যায় যে, কেবল পুরুষই সৎ এবং প্রকৃতি ও তাহার কার্য্যসমুদায়ই অসৎ ; সুতরাং কার্য্যের বিচিত্রতাবশতঃ এবং শ্রুত্যাতির প্রমাণদ্বারা ধর্ম্মাধর্ম্মাদির সিদ্ধি যুক্তিযুক্ত হইতেছে না । এই আশঙ্কার পরিহারার্থ বলিতেছেন ।—সর্ব্বং, রজঃ, তম এই ত্রিবিধ গুণ এবং তাহাদিগের ধর্ম্ম স্খাদি এবং কার্য্যভূত মহত্ত্বাদির বাস্তবিক বাধ নাই, অর্থাৎ স্খাদিগুণ, স্খাদি ধর্ম্ম এবং মহত্ত্বাদি কার্য্য, ইহাদিগের অভাবস্বীকার করা যায় না, কিন্তু সংসর্গ-

পঞ্চাবয়বযোগাৎ সুখসংবিত্তিঃ ॥ ২৭ ॥

চেতি । তদেতৎ পরিহরতি । গুণানাং সত্ত্বাদীনাং তদ্ব্যবস্থায়াং চ সুখাদীনাং তৎকার্য্যাদিগামপি মহাদাদীনাং স্বরূপতো নাস্তি বাধঃ কিন্তু সংসর্গত এব চেতনে বাধোহন্যস্তোষবাধবৎ । তথা কালত এবাবস্থাভিত্তিক্রোধো গুণাদ্য-খিলপরিণামিন ইত্যর্থঃ ॥ ২৬ ॥

কূতঃ পুনঃ স্বরূপত এব বাধো ন ভবতি স্বপ্নমনোরথাদিপদার্থবদিত্যা-কাজ্জামাহ । অত্র বিশিষ্য পক্ষীকরণায় নিবাদবিষয়েকদেশস্ত সুখমাত্রস্ত গ্রহণং সর্ববিষয়োগলক্ষকম্ । সুখাদিসংবিত্তিরিতি পাঠস্ত সগীচীনঃ । পঞ্চাবয়বাস্ত ত্রায়স্ত প্রতিজ্ঞাহেতুদাহরণোপনয়নিগমনানি তেষাং যোগান্ধে-

বশতই পুরুষে ইহাদিগের বাধ অনুমিত হইয়া থাকে । যেমন লোহেতে অগ্নি-প্রভৃতির সংসর্গবশতঃ লোহ উষ্ণ হইয়া থাকে এবং সেই অগ্নিসংসর্গের অভাব হইলেই উষ্ণতার বাধ হয়, সেইরূপ পুরুষে সত্ত্বাদি গুণ, সুখাদি ধর্ম ও মহত্ত্ব-ত্বাদি কার্য্যের সংসর্গাভাববশতই উহাদিগের বাধ জানা যায় এবং কাল কিম্বা অবস্থাভাবশতঃ পুরুষে গুণাদি অখিল পরিণামের বাধ হইয়া থাকে ॥ ২৬ ॥

যেমন স্বপ্নদৃষ্ট ও মনোরথাদি পদার্থের স্বরূপতঃ বাধ আছে, সেইরূপ সত্ত্বাদি গুণ, তাহার ধর্ম সুখদুঃখাদি এবং তাহার কার্য্য মহত্ত্বাদির স্বরূপতঃ বাধ নাহি কেন ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—পঞ্চাবয়বযোগবশতই সুখা-দির সিক্তি আছে, অতএব উহাদিগের বাধ হইতে পারে না । প্রতিজ্ঞা, হেতু, উদাহরণ, উপনয় ও নিগম ইহারাই ত্রয়প্রসিদ্ধ পঞ্চাবয়ব, উক্ত পঞ্চাবয়বের মিলনই সুখাদি অখিল পদার্থসিক্তির কারণ । যেহেতু সুখ পুলকাদি অর্থক্রিয়াকারী, অতএব উহারা সং এবং যে যে পদার্থ সং, তাহারাই অর্থক্রিয়াকারী, এইরূপে সুখাদির অনুমান হইয়া থাকে ; সুতরাং সুখাদি অসং নহে । সুখ উপস্থিত হইলেই শরীরের পুলকাদি হইতে থাকে । যদি সুখাদি পদার্থই না থাকিবে, তবে শরীরে পুলকাদি উৎপন্ন হইতে পারে না । যেমন পুরুষের অর্থক্রিয়াকারিত্বপ্রযুক্ত তাহা সং, সেইরূপ সুখাদিও সং বলিয়া জানিতে হইবে । যদিও পুরুষের অবিকারিত্বপ্রযুক্ত তাহার সাধারণ অর্থক্রিয়াকারিত্ব নাই, তথাপি বিষয়প্রকাশই পুরুষের অর্থ-

ন সৰূদ্গ্রহণাং সম্বন্ধসিদ্ধিঃ ॥ ২৮ ॥

নিয়তধৰ্ম্মসাহিত্যমুভয়োরেকতরস্ত্ব বা ব্যাপ্তিঃ ॥ ২৯ ॥

লনাং সুখাদ্যখিলপদার্থসিদ্ধিরিত্যর্থঃ । প্রয়োগশচায়ম্ । সুখং সৎ । অর্থ-
ক্রিয়াকারিত্বাৎ । যদ্ব্যর্থক্রিয়াকারি তৎ তৎ সৎ । যথা চেতনাঃ । পুল-
কাদিরূপার্থক্রিয়াকারি চ সুখং তন্মাত্ৰং সদিত্তি । চেতনানাং চাবিকারিত্বে-
হপি বিষয়প্রকাশ এবার্থক্রিয়েতি । নাস্তিকং প্রতি চ ব্যতিরেকানুমানং
কর্তব্যং তত্র চ শশশৃঙ্গাদিদৃষ্টান্ত ইতি ॥ ২৭ ॥

প্রত্যক্ষাতিরিক্তঃ প্রমাণমেব ন ভবতি ব্যাপ্যত্বাদ্যসিদ্ধেরিতি চার্বাকঃ
পুনঃ শক্যতে । সৰূৎ সহচারগ্রহণাং সম্বন্ধো ব্যাপ্তির্ন সিদ্ধ্যতি ভূয়স্তৎ চানু-
গতম্ । অতো ব্যাপ্তিগ্রহণাসম্ভবান্নানুমানেনার্থসিদ্ধিরিত্যর্থঃ ॥ ২৮ ॥

সমাধত্তে । ধৰ্ম্মসাহিত্যং ধৰ্ম্মভায়াং সাহিত্যম্ । সহচার ইতি যাবৎ ।

ক্রিয়া বলিতে হইবে । এইস্থলে নাস্তিকদিগের মতে ব্যতিরেক অনুমান
কর্তব্য এবং সেই অনুমানে শশ-শৃঙ্গাদিই দৃষ্টান্তস্থল । তাহার পুরুষস্বীকার
করে না ; সুতরাং তাহাদিগের মতে পুরুষদৃষ্টান্ত অসম্ভবপ্রযুক্ত অসম্ভবানুমান
হইতে পারে না । সেই অনুমান এইরূপ যে, যে পদার্থ অর্থক্রিয়াকারী নহে,
তাহারা সৎও নহে । যেমন শশ শৃঙ্গের কোন অর্থক্রিয়াকারিত্ব নাই, তাহা
সৎ নহে, সুতরাং যাহার অর্থক্রিয়াকারিত্ব আছে, তাহা সৎ । এইরূপে
সুখাদির সত্তা জানা যাইতেছে ॥ ২৭ ॥

চার্বাক বলেন যে, প্রত্যক্ষভিন্ন অন্য প্রমাণই নাই, যেহেতু অনুমানাদি
প্রমাণে ব্যাপ্যত্বসিদ্ধিরূপ দোষ আছে ; এইহেতু অনুমান প্রমাণ বলিয়া গণ্য
হইতে পারে না । একবার সাহচর্য্যসম্বন্ধহেতু ব্যাপ্তিসিদ্ধি হয় না । কোন
ছইটি পদার্থ একবার এক অধিকরণে বর্তমান থাকিলেই যে, তাহার চির-
কাল সহচরভাবে থাকিবে, তাহাতে প্রমাণ নাই ; সুতরাং ব্যাপ্তিজ্ঞানের
অসিদ্ধি প্রযুক্ত অনুমানদ্বারা কোন অর্থসিদ্ধি হইতে পারে না । চার্বাক
এইরূপ আশঙ্কা করিয়া থাকেন ॥ ২৮ ॥

পূৰ্ণস্বত্রোক্ত চার্বাকের আশঙ্কার সমাধান করিতেছেন ।-- সাধ্য ও

ন তত্বাস্তরং বস্তুকল্পনাপ্রসক্তেঃ ॥ ৩০ ॥

নিজশক্ত্যুদ্ভবমিত্যাচার্য্যাঃ ॥ ৩১ ॥

তথা চোভয়োঃ সাধাসাধনয়োঃকতরস্ত সাধনমাত্রস্ত বা নিয়তোহব্যভিচ-
রিতো যঃ সহচারঃ স ব্যাপ্তিরিত্যর্থঃ । উভয়োরিতি সমব্যাপ্তিপক্ষে প্রোক্তং
নিয়মশাস্ত্রকুলতর্কেণ গ্রাহ্য ইতি ন ব্যাপ্তিগ্রহাসম্ভব ইতি ভাবঃ ॥ ২৯ ॥

ব্যাপ্তির্কক্ষ্যমাণশক্ত্যাদিক্রপং পদার্থাস্তরং ন ভাবতীত্যাহ । নিয়তধর্ম-
সাহিত্যাতিরিক্তা ব্যাপ্তির্ন ভবতি ব্যাপ্তিত্বাশ্রয়স্ত বস্তুনোহপি কল্পনাপ্রসঙ্গাৎ ।
অস্মাভিস্ত সিজবস্তুন এব ব্যাপ্তিভ্রমাত্রং ক্লৃপ্তমিত্যর্থঃ ॥ ৩০ ॥

পরমতমাহ । অপরে ত্বাচার্য্যা ব্যাপ্যস্ত স্বশক্তিজন্যং শক্তিবিশেষরূপং
তত্বাস্তরমেব ব্যাপ্তিরিত্যাহঃ । নিজশক্তিমাত্রং তু যাবদ্ব্যবস্থায়িতয়া ন
সাধন এই উভয়ের অথবা কেবল সাধনের যে নিয়ত সহচারীভাব, তাহাই
ব্যাপ্তি । যে পদার্থকে হেতু করিয়া যাহার সিদ্ধি হয়, এই উভয় পদার্থের
নিয়তরূপে এক আধারে অবস্থান, অর্থাৎ কখনও একের অধিকরণে অপরের
অনবস্থান না থাকিলেই ব্যাপ্তিজ্ঞান সম্ভব হয় । কিহা যে যেস্থানে সাধন
(হেতু) বর্তমান থাকে, সেইস্থানে সাধ্যের অভাব না থাকিলেই ব্যাপ্তি
হইতে পারে ; সুতরাং চার্লসকে যে ব্যাপ্তিজ্ঞানে অসম্ভব দেখাইয়া অসুমান-
প্রমাণের অসিদ্ধি আশঙ্কা করিয়াছিলেন, তাহার সমাধান হইল ॥ ২৯ ॥

ব্যাপ্তিজ্ঞান বক্ষ্যমাণ শক্তিরূপ কোন পদার্থাস্তর নহে, এই অভিপ্রায়ে
বলিতেছেন ।—পদার্থদ্বয়ের নিয়ত সহচারীভাবই ব্যাপ্তিজ্ঞান, উহা কোন
অতিরিক্ত পদার্থ নহে । যেহেতু ব্যাপ্তিভ্রমের আশ্রয়ের কোন বস্তুকল্পনার
প্রসঙ্গ হয়, অর্থাৎ ব্যাপ্তিভ্রমে নিয়ত সহচারীভাবে অতিরিক্ত পদার্থ
বলিয়া স্বীকার করিলে সেই ব্যাপ্তিভ্রমের আশ্রয় কোন বস্তুস্বীকার করিতে
হয় । আমরাদিগের মতে প্রসিদ্ধ বস্তুই ব্যাপ্তি বলিয়া কুপ্ত আছে ; সুতরাং
কোন অতিরিক্ত বস্তুস্বীকার করিতে হয় না ॥ ৩০ ॥

অন্তবাদীর মতনিরূপণ করিতেছেন ।—অপরাপর আচার্য্যগণ বলেন
যে, ব্যাপ্য পদার্থের স্বীয় শক্তিজন্য কোন শক্তিবিশেষরূপ তত্বাস্তরই
ব্যাপ্তি । ব্যাপ্য পদার্থের নিজশক্তিমাত্র ব্যাপ্তি নহে । যেহেতু নিজশক্তির

আধেয়শক্তিয়োগ ইতি পঞ্চশিখঃ ॥ ৩২ ॥

ন স্বরূপশক্তির্নিয়মঃ পুনর্ব্বাদপ্রসক্তেঃ ॥ ৩৩ ॥

ব্যাপ্তিঃ । দেশান্তরগতস্ত ধূমস্তাপি বহ্যব্যাপ্যত্বাৎ । দেশান্তরগমনেন চ সা শক্তির্নাশ্ত ইতি নোকুলক্ষণেহতিব্যাপ্তিঃ । স্বমতে তুৎপত্তিকালাবচ্ছিন্ন-
ত্বেন ধূমো বিশেষণীয় ইতি ভাবঃ ॥ ৩১ ॥

বুদ্ধাদিষু প্রকৃত্যাদিব্যাপ্যতাব্যবহারাদাধারতাপ্তিকীৰ্ত্ত্যাপকতাদেয়তা-
শক্তিমত্বঃ চ ব্যাপ্যত্বমিতি পঞ্চশিখ ইত্যর্থঃ ॥ ৩২ ॥

নব্বাধেয়শক্তিঃ কিমর্থঃ কল্পাতে ব্যাপ্যস্ত বস্তুনঃ স্বরূপশক্তিরেব ব্যাপ্তি-
যাবদ্ধব্যাহ্নিত্ব নিয়ম আছে, অর্থাৎ যতকাল সেই দ্রব্য থাকে, তাবৎ-
কাল তাহার শক্তি বর্ত্তমান থাকে । ব্যাপ্তির এইরূপ যাবদ্ধব্যাহ্নিত্ব নিয়ম
নাই ; সুতরাং ব্যাপ্য পদার্থের নিজস্ব শক্তিকে ব্যাপ্তি বলা যায় না ।
নিজশক্তি হইতে যে অপরশক্তি জন্মে, তাহাই ব্যাপ্তি ; নিজশক্তিকে ব্যাপ্তি
বলিলে দেশান্তরগত ধূমেতেও বহির ব্যাপ্তি থাকিতে পারে, কিন্তু দেশান্তর-
গমনে ধূমের বহিব্যাপ্তিরূপ শক্তি বিনাশ পায় । কিন্তু ঐ ব্যাপ্তি ধূমের
শক্তি হইলে ধূমসত্ত্বে তাহার বিনাশ হইতে পারে না ; অতএব দেশান্তরগত
ধূমে বহির ব্যাপ্তি নাই ; সুতরাং দেশান্তরগত ধূমে উক্ত লক্ষণের অতিব্যাপ্তি-
দোষ নিবারিত হইল । তবে স্বীয়মতে দেশান্তরগত ধূমে বহির ব্যাপ্তি
থাকে না কেন ? ইহার উত্তর এই যে, আমরা ধূমের উৎপত্তিকালীন বিশে-
ষণকল্পনা করিয়া থাকি, অর্থাৎ উৎপত্তিকালীন ধূমেই বহির ব্যাপ্তি থাকে,
দেশান্তরগত ধূমে ব্যাপ্তি থাকিতে পারে না ॥ ৩১ ॥

বুদ্ধিপ্রভৃতিতে প্রকৃতিপ্রভৃতি পদার্থের ব্যাপ্তিব্যবহার আছে, এই নিমিত্ত
পঞ্চশিখাচাৰ্য্য * আধারতাপ্তিকে ব্যাপকতা এবং আধেয়শক্তিকে ব্যাপ্তিত্ব
বলিয়া ব্যাপ্য ও ব্যাপকতা লক্ষিত করিয়া থাকেন ॥ ৩২ ॥

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, আধেয়শক্তিই ব্যাপ্তি । এইক্ষণ জিজ্ঞাস্ত এই

* সাংখ্যশাস্ত্রের আদি আচাৰ্য্য কপিল, কপিলের শিষ্য আত্মরি, আত্মরির শিষ্য পঞ্চ-
শিখাচাৰ্য্য । পঞ্চশিখাচাৰ্য্যই সাংখ্যশাস্ত্রকে পরিবৰ্দ্ধিত ও বহলপ্রচার করিয়া গিয়াছেন ।

বিশেষণানর্থক্যপ্রসক্তেঃ ॥ ৩৪ ॥

পল্লবাদিস্বনুপপত্তেঃ ॥ ৩৫ ॥

রস্ত তয়াহ । স্বরূপশক্তিস্ত নিয়মো ব্যাপ্তির্ন ভবতি পৌনরুক্ত্যপ্রসঙ্গাৎ ।
ঘটঃ কলশ ইতিবদ্বুদ্ধিক্রিয়াপোত্যাত্মাপ্যর্থভেদেনেত্যর্থঃ । স্বরূপমিতি
বক্তব্যো শক্তিপদোপাদানঃ ব্যাপ্তে ব্যাপ্যধর্মতোগপাদনায় ॥ ৩৩ ॥

পৌনরুক্ত্যং স্বয়মেব বিরূপোতি । পূর্বসূত্র এব ব্যাখ্যাতপ্রারম্ভম্ ॥ ৩৪ ॥

দূষণান্তরমাহ । পল্লবাদিসু বুদ্ধাদিব্যাপ্যতাস্তি স্বরূপশক্তিমাত্রস্ত তন্ত
সঙ্গং ন সম্ভবতি । ছিন্নপল্লবেহপি স্বরূপশক্তিরনপায়েন তদানীমপি ব্যাপ্য-

বে, আধেয়শক্তিকল্পনার প্রয়োজন কি ? ব্যাপ্য বস্তুর স্বরূপশক্তিই ব্যাপ্তি
হউক । এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—স্বরূপশক্তি নিয়ম, উহা ব্যাপ্তি হইতে
পারে না, কারণ উহাতে পুনরুক্তিপ্রসঙ্গ হয় । ঘট ও কলস এইস্থলে যেমন
অর্থের অভেদ হয়, সেইরূপ বুদ্ধি ও ব্যাপ্য এইস্থলেও অর্থের অভেদ আছে ।
বস্তুর স্বরূপশক্তিকে ব্যাপ্তি না বলিয়া যদি কেবল বস্তুর স্বরূপকেই ব্যাপ্তি বলি,
তাহাহইলে ব্যাপ্ত পদার্থে ব্যাপ্যধর্মতার উপপত্তি হইতে পারে না ॥ ৩৩ ॥

পূর্বসূত্রে যে পুনরুক্তিপ্রসঙ্গ উক্ত হইয়াছে, তাহা স্বয়ং বিরূত করিতে-
ছেন ।—বিশেষণের অনর্থকতাপ্রসক্তিহেতু পুনরুক্তিদোষ হইতেছে । এই
পুনরুক্তি পূর্বসূত্রেই একপ্রকার ব্যাখ্যাত হইয়াছে । যেমন ঘট ও কলস
এই দুই শব্দ একার্থক বলিয়া ঘট শব্দ উচ্চারণ করিয়া কলস শব্দ উচ্চারণ
করিলে পুনরুক্তি হয়, সেইরূপ ব্যাপ্তিজ্ঞান ও বুদ্ধি এই উভয়ের পুনরুক্তি
হইতে পারে । অতএব আধেয়শক্তিকল্পনা না করিয়া স্বরূপশক্তিকে ব্যাপ্তি
বলা যায় না ॥ ৩৪ ॥

আধেয়শক্তি কল্পনা না করিয়া স্বরূপশক্তিকে ব্যাপ্তিস্বীকার করিলে
দূষণান্তরপ্রদর্শন করিতেছেন ।—বাস্তবিক পল্লবাদিতে বুদ্ধাদির ব্যাপ্যতা
আছে । কিন্তু স্বরূপশক্তিরূপ ব্যাপ্তিস্বীকার করিলে পল্লবাদিতে বুদ্ধাদির
ব্যাপ্তির অনুপপত্তি হয় ; অতএব স্বরূপশক্তিই ব্যাপ্তি । এইরূপ ব্যাপ্তিসঙ্গ
হইতে পারে না । যখন বৃক্ষ হইতে পল্লবকে ছেদন করা যায়, তখনও

আধেয়শক্তিসিদ্ধৌ নিজশক্তিযোগঃ সমানন্তায়াং ॥ ৩৬ ॥

তাপত্তেরিত্যর্থঃ । আধেয়শক্তিস্তু ছেদকালে বিনষ্টেতি ন তদানীং ব্যাপ্তি-
রিত্তি ভাবঃ ॥ ৩৫ ॥

নহু কিং পঞ্চশিখেন নিজশক্ত্যন্তবো ব্যাপ্তিরেব নোচ্যতে তর্হি ধূমস্ত
বহ্যাদেয়ত্বাভাবাদ্ভব্যাপ্যতাপত্তিরিত্তি তত্রাহ । আধেয়শক্তের্ক্যাপ্তিসিদ্ধৌ
নিজশক্ত্যন্তবোহপি ব্যাপ্তিৎনেন সিদ্ধ এব সমানন্তায়াং । যুক্তিসাম্যাদিত্যর্থঃ ।
অনহুগমস্ত নানার্থশব্দবর দোষায় । এবং স্বমতেহপি নানাবিপসহচারা এব
ব্যাপ্তয়ো বোধ্যঃ । ন চৈবমপ্যাহুমিতিহেতুত্বে ব্যাপ্তীনামনহুগমঃ শ্রাদিত্তি
ব্যাচ্যম্ । তৃণারণিমণ্যাদিবৎ কার্যগতবৈজাত্যাভ্যাপপত্তেরিত্তি । পঞ্চাবয়ব-

তাহাতে স্বরূপশক্তির অভাব হয় না ; সুতরাং ছিন্নপল্লবেও বৃক্ষের ব্যাপ্তি
ধাকিতে পারে । যদি আধেয়শক্তিকে ব্যাপ্তি বলি, তাহাহইলে ছিন্নপল্লবে
ব্যাপ্তি হইতে পারে না । কারণ পল্লবের ছেদনকালেই তাহার আধেয়-
শক্তির বিনাশ হইয়া যায় ॥ ৩৫ ॥

পঞ্চশিখাচার্য্য নিজশক্তির উদ্ভবকে ব্যাপ্তি বলেন না কেন, তাহাহইলে
ধূমেতে বহির আধেয়ত্বাভাবপ্রযুক্ত ধূমে বহির অব্যাপ্যত্বাপত্তি হয় ; এই
আশয়ে বলিতেছেন ।—আধেয়শক্তির ব্যাপ্তিসিদ্ধিতেই নিজশক্ত্যন্তবেরও
ব্যাপ্তিসিদ্ধি আছে । যেহেতু উভয়ের ব্যাপ্তিবিষয়ে যুক্তির তুল্যতা
আছে । যে যুক্তিদ্বারা আধেয়শক্তির ব্যাপ্তিসিদ্ধি আছে, সেই যুক্তিতেই
নিজশক্ত্যন্তবের ব্যাপ্তি হইতে পারে । নানার্থশব্দ যেমন দোষাবহ, সেইরূপ
অনহুগম দোষজনক নহে, অর্থাৎ আধেয়শক্তি ও নিজশক্ত্যন্তব, এই উভয়ই
একার্থক ; সুতরাং আধেয়শক্তি ব্যাপ্তি ও নিজশক্ত্যন্তব ব্যাপ্তি একই কথা ।
এইরূপ স্বমতেও নানাপ্রকার সহচারীভাবই ব্যাপ্তি বলিয়া নির্ণীত হয় । এই-
ক্ষণ জানা যায় যে, ব্যাপ্তি নানাপ্রকার । যদি ব্যাপ্তি নানাবিধ হইল, তাহা-
হইলে, অহুমিতিহেতুতে ব্যাপ্তির অনহুগম হইতে পারে, অর্থাৎ কোন
ব্যাপ্তি অহুমিতির হেতু তাহার স্থিরতা রহিল না । ইহা বক্তব্য নহে । কারণ
তৃণ, অরণি (মন্থনদণ্ড) ও মণির জ্ঞান পৃথক পৃথক ব্যাপ্তিরও কার্যগত

বাচ্যবাচকভাবঃ সম্বন্ধঃ শব্দার্থয়োঃ ॥ ৭ ॥

ত্রিভিঃ সম্বন্ধসিদ্ধিঃ ॥ ৩৮ ॥

যোগাদ্গুণাদিসিদ্ধিরিতি যত্নঃ তদুপপাদনায় ব্যাপ্তিনির্বাচনেনানুমান-
প্রামাণ্যে বাধকমপান্তম্ ॥ ৩৬ ॥

ইদানীং পঞ্চাবয়বরূপশব্দস্ত জ্ঞানজনকত্বোপপত্তয়ে শব্দশক্ত্যাদিনির্বাচ-
নেন তদুপপত্তিরূপং শব্দপ্রামাণ্যে পরেবাং বাধকমপান্ততে । অর্থে বাচ্য-
তাখ্যা শক্তিঃ শব্দে বাচকতাখ্যা শক্তিরস্তি সৈব তয়োঃ সম্বন্ধোহনুযোগিতা-
বৎ । তজ্জ্ঞানান্ধকেনার্থোপস্থিতিরিত্যর্থঃ ॥ ৩৭ ॥

শক্তিগ্রাহকাণ্যাহ । আপ্তোপদেশো বুদ্ধব্যবহারঃ প্রসিদ্ধপদসামান্য-
করণ্যম্ । ইত্যেতৈস্তিভিরুক্তসম্বন্ধো গৃহ্যত ইত্যর্থঃ ॥ ৩৮ ॥

বৈজ্ঞাত্য আছে ; অতএব ব্যাপ্তি অহুগত না হইলেও কোন দোষ নাই ;
অর্থাৎ যেমন তৃণ, অরুণি ও মণি ইহাদিগের কার্য্যসকল পরস্পর বিজাতীয়,
সেইরূপ ব্যাপ্তিরও কার্য্যসকল পরস্পর বিভিন্ন হইয়া থাকে । পূর্বে যে
প্রতিজ্ঞা হেতুপ্রভৃতি পঞ্চাবয়বযোগহেতু গুণাদির সিদ্ধি উক্ত হইয়াছে,
তাহার উপপাদনের নিমিত্তই ব্যাপ্তিনির্বাচন করিয়া অনুমানের প্রামাণ্য-
বিষয়ে যে সকল বাধকের সম্ভব আছে, সেই সকল নিরস্ত হইল ॥ ৩৬ ॥

এইক্ষণ প্রতিজ্ঞা হেতুপ্রভৃতি পঞ্চাবয়ববশব্দের জ্ঞানজনকতার উপপত্তির
নিমিত্ত শব্দের শক্তিপ্রভৃতি নির্বাচনদ্বারা শব্দের প্রামাণ্যবিষয়ে শব্দশক্তির
অনুপপত্তিরূপ পরপরিকল্পিত বাধকের নিরাস করিতেছেন।—শব্দ ও অর্থ
ইহাদিগের যে বাচ্যবাচকতারূপ সম্বন্ধ, তাহাই শব্দদ্বারা অর্থোপস্থিতির
কারণ । অর্থেতে বাচ্যতাশক্তি এবং শব্দের বাচকতাশক্তি আছে, এই
শক্তিই শব্দ ও অর্থ এই উভয়ের সম্বন্ধ । এই সম্বন্ধের জ্ঞান হইলেই শব্দদ্বারা
অর্থের পরিগ্রহ হয় । ইহা দ্বারা শব্দেরও প্রামাণ্য সাধিত হইল । চার্লস
যে কেবল প্রত্যক্ষকেই প্রমাণ বলিয়া স্বীকার করেন, তদ্বির অহুমানাদিকে
প্রমাণমধ্যে গণ্য করেন না, তাহাও এখন নিরস্ত হইল ॥ ৩৭ ॥

এইক্ষণ যাহারা শব্দের শক্তিগ্রহের কারণ, সেই সকল নিরূপণ করিতে-

ন কার্যে নিয়ম উভয়থা দর্শনাৎ ॥ ৩৯ ॥

লোকে ব্যুৎপন্নস্ত বেদার্থপ্রতীতিঃ ॥ ৪০ ॥

স চ শক্তিগ্রহঃ কার্য্য এব ভবতীতি নিয়মো নাস্তি লোকে কার্য্যাবদ-
কার্য্যেহপি বুদ্ধব্যবহারাদিদর্শনাদিত্যর্থঃ । যথাহি গামানয়েত্যাদিকার্য্যপন্ন-
বাক্যাদিবুদ্ধস্ত গবানয়নাদিব্যবহারো দৃশ্যতে । এবমেব পুত্রস্তে জাত ইত্যাদি-
সিদ্ধপন্নবাক্যাদপি পুলকাদিব্যবহারো দৃশ্যত ইতি । সিদ্ধার্থশব্দপ্রামাণ্য-
সিদ্ধৌ চ বিবেকে বেদান্তপ্রামাণ্যঃ সিদ্ধমিত্যাশয়ঃ ॥ ৩৯ ॥

নমু ভবতু লোকে সিদ্ধে শক্তিগ্রহোহর্থপ্রত্যয়াদিদর্শনাৎ । বেদে তু কথং
ভবিষ্যতাকার্য্যবোধনবৈয়র্থ্যাদিতি তত্রাহ । লোকে শব্দশক্তিব্যুৎপন্নস্ত পুরু-

ছেন ।—ভ্রমপ্রমাদরহিত আচার্য্যের উপদেশ, বুদ্ধব্যবহার ও প্রসিদ্ধপদের
সামান্যধিকরণ্য, এই ত্রিবিধকারণেই শব্দের শক্তিগ্রাহকসম্বন্ধের পরিগ্রহ
হয় । যেরূপ শব্দের যে অর্থতে অভ্রান্ত আচার্য্যের উপদেশ, কিম্বা বুদ্ধদিগের
ব্যবহার আছে, সেই শব্দের সেইরূপ শক্তিগ্রহ হইয়া থাকে ॥ ৩৮ ॥

শব্দের যে শক্তিগ্রহ হয়, তাহা যে কেবল কার্য্য, এমন কোন নিয়ম
নাই । যেহেতু লোকে কার্য্য ও অকার্য্য উভয়েই বুদ্ধব্যবহারাদি দেখা যায় ।
যেমন “গো আনয়ন কর” ইত্যাদি কার্য্যপন্ন বাক্যে বুদ্ধদিগের গো আন-
য়নব্যবহার দৃষ্ট হয়, সেইরূপ “তোমার পুত্র জন্মিয়াছে,” ইত্যাদি সিদ্ধপন্ন
বাক্যে পুলকাদিব্যবহার আছে, অর্থাৎ “গো আনয়ন কর,” এইরূপ শব্দ
করিলে গো আনয়নরূপ কার্য্যের বোধ হয় এবং “তোমার পুত্র জন্মিয়াছে”
এইরূপ বাক্য উচ্চারণ করিলে পূর্ব্বোৎপন্ন পুত্রের উৎপত্তিশ্রবণে পুলকাদি
হয় । এইরূপে কার্য্য ও অকার্য্য উভয়রূপ শব্দের শক্তিগ্রহে বুদ্ধদিগের ব্যব-
হার আছে । যাহা প্রসিদ্ধ আছে, শব্দপ্রমাণে তাহারও বোধ হয়, তাহা-
তেই বেদান্তবাক্যের প্রামাণ্য প্রসিদ্ধ হইয়াছে । বেদান্তবাক্যাদ্বারাও প্রসিদ্ধ
বিবেকাদির বোধ হইয়া থাকে ॥ ৩৯ ॥

লোকে অর্থপ্রত্যয়াদি দর্শনহেতু সিদ্ধবিষয়ে শব্দের শক্তিগ্রহ হউক,
কিন্তু বেদে কিরূপে তাহা সম্ভবিতে পারে ? যেহেতু শক্তিগ্রহবিষয়ে অকার্য্য-

ন ত্রিভিরপৌরুষেষয়ত্বাদ্বেদস্ত তদর্থস্তাতীন্দ্রিয়ত্বাৎ ॥ ৪১ ॥

ন যজ্ঞাদেঃ স্বরূপতো ধর্মত্বং বৈশিষ্ট্যত্বাৎ ॥ ৪২ ॥

যন্ত তদনুসারেণৈব বেদার্থপ্রতীতিঃ । ন হি লোকে শক্তিভিন্না বেদে চ ভিন্না য এব লৌকিকাস্ত এব বৈদিকা ইতি ত্রায়শ্চ । অতো লোকে সিদ্ধার্থ-পরত্বসিদ্ধৌ বেদেহপি তৎ সিদ্ধ্যতীত্যর্থঃ ॥ ৪০ ॥

অত্র শঙ্কতে । নহু ত্রিভিরাপ্তোপদেশাদিভির্কেদশকেন শক্তিগ্রহঃ সম্ভ-
বতি বেদস্তাপৌরুষেষয়ত্বেন তদর্থেষাপ্তোপদেশাসম্ভবাৎ । তথা বেদার্থস্তাতী-
ন্দ্রিয়তয়া তত্র বুদ্ধব্যবহারস্ত প্রসিদ্ধপদসামান্যাদিকরণ্যস্ত চ গ্রহীতুমশক্যত্বা-
দিত্যর্থঃ ॥ ৪১ ॥

তত্রাতীন্দ্রিয়ার্থত্বমাদৌ নিরাকরোতি । যদুক্তং তন্ন । যতো দেবতো-

বোধন ব্যর্থ ; এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—যেমন লোকেতে শব্দশক্তি-
ব্যুৎপন্ন পুরুষের উপদেশে অর্থপ্রতীতি হয়, বেদেও তদনুসারেই অর্থবোধ
হইয়া থাকে । শব্দের শক্তি লৌকিকে ও বেদে বিভিন্ন নহে । লোকেও
যে রূপ শব্দশক্তি, বেদেও সেইরূপ শব্দশক্তি জানিবে, অতএব লোকে শব্দ-
শক্তির সিদ্ধার্থপরতার সিদ্ধিতেই বেদেও সিদ্ধার্থপরতার সিদ্ধি আছে ॥ ৪০ ॥

পূর্বে যে রূপ শব্দের শক্তিগ্রহবিষয়ে সিদ্ধান্ত স্থিরীকৃত হইয়াছে, তাহাতে
আশঙ্কা করিতেছেন ।—যদি অত্রান্ত আচার্য্যের উপদেশ, বুদ্ধব্যবহার ও
প্রসিদ্ধ পদের সামান্যাদিকরণ্য, এই ত্রিবিধ কারণে শব্দের শক্তিগ্রহ হয়,
ইহাই স্থিরীকৃত হইল, তাহাই হইলে বেদশব্দে শক্তিগ্রহ সম্ভবিত্তে পারে না ।
যেহেতু বেদবাক্য পুরুষনিষ্পন্ন নহে ; সুতরাং সেই বেদবাক্যের অর্থবিষয়ে
অত্রান্ত আচার্য্যের উপদেশের সম্ভব নাই । বিশেষতঃ বেদার্থ অতীন্দ্রিয় ;
অতএব তাহাতে বুদ্ধব্যবহার কিম্বা প্রসিদ্ধপদের সামান্যাদিকরণ্যগ্রহণ করা
যায় না ; সুতরাং আপ্তোপদেশাদি ত্রিবিধকারণে যে শব্দের শক্তিগ্রহ হয়,
ইহা কিরূপে সম্ভবিত্তে পারে ? ॥ ৪১ ॥

পূর্ব্বসূত্রোক্ত সংশয়ের সমাধানমানসে প্রথমতঃ বেদার্থের অতীন্দ্রিয়তা
নিরাস করিতেছেন ।—বেদার্থের যে অতীন্দ্রিয়তা উক্ত হইয়াছে, তাহা

নিজশক্তিব্যুৎপত্ত্যা ব্যবচ্ছিন্যতে ॥ ৪৩ ॥

দেশ্যকদ্রব্যাত্যাগাদিরূপস্ত যজ্ঞদানাদেঃ স্বরূপত এব ধর্মত্বং বেদবিহিতত্বং বৈশিষ্ট্যাং প্রকৃষ্টফলকত্বাং । যজ্ঞাদিকং চেচ্ছাদিরূপত্বান্নাতীন্দ্রিয়ম্ । ন তু যজ্ঞাদিবিষয়কাপূর্বস্ত ধর্মত্বং যেন বেদবিহিতত্বাতীন্দ্রিয়তা স্তাদিত্যর্থঃ । ননু তথাপি দেবতাদ্যাতীন্দ্রিয়ার্থঘটিতমন্তীতি চেন্ন । অতীন্দ্রিয়েষপি পদার্থ-
তাবচ্ছেদকেন সামান্যরূপেণ প্রতীতেত্বক্কাম্যগত্বাদিতি ॥ ৪২ ॥

যচ্ছোক্তমপৌরুষেয়ত্বেনাপ্রাপদেশাভাব ইতি তদপি নিরাকরোতি । অপৌরুষেয়ত্বেনাপি বেদানাং স্বাভাবিকীর্যার্থেব শক্তিরস্তি সৈবাঠেবুৎপন্নপর-

অযুক্ত । বাস্তবিক বেদার্থ অতীন্দ্রিয় নহে ; যেহেতু দেবতাকে উদ্দেশ্য করিয়া যে দ্রব্যাত্যাগাদি করা যায়, তাহাই যজ্ঞ, কিস্বা দানাদি শব্দে অভিহিত হয় ; বাস্তবিক উহাই বেদবিহিত ধর্ম । ঐ যজ্ঞদানাদি বেদ-
বিহিত ধর্মসকল প্রকৃষ্ট ফলদান করে এবং সেই যজ্ঞাদিও ইচ্ছাদিরূপ ; অতএব বেদার্থপ্রতিপাদিত যজ্ঞাদি অতীন্দ্রিয় নহে । পরন্তু বেদবিহিত যজ্ঞদানাদি দ্বারা যে অদৃষ্ট জন্মে, তাহা ধর্ম নহে । যদি ঐ যজ্ঞাদিজন্ত অদৃষ্টই বেদবিহিত ধর্ম হইত, তাহাই হইলে বেদার্থের অতীন্দ্রিয়তা সম্ভব ছিল ; অতএব জানা যাইতেছে যে, যজ্ঞদানাদিই যখন বেদার্থপ্রতিপাদিত ধর্ম, তখন বেদার্থ অতীন্দ্রিয় নহে । তথাপি বেদার্থে দেবতাদি অতীন্দ্রিয় ঘটিতত্ব আছে, অর্থাৎ দেবগণ অতীন্দ্রিয়, ইহা সর্ববাদিসম্মত । বেদে সেই অতীন্দ্রিয় দেবগণের উদ্দেশ্যেই যজ্ঞাদি কার্য সাধিত হইয়া থাকে ; সুতরাং বেদ ও দেবতাদি অতীন্দ্রিয়ঘটিত হইতেছে, ইহাও বলিতে পার না । যেহেতু অতীন্দ্রিয় বিষয়েও সামান্যরূপে প্রতীতি অতঃপর কথিত হইবে । অতএব বেদার্থ অতীন্দ্রিয়ঘটিত বলিয়া কোন দোষাশঙ্কা হইতে পারে না ॥ ৪২ ॥

বেদবাক্য অপৌরুষেয় বলিয়া তাহার শক্তিগ্রহবিষয়ে আপ্রাপদেশাদি সম্ভবে না, ইহাই পূর্বে উক্ত হইয়াছে ; সুতরাং বেদবাক্যের শক্তিগ্রহ-
বিষয়ে দোষাশঙ্কা রহিয়া গিয়াছে । এই সূত্রে সেই আপ্রাপদেশাভাবাদি দোষের নিরাস করিতেছেন ।—বেদবাক্য অপৌরুষেয় হইলেও তাহার অর্থ-

যোগ্যাযোগ্যেষু প্রতীতিজনকত্বাৎ তৎসিদ্ধিঃ ॥ ৪৪ ॥

স্পরাভিবৃৎপন্ত্যস্ত শব্দস্বায়মর্থ ইত্যেবংরূপয়া ব্যবচ্ছিন্দ্যতে শিষ্যোভ্যো-
হর্ণাস্তরাহ্মাবর্জ্যোপদিষ্টতে ন আধুনিকশব্দবৎ স্বয়ং সঙ্কেত্যাতে যেন পৌরু-
ষেষত্বাপেক্ষা শ্রাদিত্যর্থঃ ॥ ৪৩ ॥

নহু তথাপ্যতীজ্জিয়দেবতাকলাদিষু কথং শক্তিগ্রহো বৈদিকপদানাং
স্ত্রাৎ তত্রাহ । প্রত্যক্ষাপ্রত্যক্ষেষু পদার্থেষু সামান্যধর্ম্যপূরস্কারেণ তৎসিদ্ধিঃ
শক্তিগ্রহো ভবতি সাধারণ্যেন পদানাং প্রতীতিজনকত্বানুভবসিদ্ধত্বাৎ ।
বিশেষস্বতীজ্জিয়োহপূর্ক এব বাক্যার্থো ন চ তস্ত গ্রহণং প্রাগপেক্ষ্যত
ইত্যর্থঃ ॥ ৪৪ ॥

বিষয়ে একরূপে স্বাভাবিকী শক্তি আছে । সেই শক্তিই বেদবাক্যের শক্তি-
গ্রহসাধন করে ।* এই শব্দের এইরূপ অর্থ, ইহা বুদ্ধপরম্পরাপ্রসিদ্ধ আছে ;
সুতরাং বেদবাক্য অপৌরুষেয়প্রযুক্ত তাহাতে আশ্রয়পদেশাদির সম্ভাবনা
হইলেও উক্ত স্বাভাবিকী শক্তির বলেই তাহার শক্তিগ্রহ হইতে পারে ।
কোন একটা বিষয় শিষ্যাদিগকে উপদেশ করিতে হইলে তাহা অর্থাস্তর
হইতে ব্যাবৃত্ত করিয়া শিক্ষাদিতে হয় । আধুনিক শব্দের দ্বারা কোন সঙ্কে-
তের প্রয়োজন নাই ; সুতরাং বেদবাক্য পৌরুষেয় না হইলেও তাহার
শক্তিগ্রহে দোষ নাই । কেবল আধুনিকশব্দই পুরুষের সঙ্কেত অপেক্ষা
করে ॥ ৪৩ ॥

পূর্বোক্তপ্রকারে যদিও কথঞ্চিৎ বেদবাক্যের শক্তিগ্রহ সম্ভব হউক,
অতীজ্জিয় দেবতাকলাদিতে কিরূপে বৈদিকপদের শক্তিগ্রহ হইতে পারে,
এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—প্রত্যক্ষ ও অপ্রত্যক্ষ সমুদায় পদার্থেই সামান্য
ধর্ম্যরূপে শক্তিগ্রহের সিদ্ধি হইয়া থাকে । যেহেতু সাধারণরূপেই পদসকলের
প্রতীতিজনকতা অনুভবসিদ্ধ, অর্থাৎ পদসকল যে সাধারণরূপে অর্থপ্রতীতি
জন্মায়, ইহা সকলেই অনুভব করিতেছেন । যে বাক্যার্থ অতীজ্জিয় ও
অপূর্ক, তাহাই বিশেষ । পূর্কে ঐ বিশেষার্থের গ্রহণ অপেক্ষা করে না,
অতএব অতীজ্জিয় দেবতাকলাদিতে সামান্যধর্ম্যরূপে বৈদিকপদের শক্তিগ্রহ
হইতে পারে ॥ ৪৪ ॥

ন নিত্যত্বং বেদানাং কার্যত্বশ্রুতেঃ ॥ ৪৫ ॥

ন পৌরুষেষয়ত্বং তৎকর্তুঃ পুরুষশ্চাভাবাৎ ॥ ৪৬ ॥

যুক্তামুক্তয়োঃযোগ্যত্বাৎ ॥ ৪৭ ॥

শব্দ প্রামাণ্যপ্রসঙ্গেনৈব শব্দগত বিশেষমবধারণতি । স তপোহতপ্যত
তস্যাং তপস্তপনানাং ত্রয়ো বেদা অজায়ন্তেত্যাদিশ্রুতৈর্বেদানাং ন নিত্যত্ব-
মিত্যর্থঃ । বেদনিত্যতাবাক্যানি চ সজাতীয়ানুপূর্বীপ্রবাহানুচ্ছেদপ-
রাণি ॥ ৪৫ ॥

তর্হি কিং পৌরুষেয়া বেদা নেত্যাহ । ঈশ্বরপ্রতিবেদাদিতি শেষঃ ।
সুগমম্ ॥ ৪৬ ॥

অপরঃ কর্তা ভবদ্বিত্যাকাজ্ঞয়ামাহ । জীবমুক্তধুরীণো বিফুর্কিণ্ডকসত্ব-

এইক্ষণ শব্দের প্রামাণ্যানিরূপণপ্রসঙ্গে শব্দগত বিশেষধর্ম নিরূপিত
হইতেছে ।—“তিনি তপস্তা করিয়াছিলেন, সেই তপস্তা হইতে তিন বেদের
জন্ম হয়” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণে জানা যায় যে, বেদ অনিত্য, তবে যে বেদ
নিত্য বলিয়া অনেকবাক্য আছে, তাহা সজাতীয় আনুপূর্বীপ্রবাহের
অনুচ্ছেদপর, বেদপ্রবাহ পূর্বাণর চলিতেছে । এই নিমিত্তই বেদ নিত্য
বলিয়া প্রবাদ আছে ; বাস্তবিক উহা নিত্য নহে ॥ ৪৫ ॥

পূর্বসূত্রে বেদের অনিত্যতারূপ বিশেষ ধর্ম অবধারণিত হইয়াছে, এইক্ষণ
এই আশঙ্কা হইতে পারে যে, যদি বেদ নিত্যই না হইল, তবে কি তাহা
কোন পুরুষকর্তৃ ? তাহাও নহে, এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—যেহেতু বেদ-
নির্মাণ করিতে পারে, এমন কোন পুরুষ নাই ; সুতরাং বেদ যে কোন পুরুষ
নির্মাণ করিয়াছেন, এমন আশঙ্কা হইতে পারে না । যদি বলি, ঈশ্বরই বেদ
নির্মাণ করিয়াছেন, তবেই বেদ পুরুষনির্মিত হইতে পারে, ইহাও বক্তব্য
নহে, যেহেতু সাংখ্যমতে ঈশ্বরেরই সিদ্ধি নাই, অতএব ঈশ্বর বেদনির্মাণ
করিয়াছেন, ইহা বলা যায় না ॥ ৪৬ ॥

পূর্বসূত্রে ঈশ্বরের বেদকর্তৃত্ব নিরস্ত হইয়াছে । এইক্ষণ যদি বলি, ঈশ্বর
বেদকর্তা না হইলেন, তথাপি অপর কোন ব্যক্তিত বেদের কর্তা হইতে

নাপৌরুষেয়ত্বান্নিত্যত্বমঙ্কুরাদিবৎ ॥ ৪৮ ॥

তেষামপি তদেষ্যোগে দৃষ্টবাধাদিপ্রসক্তিঃ ॥ ৪৯ ॥

তয়া নিরতিশয়সর্সজ্জোহপি বীতরাগত্বাং সহস্রশাখবেদনির্মাণাযোগ্যঃ ।

অমুক্তস্বসর্সজ্জত্বাদেবাযোগ্য ইত্যর্থঃ ॥ ৪৭ ॥

নবেবমপৌরুষেয়ত্বান্নিত্যত্বমেবাগতং তত্রাহ । স্পষ্টম্ ॥ ৪৮ ॥

নমঙ্কুরাদিষপি কার্য্যত্বেন ঘটাদিবৎ পৌরুষেয়ত্বমুমেয়ং তত্রাহ । যৎ পৌরুষেয়ং তচ্ছরীরজন্মমিতি ব্যাপ্তিলোকে দৃষ্টা তন্ত্রাবাধাদিরেবং সতি ত্রাদিত্যর্থঃ ॥ ৪৯ ॥

পারেন, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন।—সর্সজ্জ ব্যক্তিভিন্ন অত্র কাহারও বেদপ্রণয়নের ক্ষমতা নাই, তবে জীবমুক্ত পুরুষেরা সর্সজ্জ বটেন, তাঁহাদিগের এই সহস্রশাখাবিশিষ্ট বেদপ্রণয়নের যোগ্যতা আছে বটে, কিন্তু জীবমুক্ত পুরুষের সম্বন্ধে প্রযুক্ত তাঁহারা বীতরাগী; সুতরাং জীবমুক্ত পুরুষেরও বেদপ্রণয়ন সম্ভবে না। যাঁহাদিগের রাগ নাই, তাঁহারা কোন কার্য্যেই প্রবৃত্ত হইবেন না। অমুক্ত পুরুষের সর্সজ্জতা নাই; সুতরাং সহস্রশাখাবিশিষ্ট বেদপ্রণয়নে তাহাদিগের ক্ষমতাও নাই; অতএব বেদপ্রণয়নে অপর কোন পুরুষকে কর্তা বলিয়া স্বীকার করা যায় না; সুতরাং বেদের অপৌরুষেয়ত্ব স্থির থাকিল ॥ ৪৭ ॥

পূর্ব পূর্বস্থজে বেদের অপৌরুষেয়ত্ব নিরূপিত হইয়াছে, এইরূপ এই আশঙ্কা হইতে পারে যে, যদি বেদ অপৌরুষেয় হইল, তবে তাহার নিত্যতা হইতে পারে। এই আশঙ্কায় বলিতেছেন।—বেদ অপৌরুষেয় হইলেও তাহাকে নিত্য বলা যায় না। অঙ্কুরাদি কেহ নির্মাণ করে না, অতএব অঙ্কুরাদিও অপৌরুষেয়। যেমন অঙ্কুরাদি অপৌরুষেয় হইলেও তাহা নিত্য নহে, সেইরূপ বেদ অপৌরুষেয় হইলেও তাহা নিত্য হইতে পারে নী ॥ ৪৮ ॥

পূর্বস্থজে যে অঙ্কুরাদির দৃষ্টাণ্ডদ্বারা বেদের নিত্যতা সাধিত হইয়াছে, তাহাতে দৃষ্টান্তেরই অসিকি দেখিতেছি। যেহেতু অঙ্কুরাদি কার্য্য, অতএব ঘটাদির ত্রায় অঙ্কুরাদিও পৌরুষেয় বলিয়া জানা যাইতেছে; সুতরাং অঙ্কুরা-

যস্মিন্দৃষ্টেহপি কৃতবুদ্ধিরূপজায়তে তৎপৌরুষেয়ম্ ॥ ৫০ ॥

নন্দাদিপুরুষোচ্চরিতত্বাৎ বেদা অপি পৌরুষেয়া এবত্যাহ । দৃষ্ট ইবা-
দৃষ্টেহপি যস্মিন্ বস্তুনি কৃতবুদ্ধিরূপজায়তে তদেব পৌরুষেয়-
মিতি ব্যবহৃত ইত্যর্থঃ । এতচ্ছবঃ ভবতি ন পুরুষোচ্চরিততামাত্রেণ
পৌরুষেয়ত্বং স্বাসপ্রশাসনোঃ স্বেচ্ছাকালীনয়োঃ পৌরুষেয়ত্বব্যবহারাব্যব-
কিত্ত বুদ্ধিপূর্বকত্বেন বেদান্ত নিঃস্বাসবদেবাদৃষ্টবশাদবুদ্ধিপূর্বক। এব স্বয়ম্ভবঃ
সকাশাৎ স্বয়ং ভবন্তি । অতো ন তে পৌরুষেয়াঃ । তথা চ শ্রুতিঃ । তন্ত্ৰ-
তস্ত মহতো ভূতস্ত নিশ্বসিতমেতদ্বদুখেদ ইত্যাদিরিতি ॥ ৫০ ॥

দিকে অপৌরুষেয় বলা যায় না এবং সেই অঙ্কুরাদি দৃষ্টান্তদ্বারা বেদের নিত্যতা
সাধিত হইতে পারে না । এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—অঙ্কুরাদির পৌরুষে-
য়ত্বযোগে দৃষ্টবাধাদিপ্রসঙ্গ হয় । যাহা পৌরুষেয়, তাহা শরীরজাত, লোকে
এইরূপ ব্যাপ্তিদৃষ্ট আছে ; অঙ্কুরাদির পৌরুষেয়ত্বস্বীকার করিলে উক্ত
ব্যাপ্তির বাধ হইতে পারে ॥ ৪৯ ॥

যদিও বেদ কোন পুরুষনির্মিত নয় বলিয়া তাহাকে পৌরুষেয় বলি-
লাম না, কিন্তু বেদ আদিপুরুষকর্তৃক উচ্চারিত বলিয়া তাহাকে পৌরুষেয়
বলিতে পারি, এই আশয়ে বলিতেছেন ।—দৃষ্ট কিম্বা অদৃষ্ট যে কোন বস্তুতে
বুদ্ধিপূর্বকত্ব জ্ঞান হয়, তাহাই পৌরুষেয়, অর্থাৎ যে যে বস্তু বুদ্ধিপূর্বক কৃত
বলিয়া বোধ হয়, তাহা পৌরুষেয় বলিয়া ব্যবহার আছে ; অতএব কেবল
পুরুষের উচ্চারিত বলিয়া পৌরুষেয় বলা যায় না । যেহেতু স্বেচ্ছাকালে স্বাস-
প্রশাসন পৌরুষেয়ত্বব্যবহার নাই । যদি পুরুষের উচ্চারিতত্বপ্রযুক্তই
পৌরুষেয়ত্ব সিদ্ধ হইল, তবে স্বেচ্ছাকালীন স্বাসপ্রশাসকেও পৌরুষেয় বলা
যাইতে পারে, কিন্তু স্বেচ্ছাকালীন স্বাসপ্রশাসের পৌরুষেয়ত্বব্যবহার সর্বথা
অসিদ্ধ আছে ; স্তবরাং যাহা বুদ্ধিপূর্বক উৎপন্ন, তাহাই পৌরুষেয় প্রতাপ
হইতেছে । কিন্তু বেদ বুদ্ধিপূর্বক উৎপন্ন নহে, উহা নিঃস্বাসের দ্বারা অদৃষ্ট-
বশতঃ আদিপুরুষ হইতে স্বয়ং আবির্ভূত হইয়াছে, অতএব বেদে পৌরুষে-
য়ত্বশঙ্কা হইতে পারে না । শ্রুতিতে লিখিত আছে যে, যাহা ঋগ্বেদ বলিয়া

নিজশক্ত্যভিব্যক্তেঃ স্বতঃ প্রামাণ্যম্ ॥ ৫১ ॥

নাসতঃ খ্যানং নৃশৃঙ্গবৎ ॥ ৫২ ॥

নষেবং যথার্থবাক্যার্থজ্ঞানপূর্ব্বকস্বাচ্ছকবাক্যস্তেব বেদানামপি প্রামাণ্যং ন স্তাৎ তত্রাহ । বেদানাং নিজা স্বাভাবিকী যা যথার্থজ্ঞানজননশক্তিস্তত্ত্বা মন্ত্রায়ুর্কেদাদাবভিব্যক্তরূপলভ্যাদখিলবেদানামেব স্বত এব প্রামাণ্যং সিদ্ধ্যতি ন বক্তৃযথার্থজ্ঞানমূলকত্বাদিনেতার্থঃ । তথা চ ভ্রাম্যহুত্রম্ । মন্ত্রায়ুর্কেদপ্রামাণ্যবচ্চ তৎপ্রামাণ্যমিতি । গুণাদীনাঞ্চ নাত্যন্তবোধ ইতি প্রতিজ্ঞায়াং ভ্রাম্যেন সুখাদিসিদ্ধিরিত্যেকো হেতুরূপত্বস্তঃ প্রপঞ্চিতশ্চ ॥ ৫১ ॥

সাম্প্রতং তস্তামেব হেতুস্তরমাহ । আস্তাঃ তাবৎ পঞ্চাবয়বেন সুখাদিসিদ্ধিঃ । জ্ঞানমাত্রাদপি তৎসিদ্ধিঃ । অত্যন্তাসঙ্গে সুখাদীনাং জ্ঞানমেব

বিখ্যাত আছে, তাহা সেই আদিপুরুষের নিঃস্বাস, ইত্যাদিরূপে বেদের অর্গোরুশেষত্ব সিদ্ধ হইল ॥ ৫০ ॥

যথার্থ বাক্যার্থপূর্ব্বকস্বহেতু সকল বাক্যের ভ্রাম্য বেদবাক্যেরও অপ্রামাণ্য হউক, এই অভিপ্রায়ে বর্ণিতছেন ।—বেদের স্বাভাবিক এমন শক্তি আছে যে, তাহা যথার্থ জ্ঞান উপাদান করিতে পারে, ঐ শক্তিমত্ত্র আয়ুর্কেদাদিতে ব্যক্ত আছে, সেই স্বীয় শক্তিবশত বেদের প্রামাণ্যসিদ্ধি আছে । বেদার্থে বক্তার যথার্থ জ্ঞানমূলকতা নাই । সাধারণ বাক্যার্থে যেমন কর্তার যথার্থ জ্ঞানই কারণ, বেদবাক্যার্থে সেইরূপ নহে, বেদ স্বতঃসিদ্ধ শক্তিবলে অর্থপ্রকাশ করে ; সুতরাং বেদের অপ্রামাণ্য হইতে পারে না । ভ্রাম্যহুত্রে লিখিত আছে যে, মন্ত্রেরও আয়ুর্কেদের ভ্রাম্য প্রামাণ্য জানিতে হইবে । যদি বেদের প্রামাণ্যকে দৃষ্টান্ত করিয়া অস্ত্রের প্রামাণ্য সিদ্ধ হইতে পারে, তবে সেই বেদের অপ্রামাণ্য আশঙ্কা কতদূর যুক্তিসঙ্গত, তাহা বলা যায় না । “গুণাদির বোধ নাই” এইরূপ প্রতিজ্ঞাতে ভ্রাম্যদ্বারা সুখাদির সিদ্ধি আছে, ইহাও একহেতু উপপত্ত্ত হইয়াছে ॥ ৫১ ॥

সম্প্রতি সুখাদির সিদ্ধিতে অন্তহেতু প্রদর্শন করিতেছেন ।—যদিও প্রতিজ্ঞাদি পঞ্চাবয়বদ্বারা সুখাদির সিদ্ধি হউক, তথাপি জ্ঞানমাত্রই সুখাদির

ন সতো বাধদর্শনাৎ ॥ ৫৩ ॥

নানির্ব্বচনীয়শ্চ তদভাবাৎ ॥ ৫৪ ॥

নোপপদ্যতে নরশৃঙ্গাদীনাযতানাদিত্যর্থঃ । তথা চ ব্রহ্মস্বয়ম্ । নাভাব উপলব্ধিরিতি । শুক্তি রজতস্বপ্নমনোরথাদৌ চ মনঃপরিণামরূপ এবার্থঃ প্রতীয়তে নাভ্যাস্তাসম্মিতি বক্ষ্যতি ॥ ৫২ ॥

নস্বেবং গুণাদিরভ্যাস্তং সম্ভব ভবতু তথা চ নাভ্যাস্তবাধ ইত্যস্তপদবৈয়র্থ্য-
মিতি তত্রাহ । অভ্যাস্তসতোহপি গুণাদেভীনং ন যুক্তম্ । বিনাশাদিকালে
বাধদর্শনাৎ । চৈতন্ত্রে ভাসমানশ্চ জগত্চৈতন্ত্র এব বাধদর্শনাচ্চ । অথাত
আদেশো নেতি নেতি নেহ নানাস্তি কিঞ্চন যত্র দেবা ন দেবা মাতা ন
মাতেত্যাদিপ্রতিভিন্যাত্মৈশ্চৈত্যর্থঃ ॥ ৫৩ ॥

নস্বেবমপি সদসদভ্যাস্তাং ভিন্নমেব জগন্তবতু তথাপ্যভ্যাস্তবাধপ্রতিষেধোপ-
পত্তিরিতি তত্রাহ । সস্বেনাসস্বেন চানির্ব্বচনীয়ং তাদৃশস্তাপি ভানং ন ঘটতে

সিদ্ধি আছে । যদি শৃঙ্গাদি অভ্যাস্ত অসং হইত, তাহাহইলে তাহাদিগের
জ্ঞান হইতে পারিত না । কখনও নরশৃঙ্গাদি জ্ঞান হয় না । কারণ নরশৃঙ্গাদি
অভ্যাস্ত অসংপদার্থ বলিয়াই তাহার জ্ঞান হয় না । ব্রহ্মস্বত্রে লিখিত আছে
যে, বাহার উপলব্ধি আছে, তাহার অভ্যাস্তাব সন্তুইনা । শুক্তিতে রজত,
স্বপ্ন ও মনোরথাদিতে মনের পরিণামরূপ অর্থের প্রতীতি হয়, উহারা অভ্যাস্ত
অসং নহে । ইহা পরে কথিত হইবে ॥ ৫২ ॥

গুণাদি অভ্যাস্ত সংই হউক, তাহাতে “নাভ্যাস্ত বাধ” এইস্বত্রে অভ্যাস্ত
পদের ব্যর্থতা হয়, এই আশয়ে বলিতেছেন ।—অভ্যাস্ত অসং গুণাদির জ্ঞান
যুক্ত নহে । যেহেতু বিনাশাদিকালে বাধদর্শন আছে, বিশেষতঃ চৈতন্ত্রে ভাস-
মান জগতের চৈতন্ত্রেই বাধ দেখা যায় । “অথাত আদেশো নেতি নেতি”
ইত্যাদি প্রতি ও ভ্রায়দ্বারাও বাধসিদ্ধি আছে ॥ ৫৩ ॥

জগৎ সং ও অসং হইতে ভিন্ন হউক, তথাপি অভ্যাস্ত বাধপ্রতিষেধের
উপপত্তি আছে, এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—বাহা সং কিম্বা অসং কোন-
রূপেই নির্ব্বচন করা যায় না, তাদৃশ পদার্থের জ্ঞান সম্ভবে না । যেহেতু সং ও

নান্যথাখ্যাতিঃ স্ববচোব্যাঘাতাৎ ॥ ৫৫ ॥

তদভাবাৎ । সদসত্ত্বিন্নবস্তপ্রসিদ্ধিরিত্যর্থঃ । দৃষ্টান্তানুসারেণৈব কল্পনায়া
উচিত্যাদিতি ভাবঃ ॥ ৫৪ ॥

নস্বৈবং কিমন্তথাখ্যাতিরেবেষ্টানেত্যাহ । অন্তঃস্বরূপেণ ভাসত ইতাপি
ন যুক্তং স্ববচো ব্যাঘাতাৎ । অন্তঃস্বরূপশ্চ নৃশৃঙ্গতুল্যত্বমন্তথা শব্দেনো-
চ্যতেহন্তথা চ তন্তু ভানমুচ্যত ইতি স্ববচ এব বাহতম্ । অসত্তো ভানা-
সম্ভবস্তাখ্যাখ্যাতিবাদিভিরপি বচনাদিত্যর্থঃ । পুরোবর্ত্তিত্বসম্বন্ধেহন্তত্র তৎ-
সত্তায়া ভানাপ্রয়োজকত্বমিতি ভাবঃ । ন চ সৰ্ব্বত্রাসত্তো ভানে সামগ্রী ন

অসৎ হইতে ভিন্ন এমন কোন পদার্থই নাই, অর্থাৎ সৎ ও অসৎ হইতে
ভিন্ন বস্তু অপ্রসিদ্ধ । দৃষ্টান্তানুসারেই কল্পনা করা উচিত হয় । কোনরূপ
দৃষ্টান্তদ্বারাও সদসত্ত্বিন্ন বস্তুর সত্তা জানা যায় না ; সুতরাং তাদৃশ পদার্থের
কল্পনা হইতে পারে না ॥ ৫৪ ॥

যদি জগৎ সৎ ও অসত্ত্বিন্ন না হইল তবে অত্র প্রকারই হউক, তাহাও
নহে ; এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন—অন্তঃস্বরূপে প্রকাশ পায়, ইহা
যুক্তিসিদ্ধ নহে । তাহাইহা আপন বাক্যের ব্যাঘাত হইয়া উঠিল । অন্তঃ
স্বরূপ পদার্থ নরশৃঙ্গতুল্য অসৎ, অন্তথা সেই পদার্থকে কোন শব্দদ্বারা
নির্দেশ করা যাইত । এইরূপে স্বীয় বাক্য ব্যাহত হয়, অতএব অসৎ
পদার্থের জ্ঞান অসম্ভবপ্রযুক্ত অন্তথাখ্যাতিবাদীরাও স্বীকার করিয়া থাকেন ।
সাক্ষাৎ কোন বস্তুর অভাব থাকিলেও অন্তত্র তাহার সত্তাপ্রযুক্ত জ্ঞানা-
ভাব তৃষ্ণার অসিদ্ধিবিষয়ে প্রয়োজক হইতে পারে না । কোন পদার্থ
তোমার সাক্ষাৎ নাই বলিয়াই যে তাহার অসত্তাস্বীকার করিব, তাহা
সম্ভব হয় না । কোন পদার্থের সৰ্ব্বত্র অভাবে কোন কারণ নাই, যেহেতু
সকল স্থানে কাহারও সন্নিবর্ত্তন সম্ভবে না ; অতএব সমক্ষে পদার্থের অস-
ত্ত্বও স্থানান্তরে তাহার সত্তাস্বীকার করিতে হয় । ইহাও যুক্তিসঙ্গত
নহে । যেহেতু অনাদি বাসনাপ্রবাহই ভ্রান্তির কারণ । কোন পদার্থ এক-
স্থানে না দেখিলেও স্থানান্তরে তাহার অনুসন্ধান বাসনা হয় এবং অন্তঃ

সদসংখ্যাতিরীক্কাধাবাধাৎ ॥ ৫৬ ॥

সম্ভবতি সন্নিবৃত্তাদ্যভাবাদিত্যতঃ কচিৎ সত্ত্বাত্মমপেক্ষ্যত ইতি বাচ্যম্ ।
অনাদিবাসনাধারায়্য এব ভ্রমহেতুত্বসম্ভবাদিতি ॥ ৫৫ ॥

নাত্যন্তবোধ ইতি পূর্বোক্তঃ বিবৃণুনাঃ স্বসিদ্ধাস্তমুপসংহরতি । সদসং-
খ্যাতিরেব সর্কেষাং গুণাদীনাং কুতো বাধাবাধাৎ তত্র স্বরূপেণাবাধঃ সর্ব-
বস্তূনাং নিত্যত্বাৎ সংসর্গতস্ত বাধঃ সর্ববস্তূনাং চৈতন্ত্বেহস্তি যথা পটাদিষু
লৌহিত্যাদেশস্তদ্বৎ । তথাবস্ত্বাভিবিপা বাধোহখিলপরিণামিনাং কালাদিষু-
ত্যর্থঃ । বাধশ্চ প্রতিপন্নশ্রমিণি নিষেধবুদ্ধির্কিঞ্চিদ্রম্যত্বম্ । অসৎত্বাৎ
সোহপাধিকরণস্বরূপ ইতি । ন চ সদসত্ত্বয়োর্কিবোধ ইতি বাচ্যম্ । প্রকাবে-
ভেদেনাবিবোধাৎ । যথাহি লৌহিত্যং বিশ্বরূপেণ সং স্ফটিকগতপ্রতিবিম্ব-

স্থানে তাহাব সত্ত্বা অন্মমিত হয়, একরূপে বাসনাব নিবৃত্তি না হইয়া ক্রমতঃ
বাসনাবুদ্ধি হইতে থাকে ; স্মৃত্ত্বাৎ কোনরূপেও ভ্রান্তিদ্ব হইতে পাবে
না ॥ ৫৫ ॥

“গুণাদিব অত্যন্ত বাধ নাই” এই পূর্বোক্ত সিদ্ধান্তবিবরণে স্বীয়মতেব
উপসংহার কবিতেন্ছেন ।—গুণাদি সর্বপ্রকাবে পদার্থেব সং ও অসৎ এই উভয়
খ্যাতি আছে । যেহেতু সকল বস্ত্বই নিত্য, অতএব ঋত্বিক কাহারও বাধ
নাই এবং সংসর্গবশতঃ সকল বস্ত্বই চৈতন্ত্বে বাধ আছে । যেমন ঘট-
দিতে লৌহিত্যযোগবশতঃ সেই ঘটাদিকে লৌহিতবর্ণ বলা যায়, আর যখন
সেই ঘটেব লৌহিত্যযোগ থাকে না, তখন তাহাকে অলৌহিত বলিয়া বোধ
হয়, গুণাদিরও সেইরূপ সদসং খ্যাতি হইয়া থাকে । যখন গুণাদি চৈতন্ত্বে
যুক্ত হয়, তখনই ঐ গুণাদিকে সং বলা যায় এবং সেই চৈতন্ত্বেযোগ নিবৃত্ত
হইলে ঐ গুণাদি অসৎ বলিয়া বোধ হয় ; অতএব জানা যাইতেছে যে, যেমন
কালাদিবশতঃ সকল পরিণামী পদার্থের বাধ হয়, সেইরূপ অবস্থা বিশেষেও
তাগদিগের বাধ হইতে পাবে । কোন বস্ত্ব প্রতিপাদন করিতে গেলে
তাহাতে যে বিষয়ে নিষেধবুদ্ধি হয়, তাহাই বাধ এবং অসৎই অভাব ।
এই অভাবও অধিকবর্ণস্বরূপ ; স্মৃত্ত্বাৎ একপদার্থে সদসংখ্যাতির বিবোধ

রূপেণ চাসদিতি দৃষ্টম্ । যথা বা রজতং বণিখীখীস্বরূপেণ সচ্ছত্য়াপ্যন্ত-
রূপেণ চাসৎ তথৈব সৰ্বং জগৎ স্বরূপতঃ সৎ চৈতন্যাদাবধ্যান্তরূপেণ চাস-
দিতি । তদুক্তম্—“অৰ্থে হবিদ্যমানোহপি সংসৃতির্ন নিবর্ততে । ধ্যায়তো
বিষয়ানন্ত স্বপ্নেহনর্থাগমো যথা ॥” ইতি । এবমেবাবস্থাভেদেনাপি সদ-
সত্ত্বমবিকল্পম্ । যথাহি বৃক্ষাদিঃ প্রকৃতা দ্যাবস্থাভিঃ সন্নপ্যাকুরাদ্যবস্থাভিরসন্
ভবতি তথৈব প্রকৃত্যাদিকং সদসদাত্মকমিতি । তদুক্তম্—“অব্যক্তং কারণং
যং তন্নিত্যং সদসদাত্মকম্ । প্রধানং প্রকৃতিশ্চেতি যদাহন্তস্বচিন্তকাঃ ॥”
ইতি । এতচ্চাস্মাভিব্রক্ষ্মীমাংসাত্মাযো যোগবার্ত্তিকে চ প্রপঞ্চিতমিতি
দিক্ ॥ ৫৬ ॥

দেখিতেছি । ইহা বক্তব্য নহে, কারণ প্রকারভেদে সদসংখ্যাতির সম্ভব-
প্রযুক্ত কোন বিরোধ নাই । একবস্ত একপ্রকারে সৎ বলিয়া বোধ হয়
এবং প্রকারান্তরে তাহাকেই অসৎ বলিয়া জানা যায় । যেমন একই লৌহিত্য
বিশ্বরূপে সৎ এবং ক্ষটিকগত প্রতিবিশ্বরূপে অসৎ, অথবা যেমন রজত যখন
কোন বণিকের নিকট থাকে, তখন তাহা প্রকৃত রজতরূপে সৎ বলিয়া বোধ
হয় এবং যখন ঐ রজত শুক্তিমণ্ডিত হয়, তখন তাহা অসৎ বলিয়া জানা
যায়, সেইরূপ সমস্ত জগৎই বাস্তবিক সৎ, কেবল চৈতন্তের অধ্যান্তরূপে
অসৎ বলিয়া প্রতীতি হইয়া থাকে । শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে যে, অর্থ
অবিদ্যামানেও সংসার নিবৃত্ত হয় না । যেমন স্বপ্নকালে অনর্থাগম হয়, সেই-
রূপ যাহারা বিষয়ধ্যান করে, তাহাদের সংসারনিবৃত্তি পায় না । যাহারা
সংসারী, তাহাদিগের কোনসময়ে সাক্ষাৎ কোন কার্য সাধিত না হইলেই
তখন তাহারা সেই কার্যকে অসৎ জ্ঞান করে, কিন্তু সংসারকে অসৎ জ্ঞান
করিয়া সেই সংসার হইতে নিবৃত্ত হয় না ; সৰ্বদা সেই বিষয়াদি চিন্তা করিতে
থাকে, এইরূপে অবস্থাভেদে গুণাদির সদসংখ্যাতি অবিকল্প জানিবে ।
যেমন বৃক্ষাদি যখন উৎপন্ন হয়, তখনই তাহাদিগকে সৎ বলিয়া জানা যায়
এবং যখন সেই সকল বৃক্ষ অকুরাবস্থায় থাকে, তখন তাহারা অসৎ বলিয়া
প্রতীতি হয়, সেইরূপ প্রকৃত্যাদি পদার্থসকলও অবস্থাবিশেষে সৎ ও অসৎ
হইতে পারে । শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে যে, যাহা এই জগতের অব্যক্ত

প্রতীত্যপ্রতীতিভ্যাং ন স্ফোটাত্মকঃ শব্দঃ ॥ ৫৭ ॥

অয়ং বিচারঃ পর্যাণ্ত ইদানীং শব্দবিচারঃ প্রসঙ্গগত আগন্তুকতয়ান্বে প্রস্তুতঃ । প্রত্যেকবর্ণভেদ্যতিরিক্তং কলশ ইত্যাদিরূপমথওমেকপদং স্ফোট ইতি যোগৈরভ্যুপগমাতে কল্পগ্রীবাদাবয়বভেদ্যতিরিক্তো ঘটাদ্য-
বয়বীষ স চ শব্দবিশেষঃ পদার্থোহর্থস্ফুটীকরণাৎ স্ফোট ইত্যুচ্যতে স শব্দো-
হপ্রামাণিকঃ । কুতঃ প্রতীত্যপ্রতীতিভ্যাং । স শব্দঃ কিং প্রতীয়তে ন
বা । আদ্যে যেন বর্ণসমূদায়েনানুপূর্ব্বী বিশেষবিশিষ্টেন সোহতিব্যজ্যতে
তত্ত্ববার্থপ্রত্যায়কত্বমস্ত কিমন্তর্গভূনা তেন । অস্ত্যে তজ্জাতস্ফোটস্ত নাস্ত্য-
র্থপ্রত্যায়নশক্তিরিতি বার্থা স্ফোটকল্পনৈত্যাৰ্থঃ ॥ ৫৭ ॥

কারণ, তাহা নিত্য, অথচ সদসংস্করূপ । ঐ কারণকেই তত্ত্বজ্ঞ পুরুষেরা
প্রদান ও প্রকৃতি বলিয়া থাকেন । এই বিষয় আমরা ব্রহ্মমীমাংসাভাষ্যে ও
যোগবাস্তিকে সবিশেষ বিস্তৃত করিয়াছি ॥ ৫৬ ॥

এই পর্যাণ্ত শব্দগত বিশেষায়নবিচার পর্যাণ্ত হইল । এইক্ষণ প্রসঙ্গত
শব্দবিচার বিবৃত হইতেছে ।—শব্দ প্রত্যেকবর্ণ হইতে অতিরিক্ত । “কলস”
ইহাই একটি শব্দ । ক, ল ও স ইহাদিগকে কলসকানটিই শব্দ নহে, সুতরাং কলস
এই অথও শব্দই পদ, যেমন ঘট এই অবয়বীষপদার্থ কল্পগ্রীবাদি অবয়ব
হইতে অতিরিক্ত, সেইরূপ শব্দও প্রত্যেক বর্ণ হইতে অতিরিক্ত জানিবে ।
যেমন কল্পগ্রীবাদি অবয়ববিশিষ্টকে ঘট বলা যায়, সেইরূপ বর্ণসমূহবিশিষ্টই
শব্দ । উক্তরূপ বিশেষ, অর্থাৎ যে শব্দ হইতে অর্থপ্রকাশ পায়, তাহাই
পদ । বর্ণাদিও শব্দ, উহাদিগকে স্ফোটক বলা যায় । প্রতীতি ও অপপ্রতীতিদ্বারা
শব্দ প্রামাণিক নহে, উহাতে কোন অর্থপ্রতীতি হয় না । এইক্ষণে জিজ্ঞাস্য
এই যে, সেই শব্দ কি অর্থের প্রতীতি, অথবা তাহাতে কোনরূপ অর্থের
প্রতীতি হয় না ? যদি বলি, শব্দই অর্থপ্রতিপাদন করে, তাহাতে বক্তব্য
এই যে, যে আনুপূর্ব্বী-বিশেষবিশিষ্ট বর্ণসমূহদ্বারা শব্দপ্রকাশ পায়, সেই
শব্দই অর্থপ্রতীতি হয়, তদন্তর্গত বর্ণায়ক শব্দের প্রয়োজন নাই । আর
শব্দে অর্থের প্রতীতি হয় না, এইরূপ স্বীকার করিতে পারা না, কারণ অজ্ঞাত
স্ফোটক শব্দের অর্থপ্রতীতিজনকতাশক্তি নাই ; অতএব সেই স্ফোটক শব্দ-

ন শব্দনিত্যত্বং কার্য্যতাপ্রতীতেঃ ॥ ৫৮ ॥

পূর্বসিদ্ধসত্ত্বাভিব্যক্তির্দীপেনৈব ঘটশ্চ ॥ ৫৯ ॥

পূর্বে বেদানাং নিত্যত্বং প্রতিসিদ্ধমিদানীং বর্ণনিত্যত্বমপি প্রতিবেদতি ।
স এবায়ং গকার ইত্যাদিপ্রত্যভিজ্ঞাবলাদ্বর্ণনিত্যত্বং ন যুক্তম্ । উৎপন্নো
গকার ইত্যাদিপ্রত্যয়েনানিত্যত্বসিদ্ধেবিত্যর্থঃ । প্রত্যভিজ্ঞা চ তজ্জাতীয়-
তাবিষয়িনী । অন্তথা ঘটাদেবপি প্রত্যভিজ্ঞয়া নিত্যতাপত্তেয়িতি ॥ ৫৮ ॥

শব্দতে । নহু পূর্বসিদ্ধসত্ত্বাকশ্চেব শব্দশ্চ ধ্বন্যাদিতির্য্যভিব্যক্তিস্তন্মাত্র-
সুৎপত্তিঃ প্রতীতেকিঞ্চিদয়ঃ । অভিব্যক্তৌ দৃষ্টান্তো দীপেনৈব ঘটশ্চেতি ॥ ৫৯ ॥

কল্পনা ব্যর্থ হয় । এইরূপে শব্দের প্রতীতি ও অপ্রতীতি দেখা যাইতেছে ;
অতএব শব্দ প্রামাণিক নহে ॥ ৫৭ ॥

পূর্বে বেদের নিত্যতা প্রতিষিদ্ধ হইয়াছে, এইক্ষণ বর্ণের নিত্যত্বের প্রতি-
বেদপ্রমাণ করিতেছেন ।—শব্দসকলকে নিত্য বলা যায় না, যেহেতু উহারা
কার্য্য বলিয়া প্রতীতি হইয়া থাকে । শব্দসকল পদার্থ কার্য্য, তাহারা কোন-
রূপেও নিত্য হইতে পারে না । সুতরাং, “সেই এই গকার” এইরূপ প্রত্য-
ভিজ্ঞান হইয়া থাকে, অতএব শব্দ নিত্য হইতেছে, ইহা যুক্তিযুক্ত সিদ্ধান্ত
নহে । কারণ “গকার উৎপন্ন” এই প্রতীতি সর্বদা হইতেছে ; অতএব শব্দের
অনিত্যতাই সিদ্ধ আছে ; সুতরাং তাহার নিত্যতা সম্ভবিত্তে পারে না ।
যাহা উৎপন্ন হয়, তাহা যে নিত্য, এই কথা সর্বতোভাবে অসঙ্গত । আর
“সেই এই গকার” এইরূপ প্রত্যভিজ্ঞান হয় বলিয়াও শব্দের নিত্যতা সাধিত
হইতে পারে না, কারণ পূর্বে যে গকার দৃষ্ট হইয়াছিল, এইক্ষণ সেই গকারের
সজ্জাতীয় অন্ত গকার এই, ইহাই “সেই এই গকার” ইত্যাদি প্রত্যভিজ্ঞানের-
বিষয় । অন্তথা যদি “সেই এই গকার” এইরূপ প্রত্যভিজ্ঞানদ্বারা শব্দের
নিত্যতাস্বীকার কর, তাহাইহলে “সেই এই ঘট” ইত্যাদিরূপ প্রত্যভিজ্ঞান-
দ্বারা ঘটাদি পদার্থও নিত্য হইতে পারে ; অতএব শব্দ নিত্য নহে, ইহাই
প্রতিপন্ন হইল ॥ ৫৮ ॥

শব্দের অনিত্যতাবিষয়ে আশঙ্কা হইতেছে ।—শব্দের উৎপত্তিদ্বারা যে

সংকার্যাসিদ্ধান্তশেচং সিদ্ধসাধনম্ ॥ ৬০ ॥

পরিহরতি । অভিব্যক্তির্যদানাগতাবস্থাভ্যাগেন বর্তমানাবস্থান্নাভ ইত্যু-
চ্যতে তদা সংকার্যাসিদ্ধান্তঃ । তাদৃশনিত্যত্বং চ সৰ্ব্বকার্য্যণামেবেতি সিদ্ধ-
সাধনমিত্যর্থঃ । যদি চ বর্তমানতয়া সত এব জ্ঞানমাত্ররূপিণ্যভিব্যক্তি-
রুচ্যতে তদা ঘটাদোনামপি নিত্যতাপত্তিঃ । কারণব্যাপারেণ জ্ঞানৈস্তেবোৎ-
পত্তিপ্ৰতীতিবিষয়ছৌচিত্যাদিতি ভাবঃ ॥ ৬০ ॥

তাহার অনিত্যতা সাধিত হইয়াছে, তাহা যুক্তিযুক্ত নহে । কারণ শব্দসকলে-
রই সত্তা প্রসিদ্ধ আছে, এইরূপ ধ্বনিপ্রভৃতিদ্বারা যে প্রকাশ পায়, ইহাই
শব্দের উৎপত্তি এবং শব্দের উৎপত্তির যে প্রতীতি উক্ত হইয়াছে, উক্তরূপ
উৎপত্তিই সেই প্রতীতির বিষয় । যেমন অন্ধকারাবৃত স্থানে কোন বস্তু
থাকিলে দীপদর্শনে তাহার প্রকাশ হয়, উৎপত্তি হয় না, সেইরূপ ধ্বনি-
প্রভৃতিদ্বারা নিত্যশব্দের প্রকাশ হইয়া থাকে, উহার উৎপত্তি হয় না ; সুতরাং
শব্দের নিত্যতাই প্রতিপন্ন হইতেছে ॥ ৫৯ ॥

পূর্বস্থলে যে শব্দের অনিত্যতাবিষয়ে আশঙ্কা হইয়াছে, এইস্থলে সেই
আশঙ্কার পরিহার করিতেছেন ।—যে পদার্থ সং, তাহার সিদ্ধসাধন করিতে গেলে
সিদ্ধসাধনদোষ হয়, অর্থাৎ যে পদার্থ আছে, তাহার সিদ্ধির নিমিত্ত প্রয়াস
নিশ্চয়োজন । যদি অনাগত অবস্থার ত্যাগপূর্বক বর্তমান অবস্থার লাভকে
অভিব্যক্তি বল, তাহাহইলে সংকার্য্যেরই সিদ্ধি হইল, এইরূপ অভিব্যক্তির
অর্থ করিয়া নিত্যতাসাধন করিবে, সেইরূপ নিত্যতা সকল কার্য্যেরই হইতে
পারে, যদি তুমি উক্তরূপে শব্দকে নিত্য বলিয়া স্বীকার কর, তাহাহইলে,
সকল কার্য্যকেই নিত্য বলিতে পার । এইস্থলে ইহাই সিদ্ধসাধনদোষ ।
আর যদি বর্তমানভাৱে সংপদার্থের জ্ঞানমাত্রকে অভিব্যক্তি বল, তাহা-
হইলে ঘটাদি পদার্থেরও নিত্যতাপত্তি হয়, অতএব অভিব্যক্তিকে উৎপত্তি
বলা যায় না । পরন্তু কারণব্যাপারদ্বারা যে পদার্থের জ্ঞান হয়, তাহাকেই উৎ-

নাদৈতমাত্মনো লিঙ্গাৎ তদ্বৈদপ্রতীতেঃ ॥ ৬১ ॥

আত্মাদৈবতে পূৰ্ণানুক্ৰমপি বাধকমুপশাসনীয়মিত্যোতদৰ্শমাত্মাদৈবতনিরাসঃ
পুনরারভ্যতে । যদ্যপ্যাত্মনামত্ৰোহন্তং ভেদবাক্যবদভেদবাক্যাভূপি সন্তি
তথাপি নাদৈবতং নাত্যন্তমভেদঃ । অজাদিবাক্যাদৈবঃ প্রকৃতিত্যাগাদিলিঙ্গ-
ভেদদৈবতব সিদ্ধিরিত্যর্থঃ । ন হ্যত্যাগাত্মভেদে তানি লিঙ্গানুপপদ্যন্তে । অভেদ-
বাক্যানি তু সাম্যাদিশ্রুত্যেকবাক্যতয়া বৈধৰ্ম্মাদিলক্ষণাভেদপরতয়োপ-
পদ্যন্তে । অভিমানাদিনিবৃত্ত্যন্তগাহুপপত্ত্যপি তৎপরত্বাবধারণাচ্ছেতি ॥ ৬১ ॥

পত্তি বলিয়া নিশ্চয় করা উচিত ; অতএব অভিব্যক্তিকে উৎপত্তি বলিয়া
শব্দের নিত্যতা সাধিত হইতে পারে না ॥ ৬০ ॥

আত্মার অদ্বৈতবিষয়ে পূৰ্বে যে সকল বাধক উক্ত হয় নাই, সেই সকল
বাধকের উপশাসন আবশ্যক । এই নিমিত্ত পুনৰ্বার আত্মার অদ্বৈতনিরাস
আরম্ভ করিতেছেন ।—যদিও আত্মার পরস্পরভেদজ্ঞাপক বাক্যের দ্বারা
অভেদজ্ঞাপক বহু বহু বাক্য থাকিলেও তথাপি আত্মা অদ্বৈত, অর্থাৎ অত্যন্ত
অভিন্ন নহে । যেহেতু অজাদিবাক্য প্রকৃতির ত্যাগদ্বারা আত্মাসকলের পর-
স্পর ভেদসিদ্ধি আছে । যে আত্মার প্রকৃতিত্যাগ হইয়াছে, সেই আত্মা
মুক্ত এবং যাহার প্রকৃতিত্যাগ হয় নাই, সেই আত্মাই বদ্ধ । এইরূপে প্রকৃ-
তির ত্যাগ ও অত্যাগই আত্মার বন্ধমোক্ষের কারণ বলিয়া প্রতিপন্ন হইয়াছে,
এইক্ষণ যদি সকল আত্মার অত্যন্ত অভেদ হইত, তাহাহইলে উক্ত প্রকৃতির
ত্যাগ ও অত্যাগাদি লিঙ্গ উপপন্ন হইতে পারিত না । আর আত্মাসকলের যে
অভেদ বাক্যসকল আছে, সেই সকল বাক্যের সাম্যাদিশ্রুতির সহিত
একবাক্যতাপ্রযুক্ত বৈধৰ্ম্মাদিরূপে উপপন্ন হইতেছে, অর্থাৎ আত্মার
অভেদবোধক বাক্যের অর্থ এই যে, এক আত্মারও যে সকল বৈধৰ্ম্ম,
অন্তান্ত আত্মারও সেই সকল বৈধৰ্ম্ম জানিবে । বিশেষতঃ অভিমানাদি-
নিবৃত্তির অন্তপ্রকারে উপপত্তির অভাববশত আত্মগণের অভেদবাক্যের
উক্তরূপে উপপত্তি করিতে হয় ॥ ৬১ ॥

নানাত্মনাপি প্রত্যক্ষবাধাৎ ॥ ৬২ ॥

নোভাভ্যাং তেনৈব ॥ ৬৩ ॥

আত্মনামভেদে লিঙ্গং বাধকমুক্তম্ । আত্মবেদঃ সৰ্ব্বঃ ব্রহ্মবেদঃ সৰ্ব্ব-
মিতি শ্রুত্যাঅনোহনাত্মভিরদৈবতে তু প্রত্যক্ষমপি বাধকমস্বীত্যাহ । অনাত্ম-
নাপি ভোগ্যপ্রপঞ্চেনাত্মনো নাঐবতঃ প্রত্যক্ষেনাপি বাধাৎ । আত্মনঃ সৰ্ব্ব-
ভোগ্যাভেদে ঘটপটয়োৰপ্যভেদঃ স্তাৎ । ঘটাদেঃ পটাদ্যভিন্নাত্মাভেদাৎ । স
চ ভেদগ্রাহকপ্রত্যক্ষবাধিত ইত্যর্থঃ ॥ ৬২ ॥

শিষ্যবুদ্ধিবৈশদ্যায় প্রাপ্তমপ্যর্থঃ বিশদয়তি । উভাভ্যাং সমুচ্চिताভ্যা-
মপ্যাঅনাত্মভ্যাং নাত্যস্তাভেদন্তেনৈব হেতুদ্বয়েনৈত্যর্থঃ ॥ ৬৩ ॥

আত্মার পরস্পর অভেদবিষয়ে প্রকৃতির ত্যাগ-অত্যাগাদিলিঙ্গই বাধক
বলিয়া পূর্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে। এইক্ষণ “আত্মাই এই সকল এবং ব্রহ্মই এই
সমুদায় জগৎস্বরূপ” এই শ্রুতিদ্বারা আত্মা ও অনাত্মার অভেদবিষয়ে প্রত্য-
ক্ষই বাধক, এই বিষয়ে বলিতেছে।—অনাত্মভূত ভোগ্য প্রপঞ্চের সহিত
আত্মার অভেদ নাই, যেহেতু উক্তরূপ প্রত্যক্ষই বাধক আছে, আত্মা
ও অনাত্মভূত সৰ্ব্বপ্রকার ভোগ্য বস্তু এই উভয়ের অভেদস্বীকার করিলে
ঘট ও পট এই উভয়ও অভিন্ন বলিয়া প্রতিপন্ন হইতে পারে। এই-
স্থলে ঘট ও পট এই উভয়ের অভেদবিষয়ে যেমন প্রত্যক্ষই বাধক, সেই-
রূপ আত্মা ও অনাত্মার অভেদে প্রত্যক্ষই বাধক বলিয়া প্রতিপন্ন হইল।
আত্মা ভোক্তা এবং ভোগ্য প্রপঞ্চ অনাত্মা, এই উভয়ের প্রত্যক্ষ-
সিদ্ধি ॥ ৬২ ॥

পূর্বসূত্রে যে আত্মা ও অনাত্মার অভেদে বাধক বর্ণিত হইয়াছে, শিষ্য-
গণ সেই সমুদায় অনায়াসে বুঝিতে পারে, এই নিমিত্ত উক্ত আত্মা ও অনা-
ত্মার অভেদ বিশদরূপে বর্ণিত হইতেছে।—আত্মা ও অনাত্মা এই উভয় যে
অভিন্ন অভিন্ন নহে, তাহা উক্ত আত্মা ও অনাত্মা এই হেতুদ্বয়েই প্রতিপন্ন
হইতেছে। আত্মা ও অনাত্মা এই দুই শব্দদ্বারা আত্মা ও অনাত্মা ইহার।
যে বিভিন্ন, তাহা প্রতীত আছে; সুতরাং অস্ত্র হেতুপ্রদর্শন নিশ্চয়োজন ॥ ৬৩ ॥

অনুপরত্বমবिवেকানাং তত্র ॥ ৬৪ ॥

নব্বৈবমাত্মবেদমিত্যাদিশ্রুতীনাং কা গতিরিতি তত্রাহ । অবিবেকা-
নামবিবেকিপুরুষান্ প্রতি তত্রাত্মবেদেহানুপরত্বমুপাসনার্থকানুবাদ ইত্যর্থঃ ।
লোকে হি শরীরশরীরিণোভোগ্যভোক্তাচাবিবেকেনাভেদো বাবহ্রিয়তেহং
গৌরো মমাত্মা ভদ্রসেন ইত্যাদিঃ । অতন্তমেব ব্যবহারগনুদ্য তানৈব প্রতি
তথোপাসনাং প্রতির্নিদধাতি সম্বৎসরাদ্যর্থমিতি । অত এব পরমার্থদশায়া-
মুপাস্তানামাত্মত্বং প্রতিষেধতি প্রতিঃ । “যন্ননসা ন মনুতে ধেনাহস্যনো
মতম্ । তদেব ব্রহ্ম ত্বং বিদ্ধি নেদং যদিদমুপাসতে ॥” ইত্যাদিনেতি ॥ ৬৪ ॥

পূর্ব পূর্বস্থিত্রে আত্মা ও অনাত্মার ভেদ প্রতিপন্ন হইয়াছে, এইক্ষণ
জিজ্ঞাস্য এই যে, যদি আত্মা ও অনাত্মা এই উভয় পদার্থ অভিন্ন না হইল,
তাহাহইলে “আত্মাই এই সমুদায়” এই শ্রুতির কি অর্থ হইবে? যদি আত্মা
ও অনাত্মার ভেদ থাকিল, তবে “এই সমুদায়ই আত্মা” এই শ্রুতির ব্যর্থতা
হইতেছে, এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন—যে সকল পুরুষ অবিবেকী, তাহা-
দিগের উপাসনার নিমিত্ত সম্ভবিত আত্মা অত্মেতে আরোপিত হয়েন, অবি-
বেকীর কোনরূপেও আত্মোপাসনা করিতে পারে না, এটাইহেতু আত্মাই
এই সমুদায় স্বরূপ, এই শ্রুতি অবিবেকীদিগের উপাসনার্থক অনুবাদমাত্র ।
লোকে অবিবেকবশতঃ ভোগ্য শরীর ও ভোক্তা আত্মা এই উভয়কে অভিন্ন-
রূপে ব্যবহার করিয়া থাকে, অর্থাৎ ভদ্রসেন নাম কোন ব্যক্তি “আমি
গৌর আমার আত্মাই ভদ্রসেন” এইরূপে শরীরের সহিত আত্মার
জ্ঞান করে, অতএব সেই ব্যবহারের অনুবাদ করিয়া “আত্মবেদং
ই” এই শ্রুতিদ্বারা অবিবেকীদিগের সম্বৎসর উপাসনাবিধান করিয়া-
ছেন । প্রকৃতপক্ষে উপাস্তের আত্মত্বপ্রতিষেধ করিতেছেন । “যাঁহাকে মনে
মনে অনুমান করা যায় না, তাঁহাকেই ব্রহ্ম বলিয়া জানিবে ।” কিন্তু যাঁহার
উপাসনা করিতেছ, তিনি ব্রহ্ম নহেন, ইত্যাদি বাক্যে শ্রুতি উপাস্তের
আত্মত্বপ্রতিষেধ করিয়াছেন ॥ ৬৪ ॥

নাআবিদ্যা নোভয়ং জগদুপাদানকারণং নিঃসঙ্গ-
ত্বাৎ ॥ ৬৫ ॥

একাত্মবাদিনাং জগদুপাদানকারণমপি ন সম্ভবতীত্যাহ । কেবল আত্মা
আত্মাশ্রিতা বাবিদ্যা সমুচ্চিতং বা কপালদ্বয়বহুভয়ং ন জগদুপাদানং
সম্ভবতি । আত্মনোহসঙ্গত্বাৎ । সঙ্গাখ্যা হি যঃ সংযোগবিশেষস্তেনৈব
দ্রব্যগাং বিকারো ভবতি । অতোহসঙ্গত্বাৎ কেবলশ্রুতানোহদ্বিতীয়স্ত নোপা-
দানত্বং নাবিদ্যা দ্বারা পি সম্ভবতি । অসঙ্গত্বেনাবিদ্যাযোগস্ত প্রাগেব নিরস্ত-
ত্বাৎ । প্রত্যেকোপাদানত্ববদেবোভয়োপাদানত্বমপ্যসঙ্গত্বাদেবাসম্ভবতীত্যর্থঃ ।
যদি চাবিদ্যা দ্রব্যরূপা পুরুষাশ্রিতা গগনে বায়ুবিদ্যাতে তদাত্মাদৈত-
হানিঃ । তয়া প্রকৃতিরৈব সৈতি সিদ্ধসাধনং চ । তাদৃশং চাবিভাগেনাদৈত-
সম্বাকমপীষ্টমেব । সদেব সৌম্যোদমগ্র আসীদেকমেবাদ্বিতীয়ং ব্রহ্মেত্যাদি-

যাহারা একাত্মবাদী, তাহারা জগতের উপাদানকারণ সম্ভব
হয় না । এই আশয়ে বলিতেছে—কেবল আত্মা, অথবা আত্মাশ্রিত
অবিদ্যা, কিম্বা আত্মা ও তদাশ্রিত অবিদ্যা এই উভয় জগতের উপাদান-
কারণ নহে । যেহেতু আত্মা অসঙ্গ, অতএব আত্মা জগতের উপাদান হইতে
পারেন না । সঙ্গাখ্য সংযোগদ্বারা দ্রব্যের বিকার ইহা থাকে, এই নিমি-
ত্বই কেবল অতীন্দ্রিয় আত্মাকে জগতের উপাদান বলা যায় না । আর অবি-
দ্যাও জগতের উপাদান হয়েন না, আত্মার অসঙ্গতাপ্রযুক্ত ইহার অবিদ্যা-
যোগ পূর্বেই নিরস্ত হইয়াছে; সুতরাং অবিদ্যাকে জগতের উপাদান বলিয়া
স্বীকার করা যায় না । যেরূপ আত্মা ও অবিদ্যা এই উভয়ের উ-
পাদান বাধ হইল, সেইরূপ আত্মার অসঙ্গতাপ্রযুক্ত উক্ত উভয়েরও জগদুপাদানত্ব
অসম্ভব হইতেছে । আর যদি অবিদ্যাকে দ্রব্যরূপ বলিয়া যেমন গগনে
বায়ু থাকে, সেইরূপ অবিদ্যার আত্মাশ্রিত ইচ্ছা কর, তাহাহইলে আত্মার
অদ্বৈতত্বহানি হইতে পারে । তথাপি যদি অবিদ্যাকে প্রকৃতিস্বীকার
করিয়া তাহাকে জগতের উপাদান বল, তাহাহইলে সিদ্ধসাধন দোষ হইল,
যেহেতু প্রকৃতি জগতের উপাদান, ইহা সিদ্ধই আছে । যদি বল, আত্মার

নৈকস্থানন্দচিহ্নপত্রে স্বয়ত্ত্বোভেদাৎ ॥ ৬৬ ॥

শ্রুত্যাপি চাবিভাগরূপমেবাদৈতং প্রতিপাদ্যতে । ন তু তদ্বিতীয়মস্তি ততো-
হত্বেদিতকং যৎ পশ্চাদিতি শ্রুতাস্তরাং । তথা চোক্তম্ । “আসীজ্জ্ঞানময়ো-
হপ্যর্থ একমেবাবিকল্পিতম্ । তয়োরেকতরো হর্থঃ প্রকৃতিশ্চোভয়াত্মিকা ॥
জ্ঞানং স্বত্বতমো ভাবঃ পুরুষঃ সোহভিধীয়তে ।” ইতি । অবিকল্পিতমবি-
ভক্তম্ । তস্মাদ্বেদাস্তানামখণ্ডাত্মাদৈতং নার্থঃ । তথাপ্যাধুনিকা বেদান্তিনো-
হত্রত্য পূৰ্ব্বপক্ষজাতমেব ব্রহ্মমীমাংসাসিদ্ধাস্ততয়া কল্পয়ন্তি । তৎ তু ব্রহ্ম-
স্বত্রানুজ্ঞেয়ং প্রত্যুত তদ্বিরোধেন চাস্মাভিস্তত্রৈব নিরাকৃতমিতি । অত্র চ
ব্রহ্মমীমাংসাসিদ্ধাস্তো ন দৃশ্যতে । অপিতু বেদান্তেষাপাততঃ সম্ভাবিতোহর্থ
এব নিরাক্রিয়ত ইতি স্বৰ্ত্তব্যম্ । এবমুত্তরস্বত্রেষপি ॥ ৬৫ ॥

প্রকাশস্বরূপ আত্মেতি স্বয়ং সিদ্ধাস্তিতঃ তত্র সত্যং বিজ্ঞানমানন্দঃ

কোন বিভাগ নাই বলিয়াই সমুদায় আত্মাই এক বলিয়া স্বীকার করি ।
ঐরূপ অবিভাগরূপে আত্মার অদ্বৈত আমাদিগেরও ইষ্ট । “এই সংস্বরূপ
আত্মাই পূৰ্বে ছিলেন, ইহা এক দ্বিতীয় ব্রহ্ম” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণে
অবিভাগরূপ অদ্বৈতই প্রতিপাদিত হইয়াছে ; অতএব আত্মার দ্বিতীয় নাই,
ইহাই জানা যায় । “তত্ত্বোহত্বেদিতকং যৎ পশ্চৎ” ইত্যাদি অত্যাশ্রয় শ্রুতি-
তেও অবিভাগরূপ অদ্বৈত প্রতিপন্ন আছে । শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে যে,
“জ্ঞানময় অর্থও অবিভক্তরূপে এক ছিল, উহাদিগের- একতর অর্থ এবং
প্রকৃতি উভয়াত্মিকা । উক্ত উভয়ের অন্ততমভাবেই জ্ঞান, তাহাই পুরুষ
বলিয়া অভিহিত হয় ;” অতএব বেদান্তমতে “অথও আত্মা অদ্বৈত” এইরূপ
অর্থ নাই । তথাপি আধুনিক বৈদান্তিকেরা অত্রত্য পূৰ্ব্বপক্ষসক-

ব্রহ্মমীমাংসার সিদ্ধাস্ত বলিয়া কল্পনা করেন । কিন্তু ঐরূপ সিদ্ধাস্ত
ব্রহ্মমীমাংসাস্বত্রে উক্ত নাই, বরং তাহাদিগের সহিত বিরোধই আছে । এই
নিমিত্ত আমরা উক্তরূপ সিদ্ধাস্ত সেই স্থলেই নিরস্ত করিয়াছি । এইস্থলে
সেই ব্রহ্মমীমাংসাসিদ্ধাস্তই নির্দিষ্ট হইল এবং আপাততঃ বেদান্তের সম্ভা-
বিত অর্থও নিরাকৃত হইতেছে ॥ ৬৫ ॥

আত্মা স্বপ্রকাশস্বরূপ, ইহাই স্বমতে সিদ্ধাস্তিত হইয়াছে । পরন্তু “সত্যং

ব্রহ্মেতি শ্রুতেরানন্দোহ্যায়নঃ স্বরূপমিতি পূৰ্ণপক্ষঃ নিরাকরোতি । এক-
 ধর্ম্মিণ আনন্দচৈতন্যভয়রূপত্বং ন ভবতি হৃৎখজ্ঞানকালে সুখানমুভবেন
 'সুখজ্ঞানয়োৰ্ভেদাদিত্যর্থঃ । ন চ জ্ঞানবিশেষঃ সুখমিতি বক্তুং শক্যতে ।
 আত্মস্বরূপজ্ঞানস্তাৎগুহ্যং । অতএব চৈতন্যানুভবকালে সুখস্তাবরণমপি
 বক্তুং ন শক্যতে । অথগুহ্যেনানন্দাবরণে হৃৎখঃ জ্ঞানাত্মানুভবানুপপত্তেঃ ।
 ন হ্যাত্মনোঃশব্দভেদোহস্তি যেনানন্দাংশাবরণেহপি চৈতন্যাংশো মায়াদিতি ।
 ন চ শ্রুতিবলে নৈতেহসত্তর্ক ইতি বাচ্যম্ । নানন্দং ন নিরানন্দমিত্যাदि-
 শ্রুত্যাঃ হৃৎখমসুখং ব্রহ্ম ভূতভব্যভবাত্মকমিত্যাदिদ্বিত্যা চানন্দাতাবস্ত্যপি প্রতি-
 পাদিতত্বেন তর্কশ্রুতবাদদ্ব্যভাবাদিতি ॥ ৬৬ ॥

বিজ্ঞানমানন্দঃ ব্রহ্ম" এই শ্রুতিতে আত্মার আনন্দস্বরূপত্ব প্রতিপন্ন আছে,
 স্ততরাং এইক্ষণ বিরোধ দেখিতেছি । অর্থাৎ স্বপ্রকাশস্বরূপের আনন্দময়ত্ব
 কিরূপে সম্ভবিত্তে পারে ? এই পূর্ণপক্ষের নিরাস করিতেছেন ।—এক ধর্ম্মীর
 আনন্দময়ত্ব ও চিৎস্বরূপত্ব এই উভয় ধর্ম্ম সম্ভব হয় না । যেহেতু উক্ত
 উভয় ধর্ম্মের বিরোধ আছে । হৃৎখানুভব কখন সুখজ্ঞান হইতে পারে
 না । সুখ ও জ্ঞান এই উভয়ের ভেদ প্রসিদ্ধ আছে । অতএব আত্মা
 চিৎস্বরূপ, অর্থাৎ জ্ঞানময় হইলে তাহার আনন্দময়ত্ব সম্ভব দেখিতেছি ।
 আনন্দ, অর্থাৎ সুখকে জ্ঞানবিশেষ বলা যায় না । যেহেতু আত্মস্বরূপজ্ঞান
 অথগু, অতএব চৈতন্যের অনুভবকালে সুখ আবৃত থাকে । এইরূপ
 সিদ্ধান্ত হইতে পারে না । তাহাহইলে অথগুরূপে আনন্দের আশ্রয়ে হৃৎখ-
 ভোগ করিতেছি, এইরূপ অনুভবেরই অনুপপত্তি হয় । আর আত্মা অংশ-
 ভেদ আছে, ইহাও বক্তব্য নহে, যে অংশভেদস্বীকার করিয়া আত্মা
 চৈতন্য ও আনন্দ উভয়াত্মক বলিবে । আত্মার চৈতন্যাংশের আবরণে আন-
 ন্দাংশপ্রকাশ পায়, ইহা অযুক্ত । আর শ্রুতিপ্রমাণদ্বারা এই সকল তর্ককে
 অসত্তর্ক বলিয়া নিরূপণ করা যায় না । যেহেতু আত্মা "আনন্দস্বরূপ নহেন
 এবং নিরানন্দ নহেন" ইত্যাদি শ্রুতি এবং "ব্রহ্ম হৃৎখময় নহেন, সুখময় নহেন
 এবং তিনি-ভূত-ভবিষ্যৎ-বর্ত্তমানস্বরূপ" ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণে আত্মার আনন্দা-

দুঃখনিবৃত্তে গোণঃ ॥ ৬৭ ॥

বিমুক্তিপ্রশংসা মন্দানাম্ ॥ ৬৮ ॥

নদ্বৈবমানন্দরূপতাপ্রত্যয়ঃ কা গতিস্তদ্রাহ। দুঃখনিবৃত্ত্যায়নি শ্রোত আনন্দ-
শব্দো গোণ ইত্যর্থঃ। তদ্রূপম্। সুখং দুঃখস্বরূপতায় ইতি। ন নিরানন্দ-
মিতি প্রতিপত্ত্বোপাধিকানন্দপর্যন্তস্যাসংকল্পবাদিশ্রুতিবদিত্তি। যৎ তু নিরূপাধি-
প্রিয়ত্বেনাশ্বনঃ স্বরূপত্বানুমানং কশ্চিদাহ। তন্ন। দুঃখাভাবরূপতয়াপি
প্রেমোপপত্তেঃ। সুখত্বাদিবদাত্মত্বতাপি প্রেমপ্রয়োজকত্বাচ্চ। অতথা পর-
সুখেহপি প্রেমোপপত্তিরিতি ॥ ৬৭ ॥

গোণপ্রয়োগে বীজমাহ। মন্দানন্তান প্রতি দুঃখনিবৃত্তিরূপামায়স্বরূপ-
মুক্তিং সুখত্বেন শ্রুতিঃ স্তোতি প্রয়োজনার্থমিত্যর্থঃ ॥ ৬৮ ॥

ভাবই প্রতিপাদিত হইয়াছে ; সুতরাং প্রকৃত তর্কই আদৃত বলিয়া জানা
যায়। অতএব আত্মাকে আনন্দস্বরূপ বলিয়া যায় না ॥ ৬৬ ॥

পূর্বমুদ্রে প্রতিপাদিত হইয়াছে, আত্মা আনন্দস্বরূপ নহেন। যদি
আত্মা আনন্দস্বরূপ না হইলেন, তাহা হইলে আত্মার আনন্দস্বরূপতাপ্রতি-
পাদক শ্রুতির কিরূপ উপপত্তি হইতে পারে ? এই প্রশ্নকার বলিতেছেন।—
আত্মার দুঃখাভাবপ্রযুক্ত শ্রুত আত্মার আনন্দশব্দ গোণ। শাস্ত্রান্তরে উক্ত
আছে যে, সুখদুঃখাভাবই আত্মার সুখ। “আত্মা নিরানন্দ নহেন” এই শ্রুতিতে
আত্মার ঔপাধিক আনন্দ প্রতিপাদিত হইয়াছে। যেমন আত্মার সত্যাসংকল্প-
তাদি শ্রুতিতে গোণ সত্যাসংকল্প উক্ত আছে, সেইরূপ “আত্মা নিরানন্দ
নহেন” এই শ্রুতিতেও ঔপাধিক গোণানন্দ জানিতে হইবে। কেহ কেহ
আত্মার উপাধিশীকার না করিয়া তাঁহাতে সুখস্বরূপত্বের অনুমান করেন,
তাঁহাও সঙ্গত নহে। যেহেতু আত্মার দুঃখাভাবপ্রযুক্তই তাঁহাতে লোকের
প্রেম হইয়া থাকে। যেমন আত্মা সুখময় বলিয়া তিনি লোকের প্রেম-
ভাজন হয়েন, সেইরূপ তাঁহার আত্মত্বও প্রেমপ্রয়োজক। অতথা পর-
সুখেও প্রেমোপপত্তি হইতে পারে ॥ ৬৭ ॥

আত্মার গোণ আনন্দ উক্ত হইয়াছে, তাহার কারণ দর্শাইতেছেন।—এই-

ন ব্যাপকত্বং মনসঃ করণত্বাদিস্থিয়ত্বাচ্চ ॥ ৬৯ ॥

সক্রিয়ত্বাদগতিশ্রুতেঃ ॥ ৭০ ॥

ন নির্ভাগত্বং তদেযোগাদ্ব্যটবৎ ॥ ৭১ ॥

অন্তঃকরণোপপত্তেঃ পূর্বোক্তায়া অজ্ঞানোপপত্তয়ে মনোবৈভবপূর্ব-
পক্ষমপাকরোতি । মনসোহন্তঃকরণমাত্মশ্চ ন বিভূত্বং করণত্বাৎ । বাস্তাদি-
বৎ । বাশকো ব্যবস্থিতবিকলে । ইন্দ্রিয়ত্বাদপ্যন্তঃকরণবিশেষশ্চ তৃতীয়শ্চ
ন বিভূত্বমিত্যর্থঃ । দেহব্যাপিজ্ঞানাদিকং তু মধ্যমপরিমাণেনৈবোপপদ্যত
ইতি ॥ ৬৯ ॥

অত্রাপ্রয়োজকত্বশঙ্কায়ামমূলতর্কমাহ । আত্মনো লোকান্তরগমনশ্রব-
ণেন তদুপাধিভূতশ্রান্তঃকরণশ্চ সক্রিয়ত্বসিদ্ধেন বিভূত্বং সম্ভবতীত্যর্থঃ ॥ ৭০ ॥

কার্য্যত্বোপপত্তয়ে মনসোনিরবয়বত্বমপি নিরাকরোতি । তচ্ছব্দঃ পূর্ব-
ক্ষণ যাহারা অজ্ঞ, তাহাদিগের মনঃপ্রতিবৃত্তিরূপ মুক্তিই সুখ, ইহাই শ্রুতিকণ্ঠক
প্রস্তুত হইতেছে । জ্ঞানদিগের লোকের প্রয়োচনার নিমিত্ত শ্রুতিতে উক্ত
রূপ সুখ উক্ত হইয়াছে ॥ ৬৮ ॥

পূর্বে যে অন্তঃকরণের উৎপত্তি উক্ত হইয়াছে, তাহার অনায়াসে উপ-
পত্তির নিমিত্ত মনের বিভূত্ব পূর্বপক্ষের নিরাস করিতেছেন ।—কোন অন্তঃ-
করণেরও বিভূত্ব হইতে পারে না, যেহেতু উহার করণ যাহারা করণ, তাহা-
দিগকে অবশ্যই পরিণামী বলিতে হয় ; স্তবরাং তাহার বিভূত্ব নহে । বিশে-
ষতঃ ঐ সকল অন্তঃকরণও ইন্দ্রিয় ; অতএব তাহাদিগের বিভূত্ব অসম্ভব ।
তবে যে অন্তঃকরণ সকলদেহব্যাপী বলিয়া জ্ঞান হয়, তাহার অন্তঃকরণের
মধ্যপরিমাণদ্বারাই উপপন্ন আছে ॥ ৬৯ ॥

পূর্বশ্রুত্রে অন্তঃকরণের বিভূত্ব নিরাকৃত হইয়াছে, এই বিষয়ে যে উপ-
য়োজক হয়, তাহাতে অমূল তর্কনিরূপণ করিতেছেন ।—আত্মা লোকা-
ন্তরে গমন করেন, এইরূপ শ্রবণ আছে, এই হেতু তদুপাধিভূত অন্তঃকরণে-
রও ক্রিয়া আছে, ইহা সিদ্ধ হইতেছে ; অতএব অন্তঃকরণের বিভূত্ব সম্ভবে
না । যাহার ক্রিয়া আছে, তাহার বিভূত্ব সর্বথা অসিদ্ধ ॥ ৭০ ॥

অন্তঃকরণের কার্য্যত্ব উপপত্তির নিমিত্ত মনের সাবয়বত্বনিরাস করিতে-

প্রকৃতিপুরুষয়োঃ সর্বমনিত্যম্ ॥ ৭২ ॥

ন ভাগলাভো ভোগিনো নির্ভাগত্বশ্চ তে ॥ ৭৩ ॥

স্বত্বস্বৈন্দ্রিয়ং পরামৃশতি । মনসো ন নিরবয়বত্বম্ । অনেকেন্দ্রিয়েষে কদা যোগাৎ । কিন্তু ঘটবন্মধ্যমপরিমাণং সাবয়বমিত্যর্থঃ । কারণাবস্থং চাস্তঃ-
করণমণ্বেবেতি বোধ্যম্ ॥ ৭১ ॥

মনঃকালাদীনাং নিত্যত্বং প্রতিষেধতি । স্নগমম্ । কারণাবস্থং চাস্তঃ-
করণাকাশাদিকং প্রকৃতিরিবোচ্যতে । ন তু মন-আদিকং ব্যবসায়াদ্যসাধা-
রণধর্ম্মাভাবাৎ ॥ ৭২ ॥

নহু । “মায়াং তু প্রকৃতিং বিদ্যান্মায়িনং তু মহেশ্বরম্ । অস্তাবয়বভূতৈস্ত
ব্যাপ্তং সর্বমিদং জগৎ ॥” ইত্যাদিশ্রুতিভিঃ পুস্ত্রকৃত্যোরপি সাবয়বত্বাদ-

ছেন ।—যেহেতু একদা অনেক ইন্দ্রিয়ে মনের যোগ হয় ; অতএব মন
নিরবয়ব নহে । মনের যদি অবয়বই না থাকিবে, তাহা হইলে সেই মন
একদা অনেক ইন্দ্রিয়ে যুক্ত হইতে পারিত । কিন্তু ঘটের ত্রায় মধ্যপরি-
মাণই মনের অবয়ব এবং কারণ-ফল-অন্তঃকরণ অণু, ইহাই জানিতে
হইবে ॥ ৭১ ॥

এইক্ষণ মন ও কালাদির নিত্যতাপ্রতিষেধ করিতেছেন ।—কেবল
প্রকৃতি ও পুরুষ এই উভয়ই নিত্য, তত্ত্বিন্ন সমুদায়ই অনিত্য ; সুতরাং মন
ও কাল ইহারাও অনিত্য জানিবে । কেবল প্রকৃতি ও পুরুষ এই দুই
পদার্থই নিত্য এবং তত্ত্বিন্ন সমুদায়ই অনিত্য হইলেও অন্তঃকরণ ও আকাশ
ইহারা অনিত্য হইতে পারে না । যেহেতু কারণাবস্থ অন্তঃকরণ ও আকা-
শাদিকে প্রকৃতি বলা যায় ; সুতরাং উহাদিগের নিত্যতা সিদ্ধি আছে । কিন্তু
মনঃপ্রভৃতির ব্যবসায়াদি অসাধারণ ধর্ম্ম নাই ; সুতরাং উহারা প্রকৃতির
অন্তর্গত নহে, এই নিমিত্তই মনঃপ্রভৃতি অনিত্য ॥ ৭২ ॥

“মায়াকে প্রকৃতি এবং যিনি সেই মায়ার আশ্রয়, তাঁহাকে পুরুষ
জানিবে, এই পুরুষের অবয়বদ্বারা সমস্ত জগৎ পরিব্যাপ্ত আছে ।” এই শ্রুতি-
স্মৃতিপ্রমাণে পুরুষ ও প্রকৃতি এই উভয়ই সাবয়ব বলিয়া প্রতিপন্ন হইতেছে,

নানন্দাভিব্যক্তিস্মৃতির্নির্ধর্মত্বাৎ ॥ ৭৪ ॥

ন বিশেষগুণোচ্ছিতিস্তদ্বৎ ॥ ৭৫ ॥

নিত্যত্বমিতি তত্রাহ। ভোগিনঃ পুরুষস্ত প্রধানস্ত চাবয়বো ন যুজ্যতে
নিরবয়বত্বশ্চেতি। “নিষ্কলং নিষ্ক্রিয়ং শাস্তং নিরবদ্যং নিরঞ্জনম্।” ইত্যাদি-
নেত্যর্থঃ। উক্তশ্রুতিশ্চাকাশজলয়োরিব পিতাপুত্রচেতনয়োরিব চ বিভাগ-
মাত্রৈগাংশাংশিতাবং বোধয়তীতি ॥ ৭৩ ॥

হুঃখনিবৃত্তির্যোক ইত্যুক্তং তদবধারণায় তত্র মোক্ষে পরেবাং মতানি
নিরাকরোতি। আনন্দানন্দরূপোহভিব্যক্তিরূপশ্চ ধর্মো নাস্তি স্বরূপং চ
নিত্যমেবেতি ন সাধনসাপ্যম্। অতো নানন্দাভিব্যক্তির্যোক ইত্যর্থঃ ॥ ৭৪ ॥

অশেষবিশেষগুণোচ্ছেদোহপি ন মুক্তিস্তদ্বৎ নির্ধর্মত্বাদেবেত্যর্থঃ। নহু

এই আশঙ্কার বলিতেছেন।—ভাগকর্তা পুরুষ যে অবয়ববিশিষ্ট, ইহা সম্ভব-
পর নহে, যেহেতু পুরুষ নিরবয়ব, বলিয়া শ্রুতিতে প্রসিদ্ধ আছে। “পুরুষ
নিরবয়ব, ক্রিয়াবিহীন, শাস্ত ও নিষ্ক্রিয়” ইত্যাদি শ্রুতিই পুরুষের নিরবয়-
বত্বের প্রমাণ। উক্ত শ্রুতিদ্বারা আকাশ-জলের তায় এবং পিতা ও পুত্রের
তায় বিভাগমাত্রে অংশাংশিতাব জানা যাইতেছে ॥ ৭৩ ॥

ইতিপূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, হুঃখনিবৃত্তিই মোক্ষ। এই সিদ্ধান্তে
বিবিধবাদীরা নানামত প্রকাশ করিয়া থাকেন, এইক্ষণে মত সংস্থাপনার্থ
বাদিদিগের এই সকল মতের নিরাস করিতেছেন।—কোন কোন বাদীরা
বলিয়া থাকেন, আনন্দাভিব্যক্তিই মোক্ষ। এই মত স্বসঙ্গত নহে, যেহেতু
আত্মা নির্ধর্ম; সুতরাং তাঁহার আনন্দরূপ ধর্ম, অথবা ভিব্যক্তি-
ধর্মের সম্ভব নাই। আত্মার যে আনন্দস্বরূপত্ব, তাহা নিত্য, কোনরূপ কারণ-
জন্ত নহে; অতএব জানা যায় যে, আত্মার যখন আনন্দরূপ ধর্ম এ
ভিব্যক্তিধর্ম নাই, তখন যে আনন্দাভিব্যক্তিই মুক্তি, তাহা অসম্ভব ॥ ৭৪ ॥

অপর কোন বাদী বলেন, অশেষবিশেষগুণের উচ্ছেদই মুক্তি। যখন
আত্মার সমুদায় বিশেষগুণের উচ্ছেদ হয়, তখনই পুরুষ মুক্ত হইয়া থাকে।
ইহাও প্রকৃতপক্ষে নহে। পূর্বস্মৃত্তোক্ত নির্ধর্মত্বরূপ কারণেই এই মত

ন বিশেষগতির্নিক্রিয়ন্ত ॥ ৭৬ ॥

নাকারোপরাগোচ্ছিত্তিঃ ক্ষণিকত্বাদিদোষাৎ ॥ ৭৭ ॥

তর্হি হুঃখনিবৃত্তিরেব কথং মোক্ষ উক্তো হুঃখাভাবস্তাপি ধর্মত্বাদিত্তি চেন্ন ।
অস্মাভিভোগ্যতাসম্বন্ধেনৈব হুঃখাভাবস্ত পুরুষার্থতাবচনাদিত্তি ॥ ৭৫ ॥

ব্রহ্মলোকগতিরপি ন মোক্ষঃ । আত্মনো নিক্রিয়ত্বেন গত্যাভাবাৎ ।
লিঙ্গশরীরভূতপদমে চ ন মোক্ষো ঘটত ইত্যর্থঃ ॥ ৭৬ ॥

ক্ষণিকজ্ঞানমেবাত্মা তস্ত বিষয়াকারতা বন্ধস্তদ্বাসনাখ্যোপরাগস্ত নাশো
মোক্ষ ইতি স্মাস্তিকমতঃ তদপি ন ক্ষণিকত্বাদিদোষেণ মোক্ষস্তাপুরুষার্থ-
ত্বাদিত্যর্থঃ ॥ ৭৭ ॥

পণ্ডিত হইতেছে । যেহেতু আত্মাধর্মবিহীন, অতএব গুণোচ্ছেদরূপ ধর্মও
নাই ; অতএব গুণোচ্ছেদরূপ মুক্তি অসিদ্ধ হইতেছে । যদি আত্মা ধর্মবিহীন
বলিয়া আনন্দাভিব্যক্তিরূপাদি মুক্তি না হইল, তবে হুঃখনিবৃত্তি দ্বারা
কিরূপে মুক্তি হইতে পারে ? হুঃখনিবৃত্তিও ধর্ম, সুতরাং উহাও আত্মার
অসম্ভব দেখিতেছি ; অতএব হুঃখনিবৃত্তিও মুক্তি নহে বলিতে পারি । তাহা
নহে, হুঃখনিবৃত্তি যে মুক্তি নহে, একথা বলিতে পার না, যেহেতু আমরা
ভোগ্যতাসম্বন্ধে হুঃখাভাবকেই পুরুষার্থ বলিয়া থাকি । হুঃখাভাবে পুরু-
ষের ভোগ্যতা আছে ; অতএব হুঃখাভাবই পুরুষার্থরূপ মুক্তি ॥ ৭৫ ॥

অন্ত কোন বাদীরা বলেন, ব্রহ্মলোকপ্রাপ্তিই মোক্ষ, ইহাও যুক্তিসঙ্গত
সিদ্ধান্ত নহে, কারণ আত্মার কোন ক্রিয়া নাই ; সুতরাং তাহার ব্রহ্মলোকে
গমন অসম্ভব । অতএব ব্রহ্মলোকপ্রাপ্তিকে মুক্তি বলা যায় না । আর
লিঙ্গশরীরস্বীকার কর, তথাপি আত্মার মোক্ষ ঘটে না ॥ ৭৬ ॥

নাস্তিকেরা বলিয়া থাকেন, ক্ষণিক বিজ্ঞানই আত্মা এবং বিষয়াকারতাই
সেই আত্মার বন্ধ ; অতএব বাসনাধ্য উপরাগের নাশই মোক্ষ, অর্থাৎ আত্মার
বিষয়োপরাগের বিনাশ হইলেই আত্মার মোক্ষ হইয়া থাকে, এই নাস্তিক-
মতও সঙ্গত নহে । ক্ষণিকত্বাদি দোষেই উক্তরূপ মোক্ষে পুরুষার্থতার অভাব

ন সর্বোচ্ছিত্তিরপুরুষার্থত্বাদিদোষাৎ ॥ ৭৮ ॥

এবং শূন্যমপি ॥ ৭৯ ॥

সংযোগাশ্চ বিয়োগান্তা ইতি ন দেশাদিলাভোহপি ॥ ৮০ ॥

নাস্তিকত্বৈব মুক্ত্যন্তরং দুষয়তি । জ্ঞানরূপভ্রান্ত্যনঃ সামগ্র্যোগৈবোচ্ছিত্তিরপি ন মোক্ষঃ । আত্মনাশস্ত্র লোকে পুরুষার্থত্বাদর্শনাদিত্য ইত্যর্থঃ ॥ ৭৮ ॥

জ্ঞানে জ্ঞেয়ান্নাখিল প্রপঞ্চনাশোহপ্যেবমাত্মনাশেনাপুরুষার্থত্বান মোক্ষ ইত্যর্থঃ ॥ ৭৯ ॥

প্রকৃষ্টদেশধনান্নাদিভ্রাম্যমপি ন মোক্ষো যতঃ । “সংযোগাশ্চ বিয়োগান্তা মরণান্তং চ জীবনম্ ।” ইতি শ্রুত ইত্যর্থঃ । তথা চ বিনাশিত্বাৎ ভ্রাম্যং ন মুক্তিরিতি ॥ ৮০ ॥

দেখিতেছি । নাস্তিকদিগের মত মোক্ষ ও ক্রমিক বিজ্ঞানস্বরূপ, অতএব ক্রমিক পদার্থে পুরুষার্থত্বাঙ্গীকার করা যায় না ॥ ৭৭ ॥

নাস্তিকগণ যে ভ্রান্তরূপ মুক্তি কল্পনা করিয়া থাকেন, তাহাতেও দোষপ্রদর্শন করিতেছেন ।—কোন নাস্তিকসম্প্রদায় বলেন যে, জ্ঞানরূপ আত্মার সমগ্ররূপে উচ্ছেদই মোক্ষ । এই মতও সিদ্ধ হইতেছে না, কারণ আত্মনাশের পুরুষার্থতা লোকে দৃষ্ট হয় না । আত্মার নাশকে কেহই পুরুষার্থ বলিয়া স্বীকার করেন না ; অতএব জ্ঞানরূপ আত্মার সমগ্ররূপে উচ্ছেদকে মুক্তি বলা যায় না ॥ ৭৮ ॥

কোন নাস্তিক বলেন, জ্ঞানেতে জ্ঞেয়ান্নাখিল প্রপঞ্চের নশই মোক্ষ । যখন অখিল প্রপঞ্চের জ্ঞান বিনষ্ট হয়, তখনই পুরুষের মুক্তি হইবে বাক্যে । ইহাও অযুক্ত ; কারণ আত্মনাশেই উক্তরূপ মোক্ষের পুরুষার্থতার অনুভব উপগম্য হইতেছে ; অতএব জ্ঞেয়ান্নাখিল প্রপঞ্চনাশ মোক্ষ নহে ॥ ৭৯ ॥

অপর কোন বাদী বলেন, প্রকৃষ্ট দেশ, বিপুল ধন, উত্তমা স্ত্রী ও স্বাস্থ্যলাভই মোক্ষ । ইহাও সংকল্প নহে, কারণ “সংযোগ বিয়োগান্ত এবং জীবন মরণান্ত, অর্থাৎ বিয়োগ হইলেই সংযোগের এবং মরণ হইলেই জীবনের নাশ হয়” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণে জানা যায় যে, প্রকৃষ্ট দেশাদি সকলই

ন ভাগিযোগো ভাগশ্চ ॥ ৮১ ॥

নাগিমাদিযোগোহপ্যবশ্যং ভাবিত্বাৎ তদুচ্ছিত্তেরি-
তরযোগবৎ ॥ ৮২ ॥

নেন্দ্রাদিপদযোগোহপি তদ্বৎ ॥ ৮৩ ॥

ভাগশ্চাংশস্ত জীবস্ত ভাগিষ্ঠাংশিনি পরমাশ্রয়ি লয়ো ন মোক্ষঃ । সংযোগা
হি বিযোগান্তা ইত্যুক্তহেতোঃ । জৈশ্বরানভ্যাপগমাচ্চ । তথা স্বলয়স্তাপুরু-
ষার্থত্বাচ্চৈতর্য্যঃ ॥ ৮১ ॥

অগ্নিমাঈদৈশ্বর্য্যাসম্বন্ধোহপি ন মুক্তিঃ । ঐশ্বর্য্যাস্তরসম্বন্ধবদেব তস্তা-
প্যুচ্ছেদনিয়মাদিত্যর্থঃ ॥ ৮২ ॥

ইন্দ্রাদৈশ্বর্য্যলাভোহপি ন মুক্তিরিতরৈশ্বর্য্যবৎ ক্ষয়িষ্ঠাদিত্যর্থঃ ॥ ৮৩ ॥

বিনাশী, অতএব উহাদিগের লাভকে মোক্ষ বলা যায় না । প্রকৃষ্ট দেশাদির
বিযোগ হইলেই তাহাদিগের লাভ থাকে না এবং মরণ হইলে জীবন বিনষ্ট
হয় ; সুতরাং স্বাস্থ্য অসম্ভব হয় ॥ ৮১ ॥

অপর কোন বাদীরা বলেন, পরমাশ্রয়িতে যে জীবাস্থার লয়, তাহাই
মোক্ষ ; ইহাও নির্দুষ্টি কল্প নহে । “সংযোগ বিযোগান্ত এবং জীবন মরণান্ত”
ইত্যাদি পূর্বপ্রদর্শিত-হেতুদ্বারাই এই সিদ্ধান্ত প্রতিষ্ঠিত হইতেছে । বিশেষতঃ
জৈশ্বরেরই স্বীকার নাই ; সুতরাং পরমাশ্রয়িতে জীবের লয়, ইহা অপ্রসিদ্ধ ।
আর আপনাতঃ লয় কখনও পুরুষার্থ হইতে পারে না, ইত্যাদি কারণে পর-
মাশ্রয়িতে জীবাস্থার লয়ই মোক্ষ, এই মত নিরস্ত হইল ॥ ৮১ ॥

কি কেহ বলেন, অগ্নিমাদি অষ্ট ঐশ্বর্য্যাসম্বন্ধই মোক্ষ । এই মতও
ষ্ট বলিয়া বোধ হয় না । কারণ অপরাপর ঐশ্বর্য্যের জ্ঞান অগ্নিমাদি
ঐশ্বর্য্যেরও বিনাশ আছে ; অতএব অগ্নিমাদি ঐশ্বর্য্যসিদ্ধিকে মুক্তি বলা যায়
না ॥ ৮২ ॥

অপর কোন বাদীরা বলেন, ইন্দ্রাদি পদলাভই মোক্ষ, এই মতও
সর্ব্বতোভাবে অসম্ভব বোধ হইতেছে । যেহেতু অপরাপর সম্পদের জ্ঞান
ইন্দ্রাদিপদ ক্ষয়শীল । এইরূপ ক্ষয়শীল ইন্দ্রাদিপদ পুরুষার্থরূপ মোক্ষ

ন ভূতাপ্রকৃতিত্বমিन्द्रিয়াণামাহঙ্কারিকত্বশ্রুতেঃ ॥ ৮৪ ॥

ন ষট্পদার্থনিয়মস্তদ্বোধান্মুক্তিঃ ॥ ৮৫ ॥

ইन्द्रিয়াণামাহঙ্কারিকত্বং যত্নকৃতং তত্র পরবিপ্রতিপত্তিঃ নিবাকবোতি ।
সুগমা যোজনা । পূৰ্ব্বং চৈতৰ্ঘ্যাত্মম্ ॥ ৮৪ ॥

শক্তাদিকমপি তত্ত্বমন্তীত্যাশাষন পৰেষাং পদার্থপ্রতিনিয়মং তন্মাত্র-
জ্ঞানান্মুক্তিঃ চ নিবাকবোতি । দ্রব্যগুণকর্মসামান্যবিশেষসমবাযা এব
পদার্থা ইতি ষট্শ্রেণিকাগাং নিয়মো যশ্চ তজজ্ঞানান্মোক্ষ ইত্যভ্যুপগমঃ ।
সোহপামানিতঃ । শক্তাদাত্তিবেকাৎ । পৃথিব্যাদিনবদ্রব্যোভ্যঃ প্রকৃতে-

বলিয়া প্রতীতি হয় না ; সুতবাং ইন্দ্রিয়াদিলাভ মোক্ষ, একথা অসঙ্গত
হইল ॥ ৮৩ ॥

ইতিপূৰ্বে যে ইন্দ্রিয়গণের বাহ্যিকত্ব উক্ত হইয়াছে, তাহাতে অন্তঃ-
বাদীবা নানা প্রকাৰ বিবোধ প্রদর্শন করিয়া থাকেন । এই সূত্রে সেই অপব-
বাদীপ্রদত্ত বিবোধনিবাস কবিতোছে—কোন কোন বাদীবা বলেন, ইন্দ্রিয়-
গণ ভূতপ্রকৃতিক নহে, অর্থাৎ উহা বা তত্ত্বমূলিক । এই মত অযুক্ত । যেহেতু
ইন্দ্রিয়সকলের আত্মিকত্ব শ্রুত আছে । যদি ইন্দ্রিয়গণ আত্মিক
বলিয়া প্রসিদ্ধি থাকিল, তাহা হইলে উহা বা যে অভৌতিক, একথা গ্রাহ্য
হইতে পারে না । এই বিষয় পূর্বেও ব্যাখ্যাত হইয়াছে ॥ ৮৪ ॥

শক্তাদি অনেকপ্রকাৰ পদার্থ আছে । এই আশয়ে অপবাপর বাদি-
দিগের পদার্থনিয়ম এবং সেই পদার্থপরিজ্ঞানেই মুক্তি হয়, এখানে নিরাস
কবিতোছেন ।—দ্রব্য, গুণ, কর্ম, সামান্য, বিশেষ ও সমবায বৈধর্ম্যেরা
এই ষট্পদার্থ স্বীকার করেন এবং তাঁহা বা বলেন, উক্ত ষট্পদার্থের সাধর্ম্য-
বৈধর্ম্যদ্বারা তত্ত্বজ্ঞান হইয়া মুক্তি হয় । এই মতও অপ্রামাণিক বলিয়া বোধ
হইতেছে । যেহেতু ষট্পদার্থের অতিবিক্ত শক্তাদি অনেক পদার্থ আছে ।
পৃথিব্যা দিবদ্রব্য হইতে প্রকৃতি একটা অতিরিক্ত পদার্থ । অতএব দ্রব্যাদি
ষট্পদার্থস্বীকার করা যায় না । আব গন্ধাদিশালী বলিয়া পৃথিব্যা দিব
ব্যবহার হইতে পারে না । যেহেতু পৃথিব্যা দির সাম্যাবস্থাতে গন্ধাদির

ষোড়শাদিষপ্যেবম্ ॥ ৮৬ ॥

রতিরেকাচ্ছেত্যর্থঃ । গন্ধাদিমত্বেনৈব হি পৃথিব্যাদিব্যবহারো গন্ধাদিশ্চ
সাম্যাবস্থায়ং নাস্তি । অতঃ পৃথিবীত্বাদিজাতিরপি ঘটত্বাদিবৎ কার্য্যমাত্র-
বৃত্তিরিতি । তদুক্তম্—“নাহো ন রাজ্জির্ন নভো ন ভূমিনাসীৎ তমো জ্যোতি-
রভূম চাত্মৎ । শব্দাদিবুদ্ধ্যাহ্যপলভ্যমেকং প্রাধানিকং ব্রহ্ম পুমান্তদাসীৎ ॥”
ইতি ॥ ৮৫ ॥

গ্রায়পাণ্ডপতাদিমতেষু ষোড়শাদিষপি ন নিয়মো ন বা তন্মাত্রজ্ঞানা-
মুক্তিঃ । উক্তরূপেণ পদার্থাদিকাদিত্যর্থঃ । অন্যস্মতে তু নিত্যং পদার্থ-

অভাব হয় ; অতএব যেমন ঘটজ্ঞানের নিমিত্ত ঘটত্বাদি জাতিস্বীকার
করিতে হয়, সেইরূপ পৃথিব্যাতির ব্যবহারের নিমিত্ত পৃথিবীত্বাদি ধর্ম্ম অবশ্য
স্বীকার্য্য ; সুতরাং কার্য্যমাত্রেই পৃথিবীত্বাদি জাতি আছে । অতএব অবশ্য
শব্দাদি অনেক পদার্থস্বীকার করিতে হয়, সুতরাং ঘটপদার্থমাত্র স্বীকার
করিলে হইতে পারে না । আর যুগ্মবৈশেষিকোক্ত পদার্থনিয়মই অসিদ্ধ
হইল, তাহাহইলে পদার্থের সাধন্য-বৈধর্ম্ম্যাদ্বারা তত্ত্বজ্ঞান হইয়া মুক্তি হয়,
এই মতেরও অপ্রামাণ্য জানা যাইতেছে । শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে যে, ব্রহ্ম-
পুরুষ রাজ্জি নহেন, দিবা নহেন, আকাশ নহেন, ভূমি নহেন, অন্ধকার
নহেন, জ্যোতিঃরূপ নহেন এবং তাঁহার অস্ত্র কোনপ্রকার রূপ নাই ও
তাঁহাকে জাতিতে অস্ত্র কোন উপায় নাই, কেবল শব্দাদি ও বুদ্ধাদিদ্বারা
তাঁহাকে নিতে হয় ; সুতরাং পদার্থপরিজ্ঞানে ব্রহ্মপুরুষের পরিজ্ঞানরূপ
মুক্তি হইবে না ॥ ৮৫ ॥

গ্রায় ও পাণ্ডপতাদি মতে ষোড়শপদার্থ স্বীকৃত আছে এবং ঐ ষোড়শ
পদার্থের পরিজ্ঞান হইলেই মুক্তি হয়, ইহা নৈয়ায়িক ও পাণ্ডপতাদিরা
বলিয়া থাকেন । এইরূপ পদার্থনিয়ম এবং সেই পদার্থপরিজ্ঞানে মুক্তি
অসিদ্ধি হইতেছে । পূর্বে বৈশেষিকশব্দাদি অনন্ত পদার্থপ্রদর্শনদ্বারা ঘট-
পদার্থবাদিদিগের মত নিরস্ত হইয়াছে, সেইরূপেই ষোড়শপদার্থবাদি-
দিগেরও মত অপসিদ্ধান্ত বলিয়া বোধ হইতেছে । যেমন শব্দাদি অনন্ত

নাণুনিত্যতা তৎকার্যত্বশ্রুতেঃ ॥ ৮৭ ॥

দয়মেব । নিত্যানিত্যসাধারণাস্ত পদার্থাঃ পঞ্চবিংশতিরেবেতি নিয়মঃ ।
পঞ্চবিংশতিজ্ঞব্যেবে গুণকর্মসামান্যশক্ত্যাদীনামন্তর্ভাব ইতি ॥ ৮৬ ॥

পঞ্চভূতানাং পূর্বোক্তকার্যত্বোপপত্ত্যর্থং বৈশেষিকাদ্যভ্যুপগতং পার্থি-
বাদাণুনিত্যত্বমপাকরোতি । পৃথিব্যাদ্যাণূনাং নিত্যতা নাস্তি তেষামণূনা-
মপি কার্যত্বশ্রুতেরিত্যর্থঃ । যদ্যপ্যস্মাভিঃ সা শ্রুতির্ন দৃশ্যতে কাললুপ্তত্বা-
দিনা তথাপ্যাচার্য্যবাংক্যান্মনুস্মরণাচ্চাহুমেয়া । যথা মহুঃ—“অণ্যো
মাত্রা বিনাশিত্তো দশাধানাং চ যাঃ স্মৃতাঃ । তাভিঃ সাক্ষিমিদং সর্বং

পদার্থ আছে বলিয়া কেবল ষট্‌পদার্থমাত্র স্বীকার করিলে উপপত্তি হইতে
পারে না, সেইরূপ কেবল ষোড়শপদার্থদ্বারা উপপত্তি হয় না ; অতএব
ষোড়শপদার্থবাদীদিগের পদার্থনিয়ম নিরস্ত হইল । আমাদিগের মতে
দুইটি নিত্যপদার্থ এবং নিত্যানিত্য সাধারণ পদার্থ পঞ্চবিংশতি । এই নিয়ম
স্থিরীকৃত আছে । উক্ত পঞ্চবিংশতি পদার্থের মধ্যে গুণ, কর্ম, সামান্য,
শক্তাদি সকল পদার্থেরই অন্তর্ভাব জানিবে ; সুতরাং আমাদিগের মতে
শক্তাদি কোন পদার্থই অস্বীকৃত হইল না এবং উক্ত পঞ্চবিংশতি পদার্থ-
দ্বারাই সর্ববিষয় উপপন্ন আছে ॥ ৮৬ ॥

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, জগতের সমুদায় পদার্থই পঞ্চভূতের কার্য্য ।
এই উপপত্তিরক্ষার্থ বৈশেষিকেরা পার্থিবাদি পরমাণুর নিত্যত্বস্বীকার
করেন । এইরূপ সেই বৈশেষিকোক্ত পার্থিবাদি পরমাণুর নিত্যতা নিরা-
কৃত হইতেছে । যেহেতু পার্থিবাদি পরমাণুও কার্য্য বলিয়া শ্রুত আছে,
অতএব পার্থিবাদি পরমাণুর নিত্যতা নাই, ইহাই জানা যায় । যদিও
আমরা পার্থিবাদি পরমাণুর কার্য্যত্বপ্রতিপাদক শ্রুতিদর্শন করি না বটে,
তাহা বলিয়া সেই শ্রুতির অস্বীকার করা যায় না । যেহেতু কালবশতঃ
সেই সকল শ্রুতি লুপ্ত হইতে পারে, ইহা অসম্ভব নহে । তথাপি আচার্য্য-
বাক্য এবং মনুবচনে পরমাণুর কার্য্যত্বপ্রতিপাদক শ্রুতির অনুমান করিতে
হয় । মনু লিখিয়াছে যে, পৃথিব্যাদি পঞ্চভূতের পরমাণুর পরিমাণ বিনাশ-

ন নির্ভাগত্বং কার্যত্বাৎ ॥ ৮৮ ॥

সম্ভবতানুপূর্বকঃ ।” ইতি । দশাঙ্গানাং পৃথিব্যাদিপঞ্চভূতানাম্ । ন চাত্র বাক্যোহণুশব্দেন দ্ব্যণুকাব্যেব গ্রাহ্যমিতি বাচ্যম্ । সঙ্কোচে প্রমাণাভাবাদিতি । অত্রাণুশব্দো ভূতপরমাণুপর এব । বৈশেষিকাদ্যভিমতং চ তন্ত্ৰ নিত্যত্বমেনে ন সূত্রেণ নিরাক্রিয়তে । ন ত্বণুপরিমাণদ্রব্যসামান্যন্ত নিত্যত্বং রজোগুণস্ত চাক্ষল্যানুরোধেনাণুত্বসিদ্ধেঃ । মধ্যমপরিমাণত্বে নিত্যত্বস্ত বিভূত্বে চ ক্রিয়ায়া অল্পপত্তেরিতি ॥ ৮৭ ॥

ননু নিরবয়বস্ত পরমাণোঃ কথং কার্যত্বং ঘটতে তত্রাহ । ঐতিহাসিক-কার্যত্বত্বানুপপত্ত্যা পৃথিব্যাদ্যানাংণু ন নিরবয়বত্বমিত্যর্থঃ । অতএব তন্মা-

শীল বলিয়া প্রসিদ্ধ আছে । ঐ সকল পরিমাণের সহিত আনুপূর্বক্রমে এই জগৎ উৎপন্ন হয় । এইক্ষণ যদি বলি, উক্ত মনুবচনে যে অণুশব্দের উল্লেখ আছে, তাহা পরমাণু নহে ; দ্ব্যণুকপদার্থই এইস্থলে অণু বলিয়া উক্ত হইয়াছে ; সুতরাং পরমাণুর পরিমাণ বিনাশিত্ব হইতে পারে না । ইহাও বক্তব্য নহে । কারণ উক্ত বচনের সঙ্কোচে প্রমাণাভাব । অণুশব্দমাত্র বচনে উক্ত আছে, উহাতে পরমাণু ও দ্ব্যণুক উভয়ই প্রতিপন্ন হইতে পারে । তাহার সঙ্কোচ করিয়া অণুশব্দ যে কেবল দ্ব্যণুক অর্থে উক্ত হইয়াছে, ইহাতে কোন প্রমাণ নাই ; সুতরাং উক্ত মনুবচনে অণুশব্দদ্বারা পঞ্চভূতের পরমাণুরই বোধ হইতেছে এবং বৈশেষিকেরা যে সেই সকল পরমাণুর নিত্যত্ব স্বীকার করেন, তাহাই এই সূত্রদ্বারা নিরাকৃত হইতেছে । কিন্তু পরমাণু পরিমাণের নিরাস হয় নাই । মনুবচনে পরমাণুর পরিমাণেরই অনিত্যতা কথিত হইয়াছে । যেহেতু রজোগুণের চাক্ষল্যানুরোধেই অণুত্ব সিদ্ধি আছে । বিশেষতঃ নিত্যত্বের মধ্যপরিমাণত্ব ও বিভূত্ব স্বীকার করিলে ক্রিয়ায় অল্পপত্তি হয় ॥ ৮৭ ॥

ইতিপূর্বে পরমাণু কার্য বলিয়া উক্ত হইয়াছে, এইক্ষণ জিজ্ঞাস্ত এই যে, পরমাণুর অবয়ব নাই, সুতরাং তাহাকে কিরূপে কার্য বলিয়া নির্দেশ করা যাইতে পারে ? এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।— ঐতিহাসিক যে পরমার গুণার্গত্ব

ন রূপনিবন্ধনাং প্রত্যক্ষনিয়মঃ ॥ ৮৯ ॥

জাখ্যাস্থলজব্যায়োব পৃথিবীবাণুনাং মবয়ব ইতি পাতঞ্জলভাষ্যে ব্যাসদেবঃ
প্রতিপাদিতম্ । পৃথিবীপরমাণুজলপরমাণুরিত্যাদিব্যবহারস্ত পৃথিব্যাদী-
নামপকর্ষকাষ্ঠাভিপ্রায়েণৈব । অতঃ প্রকৃতিপর্য্যস্তমণুস্বেহপি ন ক্ষতিরিতি ।
যদ্যপি তন্মাত্রেষুপি গন্ধাদ্যস্তি তথাপি তত্রাপ্রত্যক্ষতয়া ন পৃথিবীত্বাদিনি-
য়ামকত্বম্ । ব্যঙ্গ্যগন্ধাদেব পৃথিবীত্বাদিসিদ্ধেঃ । অতো ন তন্মাত্রাণি
পৃথিব্যাদয়ঃ । তেষু চ স্থলভূতব্যবহারো ভূতসাক্ষাৎ কারণত্বাদিনৈবেত্যপি
বোধ্যম্ ॥ ৮৮ ॥

প্রকৃতিপুরুষসাক্ষাৎকারো ন সম্ভবতি রূপস্ত জব্যসাক্ষাৎকারহেতুত্বাদিতি
নাস্তিক্যক্ষেপঃ নিরাকরোতি । রূপাদেব নিমিত্তাং প্রত্যক্ষত্বেনি নিয়মো

উক্ত হইয়াছে, তাহার অন্তরূপে উপপত্তি হইতে পারে না । অতএব পৃথিব্যা-
দির পরমাণুসকলের নিরবয়বত্ব সিদ্ধ আছে এবং এই কারণে জানা
যাইতেছে যে, পঞ্চতন্মাত্রস্বরূপ স্থলভূত সকলই পরমাণুর অবয়ব, ইহা
পাতঞ্জলযোগসূত্রের ভাষ্যে ব্যাসদেব প্রতিপাদন করিয়াছেন । পৃথিব্যাদির
অপকর্ষের পরাকাষ্ঠাভিপ্রায়েই পৃথিবীপরমাণু ও জলপরমাণু ইত্যাদি ব্যব-
হার হইয়া থাকে, অতএব প্রকৃতি পর্য্যস্তের অণুত্ব হইলেও কোন ক্ষতি নাই ।
যদিও পঞ্চতন্মাত্র গন্ধাদি আছে বটে, তথাপি তাহাতে গন্ধাদির প্রত্যক্ষ
হয় না । অতএব সেই গন্ধাদি পৃথিবীত্বাদির নিয়ামক হইতে পারে না ।
যেহেতু ব্যঙ্গ্যগন্ধাদিদ্বারাও পৃথিবীত্বাদির সিদ্ধি আছে । এই কারণে তন্মাত্র
পৃথিব্যাদি নহে । এইক্ষণ প্রতিপন্ন হইতেছে যে, পঞ্চতন্মাত্রের সকলের
কারণ বলিয়া তাহারা স্থলভূতরূপে ব্যবহৃত হইয়া থাকে ॥ ৮৮ ॥

“পুরুষই জব্য সাক্ষাৎকারের হেতু, এই নিমিত্ত প্রকৃতি-পুরুষের
সাক্ষাৎকার অসম্ভব হয়” এই নাস্তিক মতের নিরাস করিতেছেন ।—রূপই
প্রত্যক্ষের প্রতি হেতু এমন কোন নিয়ম নাই, যেহেতু ধর্ম্মাদিদ্বারাও
সাক্ষাৎকারের সম্ভব আছে । কোনস্থলে রূপনিমিত্তকও প্রত্যক্ষ হয়
এবং কোন কোনস্থলে ধর্ম্মাদিদ্বারাও প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে । কারণ অজ্ঞানা-

ন পরিমাণচাতুর্বিধ্যং দ্বাভ্যাং তদযোগাৎ ॥ ৯০ ॥

নাশ্চি । ধর্মাদিনাপি সাক্ষাৎকারসম্ভবাদিত্যর্থঃ । ব্যঞ্জকানিরমমস্তাঙ্গনাদৌ দৃষ্টেভ্যোনাদোষিত্বাৎ । অতো বহির্ভব্যলৌকিকপ্রত্যক্ষঃ প্রত্যোবোদ্ধূতরূপং ব্যঞ্জকমিতি ভাবঃ ॥ ৮৯ ॥

নস্বৈবং কিমণুপরিমাণং বস্তুস্তি ন বেত্ব্যাকাঙ্ক্ষায়াং পবিমাণনির্ণয়ং কবোতি । অণু মহদদীর্ঘং হ্রস্বমিতি পরিমাণচাতুর্বিধ্যং নাশ্চি । দৈববিধ্যং তু বর্ত্তত এব । দ্বাভ্যাং তদযোগাৎ । দ্বাভ্যামেবাণুমহৎপরিমাণাভ্যাং চাতুর্বিধ্যসম্ভবাদিত্যর্থঃ । মহৎপরিমাণস্তাবাস্তরভেদাবেব হি হ্রস্বদীর্ঘৌ । অন্তথা বক্রাদিরূপৈঃ পরিমাণানন্ত্যপ্রসঙ্গাদিতি । তত্রাসন্নয়েহণুপরিমাণমাকাশস্ত কারণং গুণবিশেষং বর্জয়িত্বা ভূতেজস্রিমাণং মূল কারণেষু সম্বাদিগুণেষু মন্তব্যম্ । অন্তত্র যথাযোগ্যং মধ্যমাদিপবমহত্বাস্তপবিমাণানি তানি চ মহত্বশ্চৈবাবাস্তরভেদা ইতি ॥ ৯০ ॥

দিতে ব্যঞ্জকনিরম নাই, তথাপি অণু দৃষ্ট হইয়া থাকে ; সুতরাং ধর্মাদি-
দ্বাভ্য সাক্ষাৎকারস্বীকারে কোন দোষ নাই । অতএব জানা যায় যে, বাহ্য-
দ্রব্যের লৌকিক প্রত্যক্ষের প্রতি উদ্ধূতরূপই ব্যঞ্জক, অর্থাৎ যাহার উদ্ধূত
রূপ আছে, তাহারই প্রত্যক্ষ হয় ॥ ৮৯ ॥

এইক্ষণ এই অণুপরিমাণবিশিষ্ট বস্তুর সত্তা ও অসত্তাবিষয়ে আশঙ্কা
হইতে পারে, এই আকাঙ্ক্ষায় পরিমাণনির্ণয় করিতেছেন ।—অণু, মহৎ, দীর্ঘ
ও হ্রস্ব এই চতুর্বিধ পরিমাণের সত্তাস্বীকার করি না এবং দ্বিবিধ পরিমাণ
বর্ত্তমান আছে । উক্ত চতুর্বিধ পরিমাণ অণু ও মহৎ এই দ্বিবিধ পরি-
মাণের অন্তর্গত ; এই দ্বিবিধ পরিমাণেই চতুর্বিধ পরিমাণেব সম্ভব
আছে । হ্রস্ব ও দীর্ঘ এই দুই পরিমাণই মহৎ পরিমাণের অবাস্তর-
বিভেদ ; সুতরাং কেবল মহৎ পরিমাণস্বীকার করিলেই হ্রস্ব ও দীর্ঘ এই
দ্বিবিধ পরিমাণের উপপত্তি আছে, অন্তথা বক্রাদি অনন্ত পরিমাণস্বীকার
করিতে হয় । এই বিষয়ে আমাদিগের মতে অণুপরিমাণই আকাশের
কারণ বলিয়া প্রতিপন্ন হইতেছে । গুণবিশেষ বর্জন করিয়া ভূত ও ইন্দ্রিয়-

অনিত্যত্বেহপি স্থিরতাযোগাৎ প্রত্যভিজ্ঞানং সামা-

ন্যস্ত ॥ ৯১ ॥

ন তদপলাপস্তস্মাৎ ॥ ৯২ ॥

পুরুষৈকত্বং সামান্ত্রেনেতি কণ্ঠত এবোক্তং প্রকৃतेতরৈকত্বং সামান্ত্রে-
নেত্যাং হুক্তং তদর্থং সামান্ত্রেষু নাস্তিকবিপ্রতিপত্তিং নিরাকরোতি । ব্যক্তী-
নামনিত্যত্বেহপি স এবায়ং ঘট ইতি স্থিরতাযোগেন যৎ প্রত্যভিজ্ঞানং তৎ
সামান্ত্রস্ত সামান্ত্রবিষয়কমেব তৎ প্রত্যভিজ্ঞানমিত্যর্থঃ ॥ ৯১ ॥

তস্মাৎ সামান্ত্রাপলাপো যুক্ত ইত্যাহ । স্বগমম্ ॥ ৯২ ॥

১.

গণের মূলকারণস্বরূপ সত্যাদিশূণ্যেতে অণুপরিমাণ জানিতে হইবে । অন্ততঃ
যথাসম্ভব মধ্যমাদি পরম মহত্ত্বস্ত পরিমাণসকল আছে, ঐ সকল পরিমাণ
মহত্ত্বেরই অবাস্তরভেদ জানিবে ।

ইতিপূর্বে মুক্তকণ্ঠে সামান্ত্ররূপে পুরুষের একত্ব উক্ত হইয়াছে, সুতরাং
প্রকৃতিরও সামান্ত্ররূপ একত্ব সিদ্ধ আছে । এই প্রকৃতি-পুরুষের নিত্যতা-
বিষয়ে নাস্তিকেরা নানাপ্রকার বাধকল্পনা করিয়া থাকেন, এইক্ষণ সেই
নাস্তিকদিগের পরিকল্পিত বাধের নিরাস করিতেছেন ।—নাস্তিকগণ বলেন,
ঘটপটাদি সামান্ত্র পদার্থের প্রত্যেক ব্যক্তিকেই অনিত্য দেখিতেছি, অতএব
সামান্ত্ররূপে প্রকৃতিপুরুষের নিত্যতা নাই । ইহাতে বক্তব্য এই যে, ঘটাদি
প্রত্যেক ব্যক্তি অনিত্য হইলেও “সেই এই ঘট” এইরূপ চিরপ্রতিপদ ব্যব-
হারবশত যে প্রত্যভিজ্ঞান হয়, তাহা সামান্ত্রবিষয়ক জানিবে; অতএব জানা
যায় যে, উক্ত প্রত্যভিজ্ঞানবলেই সামান্ত্ররূপে প্রকৃতিপুরুষের নিত্যতা
সিদ্ধি আছে ॥ ৯১ ॥

যেহেতু সামান্ত্ররূপে প্রত্যভিজ্ঞান প্রসিদ্ধ আছে, অতএব সামান্ত্র পদা-
র্থের অপলাপও যুক্তিযুক্ত নহে । সর্বদাই সামান্ত্র পদার্থের যোগ হইতেছে ;
সুতরাং তাহার অপলাপস্বীকার করা সর্বথা অযুক্ত ॥ ৯২ ॥

নাশ্চনিবৃত্তিরূপত্বং ভাবপ্রতীতেঃ ॥ ৯৩ ॥

ন তদ্বাস্তুরং সাদৃশ্যং প্রত্যক্ষোপলক্ষেঃ ॥ ৯৪ ॥

নশ্চতদ্বাবৃত্তিরূপেণাভাবেনৈব প্রত্যভিজ্ঞাপনাদনীয়। সৈব চ সামান্য-
শব্দার্থোহস্ত তত্রাহ। স এবায়মিতি ভাবপ্রত্যয়ানিবৃত্তিরূপত্বং ন সামান্য-
স্তেত্যর্থঃ। অত্রথা হি নামমঘট ইত্যেব প্রতীয়তে। কিঞ্চানুব্যাবৃত্তিশব্দ-
স্তাঘটব্যাবৃত্তিরিত্যর্থো বাচ্যঃ। তত্রাঘটত্বং ঘটসামান্যভিন্নত্বমিতি সামা-
ন্যভূত্বপগম এবাপতিত ইতি ॥ ৯৩ ॥

নমু সাদৃশ্যনিবন্ধনা প্রত্যভিজ্ঞা ভবিষ্যতি তত্রাহ। ভূয়োহবয়বাদি-
সামান্যাদতিরিক্তং ন সাদৃশ্যমস্তি প্রত্যক্ষত এব সামান্যরূপতরোপলক্ষ্যাদি-
ত্যর্থঃ ॥ ৯৪ ॥

এইক্ষণ যদি বল, তন্ন তন্নরূপে অভাবদ্বারাই পূর্বোক্ত প্রত্যভিজ্ঞান উপ-
পন্ন আছে এবং সেই প্রত্যভিজ্ঞানই সামান্যবিষয়ক হউক, এই অভিপ্রায়ে
বলিতেছেন।—সামান্য পদার্থ “তাহাই এই” ইত্যাদিরূপ ভাবপ্রতীতির অনি-
বৃত্তিস্বরূপ নহে। অত্রথা “ইহা সেই অঘট নহে” এইরূপ প্রতীতি হইতে
পারে, অর্থাৎ “সেই এই” যাহাতে এইরূপ ভাবপ্রতীতির নিবৃত্তি না হয়,
তাহাকেই সামান্যরূপে স্বীকার করিলে “ইহা সেই অঘট নহে” এইরূপ
প্রতীতিরও স্বীকার করিতে হয়। কিন্তু “ইহা সেই অঘট নহে” ইত্যাদি
প্রতীতি সর্থে অসিদ্ধ। পক্ষান্তরে অস্ত্রাবৃত্তিশব্দের অঘটব্যাবৃত্তি এই-
রূপ অর্থস্বীকার করিতে পারি, তাহাতেও ঘটসামান্যভিন্নত্বই ঘটত্ব এই-
রূপ অর্থ হইয়া পড়ে। তাহাতেও সামান্যের স্বীকারই আপত্তিত হই-
তেছে ॥ ৯৩ ॥

এইক্ষণ যদি বলি, সাদৃশ্যনিবন্ধনই প্রত্যভিজ্ঞান হইতে পারিবে, এই
আশয়ে বলিতেছেন।—সাদৃশ্য তদ্বাস্তুর নহে, যেহেতু উহার প্রত্যক্ষোপ-
লক্ষি আছে। সাদৃশ্য অবয়বাদিসামান্যের অতিরিক্ত কোন পদার্থবিশেষ
নহে। কারণ সামান্যরূপেই উহার প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে ॥ ৯৪ ॥

নিজশক্ত্যভিব্যক্তিকর্বা বৈশিষ্ট্যাৎ তদুপলব্ধেঃ ॥ ৯৫ ॥

নহু স্বাভাবিকী শক্তিরেব সাদৃশ্যমন্ত ন তু তৎ সামান্যমিত্যাশঙ্ক্যমপা-
করোতি । বস্তুনঃ স্বাভাবিকশক্তিবিশেষোৎপাদোহপি ন সাদৃশ্যং শক্ত্যু-
পলব্ধিতঃ সাদৃশ্যোপলব্ধের্বিলক্ষণত্বাৎ । শক্তিজ্ঞানং হি নাত্তদ্বর্গিজন-
সাপেক্ষং সাদৃশ্যজ্ঞানং পুনঃ পুনঃ প্রতিযোগিজ্ঞানমপেক্ষতেহভাবজ্ঞানবদ্ধিতি
জ্ঞানয়োর্বৈলক্ষণ্যমিতার্থঃ । কিঞ্চ ধর্ম্মিণঃ শক্তিসামান্যং ন সাদৃশ্যং বাল্যা-
বস্থায়ামপি যুবসাদৃশ্যপত্তেঃ । কিন্তু যুবাদিকালীনঃ শক্তিবিশেষো যুবাদি-
সাদৃশ্যমিতি বক্তবাং তথা চ প্রতিব্যক্ত্যানন্তশক্তিকল্পনাপেক্ষয়া সর্বব্যক্তি-
সাধারণৈকসামান্যকল্পনৈব যুক্তেতি ॥ ৯৫ ॥

তথাপি যদি বলি, স্বাভাবিক কোন শক্তিবিশেষই সাদৃশ্য হউক, কিন্তু
তাহাকে সামান্যরূপে স্বীকার করি না, এই আশঙ্কার নিরাসার্থ বলিতে-
ছেন ।—বস্তুর স্বাভাবিক শক্তিবিশেষের উৎপত্তিকে সাদৃশ্য বলা যায় না ;
যেহেতু শক্তির উপলব্ধি আছে এবং সাদৃশ্যোপলব্ধির বিলক্ষণতা জানা যায় ।
শক্তিজ্ঞান অন্য ধর্ম্মীজ্ঞানকে অপেক্ষা করে না । সাদৃশ্যজ্ঞান প্রতিযোগী
জ্ঞানকে অপেক্ষা করিয়া থাকে । যেমন অভাবের জ্ঞানে যে পদার্থের
অভাব, তাহার জ্ঞান আবশ্যক, সেইরূপ সাদৃশ্যজ্ঞানেও কোন পদার্থের
সহিত কাহার সাদৃশ্য, এইরূপে সেই সেই পদার্থজ্ঞান অপেক্ষা করে । অত-
এব স্বাভাবিক শক্তি ও সাদৃশ্য এই উভয়ের বৈলক্ষণ্য জানা যায় । পক্ষা-
ন্তরে বলিতেছেন ।—শক্তিসামান্যও সাদৃশ্য নহে । তাহাইহলে বাল্যা-
বস্থাতেও যৌবনসাদৃশ্য হইতে পারে । যেহেতু বাল্য ও যৌবনে শক্তির
তুল্যতা থাকে । তথাপি যদি বলি, বাল্যকালীন শক্তিবিশেষই বাল্যসাদৃশ্য
এবং যৌবনকালীন শক্তিসামান্যই যৌবনসাদৃশ্য, ইহাতে বাল্যাবস্থাতে
যৌবনসাদৃশ্যদোষ নিবৃত্তি হইতেছে । তথাপি প্রতিব্যক্তির অনন্তশক্তি
কল্পনাপেক্ষা সর্বব্যক্তিসাধারণ এক সামান্যকল্পনাই যুক্তিযুক্ত । বাল্যাদি-
কালীন শক্তিসামান্য স্বীকার করিলে ঘটাদিশক্তিসামান্য পটাदिशক্তি-
সামান্য ইত্যাদিরূপে অনন্তশক্তিসামান্য স্বীকার করিতে হয় । তদপেক্ষা
সর্বব্যক্তিসাধারণ এক সামান্যপরিকল্পনাই উচিত বোধ হইতেছে ॥ ৯৫ ॥

ন সংজ্ঞাসংজ্ঞিসম্বন্ধোহপি ॥ ৯৬ ॥

ন সম্বন্ধনিত্যতোভয়ানিত্যত্বাৎ ॥ ৯৭ ॥

নাতঃ সম্বন্ধো ধর্ম্মিগ্রাহকমানবাধাৎ ॥ ৯৮ ॥

নহু তথাপি ঘটাদিসংজ্ঞকত্বমেব ঘটাদিব্যক্তীনাং সাদৃশ্যমন্ত তত্রাহ ।
যৌক্তকঃ সংজ্ঞাসংজ্ঞিনোঃ সম্বন্ধোহপি ন সাদৃশ্যং বৈশিষ্ট্যাৎ তদুপলব্ধেরেবে-
ত্যর্থঃ । সংজ্ঞাসংজ্ঞিভাবমজ্ঞানতোহপি সাদৃশ্যজ্ঞানাদিতি ॥ ৯৬ ॥

অপিচ । সংজ্ঞাসংজ্ঞিনোরনিত্যত্বাৎ তৎসম্বন্ধস্তাপি ন নিত্যতা । অতঃ
কথং তেনাতীতবস্ত্রসাদৃশ্যং বর্ত্তমানবস্ত্রনি স্তাদিত্যর্থঃ ॥ ৯৭ ॥

নহু সম্বন্ধানিত্যত্বেহপি সম্বন্ধো নিত্যঃ স্ত্রাৎ কিমত্র বাধকং তত্রাহ ।
কাদাচিৎকবিভাগে সত্যেব সম্বন্ধঃ সিদ্ধ্যতি । অন্যথা বক্ষ্যমাণরীত্যা

তথাপি ঘটাদিসংজ্ঞকত্বই ঘটাদিব্যক্তির সাদৃশ্য হউক । এই অভিপ্রায়ে
বলিতেছেন ।—যৌক্তক সংজ্ঞা ও সংজ্ঞীর সম্বন্ধকে সাদৃশ্য বলিয়া স্বীকার
করা যায় না । যেহেতু সাদৃশ্য কোন বিশেষ পদার্থ, এইরূপ উপলব্ধি আছে ।
সংজ্ঞাসংজ্ঞীভাবের অনভিজ্ঞ ব্যক্তিরও সাদৃশ্যজ্ঞান হইয়া থাকে । যে যে
পদার্থে সাদৃশ্যজ্ঞান হয়, তাহার নাম না জানিলেও লোকে অনায়াসেই
বলিতে পারে যে, এই দুইটি পদার্থের পরস্পর সাদৃশ্য আছে ; অতএব ঘটাদি-
সংজ্ঞকত্বকে সাদৃশ্যশব্দে নিরূপণ করা যায় না ॥ ৯৬ ॥

পক্ষান্তরে বলিতেছেন ।—সংজ্ঞা ও সংজ্ঞী এই উভয় পদার্থই অনিত্য ;
সুতরাং উক্ত উভয় পদার্থের সম্বন্ধকেও অনিত্য বলিয়া জানিবে । যদি উক্ত-
রূপ সংজ্ঞাসংজ্ঞীর অনিত্য সম্বন্ধকে সাদৃশ্য বলিয়া স্বীকার কর, তাহাহইলে
বর্ত্তমান বস্তুর অতীত বস্তুর সাদৃশ্য সম্ভবে না । যখন অতীতবস্ত্র নষ্ট হইয়া
গিয়াছে, তখন তাহার সঙ্গে সঙ্গেই উক্তরূপ সাদৃশ্যও বিনাশ পাইয়াছে ।
ইহাই জানা যায় ॥ ৯৭ ॥

পূর্ব্বসূত্রে উক্ত হইল যে, সংজ্ঞাসংজ্ঞীর সম্বন্ধ অনিত্য বলিয়া উক্ত সম্ব-
ন্ধকে সাদৃশ্য বলা যায় না । এইক্ষণ যদি বলি, সম্বন্ধমাত্রই নিত্য, কিন্তু উক্ত
সম্বন্ধও অনিত্য নহে ; সুতরাং সংজ্ঞাসংজ্ঞীর সম্বন্ধই সাদৃশ্য, এই সিদ্ধান্তে

ন সমবায়োহিস্তি প্রমাণাভাবাৎ ॥ ৯৯ ॥

উভয়দ্রাপ্যনুধাসিদ্ধেৰ্ণ প্রত্যক্ষমমুমানং বা ॥ ১০০ ॥

স্বরূপেণৈবোপপত্তৌ সম্বন্ধকল্পনানবকাশাৎ । স চ কাদাচিত্তকো বিভাগো
ন সম্বন্ধনিত্যস্বৈ সন্তুযতি । অতঃ সম্বন্ধগ্রাহকপ্রমাণেনৈব বাধ্যত্ব নিত্যঃ
সম্বন্ধ ইত্যর্থঃ ॥ ৯৮ ॥

নস্বৈবং নিত্যয়োঃ গুণগুণিনো নিত্যঃ সমবায়ো নোপপদ্যত তদ্রাহ ।
স্বগমম্ ॥ ৯৯ ॥

নহু বৈশিষ্ট্যপ্রত্যক্ষঃ বিশিষ্টবুদ্ধ্যানাথানুপপত্তিচ্চ প্রমাণং তদ্রাহ । উভয়-
দ্রাপি বৈশিষ্ট্যপ্রত্যক্ষে তদমুমানেন চ স্বরূপেণৈবানুধাসিদ্ধেৰ্ণ তদুভয়ং সম-

বাধ কি ? এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—কোনস্থলে সম্বন্ধের নিত্যতা-
স্বীকার আছে, কিন্তু সকল সম্বন্ধ নিত্য নহে, অন্যথা বক্ষ্যমাণ রীতিতে
তৎস্বরূপত্বরূপেই সম্বন্ধের উপপত্তিস্বত্বে সম্বন্ধকল্পনা অনাবশ্যক হইয়া পড়ে ।
এইক্ষণ যদি সম্বন্ধমাত্রকেই নিত্য বলিয়া স্বীকার কর, তাহাহইলে কদাচিত্ত
সম্বন্ধ নিত্য হয়, এই সিদ্ধান্ত থাকে না ; অতএব উক্তরূপ সম্বন্ধগ্রাহক
প্রমাণদ্বারাই বাধসম্ভব আছে ; সুতরাং সকল সম্বন্ধ নিত্য নহে ॥ ৯৮ ॥

যদি সংজ্ঞা ও সংজ্ঞী এই উভয়ের সম্বন্ধ অনিত্য হইল, তাহাহইলে গুণ ও
গুণী এই উভয়ের যে নিত্য সমবায়সম্বন্ধ আছে, তাহাও উপপন্ন হইতেছে
না । এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—সাংখ্যমতে প্রমাণাভাববশতঃ সমবায়-
সম্বন্ধের স্বীকার নাই ; সুতরাং নিত্যতাহানিতে সমবায়ের কোন দোষ নাই ।
অর্থাৎ যদি সমবায় বলিয়া কোন সম্বন্ধই না থাকিল, তবে আর তাহার
নিত্যতাবিচারে প্রয়োজন কি ? ॥ ৯৯ ॥

বৈশিষ্ট্য প্রত্যক্ষ অর্থাৎ বিশিষ্টবুদ্ধির অন্যথাক্রমে অনুপপত্তিই সমবায়-
স্বীকারে প্রমাণরূপে প্রতিপন্ন হইতেছে । সমবায়স্বীকার না করিলে গুণ-
বিশিষ্ট দ্রব্যের প্রত্যক্ষ অসম্ভব এবং দ্রব্যোতে যে গুণ আছে, এইরূপ উপ-
পত্তিরও অন্য উপায় নাই, সুতরাং সমবায়স্বীকার করিতে হয় । এই আশরে
বলিতেছেন ।—বৈশিষ্ট্য প্রত্যক্ষ, অর্থাৎ গুণবিশিষ্ট দ্রব্যের সাক্ষাৎকার এবং

বায়ে প্রমাণমিত্যর্থঃ । অয়ং ভাবঃ । যথা সমবায়বৈশিষ্ট্যবুদ্ধিঃ সমবায়-
স্বরূপেণৈবেষ্যতেহনবব্হাভাদিত্যি তত্র প্রত্যক্ষানুমানেন অন্যথাসিদ্ধিঃ । এবং
গুণগুণি প্রভৃতীনাং বিশিষ্টবুদ্ধিরপি গুণাদিস্বরূপেণৈবেষ্যতাম্ । অতস্তত্রাপি
প্রত্যক্ষানুমানেন অন্যথাসিদ্ধিঃ ইতি । নস্বৈবং সংযোগেহপি ন সিদ্ধ্যতি ভূত-
লাদৌ ঘটাদিপ্রত্যক্ষস্তাপি স্বরূপেণৈবান্যথাসিদ্ধিরিতি চেন্ন । বিয়োগকালে-
হপি ভূতলঘটয়োঃ স্বরূপতাদবস্থ্যন বিশিষ্টবুদ্ধিঃ প্রসঙ্গাৎ । সমবায়স্থলে চ
সমবেতস্ত কদাপি আশ্রয়বিয়োগো নাস্তীতি নায়ং দোষঃ । কশ্চিৎ তু তাদাত্ম্য-
সম্বন্ধেনাত্ম সমবায়স্তান্যথাসিদ্ধিমাহ তন্ন । শব্দমাত্রভেদাৎ । তাদাত্ম্যং
হত্র নাত্যন্তং বক্তব্যম্ । গুণবিয়োগেহপি গুণিসত্ত্বাৎ । বৈশিষ্ট্যপ্রত্যক্ষাচ্চ ।
কিন্তু ভেদাভেদবুদ্ধিনিয়ামকঃ সম্বন্ধবিশেষ এবাগত্যা বক্তব্যঃ । তথাচ তস্ত

তাহার অনুমান এই উভয়েরই স্বরূপতঃ অন্যথাসিদ্ধিরূপ দোষ আছে ;
অতএব উক্ত উভয়, অর্থাৎ বৈশিষ্ট্য প্রত্যক্ষ ও বিশিষ্টানুমান ইহার কোনটাই
সমবায়সিদ্ধিবিষয়ে প্রমাণ হইল না । যেমন সমবায়স্বরূপেই সমবায়-
বিশিষ্ট বুদ্ধি ইচ্ছা করিতে হয়, ইহাতে অনবব্হাদোষ হইয়া পড়ে, সমবায়-
বিশিষ্ট বুদ্ধির প্রতি সমবায়স্বরূপই কারণ, ইহাই এস্থলে অনবব্হা । এইরূপ
অনবব্হাভয়েই উক্ত প্রত্যক্ষ ও অনুমানে অন্যথাসিদ্ধি হয় । এইরূপ গুণ ও
গুণীপ্রভৃতির বিশিষ্টবুদ্ধি ও গুণাদিস্বরূপে স্বীকার করিলে তাহাদিগের
প্রত্যক্ষ ও অনুমানেও অন্যথাসিদ্ধিরূপ দোষ হইতে পারে ।* এইক্ষণ
জিজ্ঞাস্ত এই যে, যদি সমবায়ই অসিদ্ধি হইল, তাহাহইলে সংযোগও অসিদ্ধ
হইতে পারে । যদি বল, ভূতলাদিতে ঘটাদির প্রত্যক্ষ হয় বলিয়াই সংযোগ-
স্বীকার করিতে হয়, সেই স্থলেও ঘটাদিস্বরূপেই ঘটাদির প্রত্যক্ষ হয় বলিয়া
স্বীকার করি, তথাপি সংযোগস্বীকার করিব কেন ? এই প্রশ্ন হইতে
পারে না । যেহেতু ভূতল হইতে ঘটের বিয়োগ হইলেও ভূতল ও ঘট এই
উভয়ের স্বরূপত্ব তদবস্থাপন্নই থাকে ; সুতরাং ভূতলে ঘট না থাকিলেও
ঘটবিশিষ্ট বুদ্ধি হইতে পারে ; অতএব অবশ্য সংযোগস্বীকার করিতে হয় ।
সমবায়স্থলে কখন সমবেত পদার্থের আশ্রয়বিয়োগ নাই ; সুতরাং সেই স্থলে

* অন্যথাসিদ্ধি স্থানান্তরে উক্ত হইবে ।

নানুমেষত্বমেব ক্রিয়ায়া নেদিষ্ঠ্য ততদ্বতোরেবাপ-
রোকপ্রতীতেঃ ॥ ১০১ ॥

সমবায় ইতি বা তাদাত্ম্যমিতি বা নামমাত্রঃ ভিন্নম্ । সম্বন্ধিষয়াতিরিক্তঃ সম্বন্ধস্ত সিন্ধু এবেতি । যদি চ তাদাত্ম্যঃ স্বরূপমেবোচ্যতে তদাত্ম্যভিরপি তদেবোক্তমিতি শব্দমাত্রভেদ ইতি । কিঞ্চতাদাত্ম্যস্ত ভেদবুদ্ধিনিয়ামকত্বং দৃষ্টং ঘটো দ্রব্যামিত্যাদৌ নত্বাধারাদেয়বুদ্ধিনিয়ামকত্বমপি ঘটস্ত দ্রব্যামিত্যা-
দানুভবাত্ । অতো দ্রব্যত্বাদিকমেব দ্রব্যাদিতাদাত্ম্যং । তথা চ কথ-
মাধারাদেয়তাবুদ্ধিনিয়ামকত্বয়া পঠৈরিষ্টঃ সমবায়সম্বন্ধঃ তাদাত্ম্যেন চরি-
তার্থঃ শ্রাৎ তদ্বাদৌ পটাদ্যত্ববাদিতি । ইত্যাদিকং কচিৎ ॥ ১০০ ॥

প্রকৃতেঃ ক্ষোভাৎ প্রকৃতিপুরুষসংযোগস্তত্বাৎ সৃষ্টিরिति সিদ্ধান্তঃ ।

এই দোষ সম্ভবে না । যেমন সংযোগী পদার্থের সংযোগবিয়োগ সম্ভব আছে, সেইরূপ সমবেত পদার্থের বিনাশ বা উৎপত্তি নাই । কোন ব্যক্তি এস্থলে তাদাত্ম্যসম্বন্ধে সমবায়ের অন্তর্থাৎসিদ্ধি বলিয়া থাকেন, তাহাও সুসঙ্গত বোধ হয় না । যেহেতু ইহা ভেদমাত্র । এস্থলে তাদাত্ম্যকে বিনাশ্ত বলা যায় না । যেহেতু গুণের বিয়োগেও গুণীপদার্থ বিদ্যমান থাকে । বিশেষতঃ বিশিষ্ট বুদ্ধি হইতে পারে না । কিন্তু ভেদাভেদবুদ্ধির নিয়ামক কেঁন সম্বন্ধবিশেষই অগত্যা তাদাত্ম্য বলিয়া স্বীকার করিতে হয় । তাহার সমবায় ও তাহার তাদাত্ম্য এই নামমাত্রই বিভিন্ন । সম্বন্ধ যে সম্বন্ধীষয়ের অতিরিক্ত, ইহা প্রসি-
দ্ধই আছে । যদি তাদাত্ম্যকে স্বরূপ বলিয়া স্বীকার কর, তাহাহইলে আমরাও শব্দমাত্রভেদ এইরূপে তাদাত্ম্যকে স্বরূপ বলিয়া স্বীকার করিয়াছি । পক্ষা-
স্তরে বলিতেছেন ।—তাদাত্ম্যের ভেদবুদ্ধিই নিয়ামকতাক্রূপ দৃষ্ট হইতেছে । ঘট ও দ্রব্য ইত্যাদিস্থলে বিশেষবুদ্ধি দেখা যায় । কিন্তু আধারাদেয়বুদ্ধি নিয়ামক নহে, যেহেতু ঘটের দ্রব্য ইত্যাদিরূপ অনুভব হয় না । অতএব দ্রব্য-
ত্বাদিস্বরূপই দ্রব্যের তাদাত্ম্য ; সুতরাং আধারাদেয়তাবুদ্ধির নিয়ামকতা-
প্রযুক্ত অপরবাদীরা কোনরূপেও সমবায়সম্বন্ধ ইচ্ছা করিতে পারেন না ।
যেহেতু উহা তাদাত্ম্যরূপেই চরিতার্থ আছে ॥ ১০০ ॥

প্রকৃতির চাঞ্চল্য হটলেই প্রকৃতি ও পুরুষের সংযোগ হইয়া থাকে । ঐ

ন পাঞ্চভৌতিকং শরীরং বহুনাযুপাদানায়োগাৎ ॥ ১০২ ॥

তন্মায়ং নাস্তিকানামাক্ষেপো নাস্তি ক্কাভাখ্যা কস্তাপি ক্রিয়া সৰ্ব্বং বস্তু
ক্ষণিকং যত্রোৎপাদ্যতে তত্রৈব ঘিনশ্রুতীত্যতো ন দেশান্তরসংযোগেন্নৈয়া
ক্রিয়া সিদ্ধ্যতীতি তত্রাহ । ন কেবলং দেশান্তরসংযোগাদিনা ক্রিয়ায়া অমু-
মেয়ত্বমেব । যতো নেদিষ্টশ্চ নিকটস্থশ্চ দ্রষ্টুঃ ক্রিয়াক্রিয়াবতোঃ প্রত্যক্ষ-
ণাপি প্রতীতিরস্তি বৃক্ষচলতীত্যাদিরিত্যর্থঃ ॥ ১০১ ॥

দ্বিতীয়াধ্যায়ে শরীরশ্চ পাঞ্চভৌতিকত্বাদিরূপৈশ্বর্যভেদা এবোক্তা ন তু
বিশেষোহবধৃতঃ । অত্রাপরপক্ষঃ প্রতিষেধতি । বহুনাং ভিন্নজাতীয়ানাং
চোপাদানত্বঃ ঘটপটাদিস্থলে ন দৃষ্টমিতি সজাতীয়মেবোপাদানম্ । ইতরচ্চ
ভূতচতুষ্টয়মুপষ্টম্ভকমিত্যাশয়েন পাঞ্চভৌতিকব্যবহারঃ । এতেন ত্রিচতুর্ভৌ-

সংযোগ হইতেই সৃষ্টি হয়, এই সিদ্ধান্ত স্থিরীকৃত হইয়াছে । এই সিদ্ধান্তে
নাস্তিকেরা আশঙ্কা করিয়া থাকেন যে, কাহারও চাক্ষুশ্যাদি ক্রিয়া নাই, বস্তু-
মাত্রই ক্ষণিক, যাহাতে উৎপন্ন হয়, তাহাতেই লয় পায় । অতএব দেশান্তর-
সংযোগসূচক ক্রিয়ার সিদ্ধি নাই, এই আশয়ে বলিতেছেন ।—কেবল দেশা-
ন্তরসংযোগদ্বারা ক্রিয়ার অসম্ভব হয় না, যেহেতু নিকটবর্তী দ্রষ্টা পুরুষেরও
ক্রিয়া ও ক্রিয়াবিশিষ্ট, এই উভয়ের প্রত্যক্ষদ্বারা প্রতীতি আছে ॥ ১০১ ॥

দ্বিতীয় অধ্যায়ে শরীরের পাঞ্চভৌতিকত্বাদিরূপে মতভেদ উক্ত আছে,
তাহার কোনমতই অবধারিত হয় নাই । এইমতে অপরাপরবাদীরা অন্য-
প্রকার কল্পনা করিয়া থাকেন, এই সূত্রে বাদিদিগের সেই কল্পনার
প্রতিষেধ করিতেছেন ।—কোন কোন বাদীরা বলেন, শরীর পাঞ্চভৌতিক,
ইহাও যুক্ত নহে, যেহেতু শরীরকে পাঞ্চভৌতিক বলিলে তাহাতে বহু উপা-
দানযোগ সম্ভবে না । ঘটপটাদিস্থলে ভিন্নজাতীয় বহু পদার্থের উপাদানতা
দৃষ্ট হয় না, উহারা সজাতীয় পদার্থেরই উপাদান হইয়া থাকে । ভিন্নজাতীয়
পদার্থ উপাদান হয় না, অতএব শরীরকে পাঞ্চভৌতিক বলা যায় না, অপর
কোন বাদী শরীর চাতুর্ভৌতিক বলিয়া থাকেন, কেহ কেহ বা শরীরকে
ত্রিভূতোপন্ন স্বীকার করেন, এই সমুদায় মতই উক্তদোষদর্শনে নিরস্ত হইল ।

ন স্থূলমিতি নিয়ম আতিবাহিকস্তাপি বিদ্যমান-

ত্বাৎ ॥ ১০৩ ॥

কল্পপক্ষা অপি নিরস্তাঃ । একোপাদানকত্বেহপিপৃথিব্যেবোপাদানং সৰ্ব্ব-
শরীরশ্চেতি বক্ষ্যতি ॥ ১০২ ॥

স্থূলমেব শরীরমিতি কেচিৎ তন্নিরাকরোতি । ইন্দ্রিয়প্রয়ত্বং শরীরত্বম্ ।
“যনুর্ভ্যবয়বাঃ সূক্ষ্মান্তঃশ্চেমান্যাপ্রয়ন্তি ষট্ । তস্মাচ্ছরীরমিত্যাহস্তস্ত মূর্ত্তিঃ
মনীষিণঃ ॥” ইতি মহুবােক্যাৎ । এতাদৃশং চ শরীরং স্থূলং প্রত্যক্ষমেবেতি
ন নিয়মঃ । কূতঃ । আতিবাহিকস্তাপ্রত্যক্ষতয়া সূক্ষ্মস্ত ভৌতিকস্ত শরী-
রান্তরস্তাপি সম্বাদিতার্থঃ । লোকাল্লোকান্তরং লিঙ্গদেহমতিবাহয়তীত্যাতি-
বাহিকম্ । ভূতাপ্রয়তাং বিনা চিত্রাদিবদগমনাভাবস্ত প্রাগেবোক্তত্বাৎ ।
ইদং চ সূত্রং তথৈব স্পষ্টীকরণমাত্রার্থম্ । লিঙ্গস্ত চ শরীরত্বং ভোগাপ্রয়তয়া
পুরুষ প্রতিবিশ্বাপ্রয়তয়া বেতি বোধ্যম্ । আতিবাহিকশরীরে চ প্রমাণম্ ।

আর একোপাদানকত্বস্বীকার করিলেও এক পৃথিবীই সকল শবীরের উপাদান
হইতে পারে, ইহাও অসম্ভব, কখনও এক পৃথিবীকে সৰ্ব্বপ্রকার শবীরের
উপাদান বলিয়া স্বীকার করা যায় না । ইহার বিস্তার পরে কথিত
হইবে ॥ ১০২ ॥

কোন কোন বাদীরা কেবল স্থূলশরীরমাত্রই স্বীকার করেন । এইসূত্রে
উক্ত স্থূলশরীরবাদীর মতনিরাসার্থ বলিতেছেন ।—কেবল স্থূলশরীরস্বীকার
করিতে পার না, যেহেতু আতিবাহিক শবীরেরও বিদ্যমানতা আছে । যাহা
ইন্দ্রিয়গণের আশ্রয়, তাহাই শরীর । মনু বলিয়াছেন যে, যে মূর্ত্তির সূক্ষ্ম অব-
য়বসকল ষড়্ভিঙ্গিয়কে আশ্রয় করে, তত্বদর্শী গণ্ডিতগণ তাহাকে শরীর বলিয়া
থাকেন । উক্তরূপ শরীর যে কেবল স্থূল, অর্থাৎ প্রত্যক্ষীভূত, এমন নিয়ম
নাই । আতিবাহিক শরীরের প্রত্যক্ষ হয় না ; সূতরাং সূক্ষ্ম ভৌতিক শরীরা-
ন্তরের সত্তা জানা যায় । যে শরীর একলোক হইতে লিঙ্গদেহকে লোকা-
ন্তরে বহন করিয়া লয়, তাহাই আতিবাহিক শরীর । এই আতিবাহিক শরীর-
স্বীকার না করিলে, যেমন আশ্রয়ব্যতিরেকে চিত্র স্থানান্তরে গমন করিতে

না প্রাপ্ত প্রকাশকত্বমিচ্ছিয়াণামপ্রাপ্তেঃ সৰ্ব্বপ্রাপ্তেৰ্বা ॥১০৪॥

“অঙ্গুষ্ঠমাত্রঃ পুরুষোহস্তরাষ্ট্রা সদা জনানাং হৃদয়ে সন্নিবিষ্টঃ । অঙ্গুষ্ঠমাত্রঃ পুরুষঃ নিশ্চকৰ্ষ বলাদধমঃ ।” ইতি শ্রুতিশ্রুতী । ন হি লিঙ্গশরীরস্ত সকল-শরীরব্যাপিনঃ স্বতোহঙ্গুষ্ঠমাত্রত্বং সম্ভবতি । অত আধারস্তাঙ্গুষ্ঠমাত্রত্বমর্থাত্ম-সিদ্ধ্যতি । যথা দীপস্ত সৰ্ব্বগৃহব্যাপিভ্বেহপি কলিকাকারত্বং তৈলবর্ত্যাদি-হৃদ্যাংশস্ত দশোপরিসম্পিণ্ডিতস্ত পার্শ্ববভাগস্ত কলিকাকারতয়া তথৈব লিঙ্গ-দেহস্ত দেহব্যাপিভ্বেহপ্যঙ্গুষ্ঠপরিমাণত্বং স্বাশ্রয়হৃদভূতস্তাঙ্গুষ্ঠপরিমাণত্বেনানু-মেয়মিতি ॥ ১০৩ ॥

গোলকেভ্যোহতিরিক্তানীচ্ছিয়াণি প্রাপ্তকৃতানি তদুপপাদনারেচ্ছিয়াণাম-

পারে না, সেইরূপ আতিবাহিক শরীরব্যতিরেকে লিঙ্গশরীরের লোকান্তর-গমন হইতে পারে না ; অতএব অবশ্য স্থূলশরীরের অতিরিক্ত আতিবাহিক শরীরস্বীকার করিতে হয় । ইহা পূর্বেও উক্ত হইয়াছে, এই স্বত্রে সেই পূর্বোক্ত বিষয়ের স্পষ্টীকরণার্থ এই স্বত্রে আরম্ভ হইয়াছে । পুরুষের ভোগাশ্রয়তা ও প্রতিবিষাশ্রয়তা প্রযুক্তই লিঙ্গশরীরস্বীকার করা যায় । “অঙ্গুষ্ঠমাত্র পুরুষ অস্তরাষ্ট্ররূপে মানবগণের হৃদয়ে সৰ্বদা বাস করিয়া থাকেন এবং উক্ত অঙ্গুষ্ঠমাত্র পুরুষকেই যম বলপূর্বক আকর্ষণ করেন” ইত্যাদি শ্রুতিশ্রুতিবাক্যই আতিবাহিক শরীরের প্রমাণ । লিঙ্গশরীর সৰ্ব-দেহব্যাপী, অতএব তাহার স্বভাবত অঙ্গুষ্ঠমাত্র পরিমাণ সম্ভবে না, এই নিমিত্তই আধারভূত আতিবাহিক শরীরের অঙ্গুষ্ঠমাত্র পরিমাণ সিদ্ধ হইতেছে । যেমন প্রদীপ সৰ্ব্বগৃহব্যাপী হইলেও তাহাকে একটি কলিকার জ্বালা দেখা যায় । দশোপরি পিণ্ডিত তৈলবর্ত্তিপ্রভৃতি হৃদ্ব অংশসকলই কলিকাকার হয়, ঐ সকল হৃদ্ব অংশও পার্শ্ব বিভাগ, সেইরূপ লিঙ্গদেহ সৰ্ব্বশরীর-ব্যাপী হইলেও তাহার অঙ্গুষ্ঠমাত্র পরিমাণ জানিবে ; অতএব স্বাশ্রয়ভূতেরও অঙ্গুষ্ঠমাত্র পরিমাণ অনুমিত হইতেছে ॥ ১০৩ ॥

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, ইচ্ছিয়াসকল গোলক হইতে অতিরিক্ত । এই সিদ্ধান্তের উপপত্তির নিমিত্ত কেহ কেহ ইচ্ছিয়াগণের অপ্রাপ্তপ্রকাশস্বীকার

ন তেজোহপসর্পণাং তৈজসং চক্ষুর্ভূতিতত্ত্বং সিদ্ধেঃ ॥ ১০৫ ॥

প্রাপ্তপ্রকাশকত্বং নিরাকরোতি । স্বাসম্বন্ধার্থানীজিয়ানি ন প্রকাশয়ন্তি । অপ্রাপ্তেঃ । প্রদীপাদীনাং প্রাপ্তপ্রকাশকত্বাদর্শনাৎ । অপ্রাপ্তপ্রকাশকত্বং ব্যবহিতাদিসর্ববস্তুপ্রকাশকত্বপ্রসঙ্গাচ্ছেত্যর্থঃ । অতো দূরস্থসূর্য্যাদিসম্বন্ধার্থং গোলকাতিরিক্তমিঞ্জিয়মিতি ভাবঃ । করণানাং চার্ঘ্যপ্রকাশকত্বং পুরুষেহর্থ-সমর্পণদ্বাটৈব । স্বতো জড়ত্বাৎ । দর্পণস্ত মুখপ্রকাশকত্ববৎ । অথবার্ঘ্য-প্রতিবিম্বোদগ্রহণমেবার্ঘ্যপ্রকাশকত্বমিতি ॥ ১০৪ ॥

নস্বেবং চক্ষুষ্টৈজসত্বমেব যুক্তং তেজস এব কিরণরূপেণাপ্ত দূর্য্যপসর্পণ-

করেন, এই স্বত্রে সেই যত্নের নিরাসমানসে বলিতেছেন ।—যে সকল পদার্থ ইঞ্জিয়ে সম্বন্ধ হয় না, সেই সকল পদার্থকে ইঞ্জিয়গণ প্রকাশ করিতে পারে না । যেমন যেস্থলে প্রদীপের আলোকসম্বন্ধ নাই, সেই প্রদীপ সেইস্থলে প্রকাশ করিতে পারে না, সেইরূপ যাহাতে ইঞ্জিয়ের সম্বন্ধ নাই, তাহা প্রকাশ করিতে ইঞ্জিয়গণের ক্ষমতা হয় না । তথাপি যদি বল, অপ্রাপ্ত পদার্থকে ইঞ্জিয়গণ প্রকাশ করিতে পারে, তাহাহইলে ব্যবহিত পদার্থও ইঞ্জিয়ের গ্রাহ হইতে পারে ; কিন্তু ইহা সর্বথা অসিদ্ধ, কখনও কেহ ব্যবহিত পদার্থ দর্শনাদি করিতে পারে না । অতএব দূরস্থ সূর্য্যাদির সম্বন্ধের নিমিত্ত ইঞ্জিয়-গণকে গোলকাতিরিক্ত বলিয়া স্বীকার করিতে হয় । ইঞ্জিয় গোলকস্বরূপ হইলে তাহাতে কখন দূরস্থ সূর্য্যের সম্বন্ধসম্ভব হয় না । গোলকাদি পুরুষের শরীরেই থাকে, কিন্তু ইঞ্জিয় সূর্য্যসম্বন্ধ হয়, ইহাই ইঞ্জিয়ের গোলকাতিরিক্ততার হেতু । ইঞ্জিয়গণ জড়পদার্থ ; সুতরাং পুরুষে অর্থসমর্পণ-দ্বারা করণের অর্থপ্রকাশকত্ব সিদ্ধ আছে । যেমন দর্পণে মুখের প্রতিবিম্ব দৃষ্ট হয় বলিয়া সেই দর্পণকে প্রকাশক বলা যায়, সেইরূপ ইঞ্জিয়গণও পুরুষে অর্থসমর্পণ করে বলিয়াই করণের অর্থপ্রকাশকতা জানা যায়, অথবা অর্থ-প্রতিবিম্বের প্রয়োজক বলিয়াই ইঞ্জিয়গণ অর্থপ্রকাশক বলিয়া প্রতীত হয় ॥ ১০৪ ॥

কোন বাদীরা বলিয়া থাকেন যে, যদিও ইঞ্জিয়গণ গোলক হইতে অতি-

প্রাপ্তার্থপ্রকাশলিঙ্গাদবৃত্তিসিদ্ধিঃ ॥ ১০৬ ॥

ভাগগুণাত্যাং তদ্বাস্তুরং বৃত্তিঃ সম্বন্ধার্থঃ সৰ্পভীতি ॥ ১০৭ ॥

দর্শনাদিতি শঙ্কাঃ নিরাকরোতি । তেজসোহপসর্পণং দৃষ্টমিতি কুত্বা তৈজসং চক্ষুর্ন বাচ্যম্ । কুতঃ । অতৈজসত্ত্বেইপি প্রাণবদেব বৃত্তিভেদেনাপসর্পণোপ-পত্তেরিত্যর্থঃ । যথা হি প্রাণঃ শরীরমসন্ত্যজ্যৈব নাসাগ্রাদ্বহিঃ কিয়দূরং প্রাণ-নাথ্যবৃত্ত্যাপসরতি । এবমেবাতৈজসদ্রব্যামপি চক্ষুর্দেহমসন্ত্যজ্যামপি বৃত্ত্যা-থ্যপরিণামবিশেষণ ঋটিভ্যেব দূরস্থঃ সূর্যাদিকং প্রত্যপসরেদিতি ॥ ১০৫ ॥

নষেবজ্ঞতবৃত্তৌ কিং প্রমাণং তত্রাহ । সূর্যগমম্ ॥ ১০৬ ॥

দেহমপরিত্যজ্যাপি গমনোপপত্তয়ে বৃত্তেঃ স্বরূপং দর্শয়তি । অর্থপ্রকাশ-

রিত্ত হউক, তথাপি চক্ষুর তৈজসত্বই যুক্ত বলিয়া বোধ হইতেছে । যেহেতু তেজের কিরণরূপেই হঠাৎ চক্ষুদূরে অপসর্পণ করে, তাহাতেই দর্শনক্রিয়া সাধিত হয়, এই আশঙ্কার নিবারণার্থ বলিতেছেন ।—তেজের অপসর্পণ-হেতু চক্ষু তৈজস নহে, তেজের অপসর্পণই দর্শন, এই বলিয়া চক্ষুকে তেজঃ-পদার্থ বলা যায় না । চক্ষুঃ তেজঃপদার্থ না হইলেও প্রাণাদির ত্রায় বৃত্তি-বিশেষদ্বারাই চক্ষুর অপসর্পণ-সিদ্ধি আছে । যেমন প্রাণ শরীরপরিত্যাগ না করিয়াও স্বীয় প্রাণনাথ্য বৃত্তিদ্বারা নাসাগ্রের বহির্ভাগে কিয়দূর গমন করিতে পারে, সেইরূপ চক্ষুঃ তৈজসদ্রব্য না হইলেও দেহপরিত্যাগ না করিয়া স্বীয়বৃত্তিদ্বারা ঋটিভি দূরস্থিত সূর্যাদি পদার্থে গমন করিতে পারে । এই নিমিত্ত চক্ষুঃ তেজঃপদার্থ নহে ॥ ১০৫ ॥

পূর্ব্বস্থত্রে উক্ত হইল যে, চক্ষুঃ স্বীয় বৃত্তিদ্বারা দূরস্থ সূর্যাদিতে গমন করে, এইরূপ জিজ্ঞাস্ত এই যে, চক্ষুর যে উক্তরূপ বৃত্তি আছে, তাহাতে প্রমাণ কি ? এই আশয়ে বলিতেছেন ।—চক্ষুর প্রাপ্তার্থপ্রকাশকত্বপ্রযুক্ত তাহার উক্তরূপ বৃত্তিসিদ্ধি আছে । যদি চক্ষুর উক্তরূপ বৃত্তি না থাকিবে, তাহা-হইলে চক্ষুর সমীপে যে সকল বস্তু উপস্থিত থাকে, তাহাও চক্ষু প্রকাশ করিতে পারিত না ॥ ১০৬ ॥

দেহপরিত্যাগ না করিয়া যে চক্ষুর গমন হয়, তাহার উপপত্তির নিমিত্ত

ন দ্রব্যনিয়মস্তদেবাগাং ॥ ১০৮ ॥

হেতোঃ সম্বন্ধার্থং সর্পতীতি হেতোশ্চক্ষুরাদের্ভাগো বিক্ষুলিঙ্গবদ্বিত্তাংশো
রূপাদিবদ্বিংশ ন বৃত্তিঃ । কিন্তু তদেকদেশভূতা ভাগগুণাভ্যাং ভিন্না বৃত্তিঃ ।
বিভাগে হি সতি তদ্বারা চক্ষুঃ স্বর্যাদিসম্বন্ধো ন ঘটতে গুণে চ সর্পাখ্য-
ক্রিয়ানুপপত্তেরিত্যর্থঃ । এতেন বুদ্ধিবৃত্তিরপি প্রদীপশিখাবদ্রব্যরূপ এব পরি-
ণামঃ স্বচ্ছত্বার্থাকারতোদগ্রাহী নির্মলবস্তুবদিতি সিদ্ধম্ ॥ ১০৭ ॥

নস্বেবং বৃত্তীনাং দ্রব্যে কথমিচ্ছাদিরূপবুদ্ধিগুণেবু বৃত্তিব্যবহারস্তদ্রাহ ।
বৃত্তির্দ্রব্যমেবেতি নিয়মো নাস্তি । কুতঃ । তদেবাগাং । তত্র বৃত্তৌ যোগার্থ-
সম্বাং । বৃত্তির্কর্ত্তনজীবন ইতি হি যৌগিকোহয়ং শব্দঃ । জীবনং চ স্বস্থিতি-
হেতুর্যাপারঃ । জীবনপ্রাণধারণয়োরিত্যানুশাসনাং । বৈজ্ঞবৃত্তিঃ শূদ্র-

উক্ত বৃত্তির স্বরূপ দর্শাইতেছেন ।—চক্ষুর অর্থপ্রকাশকতাহেতু গমন করে,
এই নিমিত্ত চক্ষুর বিভাগ, অর্থাৎ বিক্ষুলিঙ্গবদ্বিত্ত অংশ এবং রূপাদিবদ্বি-
ংশ, ইহারা চক্ষুর বৃত্তি নহে । কিন্তু চক্ষুর বৃত্তি তাহার একদেশভূত উক্ত
বিভাগ ও গুণ হইতে বিভিন্ন । যদি উক্তরূপ বিভাগকে চক্ষুর বৃত্তি
বলিয়া স্বীকার কর, তাহাহইলে এই বৃত্তিধারা চক্ষুর দূরস্থ স্বর্যাদিসম্বন্ধ ঘটে
না । আর যদি সেই বৃত্তি গুণ হয়, তাহাহইলে তাহার গমনক্রিয়ার অনুপপত্তি
হয় । ইহাধারা প্রতিপন্ন হইতেছে যে, বুদ্ধিবৃত্তিপ্রভৃতিও প্রদীপশিখার
ভাষ্য দ্রব্যরূপ পরিণামবিশেষ । যেমন নির্মল দর্পণাদি বস্তুর প্রতিবিম্ব-
গ্রহণ করে, সেইরূপ বৃত্তি স্বচ্ছতাপ্রযুক্ত অর্থাকারতাগ্রাহী হয়, ইহা সিদ্ধ
হইল ॥ ১০৭ ॥

যদি পূর্বোক্ত প্রকারে বৃত্তিসকলের দ্রব্যস্বরূপত্ব সিদ্ধি হইল, তাহাহইলে
ইচ্ছাদিরূপ বুদ্ধিগুণে কিরূপে বৃত্তিব্যবহার হইতে পারে ? কখনও গুণেতে
দ্রব্যব্যবহার সম্ভব হয় না, এই আশয়ে বলিতেছেন ।—বৃত্তি দ্রব্যস্বরূপ,
এমন কোন নিয়ম নাই, তবে বৃত্তিশব্দের যোগার্থবশতই তাহাতে দ্রব্য-
ব্যবহার হইয়া থাকে । বৃত্তি, জীবন ও বর্ত্তন এই সকল যোগার্থক শব্দ
প্রসিদ্ধ আছে । স্থিতির কারণীভূত ব্যাপারই জীবন । যাহা বল ও প্রাণ-

ন দেশভেদেহ্যপ্যন্তোপাদানতাস্বদাদিবন্নিয়মঃ ॥ ১০৯ ॥

নিমিত্তব্যপদেশাৎ তদ্ব্যপদেশঃ ॥ ১১০ ॥

বৃত্তিরিত্যাদিব্যবহারাচ্চ । তত্র যথা দ্রব্যরূপস্যা বৃত্ত্যা বুদ্ধিজীবতি তথৈ-
চ্ছাদিভিরপীতি তেহপি বৃত্তয়ঃ সৰ্ব্বনিরোধে নৈব চিত্তমরণাদিত্যর্থঃ ॥ ১০৮ ॥

ইন্দ্রিয়াণাং ভৌতিকত্বশ্চাপি শ্রবণাৎ কদাচিল্লোকবিশেষভেদেন শ্রুতি-
ব্যবস্থা শঙ্ক্যত তত্রাহ । ন ব্রহ্মলোকাদিদেশভেদতোহপীন্দ্রিয়াণামহঙ্কারাতি-
রিক্তোপাদানকত্বং কিম্বাস্বদাদীনাং ভূলোকস্থানামিব সৰ্ব্বেষামেবাহঙ্কারিকত্ব-
নিয়মঃ । দেশভেদে নৈকশ্চৈব লিঙ্গশরীরস্ত সঞ্চারমাত্রশ্রবণাদিত্যর্থঃ ॥ ১০৯ ॥

নস্বৈবং ভৌতিকত্বশ্রুতিঃ কথমুপপদ্যতাং তত্রাহ । নিমিত্তেহপি প্রাধান্টি-
বক্ষ্যোপাদানত্বব্যপদেশো ভবতি । যথেক্সনাদগ্নিরিতি । অতো ভূতোপাদানত্ব-

ধারণ করে, তাহার নাম জীব, ইত্যাদি অনুশাসন আছে । বিশেষত বৈশ্ব-
বৃত্তি ও শূদ্রবৃত্তি ইত্যাদি ব্যবহার হইয়া থাকে । যেমন দ্রব্যরূপ বৃত্তিহারা
বুদ্ধিপ্রকাশ পায়, এইরূপ ব্যবহার প্রসিদ্ধ আছে, সেইরূপ ইচ্ছাদি বুদ্ধি-
গুণেতেও দ্রব্যরূপ বৃত্তিব্যবহার হইতে পারে । এইরূপ ইহাই অনুমিত
হইতেছে যে, সৰ্ব্বনিরোধে চিত্তের যে ধারণা, তাহাই বৃত্তি ॥ ১০৮ ॥

ইন্দ্রিয়গণের ভৌতিকত্বশ্রবণহেতু, কদাচিৎ লোকবিশেষভেদে উক্ত ভৌতি-
কত্বব্যবস্থা হইয়া থাকে ; অর্থাৎ কোন কোন লোকে ইন্দ্রিয়গণ আহ-
ঙ্কারিক ও অন্ত্রলোকে তদতিরিক্ত, কেহ এইরূপ ব্যবস্থার আশঙ্কা করিয়া
থাকেন । সেই আশঙ্কার নিরাসার্থ বলিতেছেন ।—ব্রহ্মলোকবাসীর ইন্দ্রিয়
ভৌতিক এবং মর্ত্যালোকবাসীর ইন্দ্রিয় আহঙ্কারিক, এমন কোন নিয়ম
নাই । যেমন মর্ত্যালোকবাসী অস্বদাদির ইন্দ্রিয় আহঙ্কারিক, সেইরূপ
সকলের ইন্দ্রিয়ই আহঙ্কারিক বলিয়া জানিবে । কেবল একমাত্র লিঙ্গ-
শরীরেরই দেশভেদে সঞ্চারশ্রবণ আছে ॥ ১০৯ ॥

যদি সৰ্ব্বত্রই ইন্দ্রিয়গণের আহঙ্কারিকত্ব সিদ্ধ হইল, তাহাহইলে ইন্দ্রিয়গণ
ভৌতিক বলিয়া যে শ্রুতি আছে, তাহার কিরূপ উপপত্তি হইতে পারে ? এই
আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—নিমিত্তব্যপদেশবশতই ইন্দ্রিয়গণের ভৌতিকত্ব-
ব্যপদেশ হইয়াছে । যেমন কাষ্ঠ অগ্নির নিমিত্ত উহা অগ্নির উপাদান নহে,

উষজ্ঞাণ্ডজজরায়ুজ্যোত্তিজ্জসাক্লিকসাংসিদ্ধিকং চেতি
ন নিয়মঃ ॥ ১১১ ॥

ব্যপদেশ ইত্যর্থঃ । তেজ আদিভূতোপষ্টন্তেনৈব হি তদনুগতাহঙ্কারাচ্চক্ষুরাদী-
ন্দ্রিয়ানি সম্ভবন্তি । যথা পার্থিবোপষ্টন্তেন তদনুগতাং তেজসোহগ্নির্ভবতীতি ।
অন্নময়ঃ হি সৌম্য মন ইত্যাদিশ্রুতিস্তদ্রূপযুক্তিশ্চাত্র প্রমাণম্ ॥ ১১০ ॥

স্থূলশরীরগতঃ বিশেষঃ প্রসঙ্গাদবধারণ্যত । তেষাং খৰ্বেষাং ভূতানাং
ত্রীণ্যেব বীজানি ভবন্তি । অণ্ডজং জীবজমুত্তিজমিতিশ্রুতাবণ্ডজাদিরূপঃ
শরীরত্রৈবিধ্যঃ প্রায়িকাভিপ্রায়েণোক্তঃ ন তু নিয়মঃ । যত উষজাদি ষড়্-

তথাপি অগ্নির প্রতি কাষ্ঠই প্রধান নিমিত্ত বলিয়া কাষ্ঠকে অগ্নির উপাদান
বলিয়া থাকে, সেইরূপ ভূতসকল ইন্দ্রিয়গণের প্রধান নিমিত্তবিধায় ভূতকে
ইন্দ্রিয়ের উপাদান বলিয়া স্বীকার করা যায়, এইরূপে ভূতসকলে ইন্দ্রিয়ের
উপাদানতাকল্পনাবশতই ইন্দ্রিয়গণ ভৌতিক বলিয়া প্রসিদ্ধ হইয়াছে । তেজঃ-
প্রভৃতি ভূতের উপষ্টস্তাধ্য সংযোগদ্বারাই তাহার অনুগত অহঙ্কার হইতে চক্ষু-
রাদি ইন্দ্রিয়ের সম্ভব হয় । যেমন পৃথিবীর উপষ্টস্তকসংযোগদ্বারা তদনুগত
তেজ হইতে অগ্নির উৎপত্তি হয়, চক্ষুঃপ্রভৃতি ইন্দ্রিয়ের উৎপত্তিও সেইরূপ ।
“হে সৌম্য মন অন্নময়” ইত্যাদি শ্রুতি এবং সেই শ্রুতযুক্ত যুক্তিই এইস্থলে
প্রমাণ বলিয়া জানা যাইতেছে ॥ ১১০ ॥

এইরূপ প্রসঙ্গক্রমে স্থূলশরীরে যে সকল বিশেষ আছে, তাহা অবধারণ
করিতেছেন ।—শ্রুতিতে সর্বভূতের স্থূলশরীর ত্রিবিধ বলিয়া উক্ত আছে ।
যথা,—শ্বেদজ, জীবজ ও উত্তিজ্জ । শরীরের এইরূপ ত্রৈবিধ্য প্রায়িক, সৰ্বত্র
নহে ; ইহাই শ্রুতির অভিপ্রায় । শরীর যে কেবল ত্রিবিধ, এমন নিয়ম নাই ।
যেহেতু শ্বেদজ, অণ্ডজ, জরায়ুজ, উত্তিজ্জ, সাক্লিক ও সাংসিদ্ধিক এই ষট্-
প্রকার শরীরই দেখা যায় ; অতএব শরীর ত্রিবিধ বলিয়া যে শ্রুতিতে উক্ত
আছে ; তাহা সর্বত্র আদৃত নহে, অর্থাৎ প্রায়ই এইরূপ ত্রিবিধ শরীর দৃষ্ট
হয় । কিন্তু প্রকৃতপক্ষে বিবেচনা করিয়া দেখিলে ষট্‌প্রকার শরীরই অসম্ভব
হইবে । মক্ষিকা-মশকাদি দংশক প্রাণীর শরীর শ্বেদজ, পক্ষিসর্পাদিরা অণ্ডজ,

সর্বেষু পৃথিব্যুপাদানমসাধারণ্যং তদ্যপদেশঃ পূর্ব-

বৎ ॥ ১১২ ॥

বিপমেব শরীরং ভবতীত্যর্থঃ । তত্রোন্মজ্জা দন্দশূকাদয়ঃ অণ্ডজাঃ পক্ষি-
সর্পাদয়ঃ । জরাযুজা মনুষ্যাদয়ঃ । উদ্ভিজ্জা বৃক্ষাদয়ঃ । সঙ্কলজাঃ সনকা-
দয়ঃ । সাংসিদ্ধিকা মন্ত্রতপ-আদিসিদ্ধিজাঃ । যথা রক্তবীজশরীরোৎপন্ন-
শরীরাদয় ইতি ॥ ১১১ ॥

শরীরৈশ্চকমাত্রভূতোপাদানকত্বং পূর্বোক্তমনেনৈব প্রসঙ্গেন বিশি-
ষ্যাহ । সর্বেষু শরীরেষু পৃথিব্যোবোপাদানম্ । অসাধারণ্যং । আদি-
ক্যাদিভিক্রংকর্ষ্যং । অত্রাপি শরীরে পঞ্চচতুরাদিভৌতিকত্বব্যপদেশঃ পূর্ব-
বৎ । ইন্দ্রিয়াণাং ভৌতিকত্ববহুপট্টস্বকত্বমাত্রেজ্জাত্যর্থঃ ॥ ১১২ ॥

মনুষ্যজরাযুজ, বৃক্ষলতাদি উদ্ভিজ্জ, সনকাদি মুনিগণ সাঙ্কলিক, অর্থাৎ তাঁহারা
ইচ্ছা করিলেই শরীরগ্রহণ করিতে পারেন, আর মন্ত্র-তপস্ত্রাসিদ্ধিদ্বারা যে শরীর
উৎপন্ন হয়, তাহাই সাংসিদ্ধিক ; যেমন রক্তবীজদৈত্যের স্বীয় দেহ হইতে
তপঃপ্রভাবে অনেক শরীর জন্মিয়াছিল । (যখন ভগবতীর সহিত রক্ত-
বীজের যুদ্ধ হয়, তখন ভগবতী তাহার শরীর ছিন্ন করেন ; তথাপি তাহার
সেই ছিন্নশরীর হইতে যে যে স্থানে রক্তবিন্দুপাত হইয়াছিল, সেই সেই
স্থান হইতে দ্বিতীয় রক্তবীজের স্রাব এক এক পুরুষ উৎপন্ন হইতে লাগিল ।
রক্তবীজের অতিকঠোর তপস্ত্রা ছিল, সেই তপোবলেই উক্তরূপ অনেক-
শরীর জন্মে । এই সকলই সাংসিদ্ধিক শরীর বলিয়া জানিবে) ॥ ১১১ ॥

পূর্বে শরীর একভূতোৎপন্ন বলিয়া উক্ত হইয়াছে, এইকণ প্রসঙ্গক্রমে
সেই শরীরের একভূতোপাদানকত্ববিষয়ে বিশেষনিরূপণ করিতেছেন যে,
পৃথিবীই সকল শরীরের উপাদান, যেহেতু স্থলশরীরমাত্রই পৃথিবীর
আধিক্যবশতঃ উৎকর্ষ দেখা যায় । তবে যে শরীরে পাঞ্চভৌতিকত্ব ও
চাতুর্ভৌতিকত্বাদিব্যবহার হয়, তাহা পূর্ববৎ ব্যপদেশমাত্র জানিবে । যেমন
সমুদায় ইন্দ্রিয়ই আহ্কারিক, তথাপি ভৌতিক উপট্টস্তাখ্য সংযোগজ্ঞান
বলিয়া ইন্দ্রিয়সকলের ভৌতিকত্বব্যপদেশ হয়, সেইরূপ শরীরমাত্রই এক-

ন দেহারন্তকস্ত প্রাণত্বমিচ্ছিয়শক্তিস্তৎসিদ্ধেঃ ॥ ১১৩ ॥

ভোক্তুরধিষ্ঠানাত্মোগায়তননিৰ্ম্মাণমন্তথা পুতিভাবপ্রস-
ঙ্গাৎ ॥ ১১৪ ॥

নহু প্রাণস্ত শরীরে প্রাধাত্যাং প্রাণ এব দেহারন্তকোহস্ত তত্রাহ । প্রাণো
ন দেহারন্তকঃ । ইচ্ছিয়ঃ বিনা প্রাণানবস্থানেনান্বয়ব্যতিরেকাভ্যামিচ্ছি-
য়াণাং শক্তিবিশেষাদেব প্রাণসিদ্ধেঃ প্রাণোৎপত্তেরিত্যর্থঃ । অয়ং ভাবঃ ।
করণবৃত্তিরূপপ্রাণঃ করণবিরোগে ন তিষ্ঠতি । অতো মৃতদেহে করণা-
ভাবেন প্রাণাভাবান্ন প্রাণো দেহারন্তক ইতি ॥ ১১৩ ॥

নষেবং প্রাণস্ত দেহাকারণত্বে প্রাণং বিনাপি দেহ উৎপদ্যত তত্রাহ ।
ভোক্তুঃ প্রাণিনোহধিষ্ঠানাত্ম্যাপারাদেব ভোগায়তনস্ত শরীরস্ত নিৰ্ম্মাণঃ

ভৌতিক, তথাপি অত্ৰাত্ম ভূতের উপষ্টম্ভাত্ম সংযোগদ্বারা পাঞ্চভৌতিকত্ব
ও চাতুর্ভৌতিকত্বাদিব্যপদেশ হইয়া থাকে ॥ ১১২ ॥

শরীরের মধ্যে প্রাণই সৰ্ব্বপ্রধান, স্মৃতরাং প্রাণই শরীরের উৎপাদন
হউক, এই আশয়ে বলিতেছেন ।—প্রাণ শরীরের আরন্তক নহে, যেহেতু
ইচ্ছিয়শক্তিদ্বারাই প্রাণের সিদ্ধি হয়, ইচ্ছিয়ব্যতিরেকে প্রাণের অবস্থিতি
বোধ হয় না । যখন কোন ইচ্ছিয়ের ব্যাপার থাকে না, তখন যে সেই দেহে
প্রাণ আছে, এইরূপ প্রতীতি হয় না, অতএব ইচ্ছিয়শক্তিদ্বারা প্রাণের
অবস্থিতি এবং ইচ্ছিয়বিনা প্রাণের অপ্রকাশ, এই অন্বয়ব্যতিরেকদ্বারা
ইচ্ছিয়শক্তি হইতে প্রাণের উৎপত্তি জানা যায়; স্মৃতরাং প্রাণের শরীরার-
ন্তকতা নাই । এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, করণের বৃত্তিবিশেষই
প্রাণ, করণের অভাবে প্রাণ থাকিতে পারে না । মৃতশরীরে কোন করণ-
ব্যাপার থাকে না বলিয়া তাহাতে প্রাণের অভাব বোধ হয়, অতএব শরীর
প্রাণারন্তক নহে ॥ ১১৩ ॥

পূৰ্ব্বসূত্রে প্রাণ দেহারন্তক নহে, ইহাই প্রতিপন্ন হইয়াছে, এইক্ষণ এই
আশঙ্কা হইতে পারে যে, যদি প্রাণ দেহারন্তক না হইল, তবে প্রাণব্যতি-
রেকেও দেহের উৎপত্তি হইতে পারে । এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—

ভৃত্যদ্বারা স্বাম্যধিষ্ঠিতিনৈকান্তাৎ ॥ ১১৫ ॥

ভবতি । অল্পথা প্রাণব্যাপারভাবে শুক্রশোণিতয়োঃ পুতিভাবপ্রসঙ্গাৎ । মৃতদেহবদিত্যর্থঃ । তথা চ রসসঞ্চারাদিব্যাপারবিশেষৈঃ প্রাণো দেহস্ত নিমিত্তকারণং ধারকত্বাদিতি ভাবঃ ॥ ১১৪ ॥

নমু প্রাণৈশ্বাধিষ্ঠানত্বং সম্ভবতি ব্যাপারবৎ ৷ ন প্রাণিনঃ কূটস্থত্বাৎ । নির্ব্যাপারস্তাধিষ্ঠানে প্রয়োজনাত্বাচ্চেতি তত্রাহ । দেহনির্মাণে ব্যাপাররূপ-
মধিষ্ঠানং স্বামিনশ্চেতনশ্চৈকান্তাৎ সাক্ষাৎসিদ্ধি কিস্ত প্রাণরূপভৃত্যদ্বারা । যথা
রাজঃ পুরনির্মাণ ইত্যর্থঃ । তথা চ প্রাণস্তাধিষ্ঠাতৃত্বং সাক্ষাৎ পুরুষস্তাধিষ্ঠা-

ভোগকর্তা প্রাণীর ব্যাপারেই ভোগের আয়তন শরীরের নির্মাণ হইয়া থাকে ।
যদি প্রাণের ব্যাপারব্যতিরেকেও শরীরের উৎপত্তিস্বীকার কর, তাহাহইলে
শুক্রশোণিতজ্ঞ শরীরের পুতিভাব (দুর্গন্ধাদি) হইতে পারে । যেমন মৃত-
শরীরে অল্পক্ষণপরে দুর্গন্ধাদি উৎপন্ন হয়, সেইরূপ সকল শরীরেই দুর্গন্ধাদির
সম্ভব । মৃতশরীরে প্রাণাতাবই দুর্গন্ধাদির কারণ, এইক্ষণ শরীরের প্রতি
প্রাণব্যাপার স্বীকার না করিলে সাধারণের শরীরেও সেই প্রাণাতাবরূপ
কারণ বর্তমান আছে । এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, রসসঞ্চারাদি-
ব্যাপারবিশেষদ্বারা প্রাণ শরীরের নিমিত্তকারণ ; প্রাণ শরীরে রসসঞ্চা-
রাদি করিয়া থাকে, এই নিমিত্ত শরীরে পুতিগন্ধাদি হয় না এবং পোষণাদি
হইয়া থাকে । তাহাতেই প্রাণকে শরীরের নিমিত্তকারণ বলা যায় ॥ ১১৪ ॥

পূর্বনৃত্তে উক্ত হইয়াছে যে, প্রাণের ব্যাপারেই শরীরের নির্মাণ হয়, এই-
ক্ষণ জিজ্ঞাস্ত এই যে, প্রাণ ব্যাপারশালী বলিয়া শরীরনির্মাণে তাহারই
ব্যাপার সম্ভবিত্তে পারে, প্রাণী কূটস্থ, তাহার কোন ব্যাপারই নাই ; সুতরাং
শরীরনির্মাণে তাহার ব্যাপার কিরূপে সম্ভবিত্তে পারে ? যেহেতু তাহার ব্যাপার
নাই, তাহার অধিষ্ঠানে কোন প্রয়োজনও নাই । এই আশঙ্কায় বলিতে-
ছেন ।—দেহনির্মাণে চেতন স্বামীপুরুষের সাক্ষাৎব্যাপাররূপ অধিষ্ঠান নাই,
কিন্তু প্রাণরূপ ভৃত্যদ্বারা পুরুষের দেহনির্মাণব্যাপার আছে । যেমন রাজা
পুরনির্মাণে স্বয়ং কোন কার্য করেন না বটে, তাহার নিয়োজিত ভৃত্যবর্গই

সমাধিস্থবুপ্তিমোক্ষেষু ব্রহ্মরূপতা ॥ ১১৬ ॥

ত্বং তু প্রাণসংযোগমাত্রেণেতি সিদ্ধম্ । কুলানাদীনাং ঘটাদিনির্মাণেষুপ্যে-
বম্ । বিশেষত্বং তত্র চেতনস্ত বুদ্ধাদেশচাপ্যুপযোগোহস্তি বুদ্ধিপূর্বকসৃষ্টিত্বা-
দিতি । যদিপি প্রাণাধিষ্ঠানাদেব দেহনির্মাণং তথাপি প্রাণদ্বারা প্রাণি-
সংযোগোহপ্যপেক্ষ্যতে পুরুষার্থমেব প্রাণেন দেহনির্মাণাদিত্যাশয়েন
ভোক্তুরধিষ্ঠানাদিত্যুক্তম্ ॥ ১১৫ ॥

বিমুক্তমোক্ষার্থঃ প্রধানস্তেত্ব্যুক্তঃ প্রাক্ তত্র কথমায়া নিত্যমুক্তো বদ্ধ-
দর্শনাদিতি পরেরমাক্ষেপে নিত্যমুক্তিমুপপাদয়িতুমাংহ । সমাধিরসম্প্রজ্ঞা-
তাবস্থা । স্থবুপ্তিস্থাত্ত সমগ্রস্থবুপ্তিঃ । মোক্ষশ্চ বিদেহতৈকবল্যম্ । আশ-

কার্যাসকল সাধন করিয়া থাকে, তথাপি সেই রাজারই পুরনির্মাণব্যাপার
হয় । সেইরূপ পুরুষে দেহনির্মাণের কোন ব্যাপার না থাকিলেও প্রাণরূপ
ভূত্যের ব্যাপারেই তাহার ব্যাপার জানা যায় ; অতএব প্রতিপন্ন হইতেছে
যে, দেহে প্রাণেরই সাক্ষাৎ অধিষ্ঠাত্ব, সেই প্রাণের সংযোগমাত্রেই প্রাণীর
অধিষ্ঠান সিদ্ধ আছে । কুস্তকারাদির ঘটাদিনির্মাণেও এইরূপ জানিবে । সাক্ষাৎ
দণ্ডাদির ব্যাপারেই ঘটনির্মাণ হইয়া থাকে এবং সেই দণ্ডাদির সংযোগ-
বশতই কুস্তকারের ঘটনির্মাণকারিত্ব হয় । ইহাতে বিশেষ এই যে, প্রাণীর
দেহাধিষ্ঠানে বুদ্ধিপূর্বকসৃষ্টিত্বপ্রযুক্ত চেতন বুদ্ধিপ্রভৃতির উপযোগিতা
আছে, প্রাণের অধিষ্ঠানে বুদ্ধিপ্রভৃতির উপযোগিতা নাই । যদিও প্রাণের
অধিষ্ঠানমাত্রই দেহনির্মাণ হয়, তথাপি প্রাণদ্বারা প্রাণিসংযোগ অপেক্ষা
করে, যেহেতু পুরুষের নিমিত্তই প্রাণ দেহনির্মাণ করিয়া থাকে, এই
অভিপ্রায়েই ভোক্তা প্রাণীর অধিষ্ঠানেই দেহনির্মাণ হয়, এইরূপ উক্ত
হইয়াছে ॥ ১১৫ ॥

দ্বিতীয় অধ্যায়ের প্রথমমুহুর্তে উক্ত হইয়াছে যে, নিত্য মুক্ত, অর্থাৎ স্বভা-
বত হ্রঃখবদ্ধ হইতে বিমুক্ত পুরুষের প্রতিবিম্বরূপ হ্রঃখমোক্ষার্থ, অথবা প্রতি-
বিম্বশব্দকে হ্রঃখমুক্তির নিমিত্ত প্রধানের অগৎকর্তৃত্ব স্বীকার করিতে হয় ।
এই সিদ্ধান্তে কোন কোন বাদীরা আশঙ্কা করেন যে, আত্মার বদ্ধদর্শন আছে,

বস্থাস্থ পুরুষাণাং ব্রহ্মরূপতা বুদ্ধিবৃত্তিবিলয়তত্ত্বদোপাধিকপরিচ্ছেদবিগমেন
স্বরূপপূর্ণতয়াবস্থানম্ । যথা ঘটধ্বংসে ঘটাকাশস্ত পূর্ণতৈতর্যঃ । তদে-
তদ্বক্তৃম্ । তন্নিবৃত্তাবুপশান্তোপরাগঃ স্বস্থ ইতি । তথা চ ব্রহ্মস্বমেব পুরুষাণাং
স্বভাবো নৈমিত্তিকস্বাভাবাৎ স্ফটিকস্ত শৌক্যমিব । বুদ্ধিবৃত্তিসম্বন্ধকালে তু
পরিচ্ছিন্নচিহ্নপঞ্চেনাভিব্যক্ত্যা পরিচ্ছেদাভিমানঃ । তথা বৃত্তিপ্রতিবিশ্ববশা-
দুঃখাদিমালিঙ্গমিব চ ভবতীতি তৎ সৰ্বমোপাধিকমেব । উপাধ্যাখ্যানিমিত্তা-
দ্বয়ব্যতিরেকানুবিধানাৎ স্ফটিকলৌহিত্যবদिति ভাবঃ । তথা চ যোগসূত্রম্ ।
বৃত্তিসারূপ্যমিতরজ্জৈতি । অস্বচ্ছাদ্বে চ ব্রহ্মশব্দ উপাধিকপরিচ্ছেদমালিঙ্গাদি-
রহিতপরিপূর্ণচেতনসামান্যবাচী ন তু ব্রহ্মমীমাংসায়ামিবৈবশ্যোপলক্ষিতপুরুষ-
বিশেষমাত্রবাচীতি বিবেক্তব্যম্ । অত্রৈতে শ্লোকাঃ শিষ্যব্যাংপত্য়র্থমুচ্যন্তে ।

অতএব তিনি কিরূপে নিত্যমুক্ত হইলেন ? এইরূপ পরিকল্পিত আশঙ্কার
নিরাসার্থ আশ্রয় নিত্যমুক্তি উপপাদন করিতেছেন ।—অসম্প্রজাত সমাধি,
সমগ্র সুসুপ্তি এবং দেহটেকবল্য, অর্থাৎ জীবমুক্তি এই ত্রিবিধ অবস্থাতেই
পুরুষের ব্রহ্মরূপতা প্রকাশ পায়, যেহেতু উক্ত অবস্থাত্রেই বুদ্ধিবৃত্তির বিলয়-
বশত উপাধিক পরিচ্ছেদাদিরও বিলয় হইয়া স্বরূপপূর্ণতা অবস্থায়
আশ্রয় অবস্থিতি হয় । যেমন ঘটবিনাশে ঘটাকাশ পূর্ণতাবস্থা প্রাপ্ত হইয়া
থাকে, সেইরূপে সমাধিপ্রভৃতিতে বুদ্ধিপ্রভৃতির বিলয়ে আশ্রয় পূর্ণতা অব-
স্থায় বিদ্যমান হয়েন । এই বিষয় স্বয়ংই পূর্বে বলিয়াছেন যে, ক্লিষ্ট ও অক্লিষ্ট
পঞ্চপ্রকার বৃত্তির বিরাম হইলেই সৰ্বপ্রকার বিষয়ানুরাগের শাস্তি হয়,
তখনই পুরুষ স্বস্থ হইয়া থাকে ; অতএব ব্রহ্মই পুরুষের স্বভাব, উহা নৈমি-
ত্তিক নহে । যেমন স্ফটিকমণির শুক্লতা স্বাভাবিক ধর্ম, সেইরূপ আশ্রয়
ব্রহ্মস্বরূপতাই স্বাভাবিক । যখন সেই ব্রহ্মস্বরূপ আশ্রাতে বুদ্ধিবৃত্তির সম্বন্ধ
হয়, তখনই পরিচ্ছিন্ন চিৎস্বরূপের অভিব্যক্তিপ্রযুক্ত আশ্রয় পরিচ্ছেদাভি-
মান হয় । এইরূপে বুদ্ধিবৃত্তির প্রতিবিশ্ববশত আশ্রয় দুঃখাদিমালিঙ্গ প্রকাশ
পায়, এই সমুদায়ই উপাধিক । উপাধিবশতই পুরুষের দুঃখাদির মালিঙ্গ
হয়, উপাধিযোগব্যতিরেকে হয় না । এইরূপ অদ্বয়ব্যতিরেকদ্বারা জানা
যায় যে, যেমন স্ফটিকের জ্বাদিবোগরূপ উপাধিনিমিত্তক লৌহিত্য হয়,

দ্বয়োঃ সবীজমন্ত্র তদ্ধতিঃ ॥ ১১৭ ॥

“চিদাকাশেহনভিব্যক্তে নানাকাটেরিতস্ততঃ । ধীরটন্তী সহ ব্যক্তেরটন্তীং দর্শয়েচ্চিতিং ॥ বস্তুতন্তু সদা পূর্ণমেকরূপঞ্চ চিন্ময়ং । বৃত্তিশূন্য প্রদেশেষু দৃশ্য-ভাবান্ন পশ্যতি ॥ চক্ষুষো রূপবৎ পুংসো দৃশ্য বৃত্তির্হি নেতরং । সমাধ্যাদৌ চ সা নাস্তীত্যতঃ পূর্ণঃ পুমান্তদা” ॥ ১১৬ ॥

তর্হি কঃ স্মৃপ্তিসমাধিত্যাং মোক্ষস্ত বিশেষস্তত্রাহ । দ্বয়োঃ সমাধি-স্মৃপ্ত্যাঃ সবীজঃ বন্ধবীজসহিতং ব্রহ্মমন্ত্রত্র মোক্ষে বীজস্তাভাব ইতি বিশেষ ইত্যর্থঃ । নহু চেৎ সমাধ্যাদৌ বন্ধবীজমস্তি তর্হি তেনৈব পরিচ্ছেদাৎ কথং

সেইরূপ আত্মারও বৃত্তিরূপ উপাধিনিমিত্তকই দুঃখাদি মালিন্য হইয়া থাকে । আমাদিগের সাংখ্যশাস্ত্রমতে যিনি উপাধিক পরিচ্ছেদরূপ মালিন্যাদিরহিত পরিপূর্ণ চৈতন্যময়, তিনিই ব্রহ্মশব্দের প্রতীপাদ্য । ব্রহ্ম-সীমংসায় যে ঐশ্বর্যশালী পুরুষবিশেষকে ব্রহ্ম বলিয়া প্রতীপাদন করেন, আমরা সেইরূপ ব্রহ্মশব্দার্থকল্পনা করি না । শিষ্যবর্গের সুখবোধার্থ শ্লোকাকারে উক্ত আছে যে, “বুদ্ধি অনভিব্যক্ত ব্রহ্মের অব্বেষণার্থ চিদাকাশে নানাপ্রকারে ইতস্ততঃ ভ্রমণ করে, পরে যখন অভিব্যক্তরূপে ব্রহ্মের সাক্ষাৎ-কার লাভ করে, তখন সকল চিন্ময় প্রদর্শন করিতে থাকে । যাবৎ বুদ্ধিতে ব্রহ্মস্বরূপের আবির্ভাব না হয়, তাবৎ নানাপ্রকার কল্পনা হইয়া থাকে, ব্রহ্ম-রূপের আবির্ভাব হইলেই বুদ্ধি চিন্ময়দর্শন করিয়া স্থির হয় । বাস্তবিক ব্রহ্ম সর্বদাই একরূপ ও চিন্ময়, কিন্তু বৃত্তিশূন্য প্রদেশে দৃশ্যভাবহেতু তাহা দেখিতে পায় না । যেমন রূপভিন্ন চক্ষুর দর্শনক্রিয়া হয় না, সেইরূপ বৃত্তি-ব্যতিরেকে বুদ্ধি বিষয়ে প্রবৃত্ত হইতে পারে না । সমাধিকালে বুদ্ধির কোন-রূপ বৃত্তি থাকে না, অতএব সেই সময়েই পুরুষ পূর্ণ হইয়া থাকে” ॥ ১১৬ ॥

এইরূপ স্মৃপ্তি ও সমাধি হইতে মোক্ষের বিশেষনিক্রমণ করিতেছেন ।— স্মৃপ্তি ও সমাধি এই দুই অবস্থাতে ব্রহ্ম সবীজ, অর্থাৎ বন্ধরূপ বীজের সহিত বর্তমান থাকে এবং মোক্ষকালে ব্রহ্মের বন্ধরূপ বীজের অভাব হয়, ইহাই স্মৃপ্তি ও সমাধি হইতে মোক্ষের বিশেষ জানিবে । যদি সমাধিপ্রভৃতি

দ্বয়োরিব ত্রয়শ্চাপি দৃষ্টহ্যম তু হৌ ॥ ১১৮ ॥

ব্রহ্মত্বমিতি চেন্ন । বন্ধবীজস্ত বাসনাকৰ্মাদেস্তদানীমুপাধাবেবাবস্থানাং । ন তু চেতনেষু পুরুষেষু তেষামপ্রতিবিম্বনাদিতি । জাগ্রদাদ্যবস্থয়াঃ তু বুদ্ধিবৃত্তিপ্রতিবিম্ববশাদৌপাধিকো বন্ধ ইত্যসকুদাবেদিতম্ । নহু পাতঞ্জলে তদ্বাচ্যে চাসম্প্রজ্ঞাতযোগো নিকৰ্ণীজ উক্তঃ । অত্র কথং সবীজ ইতি চেন্ন । অসম্প্রজ্ঞাতে ক্রমেণ বীজক্ষয়ো ভবতীত্যাশয়েনৈব তত্র নিকৰ্ণীজদ্ববচনাং । অন্তথা সৰ্ব্বাসামেবাসম্প্রজ্ঞাতব্যক্তীনাং নিকৰ্ণীজদ্ব ব্যাখ্যানানুপপত্তে-
রिति ॥ ১১৭ ॥

নহু সমাধিস্বপ্তী দৃষ্টে স্তো মোক্ষে তু কিং প্রমাণমিতি নাস্তিকাক্ষেপঃ

অবস্থাতে ব্রহ্মের বন্ধরূপ বীজ থাকিল, তাহাইহলে সেই বন্ধরূপ বীজদ্বারা ব্রহ্মের পরিচ্ছিন্নতাপ্রযুক্ত তাহার ব্রহ্মত্ব কিরূপে সম্ভবিতে পারে? এই আশঙ্কা হইতে পারে না । কারণ বাসনাপ্রভৃতি বন্ধবীজসকল উপাধিতেই অবস্থিত আছে; সমাধিকালে চেতনপুরুষে সেই বন্ধকারণ বাসনাপ্রভৃতি থাকে না, তাহাতে কেবল উহাদিগের প্রতিবিম্বমাত্র হয় । জাগ্রদাদি অবস্থাতে বুদ্ধিবৃত্তির প্রতিবিম্ববশত উপাধিক বন্ধ হয়, ইহা পুনঃ পুনঃ প্রতি-
পাদিত হইয়াছে । পাতঞ্জল যোগসূত্রে ও তাহার ভাষ্যে অসম্প্রজ্ঞাত সমা-
ধিতে বাসনা কৰ্ম্মাদি বন্ধবীজ থাকে না, ইহাই উক্ত হইয়াছে । তবে এই-
স্থলে যে অসম্প্রজ্ঞাত সমাধিকালেও বাসনা কৰ্ম্মাদি বন্ধকারণের বিদ্যমানতা
উক্ত হইল, ইহা কিরূপে সূক্ষ্মত হইতে পারে? এই আশঙ্কা হইতে পারে
না; অসম্প্রজ্ঞাত সমাধিতে ক্রমশঃ বাসনা কৰ্ম্মাদি বন্ধকারণের ক্ষয় হয়,
এই অভিপ্রায়ে পাতঞ্জলে অসম্প্রজ্ঞাত সমাধিকে নিকৰ্ণীজ, অর্থাৎ তাহাতে
বাসনা কৰ্ম্মাদি বন্ধকারণ থাকে না, ইহা উক্ত হইয়াছে । অন্তথা সৰ্ব্বপ্রকার
অসম্প্রজ্ঞাত সমাধিতে যদি বাসনা কৰ্ম্মাদি বন্ধকারণের অভাব হয়, তবে
ব্যাখ্যান, অর্থাৎ সমাধিভঙ্গের অনুপপত্তি হইতে পারে । অতএব সমাধিমাট্রেই
যে বাসনা কৰ্ম্মাদি বন্ধবীজের ক্ষয় হয়, তাহা বলা যায় না ॥ ১১৭ ॥

“সমাধি ও সুষুপ্তি এই দুই অবস্থা দৃষ্ট আছে, তাহাই স্বীকার করি, মোক্ষ

বাসনয়ানর্থখ্যাপনং দোষযোগেহপি ন নিমিত্তম্
প্রধানবোধকত্বম্ ॥ ১১৯ ॥

পরিহরতি । সমাধিস্বপ্নস্থিদৃষ্টান্তেন মোক্ষত্ৰাপি দৃষ্টবাদম্মিতদ্বান্ন তু ধৌ
স্বপ্নস্থিসমাধী এব । কিন্তু মোক্ষোহপ্যন্তীতার্থঃ । অত্মানাং চেতন্ম । স্বপ্ন-
স্ত্যাদৌ যো ব্রহ্মভাবস্তত্ত্যাগশ্চিত্তাগতাদ্রাগাদিদোষবশাদেব ভবতি । স
চেদ্যোযো জ্ঞানেন নাশিতস্তর্হি স্বপ্নস্ত্যাদিসদৃশস্তেবাবস্থা স্থিরা ভবতি সৈব
মোক্ষ ইতি ॥ ১১৮ ॥

নহু বাসনাখ্যবীজসম্বন্ধেপি বৈরাগ্যানানি বাসনাকোষ্ঠাদর্থাকারা বৃত্তিঃ
সমার্থো মা ভবতু অম্বুপ্তে তু বাসনাপ্রাবল্যাদর্থজ্ঞানঃ ভবিষ্যতোবেতি ন
অম্বুপ্তৌ ব্রহ্মরূপতা যুক্তেতি তত্রাহ । যথা বৈরাগ্যে তথা নিজ্ঞানদোষযোগে-
হপি সতি বাসনয়া ন স্বার্থখ্যাপনঃ স্ববিষয়স্মরণঃ ভবতি । যতো ন

কখন দেখা যায় না ; সুতরাং মোক্ষসিদ্ধিতে প্রমাণ নাই ; অতএব মোক্ষ-
স্বীকার করিব কেন ?” এইরূপে নাস্তিকেরা মোক্ষ অস্বীকার করিয়া দোষা-
রোপ করেন। এইস্থলে সেই দোষের নিরাস করিতেছেন।—যেমন সমাধি ও
সুবুত্তি এই দুইটা দৃষ্ট, সেইরূপ মোক্ষও দৃষ্ট এবং অহুমিত হইয়া থাকে,
অতএব কেবল সমাধি ও সুবুত্তি এই দুইটিমাত্র স্বীকার করা যায় না।
সমাধি ও সুবুত্তির জায় মোক্ষও স্বীকার করিতে হয়। মোক্ষসাধনে এই-
রূপ অহুমান দেখা যায়, চিত্তগত রাগাদিদোষবশতই সুবুত্তিপ্রভৃতিতে ব্রহ্ম-
ভাবের ত্যাগ হয়, কিন্তু সেই রাগ তত্ত্বজ্ঞান হইলেই বিনাশ পায়, তবে সুবুত্তি
ও সমাধির সদ্দশ যে স্থিরতর অবস্থা, তাহাকেই মোক্ষ বলিয়া জানা
যায় ॥ ১১৮ ॥

বাসনারূপ বন্ধবীজসত্ত্বেও বৈরাগ্যাদিদ্বারা বাসনা কুণ্ঠিত হয়, অতএব সমাধিতে অর্থাভাববৃত্তি না হউক, স্মৃশ্টিতে বাসনার প্রাবল্যপ্রযুক্ত অর্থ-জ্ঞান হইতে পারে; অতরাং স্মৃশ্ঠিকালে ব্রহ্মরূপতা যুক্ত হইতেছে না, এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন।—যেমন বৈরাগ্য উপস্থিত হইলে চিন্তে বিষয়-স্মরণ হয় না, সেইরূপ নিদ্রারূপ দোষযোগ্য হইলেও চিন্তের বিষয়স্মরণ

একঃ সংস্কারঃ ক্রিয়ানির্ব্বর্তকো ন তু প্রতিক্রিয়ঃ

সংস্কারভেদা বহুকল্পনাপ্রসক্তেঃ ॥ ১২০ ॥

নিমিত্তস্ত শুণীভূতস্ত সংস্কারস্ত বলবন্তরনিজ্রাদোষবাধকত্বং সম্ভবতীত্যর্থঃ ।
বলবন্তর এব হি দোষো বাসনাং দুর্কলাং স্বকার্যকুষ্ঠাং করোতীতি
ভাবঃ ॥ ১১৯ ॥

সংস্কারলেশতো জীবমুক্তস্ত শরীরধারণমিতি তৃতীয়াধ্যায়ে প্রোক্তম্ ।
তত্রায়মান্ধেপঃ । জীবমুক্তস্ত শব্দদেকশ্মিন্নপ্যর্থোহস্মদাদীনামিব ভোগো
দৃশ্যতে সোহনুপপন্নঃ প্রথমং ভোগমুৎপাদৈব পূর্ব্বসংস্কারনাশাৎ সংস্কা-
রাস্তরস্ত চ জ্ঞানপ্রতিবন্ধেন কৰ্ম্মবদহুদয়াদিতি তত্রাহ । যেন সংস্কারেণ
দেবাদিশরীরভোগ আরম্ভঃ স এক এব সংস্কারস্তুশরীরসাধ্যস্ত প্রারম্ভভোগস্ত

হইতে পারে না । যেহেতু স্মরণের নিমিত্তভূত সংস্কার বলবন্তর নিজ্রাদোষের
বাধক হয় না । পরন্তু বলবন্তর নিজ্রাদোষই বাসনাকে দুর্কল করে, তাহাতে
বাসনা বিষয়ানুসারগরূপ স্বকার্যসাধনে কাতর হইয়া থাকে ॥ ১১৯ ॥

তৃতীয় অধ্যায়ে উক্ত হইয়াছে যে, জীবমুক্ত পুরুষের সমুদায় সংস্কারের
নাশ হয় না, কোন কোন সংস্কার থাকিয়া যায়, সেই সংস্কারলেশবশতই
জীবমুক্ত পুরুষেরা শরীরধারণ করিয়া থাকে । উক্ত সিদ্ধান্তে এই আক্ষেপ
হইতে পারে যে, আমাদেরিগের যেমন বারম্বার একবিষয়ের ভোগ হয়, জীব-
মুক্ত পুরুষেরও সেইরূপ একবিষয়ে পুনঃপুনঃ ভোগ দেখা যায়, এই আক্ষেপ
উপপন্ন হইতেছে না । যেহেতু জীবমুক্ত পুরুষের প্রথমভোগ উৎপাদন
করিয়া সংস্কারনাশ পায় এবং সংস্কারাস্তর উৎপত্তির প্রীতিও জ্ঞানই প্রীতি-
বন্ধক আছে ; সুতরাং যেমন কৰ্ম্মবিনাশ পাইলে পুনর্কীর তাহা উৎপন্ন হইতে
পারে না, সেইরূপ সংস্কারনাশ হইলেও জ্ঞানপ্রতিবন্ধকতাপ্রযুক্ত পুনর্কীর
তাহার উৎপত্তির সম্ভব নাই । এই আশয়ে বলিতেছেন ।—যে সংস্কারদ্বারা
দেবাদি শরীরভোগ আরম্ভ হয়, সেই এক সংস্কারই সেই শরীরসাধ্য প্রারম্ভ
ভোগের সমাপন করে । যেমন ভোগসমাপ্তি হইলেই কৰ্ম্মের নাশ হয়,
সেইরূপ ভোগসমাপ্তিই সংসারের বিনাশ করিয়া থাকে । যাবৎ ভোগ

ন বাহুবুদ্ধিনিয়মো বৃক্ষশুল্কলতৌষধিবনম্পতিতৃণবী-
রুধাদীনামপি ভোক্তৃভোগায়তনত্বং পূর্ববৎ ॥১২১॥

সমাপকঃ । স চ কৰ্ম্মবদেব ভোগসমাপ্তিনাশ্চো ন তু প্রতিক্রিয়ং প্রতি-
ভোগব্যক্তি সংস্কারনানাঙ্কং বহুব্যক্তিকল্পনাগৌরবপ্রসঙ্গাদিতার্থঃ । কুলান-
চক্রভ্রমণস্থলেহ্যেবাং বেগাখ্যাঃ সংস্কার এক এব ভ্রমণসমাপ্তিপৰ্য্যন্তহায়ী
বোধ্যঃ ॥ ১২০ ॥

উদ্ভিজ্জং শরীরমস্তীহ্যুক্তং তত্র বাহুবুদ্ধ্যভাবাচ্ছরীরত্বং নাস্তীতি নাস্তি-
কাক্ষেপমপাকরোতি । ন বাহুজ্ঞানং যত্রাস্তি তদেব শরীরমিতি নিয়মঃ কিন্তু
বৃক্ষাদীনামন্তঃসংজ্ঞানামপি ভোক্তৃভোগায়তনত্বং শরীরত্বং মন্তব্যম্ । যতঃ
পূর্ববৎ পূর্বোক্তো যো ভোক্তৃধিষ্ঠানং বিনা মনুষ্যাदिशरीरञ्च পুতিভাবস্তদ-

থাকে, তাবৎ যেমন কৰ্ম্মবিনাশ হয় না, সেইরূপ ভোগসঙ্গে সংস্কারের নাশ
হইতে পারে না ; একই সংস্কার ভোগাবসানপর্য্যন্ত থাকিয়া যায় । কিন্তু
প্রতিভোগে পৃথক পৃথক সংস্কার স্বীকার করি না, তাহাহইলে অনন্ত সংস্কার-
স্বীকার করিতে হয় । পরন্তু এক সংস্কারদ্বারা উপপত্তিসঙ্গে বহু সংস্কার-
কল্পনাতে গৌরব হইয়া থাকে । কুস্তকারের চক্রভ্রমণেও এইরূপ জানিবে ।
যাবৎ ভ্রমণ সমাপ্তি না হয়, তাবৎ একবেগাখ্যা সংস্কারই অবস্থিত থাকে ।
কুস্তকার চক্রভ্রমণার্থ একবার যে বেগ উৎপাদন করে, সেই বেগই ভ্রমণের
অবসানকালপর্য্যন্ত বর্তমান থাকিয়া যায়, পৃথক পৃথক বেগকল্পনা করিতে
হয় না ॥ ১২০ ॥

পূর্বে যে উদ্ভিজ্জশরীর উক্ত হইয়াছে, তাহাতে নাস্তিকেরা এইরূপ
দোষারোপ করিয়া থাকেন যে, উদ্ভিজ্জশরীরে বাহুবুদ্ধির অভাববশত
তাহার শরীরত্বই অসিদ্ধ । যাহার বাহুজ্ঞান নাই, তাহাকে শরীর বলা যায়
না, এইরূপ নাস্তিকপরিকল্পিত দোষের নিরাসার্থ বলিতেছেন ।—যাহাতে
বাহুজ্ঞান আছে, তাহাই শরীর, এমন কোন নিয়ম নাই, কিন্তু বৃক্ষ, শুল্ক,
লতা, ঔষধি, বনম্পতি, তৃণ, বীৰুধাদির পক্ষে ভোগায়তনই শরীর বলিয়া
জানিতে হইবে । যাহাতে ভোগসাধন হয়, তাহাই বৃক্ষাদির শরীর বলিতে

স্মৃতেশ্চ ॥ ১২২ ॥

ন দেহমাত্রতঃ কৰ্ম্মাধিকারিত্বং বৈশিষ্ট্যশ্রুততঃ ॥ ১২৩ ॥

দেব বৃক্ষাদিশরীরেষুপি শুক্লতাদিকমিত্যর্থঃ । তথা চ শ্রুতিঃ । অস্ত্র যদেকাং
শাখাং জীবো জহাত্যথ সা শুযাতীত্যাদিরिति । ন বাহুবুদ্ধিনিয়ম ইত্যংশস্ত
পৃথক্ সূত্রেষুপি সূত্রদ্বয়মেকীকৃত্যেতৎকমেব ব্যাখ্যায়ম্ । সূত্রভেদস্ত দৈর্ঘ্য-
ভেদাদিতি বোধ্যম্ ॥ ১২১ ॥

“শরীরজৈঃ কৰ্ম্মদোষৈর্যতি স্থাবরতাং নরঃ । বাচিকৈঃ পক্ষিমৃগতাং
মানসৈরজ্ঞাজাতিতাম্ ॥” ইত্যাদিস্মৃতেষুপি বৃক্ষাদিষু ভোক্তৃভোগায়তনত্ব-
মিত্যর্থঃ ॥ ১২২ ॥

ননু বৃক্ষাদিশিপ্যেবঃ চেতনত্বেন ধৰ্ম্মাধিক্যোৎপত্তিশ্রুতাসক্তত্বাহ । ন দেহ-

হয়; পূর্বে যেমন ভোক্তার অধিষ্ঠানব্যতিরেকে মনুষ্যশরীরে পুতিভাবাদি
উক্ত হইয়াছে, সেইরূপ বৃক্ষাদির শরীরেও ভোক্তার অধিষ্ঠান না হইলে
শুক্লতাদি হইতে পারে। শ্রুতিতে লিখিত আছে যে, এই বৃক্ষের যে
শাখাকে জীব পরিত্যাগ করে, তাহাই শুক্ল হইয়া যায়; অতএব বৃক্ষাদির
শরীরেও জীবের অধিষ্ঠান আছে। এই সূত্র দুই অংশে বিভক্ত, অর্থাৎ
ইহা দুইটি সূত্র, “ন বাহুনিয়মঃ” এই এক অংশ একসূত্র এবং “বৃক্ষশুল-
লতোষধি বনস্পতি তৃণ-বীৰুধাদীনামপি ভোক্তৃভোগায়তনত্বং পূর্ববৎ” এইটি
অন্য সূত্র, টীকাকার উক্ত সূত্রদ্বয়কে একত্র করিয়া ব্যাখ্যা করিয়াছেন।
দৈর্ঘ্যভয়েই এইরূপ সূত্রদ্বয় পরিকল্পিত হয়। সূত্রের বহুদীর্ঘতা শাস্ত্রে দোষ
বলিয়া গণ্য আছে ॥ ১২১ ॥

“মনুষ্য শারীরিক কৰ্ম্মদোষে স্থাবরতাপ্রাপ্ত হয়, বাচিক কৰ্ম্মদোষে পক্ষি-
যোনি ও মৃগজাতিত্ব পায়, এবং মানসিক কৰ্ম্মদোষে অন্ত্যজাতির যোনিতে
জন্মগ্রহণ করে,” ইত্যাদি স্মৃতিশ্রমাণেও বৃক্ষাদিকে ভোক্তার ভোগায়তন
বলা যায়। যেমন মনুষ্যশরীরে কোন ভোগকর্ত্তা আছে, সেইরূপ বৃক্ষাদি-
শরীরেও অধিষ্ঠাতার অনুমান হয় ॥ ১২২ ॥

যদি বৃক্ষাদি উদ্ভিজ্জশরীরও মনুষ্যাদির শরীরের ত্রায় হইল, তবে মনু-

ত্রিধা ত্রয়াণাং ব্যবস্থা কৰ্ম্মদেহোপভোগদেহোভয়-

দেহাঃ ॥ ১২৪ ॥

ন কিঞ্চিদপ্যনুশয়িনঃ ॥ ১২৫ ॥

মাত্রেন ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মোৎপত্তিযোগ্যত্বং জীবন্ত । কৃতঃ । বৈশিষ্ট্যশ্রুতেঃ । ব্রাহ্মণাদিদেহবিশিষ্টেষ্টেনৈবাবিকারশ্রবণাদিত্যর্থঃ ॥ ১২৩ ॥

দেহভেদেনৈব কৰ্ম্মাধিকারঃ দৰ্শয়ন্ দেহত্ৰৈবিধ্যমাহ । ত্রয়াণামুত্তমা-
ধমমধ্যমানাং সৰ্গপ্রাণিনাং ত্রিপ্রকারো দেহবিভাগঃ । কৰ্ম্মদেহভোগদেহো-
ভয়দেহ ইত্যর্থঃ । তত্র কৰ্ম্মদেহঃ পরমর্ষীগাং ভোগদেহ ইন্দ্রাদীনামুভয়-
দেহশ্চ রাজর্ষীগামিতি । অত্র প্রাধাত্তেন ত্রিধা বিভাগঃ । অত্রথা সৰ্গ-
শ্চৈব ভোগদেহদ্বাপত্তেঃ ॥ ১১৪ ॥

চতুর্থমপি শরীরমাহ । “বিদ্যাদমুশয়ঃ ঘেষ্যঃ পশ্চাত্তাপানুতাপয়োঃ ।”

ষাতিশরীরে যেমন ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মাদির উৎপত্তি হয়, সেইরূপ বৃক্ষাদির শরীরেও
ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মাদির উৎপত্তি হইতে পারে, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—দেহ-
মাত্রেই জীবের ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মোৎপাদনের যোগ্যতা নাই, যেহেতু ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মোৎপত্তির
প্রতি বিশেষ শ্রুতি আছে । ব্রাহ্মণাদি দেহবিশেষেই ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মোৎপত্তির
অধিকার প্রসিদ্ধ আছে, সাধারণ শরীরে ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মোৎপত্তির অধিকার নাই,
অতএব বৃক্ষাদি উদ্ভিজ্জশরীরে ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মোৎপত্তি হয় না ॥ ১২৩ ॥

দেহবিশেষে ধৰ্ম্মের অধিকারপ্রদর্শন করিয়া এইরূপ ত্রিবিধ দেহনিক্রুপণ
করিতেছেন ।—সৰ্গপ্রকার প্রাণীই উত্তম, মধ্যম ও অধমভেদে ত্রিবিধ ;
অতএব তাহাদের ত্রিবিধ দেহবিভাগ আছে । কৰ্ম্মদেহ, ভোগদেহ ও
উভয়দেহ । সৰ্গ প্রাণীরই এই তিনপ্রকার দেহ নির্দিষ্ট আছে । পরমর্ষি-
দিগের যে দেহ, তাহাই কৰ্ম্মদেহ ; ইন্দ্রপ্রভৃতির দেহ ভোগদেহ এবং রাজর্ষি-
দিগের দেহই উভয়দেহ । প্রধানতঃ এই তিনরূপ দেহবিভাগ স্বীকৃত
আছে, অত্রথা সকলপ্রকার দেহেই ভোগদেহোপত্তি হয় ॥ ১২৪ ॥

পূর্বসূত্রে ত্রিবিধ দেহনিক্রুপণ করিয়াছেন । এই সূত্রে চতুর্থদেহ নিক্রু-
পণ করিতেছেন ।—তাপানুতাপাদিদ্বারা যে সংসারে ঘেষবুদ্ধি হয়, তাহাই

ন বুদ্ধ্যাদিনিত্যত্বমাশ্রয়বিশেষেহপি বহুবৎ ॥ ১২৬ ॥

ইতিবাচ্যাদনুশয়ো বৈরাগ্যম্ । বিরক্তানাং শরীরমেতল্লয়বিলক্ষণমিত্যর্থঃ ।
যথা দন্তাত্রেয়জড়ভরতাদীনামিতি ॥ ১২৫ ॥

উক্তশ্রুতরাভাবস্ত স্থাপনায় পরাভ্যুপগতং জ্ঞানেচ্ছাকৃত্যাদিনিত্যত্বং
প্রতিষেধতি । বুদ্ধিরজ্ঞাধ্যবসায়াত্মা বৃত্তিঃ । তথা চ জ্ঞানেচ্ছাকৃত্যাদী-
নামাশ্রয়বিশেষে পট্টরীক্ষরোপাধিতয়াভ্যুপগতেহপি নিত্যত্বং নাস্তি । অশ্র-
দাদিবুদ্ধিদৃষ্টান্তেন সৰ্ব্বেষামেব বুদ্ধীচ্ছাদীনামনিত্যত্বানুমানাৎ । যথা লৌকি-
কবহ্নিদৃষ্টান্তেনাবরণতেজসোহপ্যনিত্যত্বানুমানমিত্যর্থঃ ॥ ১২৬ ॥

অনুশয়, অর্থাৎ বৈরাগ্য । বাহাদিগের সংসারবৈরাগ্য উপস্থিত হইয়াছে,
তাহাদিগের শরীর পূর্বোক্ত ত্রিবিধ শরীর হইতে অতিরিক্ত । দাতাত্রেয়-
জড়ভরতাদির এইরূপ শরীর ছিল । এইরূপ শরীরকেই চতুর্থশরীর বলিয়া
জানা যায় । দন্তাত্রেয় প্রভৃতির শরীরকে ভোগদেহ, কৰ্ম্মদেহ অথবা উভয়-
দেহ কিছুই বলা যায় না ; সুতরাং উহাদিগের শরীরই চতুর্থশরীর ॥ ১২৫ ॥

অপরামরবাদীরা নিত্যজ্ঞান, নিত্য ইচ্ছা ও নিত্য যত্নাদি দ্বারা ঈশ্বর-
স্বীকার করেন । স্বীয় মতে ঈশ্বরাত্মাব প্রতিপন্ন হইয়াছে । এইক্ষণ সেই
ঈশ্বরাত্মবস্থাপনার্থ অত্যাশ্রবাদীদিগের স্বীকৃত জ্ঞানেচ্ছাদির নিত্যত্বপ্রতি-
ষেধ করিতেছেন ।—এস্থলে অধ্যবসায়াত্মা বৃত্তিই বুদ্ধি । অপরবাদীরা যদিও
জ্ঞান, ইচ্ছা, প্রকৃতিপ্রভৃতির আশ্রয়বিশেষ বলিয়া ঈশ্বরস্বীকার করেন বটে,
তথাপি সেই জ্ঞানেচ্ছাপ্রভৃতির নিত্যতাসিদ্ধি নাই । নিত্য ঈশ্বরস্বীকার
করিলেই যে তাহার জ্ঞানেচ্ছাদিও নিত্য হইবে, তাহাতে প্রমাণাত্মক ।
আমাদিগের পরিকল্পনীর দৃষ্টান্তদ্বারা সৰ্ব্বপ্রকার বুদ্ধি ও ইচ্ছাদির অনিত্যতা
অনুমিত হয় । যেমন লৌকিক বহ্নি অনিত্য বলিয়া আবরণতেজেরও
অনিত্যতার অনুমান হয়, সেইরূপ লৌকিক বুদ্ধিপ্রভৃতির অনিত্যতা দৃষ্টান্ত-
দ্বারা সৰ্ব্বপ্রকার বুদ্ধি ও ইচ্ছাদির অনিত্যতা অনুমিত হইতেছে । যেমন
লৌকিক বহ্নি অনিত্য বলিয়া আবরণতেজেরও অনিত্যতার অনুমান হয়, সেই-
রূপ লৌকিক বুদ্ধিপ্রভৃতির অনিত্যতা দৃষ্টান্তদ্বারা ঈশ্বরের জ্ঞানেচ্ছাপ্রভৃতিও

আশ্রয়্যাসিদ্ধেচ্চ ॥ ১২৭ ॥

যোগসিদ্ধয়োহপ্যোষধাদিসিদ্ধিবন্নাপলপনীয়াঃ ॥ ১২৮ ॥

অন্তাং তাবজ্জ্ঞানেচ্ছাদেন্নিত্যত্বং তদাশ্রয় ঈশ্বরোপাধিরেবাসিদ্ধ ঈশ্বর-
স্বাসিদ্ধেরিত্যত আহ । সূগমম্ ॥ ১২৭ ॥

নম্বেবং ব্রহ্মাণ্ডাদিসজ্জনসমর্থং সর্বজ্ঞত্বাদিকং কথং জ্ঞাত্বং সম্ভাব্যোতাপি
লোকে তপ-আদিভিরেবমৈশ্বর্যাদর্শনাদিত্তি তত্রাহ । ঔষধাদিসিদ্ধিদৃষ্টা-
স্তেন যোগজ্ঞা অপ্যগ্নিমাদিসিদ্ধয়ঃ সৃষ্টাছাপযোগিজ্ঞাঃ সিদ্ধান্তীত্বার্থঃ ॥ ১২৮ ॥

অনিত্য বলিয়া অনুমিত হইতেছে । এইক্ষণ যদি জ্ঞানেচ্ছাপ্রভৃতি অনিত্য
হইল, তবে সেই জ্ঞানেচ্ছাপ্রভৃতির আশ্রয় বলিয়া নিত্য ঈশ্বরস্বীকার করা
যায় না । এই মতট সংস্থাপিত হইল ॥ ১২৬ ॥

পূর্বস্বত্রে জ্ঞানেচ্ছাদির অনিত্যতা প্রতিপাদিত হইয়াছে । তথাপিও
যদি উক্ত প্রমাণস্বীকার না করিয়া জ্ঞানেচ্ছাদির নিত্যতাস্বীকার কর, কিন্তু
সেই জ্ঞানেচ্ছাদির আশ্রয়স্বরূপ ঈশ্বরোপাধি অসিদ্ধ ; যেহেতু ঈশ্বরেরই
অসিদ্ধি আছে । এই আশয়ে বলিতেছেন ।—আশ্রয়ের অসিদ্ধিহেতু জ্ঞানে-
চ্ছাদির ঈশ্বররূপ উপাধি সম্ভবে না । যখন স্বীয় মতে ঈশ্বরই অসিদ্ধ হইয়া-
ছেন, তখন সেই ঈশ্বরকে জ্ঞানেচ্ছাদির আশ্রয়রূপ উপাধি বলিয়া স্বীকার
করা যায় না ॥ ১২৭ ॥

যদি পূর্বোক্ত প্রকারে ঈশ্বরই অসিদ্ধ হইলেন, তবে ব্রহ্মাণ্ডাদি সৃষ্টিসামর্থ্য
কিরূপে জানিতে পারে ? লোকে তপস্বাদিদ্বারা ঐরূপ ঐশ্বর্য দেখা যায় না,
কোনরূপ তপস্বাদিদ্বারা এইরূপ শক্তিলভ হইতে পারে না যে, সেই শক্তি-
দ্বারা কেহ ব্রহ্মাণ্ডাদি সৃষ্টি করিতে পারেন । এই আশয়ে বলিতেছেন ।—
যেমন ঔষধাদিসেবনদ্বারা শরীরের শক্তিবিশেষ উৎপন্ন হয়, সেইরূপ যোগ-
দ্বারা অগ্নিমাদি ঐশ্বর্য্যাসিদ্ধি হইতে পারে । সেই অগ্নিমাদি ঐশ্বর্য্যাসিদ্ধিই
সৃষ্টিবিষয়ে উপযোগী, অর্থাৎ যোগাদিদ্বারা যাহার অগ্নিমাদি ঐশ্বর্য্যাসিদ্ধি
হইয়াছে, তিনিই ব্রহ্মাণ্ডাদি সৃষ্টি করিতে পারেন ; সুতরাং ব্রহ্মাণ্ডাদির
সৃষ্টিসামর্থ্য জ্ঞাত হইতে পারে ॥ ১২৮ ॥

ন ভূতচৈতন্যং প্রত্যেকাদৃষ্টে: সাংহত্যেহপি চ সাং-
হত্যেহপি চ ॥ ১২৯ ॥

ইতি কাপিলসাংখ্যপ্রবচনে পঞ্চমোহধ্যায়ঃ ॥ ৫ ॥

পুরুষসিদ্ধিপ্রতিকূলতয়া ভূতচৈতন্যবাদিনং প্রত্যাচষ্টে । সংহতভাবা-
বস্থায়ামপি পঞ্চভূতেষু চৈতন্যং নাস্তি বিভাগকালে প্রত্যেকং চৈতন্যাদৃষ্টে-
রিত্যর্থঃ । তৃতীয়াধ্যায়ে চেনং স্বসিদ্ধাস্তবিধয়োক্তম্ । অত্র চ পরমতনিরা-
করণায়ৈতি ন পৌনরুক্ত্যং দোষায়ৈতি । বীজসাধ্যায়সমাপ্তৌ ॥ ১২৯ ॥

“স্বসিদ্ধাস্তবিরুদ্ধার্থভাষিণো য়ে কুবাদিনঃ ।

পঞ্চমে তান্ নিরাকৃত্য স্বসিদ্ধাস্তো দৃঢ়ীকৃতঃ ॥”

ইতি বিজ্ঞানভিক্ষুনির্মিতে কাপিলসাংখ্যপ্রবচনস্ত ভাষ্যে

পরপক্ষনির্জয়াধ্যায়ঃ পঞ্চমঃ ॥ ৫ ॥

যাহারা ভূতের চৈতন্যস্বীকার করেন, তাহাদিগের মত প্রত্যাখ্যান
করিতেছেন ।—ভূতের চৈতন্যস্বীকার পুরুষসিদ্ধির প্রতিকূল । যদি ভূত-
সকলের চৈতন্য থাকে, তাহাহইলে পুরুষস্বীকার করিতে হয় না, কিন্তু
ভূতসকলের চৈতন্য অসিদ্ধ । পঞ্চভূত মিলিত হইলে যে দেহাদি উৎপন্ন
হয়, তাহাতে যে চৈতন্য দেখা যায়, ঐ চৈতন্য ভূতের নহে । যেহেতু ভূত-
সকল পৃথক্ পৃথক্ করিয়া বিবেচনা করিলে তাহাতে চৈতন্য দৃষ্ট হয় না ।
যদি প্রত্যেক ভূতের চৈতন্য অসিদ্ধ হইল, তবে মিলিত ভূতে যে চৈতন্য
আছে, ইহা কোনরূপেও স্বীকার করা যায় না । তৃতীয় অধ্যায়ে “ন
সাংসিদ্ধিকং চৈতন্যং প্রত্যেকাদৃষ্টে:” এই স্তোত্রও ভূতের চৈতন্য নাই,
এইরূপ সিদ্ধাস্ত স্থির হইয়াছে । এইক্ষণ এইস্থলে বাদিদিগের নিবৃত্তির
নিমিত্ত সেই পূর্বসিদ্ধাস্ত কথিত হইল ; স্তত্রাং পুনরুক্তিদোষ হইতে
পারে না । যাহারা স্বমতসিদ্ধাস্তের বিরুদ্ধবাদী, তাহাদিগের মত নিরস্ত
করিয়া এই পঞ্চম অধ্যায়ে স্বমতসিদ্ধাস্ত দৃঢ়ীকৃত হইল ॥ ১২৯ ॥

ইতি পঞ্চম অধ্যায় সমাপ্ত ॥ ৫ ॥

ষষ্ঠোঃধ্যায়ঃ ।

অস্ত্যাত্মা নাস্তিত্বসাধনাভাবাৎ ॥ ১ ॥

অধ্যায়চতুর্কেণ সমস্তশাস্ত্রার্থঃ প্রতিজ্ঞায় পঞ্চমাধ্যায়ে পরপক্ষনিরাকরণেন
প্রসাধ্যোদানীঃ তমেব সারভূতশাস্ত্রার্থঃ ষষ্ঠাধ্যায়েন সকলয়ন্নুপসংহরতি ।
উক্তার্থানাং হি পুনস্তত্ত্বাধ্যো বিস্তরে ক্রুতে শিষ্যাগামসন্ধির্দ্ধাবিপৰ্য্যস্তো
দৃঢ়তরো বোধ উপদ্যত ইত্যতঃ স্থপানিখননস্তায়াদহুস্ত্যুক্ত্যাহ্যপত্তাসাচ্চ
নাত্র পৌনরুক্ত্যং দোষায় । জানামীত্যেবং প্রতীয়মানতয়া পুরুষঃ সামা-
ন্ততঃ সিদ্ধ এবাস্তি বাধক্ৰমপ্রমাণাভাবাৎ । অতদ্বিবেকমাত্রঃ কৰ্ত্তব্য-
মিত্যর্থঃ ॥ ১ ॥

পূর্বোক্ত অধ্যায়চতুষ্টয়ে সমস্ত শাস্ত্রার্থ বিজ্ঞাপন করিয়া পঞ্চম অধ্যায়ে
অপরায়ণ বাদিদিগের মতনিরাস করিয়াছেন । এইক্ষণ ষষ্ঠাধ্যায়ে সেই
সারভূত শাস্ত্রার্থ সকলনপূর্বক উপহংসার করিতেছেন ।—যে সকল বিষয়
শিষ্যদিগকে উপদেশ করিতে হয়, সেই সকল অতি সংক্ষেপে বর্ণিত হইলে
শিষ্যদিগের বোধ ক্লেশসাধ্য হয় এবং সবিস্তর বর্ণিত হইলে শিষ্যাগণ অনা-
য়াসেই তাহা হৃদয়ঙ্গম করিতে পারেন । এবং তাহাতেই শিষ্যদিগের দৃঢ়-
তর সংস্কার জন্মে । এই নিমিত্ত যেমন গৃহস্তম্ভের নিখননকালে বিস্তাররূপে
খনন করিলে অনায়াসে সেই স্তম্ভের প্রাথনাদি হইতে পারে, সেইরূপ জ্ঞান-
স্বীকার করিয়া অহুস্ত্যুক্তিসকল উপত্তাসপূর্বক পূর্বোক্ত বিষয় সবিস্তর
বর্ণন করিতেছেন ।—“আমি জানিতেছি,” সৰ্ব্বদা এইরূপ প্রতীতি হয় ;
অতএব উক্ত প্রতীতিদ্বারাই সামান্ততঃ পুরুষের সিদ্ধি আছে, ইহাতে কোন
বাধক প্রমাণ নাই । যদি পুরুষই না থাকিবে, তবে “আমি জানিতেছি”
এইরূপ প্রতীতিও হইতে পারে না ; সুতরাং পুরুষের অসিদ্ধি আছে । এই
ক্ষণ সেই পুরুষেরই বিবেক কৰ্ত্তব্য হইতেছে ॥ ১ ॥

দেহাদিব্যতিরিক্তোহসৌ বৈচিত্র্যাৎ ॥ ২ ॥

তত্র বিবেকে প্রমাণদ্বয়মাহ সূত্রাভ্যাম্ । অসাবান্ধা দ্রষ্টা দেহাদিপ্রকৃত্য-
স্তেভ্যোহত্যস্তং ভিন্নো বৈচিত্র্যাৎ । পরিণামিত্বপরিণামিত্বাদিবৈধর্ম্যাদি-
ত্যাৎ । প্রকৃত্যাদয়স্তাবৎ প্রত্যক্ষানুমানাগমৈঃ পরিণামিত্যেব সিদ্ধাঃ পু-
নস্তাপরিণামিত্বং তু সদা জ্ঞাতবিষয়ত্বানুসীম্যতে । তথাপি যথা চক্ষুষো রূপ-
মেব বিষয়ো ন সন্নির্কর্ষসাম্যোহপি রসাদিরেব পুরুষস্ত স্ববুদ্ধিবৃত্তিরেব বিষয়ো
ন তু সন্নির্কর্ষসাম্যোহপ্যন্তর্য্যাসিত্যি ফলবলাৎ ক্লৃপ্তম্ । বুদ্ধিবৃত্ত্যাক্রান্ত্যেব
তত্ত্বভোগ্যং ভবতি পুরুষস্ত ন স্বতঃ । সর্বদা সর্বভানাপত্তেঃ । তাচ্চ
বুদ্ধিবৃত্তয়ো নাজ্ঞাতান্তিষ্ঠন্তি জ্ঞানেচ্ছানুখাদীনামজ্ঞাতসত্ত্বান্বীকারে তেষুপি
ষট্টাদ্যবিব সংশয়াদিপ্রসঙ্গাদহং জানামি ন কী সূখী ন বেত্যাদিক্রপেণ ।

পুরুষের বিবেকবিষয়ে বক্ষ্যমাণ সূত্রদ্বয়ে দুইটা প্রমাণপ্রদর্শন করিতে-
ছেন ।—এই আত্মা দেহাদি প্রকৃতি পর্য্যন্ত সমুদায় পদার্থ হইতে ভিন্ন ।
যেহেতু দেহাদি হইতে তাহার বৈচিত্র্য আছে । দেহাদির যে সকল ধর্ম
দেখা যায়, আত্মার ধর্ম তাহা হইতে অতিরিক্ত । পরিণামিত্ব দেহাদির ধর্ম,
তাহা আত্মার বৈধর্ম্য এবং অপরিণামিত্ব আত্মার ধর্ম, তাহা দেহাদির বৈধর্ম্য ।
এইরূপে দেহাদি হইতে আত্মাকে বিভিন্ন বলিয়া জানিবে । প্রত্যক্ষ ও
অনুমানাদিদ্বারা প্রকৃতিপ্রভৃতির পরিণামিত্ব সিদ্ধ আছে এবং পুরুষের
সর্বদা জ্ঞাতবিষয়ত্বপ্রযুক্ত তাহার অপরিণামিত্ব অনুমিত হয় । এইরূপ
প্রতিপন্ন হইতেছে যে, যেমন চক্ষুর রূপই বিষয়, অর্থাৎ চক্ষুঃ কেবল রূপই
গ্রহণ করিয়া থাকে, রসাদি গ্রহণ করিতে পারে না, রূপ ও রস এই উভয়ে
চক্ষুর সমান সন্নির্কর্ষসত্ত্বেও চক্ষুঃ কেবল রূপই গ্রহণ করিয়া থাকে, রস-
গ্রহণে তাহার শক্তি নাই, সেইরূপ স্ববুদ্ধিবৃত্তিই পুরুষের বিষয়, অত্ৰ কোন
বস্তু তাহার বিষয় নহে । স্ববুদ্ধিবৃত্তি ও অন্তঃকরণ বস্তুতে পুরুষের সমান-
সন্নির্কর্ষ থাকিলেও পুরুষ সেই স্ববুদ্ধিবৃত্তিই গ্রহণ করেন, অত্ৰ কোন বস্তু-
গ্রহণ করেন না ; ইহাই নির্দিষ্ট আছে । অন্তঃকরণ ভোগ্য বস্তুসকল বুদ্ধি-
বৃত্তিতে আক্রান্ত হয় বলিয়াই তাহাদিগকে পুরুষের ভোগ্য বলা যায়, বাস্তবিক

ষষ্ঠীব্যপদেশাদপি ॥ ৩ ॥

অতন্তেষাং সদা জ্ঞাতত্বাৎ তদ্রূপা চেতনোহপরিণামীভ্যায়াতম্ । চেতনন্ত
পরিণামিত্তে কদাচিদাক্ষ্যপরিণামেন সত্য্যাপি বুদ্ধিবৃত্তেরদর্শনেন সংশয়া-
দ্যাপত্তেরিতি । এবং পারার্থ্যাপারার্থ্যাদিকমপি পূর্বোক্তং বৈধর্ম্যজাতং
বোধ্যম্ ॥ ২ ॥

মমেদং শরীরং মমেহং বুদ্ধিরিত্যাদেক্ষিহুবাং ষষ্ঠীব্যপদেশাদপি দেহা-
দিভ্য আত্মা ভিন্নঃ । অত্যাভ্যভেদে ষষ্ঠ্যনুপপত্তেরিত্যর্থঃ । তদ্বক্তাং বিষ্ণু-
পুরাণে—“ঐ কিমেতচ্ছিরঃ কিস্ত শিরস্তব তথোদরম্ । কিমু পাদাদিকং ঐ
বৈ তবৈতচ্চি মহীপতে ॥ সমস্তাবয়বেভ্যস্বং পৃথগ্ভূয় ব্যবস্থিতঃ । কোহ-

কিছুই পুরুষের ভোগ্য নহে । যেহেতু পুরুষের সর্বদাই সর্ববিষয়ের জ্ঞান
আছে । ঐ সকল বুদ্ধিবৃত্তি অজ্ঞাত হইয়া থাকিতে পারে না । জ্ঞান-
ইচ্ছা-সুখাদির অজ্ঞাতসত্ত্বাস্বীকার করিলে সেই সকল জ্ঞানাদিতে ঘটাদির
ত্ৰায় সংশয়াদিপ্রসঙ্গ হয় । “আমি জানি কি না ?” এবং “আমি সুখী কি না ?”
ইত্যাদিরূপেই সংশয় হয় । অতএব জ্ঞান-ইচ্ছাপ্রভৃতি বৃত্তির সর্বদা জ্ঞাতত্ব-
প্রযুক্ত সেই সকল বৃত্তির দ্রষ্টা চেতন পুরুষ অপরিণামী, ইহাই প্রতীত হই-
তেছে । চেতনের পরিণামিত্বস্বীকার করিলে কদাচিৎ আক্ষ্যপরিণাম-
দ্বারা সত্যবুদ্ধির অদর্শনহেতু সংশয়াদির আপত্তি হয় । এইরূপে পুরুষের
পরার্থত্ব ও অপারার্থত্বাদিও জানিতে হইবে ॥ ২ ॥

“আমার এই দেহ” এবং “আমার এই বুদ্ধি” ইত্যাদি পণ্ডিতগণের সম্বন্ধ-
সূচক বাক্য দেখা যায় । এই বাক্যদ্বারা আত্মা যে দেহ হইতে ভিন্ন, ইহাই
জানা যাইতেছে । যদি আত্মা দেহ হইতে ভিন্ন না হইবেন, তাহাহইলে
“আমার দেহ” এইরূপ সম্বন্ধসূচক পদ প্রযুক্ত হইতে পারে না । বিষ্ণুপুরাণে
লিখিত আছে যে, “রাজন্ ! তুমি কি এই শির ? তাহা নহে, এই শির ও
এই উদর তোমার এবং এই পাদই কি তুমি ? তাহাও নহে ; এই পাদই
তোমার । এইরূপে তুমি হস্ত পদাদি সমস্ত অবয়ব হইতে বিভিন্নভাবে অবস্থিত
আছ । মহীপাল ! “আমি কে” এই বিষয়ে নিপুণ হইয়া চিন্তা কর । “আমার

ন শিলাপুত্রবদ্ধর্ষিগ্রাহকমানবাধাৎ ॥ ৪ ॥

হমিত্যত্র নিপুণো ভূত্বা চিন্তয় পার্থিব ॥” ইতি । ন চ স্থলোহহমিত্যাদি-
রপি বিদ্বদ্ব্যপদেশোহস্বীতি বাচ্যম্ । ঋত্যা বাধিততয়া মমাত্মা ভক্তসেন
ইতিবদগৌণত্বেনৈব তদুপপত্তেরিতি ॥ ৩ ॥

নহু পুরুষস্ত চৈতন্ত্যং রাহোঃ শিরঃ শিলাপুত্রস্ত শরীরমিত্যাদিব্যপদেশ-
বদয়মপি ভবতু তত্রাহ । শিলাপুত্রস্ত শরীরমিত্যাদিবদয়ঃ ষষ্ঠ্যব্যপদেশো
ন ভবতি শিলাপুত্রাদিস্থলে ধর্ম্মিগ্রাহকপ্রমাণেন প্রত্যক্ষরূপেণ বাপাদ্বিকল্প-
মাত্রম্ । মম শরীরমিতি ব্যপদেশে তু প্রমাণবাধো নাস্তি দেহাত্মতয়া এব
বাধাদিত্যর্থঃ । যন্ত শাস্ত্রেষু মমকারপ্রতিষেধঃ স স্বাম্যাত্মানিত্যতয়া বাধারন্ত-
মাত্রত্বেনাসত্যতাপর এবৈতি ভাবঃ । পুরুষস্ত চৈতন্ত্যমিত্যত্রাপ্যাস্তি ধর্ম্মি-

দেহ” ইত্যাদি বিবদ্বাক্য প্রদর্শনদ্বারা আত্মাকে শরীর হইতে ভিন্ন বলিয়া প্রতি-
পাদন করা যায়, কিন্তু যে মন “আমার দেহ” এইরূপ বিবদ্বাক্য প্রসিদ্ধ আছে,
সেইরূপ “আমি স্থল” এইরূপ প্রসিদ্ধ বাক্যও আছে ; অতএব “আমি স্থল”
এই বাক্যদ্বারা আত্মা দেহ হইতে অভিন্ন হইতে পারেন, ইহা বক্তব্য নহে ।
যেহেতু ঋতিদ্বারাই উক্ত প্রতীতি বাধিতপ্রযুক্ত “আমার আত্মা ভক্তসেন”
ইত্যাদির দ্বারা গৌণরূপে তাহার উপপত্তি আছে ॥ ৩ ॥

“যেমন রাহুর শির ও শিলাপুত্রের শরীর” এই সকল স্থলে সম্বন্ধ অসম্ভব,
কারণ কেবল শিরমাত্রই রাহু, তাহার আবার শির কি ? এবং শরীরমাত্রই
শিলাপুত্র, তাহার আর শরীর কি ? সেইরূপ পুরুষও চৈতন্ত্যময়, তাহার
চৈতন্ত্য অসম্ভব, সুতরাং “পুরুষের চৈতন্ত্য” এই বাক্য অসিদ্ধ হইতেছে, এই
আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—“পুরুষের চৈতন্ত্য” এই সম্বন্ধ “শিলাপুত্রের শরীর”
এইরূপ অলীক নহে । কারণ শিলাপুত্রের প্রত্যক্ষ হইয়া থাকে, তাহাতে তাহার
পৃথক শরীর নাই জানা যায় ; সুতরাং “শিলাপুত্রের শরীর” এইস্থলে প্রত্যক্ষ
প্রমাণই বাধক । “আমার শরীর” এইস্থলে প্রত্যক্ষ প্রমাণদ্বারা বাধা নাই,
বরং দেহের আত্মতাবিষয়ে বাধাই আছে । শাস্ত্রে যে “আমার আত্মা” ইত্যাদি-
রূপ সম্বন্ধ প্রতিষেধ উক্ত আছে, তাহাও স্বামিত্বের অনিত্যতা প্রযুক্ত বাক্যের

অত্যন্তদুঃখনিবৃত্ত্যা কৃতকৃত্যতা ॥ ৫ ॥

যথা দুঃখাৎ ক্লেশঃ পুরুষস্ত ন তথা স্খাদভিলাষঃ ॥ ৬ ॥

গ্রাহকমানবাধঃ । অনবস্থাভয়েন লাঘবাচ্চ দেহাদিব্যতিরিক্ততয়াঙ্গসিদ্ধৌ চৈতত্ত্বস্বরূপতাবগাহনাদিতি ॥ ৪ ॥

দেহাদিব্যতিরিক্ততয়া পুরুষমবধার্য্য তদ্ব্যক্তিমবধারণয়তি । স্তব্ধম্ ॥ ৫ ॥

নহু দুঃখনিবৃত্ত্যা স্খান্তাপি নিবর্ত্তনাং তুল্যায়ব্যয়ত্বেন ন সা পুরুষার্থ ইতি তত্রাহ । বিষয়বিধয়া হেতুতয়াং পঞ্চমৌ ক্লেশশ্চাত্ত্ব দেষঃ । যথা দুঃখে দেষো বলবত্তরো নৈবং স্খথেহ্ভিলাষো বলবত্তরোহপি তু তদপেক্ষয়া দুর্বল ইত্যর্থঃ । তথা চ স্খান্তিলাষঃ বাধিত্বাপি দুঃখদেবো দুঃখনিবৃত্ত্যাবে-
বেচ্ছাঃ জনয়তীতি ন তুল্যায়ব্যয়ত্বমিতি । তদ্বক্তৃম্—“অভ্যর্থনাভঙ্গভয়েন সাধুর্মাধাস্থামিষ্টৈপ্যবলম্বতেহর্থো” ইতি । যা তু নরকাদিদুঃখদর্শনেহপি ক্ষুদ্রদুঃখপ্রবৃত্তিঃ সা রাগাদিদোষবশাদেবেতি ॥ ৬ ॥

আরম্ভমাত্র উক্ত সম্বন্ধ অনিত্য বলিয়া জানিবে । “পুরুষের চৈতত্ত্ব” এই স্থলেও প্রত্যক্ষ প্রমাণেই বাধ আছে, দেহাতিরিক্ত আত্মার সিদ্ধিতেই আত্মা যে চৈতত্ত্বস্বরূপ তাহা জানা যায় ॥ ৪ ॥

আত্মা যে দেহের অতিরিক্ত, ইহা প্রতিপাদন করিয়া পুরুষের মুক্তি-প্রতিপাদন করিতেছেন।—অত্যন্ত দুঃখনিবৃত্তিদ্বারাই পুরুষ কৃতার্থতালভ করে, অর্থাৎ অত্যন্ত দুঃখনিবৃত্তিই পুরুষের মুক্তি ॥ ৫ ॥

দুঃখ ও স্খথ উভয়ই তুল্যরূপ ক্ষয়-বৃদ্ধিশালী, অর্থাৎ দুঃখের নিবৃত্তিতে স্খথেরও নিবৃত্তি হয় । যদি দুঃখনিবৃত্তিদ্বারা স্খথেরও নিবৃত্তি হইল, তবে অত্যন্ত দুঃখনিবৃত্তিকে মুক্তি বলা যায় না ; এই আশঙ্কায় বলিতেছেন।—যেমন দুঃখেতে বলবান্ দেষ হয়, স্খথেতে সেইরূপ প্রবল অভিলাষ হয় না । দুঃখদেষ অপেক্ষা স্খান্তিলাষ অতি দুর্বল । এইক্ষণ ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, দুঃখদেষ স্খান্তিলাষকে বাধিত করিয়া দুঃখনিবৃত্তির ইচ্ছা উৎপাদন করে ; সুতরাং স্খথ ও দুঃখ ইহারা তুল্যরূপ ক্ষয়-বৃদ্ধিশালী নহে । শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে যে, সাধু ব্যক্তি প্রার্থনার ভঙ্গভয়ে ঔদাসীন্ধ্য আশ্রয়

কুত্রাপি কোহপি স্মৃতি ॥ ৭ ॥

তদপি দুঃখশব্দলগ্নিতি দুঃখপক্ষে নিঃক্ষিপন্তে বিবে-

চকাঃ ॥ ৮ ॥

সুখাপেক্ষয়া দুঃখস্ত বহুলত্বাদপি দুঃখনিবৃত্তিরেব পুরুষার্থ ইত্যাহ ।
অনন্তত্বগুরুপশুপক্ষিমহুযাদিমধ্যে স্বল্পো মহুযাদেবাদিরেব স্মৃতি ভবতী-
ত্যর্থঃ । ইতি হেতৌ ॥ ৭ ॥

তদপি ক্রাদাচিংকং কাচিংকস্মৃৎ মধুবিষসম্পৃক্তান্নবদ্বিচারকাণাং হেয়-
মেবেত্যাহ । তদপি পূর্বস্মৃজ্যোক্তং স্মৃতমপি দুঃখমিশ্রিতমিত্যতো দুঃখ-
কোটৌ স্মৃতদুঃখবিবেচনা নিঃক্ষিপন্ত ইত্যর্থঃ । তদুক্তং যোগসূত্রেণ—
“পরিণামতাপসংস্কারদুঃখৈর্গুণবৃত্তিবিরোধাদ্ভুক্তমিহ দুঃখং বিবেকিনঃ ।”

করেন, যদি কোন প্রার্থনা করিলে, সেই প্রার্থনা রক্ষা না হয়, তাহাইহলে
অধিক দুঃখ হইবে, এই নিমিত্ত সাধুব্যক্তি কাহারও নিকট প্রার্থনা করেন
না । এইস্থলেও প্রার্থনাপরিপূরণজন্য সুখাভিলাষ অপেক্ষা প্রার্থনাজন্য
দুঃখদ্বৈতই প্রবলরূপে প্রতিপন্ন হইতেছে । তবে নরকাদির দুঃখদর্শন করিলে
যে ক্ষুদ্র স্মৃতে প্রবৃত্তি হয়, তাহাও রাগাদিদোষজন্য জানিবে ॥ ৬ ॥

সুখাপেক্ষা দুঃখের বাহ্যপ্রযুক্ত দুঃখনিবৃত্তিই পুরুষার্থ, এই আশয়ে
বলিতেছেন ।—অনন্ত তৃণ, বৃক্ষ, পশু, পক্ষী, মহুযাদির মধ্যে অতি অল্প
মহুযা ও দেবাদিরই সুখ হইয়া থাকে, অনন্ত তৃণবৃক্ষাদির সুখ নাই ; সুতরাং
সুখাপেক্ষা দুঃখেরই বাহ্য আছে, ইহাই প্রতিপন্ন হইল ॥ ৭ ॥

কোনস্থলে দুঃখ এবং কোনস্থলে সুখ, এইরূপ সুখ-দুঃখ-নির্ণয় তত্ত্ব-
বিচারকদিগের পক্ষে মধু ও বিষমিশ্রিত অন্নের আয় পরিত্যজ্য, এই আশয়ে
বলিতেছেন ।—সুখ-দুঃখবিচারক ব্যক্তির পূর্বোক্ত সুখকেও দুঃখমধ্যে
নিক্ষেপ করেন, তাঁহার উক্ত সুখকে সুখ বলিয়া জান না করিয়া দুঃখ
বলিয়া গণ্য করেন । যেমন মধু ও বিষমিশ্রিত অন্নে মধুর অংশও বিষ-
তুল্য, সেইরূপ দুঃখমিশ্রিত সুখও দুঃখতুল্য । অতএব যেমন বিষমধুমিশ্রিত
অন্ন পরিত্যাগ করে, সেইরূপ সুখ দুঃখ বিচারও পরিত্যজ্য । পাতঞ্জল-

সুখলাভাভাবাদপুরুষার্থত্বমিতি চেন্ন দ্বৈবিধ্যাৎ ॥ ৯ ॥

নিগুণত্বমান্নোহসঙ্গত্বাদিশ্রুতে: ॥ ১০ ॥

ইতি । বিষ্ণুপুরাণেহপি—“যদবঃ প্রীতিকরং পুংসাং বস্ত মৈত্রেয় জায়তে ।
তদেব হুঃখবৃক্ষস্ত বীজত্বমুপগচ্ছতি ॥” ইতি ॥ ৮ ॥

কেবলা হুঃখনিবৃত্তির্ন পুরুষার্থঃ কিন্তু সুখোপরক্তেতি মতমপাকরোতি ।
সুখলাভাভাবান্মোক্ষাখ্যহুঃখাভাবস্তাপুরুষার্থত্বমিতি চেন্ন । পুরুষার্থস্ত দ্বৈবি-
ধ্যাৎ । দ্বিপ্রকারত্বাৎ । সুখত্বহুঃখাভাবত্বাভামিত্যর্থঃ । সুখী স্তাং হুঃখী
ন স্তামিতি হি পৃথগেব লোকানাং প্রার্থনা দৃশ্যত ইতি ॥ ৯ ॥

শক্যতে । নহ্যস্মিনো নিগুণত্বঃ সুখহুঃখমোহাদাখিলগুণশূন্যত্বং নিত্য-
মেব সিদ্ধম্ । অসঙ্গত্বশ্রুতে: । বিকারহেতুসংযোগাভাবশ্রবণাৎ । তং

যোগসূত্রে লিখিত আছে যে, “পরিণামে তাপসংস্কারহুঃখ এবং বৃত্তিনিরোধ
হেতু বিবেকিদিগের পক্ষে সকলই হুঃখময় ।” বিষ্ণুপুরাণে লিখিত আছে যে,
“হে মৈত্রেয়! পুরুষের পক্ষে যে যে প্রীতিকর বস্তু উৎপন্ন হয়, সেই সমুদায়ই
হুঃখবৃক্ষের বীজ বলিয়া জানিবে” ॥ ৮ ॥

কোন কোন বাদীরা বলিয়া থাকেন যে, কেবল হুঃখনিবৃত্তিই পুরুষার্থ
নহে, সুখোপরক্তিও পুরুষার্থ । এই সূত্রে উক্ত বাদিদিগের মতের নিরাস
করিতেছেন ।—সুখলাভ না হইয়া কেবল মোক্ষরূপ হুঃখাভাব পুরুষার্থ নহে,
ইহাও অসঙ্গত ; যেহেতু সুখপ্রাপ্তিপূর্বক হুঃখাভাবকে পুরুষার্থ বলিয়া
স্বীকার করিলে পুরুষার্থ দ্বিবিধ হইল । প্রথমত সুখপ্রাপ্তি, দ্বিতীয় হুঃখা-
ভাব । আমি সুখী হই এবং হুঃখী হইব না, এইরূপ লোকের পৃথক প্রার্থনা
দেখা যায়, কিন্তু পুরুষার্থের দ্বৈবিধ্য কোনবাদিদিগেরও সম্মত নহে অতএব
সুখপ্রাপ্তিকে পুরুষার্থ বলিয়া স্বীকার করা যায় না ॥ ৯ ॥

পূর্বোক্ত সিদ্ধান্তে আশঙ্কা করিতেছেন ।—আত্মা যে নিগুণ বলিয়া উক্ত
হইয়াছে, তাহাতে আত্মা সুখ, হুঃখ, মোহাদি অখিল গুণশূন্য, এইরূপই
জ্ঞানোপায় । যেহেতু আত্মা অসঙ্গ বলিয়া শ্রুতি আছে, বিশেষ আত্মাতে
বিকারের হেতুভূত সংযোগের অভাবেরও শ্রবণ আছে । সংযোগব্যতিরেকে

পরধর্মত্বেহপি তৎসিদ্ধিরবিবেকাৎ ॥ ১১ ॥

বিনা চ গুণাখ্যবিকারাসম্ভবাৎ । অতো ন হৃঃখনিবৃত্তিরপি পুরুষার্থো ঘটত ইত্যর্থঃ । নহু সংযোগং বিনা স্বয়মেব বিকারো ভবত্বিতি চেগ্ন । “দাহার নানলো বহ্নের্নাপঃ ক্লেদায় চাস্তসঃ । তদ্রূপামেব তদ্রূপ্যবিকারায় ন বৈ যতঃ ॥ কিঞ্চ স্বয়ং বিকারিত্বে মোক্ষো নৈবোপপদ্যতে । স্বয়ং মোহ-বিকারেণ পুনর্নরুপ্রসঙ্গতঃ ॥” ইতি । তথা চোক্তং কোশ্মে—“যদ্যাত্মা মলিনোহস্বচ্ছো বিকারী স্তাৎ স্বভাবতঃ । ন হি তস্মৈ ভবেযুক্তির্জন্মান্তর-শতৈরপি ॥” ইতি ॥ ১০ ॥

সমাধত্তে । সূত্রহৃঃখাদিগুণানাং চিত্তধর্মত্বেহপি তত্রাত্মনি সিদ্ধিঃ প্রাতি-বিশ্বরূপেণাবস্থিতিঃ । অবিবেকান্নিমিত্তাৎ । প্রকৃতিপুরুষসংযোগদ্বারেত্যর্থঃ ।

গুণরূপ বিকারের সম্ভব নাই, অতএব হৃঃখনিবৃত্তির পুরুষার্থতা ঘটিতেছে না । যদি আত্মাতে বিকারহেতু সংযোগাভাব স্বীকার না কর, তাহাহইলে তাহার গুণরূপ বিকার হইতে পারে ; সুতরাং কেবল হৃঃখনিবৃত্তিকে পুরুষার্থ বলা যায় না । যদি বলি, বিকারহেতু সংযোগব্যতিরেকে স্বয়ং আত্মার বিকার হয় ; ইহাও বক্তব্য নহে । কারণ যেমন অগ্নি কখনও অগ্নিকে দগ্ধ করিতে পারে না এবং জল কখনও জলের ক্লেদ জন্মাইতে সমর্থ হয় না সেই-রূপ কোন বস্তুও স্বীয় বিকার জন্মায় না । আর দেখ, যদি আত্মাকে স্বভাবত বিকারী বল, তাহাহইলে মোক্ষই উপপন্ন হয় না । কারণ যদি আত্মা স্বয়ংই বিকারী হয়েন, তাহাহইলে মোক্ষ হইলেও তাহার স্বভাবশক্তিবশতঃ মোহরূপ বিকার উপস্থিত হইয়া পুনর্বার পুরুষকে বন্ধ করিতে পারে । কূর্ম্মপুরাণে লিখিত আছে যে, যদি আত্মা মলিন ও অস্বচ্ছ হয়েন, তাহাহইলে তিনি স্বয়ং বিকারী হইতে পারেন । তাঁহার শত শত জন্মেও মুক্তি হইতে পারে না ; সুতরাং কেবল হৃঃখনিবৃত্তির পুরুষার্থতা অসিদ্ধ হইতেছে ॥ ১০ ॥

পূর্বোক্ত আশঙ্কার সমাধান করিতেছেন ।—সূত্র-হৃঃখপ্রভৃতি গুণ চিত্তের ধর্ম হইলেও আত্মাতে ঐ সকল গুণের সিদ্ধি আছে । যেহেতু ঐ গুণসকল প্রতিবিশ্বরূপে আত্মাতে অবস্থিত হয় । যেপৰ্য্যন্ত বিবেক উপস্থিত না হয়,

অনাদিরবিবেকোহম্ভা দোষদ্বয়প্রসক্তেঃ ॥ ১২ ॥

এতচ্চ প্রথমাধ্যায়ে প্রতিপাদিতম্ । নিমিত্তমবিবেকস্ত ন দৃষ্টহানিরিতি তৃতীয়াধ্যায়স্থত্রে চেতি । তথা চ ক্ষটিকে লৌহিত্যমিব পুরুষে প্রতিবিশ্ব-
রূপেণ হুঃখঃস্বাৎ তন্নিবৃত্তিরেব পুরুষার্থঃ । প্রতিবিশ্বদ্বারকহুঃখঃস্বদ্ব্যস্তৈব
ভোগতয়া প্রতিবিশ্বরূপেণৈব হুঃখস্ত হেয়ত্বাদিতি ॥ ১১ ॥

অবিবেকমূলঃ পুরুষে গুণবন্ধোহবিবেকস্ত কিন্মূলক ইত্যাকাঙ্ক্ষায়ামাহ ।
অগৃহীতাসংসর্গকমুভয়বিষয়কজ্ঞানমবিবেকঃ । স চ প্রবাহরূপেণাদিশ্চিহ্ন-
ধর্ম্মঃ প্রলয়ে বাসনারূপেণ তিষ্ঠতি । অত্থা তস্ত সাদিহে দোষদ্বয়প্রসঙ্গাৎ ।

তাবৎ প্রকৃতিপুরুষের সংযোগদ্বারা আত্মাতে সুখাদিগুণের, প্রতিবিশ্বরূপে
বিদ্যমানতা জানা যায় । ইহা প্রথম অধ্যায়ে “নিমিত্তমবিবেকস্ত ন দৃষ্ট-
হানিঃ” এই স্থত্রে স বিশেষ প্রতিপাদিত হইয়াছে এবং তৃতীয় অধ্যায়েও
উক্ত প্রতিবিশ্বরূপে আত্মাতে সুখাদিগুণের সিদ্ধি উক্ত আছে । এইক্ষণ
ইহাই প্রতিপন্ন হইতেছে যে, যেমন ক্ষটিকমণিতে প্রতিবিশ্বরূপে লৌহিত্য
বিদ্যমান থাকে, সেইরূপ পুরুষেও প্রতিবিশ্বরূপে হুঃখের সত্তা আছে ;
অতএব সেই হুঃখনিবৃত্তিই পুরুষার্থ বলিয়া জানিবে । প্রতিবিশ্বরূপেই
আত্মাতে হুঃখভোগ হয়, সেই প্রতিবিশ্বরূপ হুঃখভোগেরই নিবৃত্তি হইতে
পারে ॥ ১১ ॥

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, অবিবেকই পুরুষে গুণবন্ধের মূলকারণ, কিন্তু
সেই অবিবেকের মূল কি, এই আকাঙ্ক্ষায় বলিতেছেন ।—প্রকৃতি ও পুরুষ
এই উভয়বিষয়ক জ্ঞানই অবিবেক, ইহা অনাদি চিত্তধর্ম্মবিশেষ, চিরকাল
প্রবাহরূপে চলিতেছে ; সুতরাং অবিবেকের মূলকারণ নাই । প্রলয়সময়েও
ঐ অবিবেক বাসনারূপে বর্ত্তমান থাকে । অত্থা অবিবেকের আদিশ্রীকার
করিলে দোষদ্বয়প্রসঙ্গ হয় । অবিবেকের আদি থাকিলে তাহা স্বভাবতই
উৎপন্ন হইতে পারে ; সুতরাং মুক্ত পুরুষের পক্ষেও অবিবেক স্বয়ং উৎপন্ন
হইয়া তাহাকে বন্ধ করিতে পারে । আর যদি সেই অবিবেক কর্ম্মজ্ঞ
বলিয়া স্বীকার কর, তাহাহইলে কর্ম্মাদির প্রতিও কারণরূপে অবিবেকাস্তরের

ন নিত্যঃ শ্রাদাত্ত্ববদন্তথানুচ্ছিত্তিঃ ॥ ১৩ ॥

প্রতিনিয়তকারণনাশ্যত্বমশ্চ ধ্বান্তবৎ ॥ ১৪ ॥

সাদিত্বে হি স্বত এবোৎপদে মুক্তশ্রাপি বন্ধাপত্তিঃ । কৰ্ম্মাদিজন্তুশ্চৈ চ কৰ্ম্মা-
দিকং প্রতাপি কারণত্বেনাবিবেকান্তরাণেষুগেহনবস্থেত্যর্থঃ । অয়ং চাবি-
বেকো বৃত্তিরূপঃ প্রতিবিষ্মাশ্রনা পুরুষধৰ্ম্ম ইব ভবতীত্যতঃ পুরুষস্ত বন্ধ-
প্রয়োজক ইতি প্রাগেবোক্তং বক্ষ্যতে চ ॥ ১২ ॥

নহু চৈনাদিস্তর্হি নিত্যঃ শ্রাদিত্তি তত্রাহ । আশ্রবন্নিত্যোহথগুণাদিন
ভবতি কিন্তু প্রবাহরূপেণানাদিঃ । অশ্রুধানাদিভাবশ্রোচ্ছেদানুপপত্তেরি-
ত্যর্থঃ ॥ ১৩ ॥

বন্ধকারণমুক্তা মোক্ষকারণমাহ । অশ্র বন্ধবশ্রয়শ্রাবিবেকস্ত শুক্তিরজ-

অন্বেষণ করিতে হয় ; সুতরাং অনবস্থা হইয়া পড়ে । অবিবেক কৰ্ম্মজন্ত
এবং সেই কৰ্ম্মেরও কারণ অবিবেক, ইহাই এই স্থলে অনবস্থাদোষ দেখা
যায় । এই অবিবেক বৃত্তিরূপ ; প্রতিবিষ্মরূপে পুরুষধৰ্ম্মের শ্রায় প্রকাশ
পায় । এই নিমিত্তই অবিবেক পুরুষের বন্ধপ্রয়োজক । ইহা পূর্বে উক্ত
হইয়াছে এবং পরেও কথিত হইবে । এইক্ষণ জানা যাইতেছে যে, পুরুষের
বন্ধাপত্তি ও অনবস্থা এই উভয় দোষের আপত্তি হয় ; সুতরাং অবিবেকের
মূলকারণ নাই ॥ ১২ ॥

পূর্বস্থত্রে উক্ত হইল যে, অবিবেক অনাদি । এইক্ষণ জিজ্ঞাস্ত হইতে
পারে যে, যদি অবিবেক অনাদি হইল, তাহাহইলে সেই অবিবেককে নিত্য
বলা যাইতে পারে । এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—অবিবেক আশ্রায় শ্রায়
নিত্য, অথগু, অনাদি নহে ; উহাকে প্রবাহরূপেই অনাদি বলিয়া জানিতে
হইবে । অশ্রুথা অনাদিভাবে উচ্ছেদের অনুপপত্তি হয় । যদি অবিবেক
আশ্রায় শ্রায় নিত্য ও অনাদি হইত, তাহাহইলে জ্ঞানদ্বারা তাহার উচ্ছেদ
সম্ভবিত্তে পারে না ॥ ১৩ ॥

ইতিপূর্বে অবিবেকাদি বন্ধকারণনিক্রপণ করিয়া এইক্ষণ মুক্তির কারণ-
নিক্রপণ করিতেছেন ।—যখন শুক্তিতে রজতভ্রাস্তি হয়, তখন বিবেকই

অত্রাপি প্রতিনিয়মোহম্বয়ব্যতিরেকাৎ ॥ ১৫ ॥

তাদিস্থলে প্রতিনিয়তং যদ্বাশ্চারণং বিবেকস্তদ্বাশ্চয়ং তমোবৎ । অন্ধকারো
হি প্রতিনিয়তেনালোকেনব নাস্ততে নাস্তসাধনেনেতাধঃ । তদ্বক্তং বিষ্ণু-
পুরাণে—“অন্ধস্তম ইবাজ্ঞানং দীপবচ্চেদ্রিয়োত্তমম্ । যথা সূর্য্যস্তথা জ্ঞানং
যদ্বিপ্রার্থে বিবেকজম্ ॥” ইতি ॥ ১৪ ॥

বিবেকেনৈবাবিবেকো নাস্তত ইতি প্রতিনিয়মস্ত গ্রাহকমপ্যাহ । ধাত্তা-
লোকরোরিব প্রকৃত্তেহপি প্রতিনিয়মঃ শুক্তিরজ্ঞতাদিম্বয়ব্যতিরেকোভ্যামেব
গ্রাহ ইত্যর্থঃ । অথটৈবং ব্যাখ্যায়ম্ । ননু বিবেকস্তাপি কিং প্রতিনিয়তং
ধারণং তত্রাহ । অত্রাপি বিবেকেহপি কারণনিয়মোহম্বয়ব্যতিরেকোভ্যামেব

সেই ভ্রান্তির নাশ করে ; অতএব জানা যাইতেছে যে, বিবেকই বন্ধের
কারণীভূত অবিবেকবিনাশ করিয়া থাকে । যেমন অন্ধকারবিনাশে আলো-
কই নিয়ত কারণ, আলোকব্যতিরেকে অল্প কোন উপায়ে অন্ধকারের
বিনাশ হইতে পারে না ; সেইরূপ বিবেকই অবিবেকবিনাশের নিয়ত
কারণ । বিবেক না হইলে অল্প কোন কারণে অবিবেকের নাশ হয় না ।
বিষ্ণুপুরাণে লিখিত আছে যে, অজ্ঞান অন্ধকারের দ্বায় এবং জ্ঞান প্রদীপ-
তুল্য । অজ্ঞান সকল বিষয় আবরণ করিয়া রাখে, জ্ঞান তাহা প্রকাশ করে
এবং বিবেকজ্ঞান সূর্য্যের দ্বায়, অর্থাৎ যেমন সূর্য্য প্রকাশ হইলে সমস্ত
জগৎই প্রকাশ পায়, সেইরূপ বিবেক উপস্থিত হইলে সমুদায় পদার্থের
জ্ঞান হয় ; অতএব জানা যায় যে, বিবেকই মোক্ষের কারণ ॥ ১৪ ॥

পূর্ব্বসূত্রে উক্ত হইল যে, বিবেকই অবিবেককে বিনাশ করে । এই
সূত্রে উক্ত নিয়মের প্রমাণপ্রদর্শন করিতেছেন ।—যেমন আলোক অন্ধ-
কারকে বিনাশ করে, সেইরূপ বিবেক অবিবেককে বিনাশ করিয়া থাকে ।
এবং যখন শুক্লিতে রজতভ্রান্তি হয়, তখন বিবেকই সেই ভ্রান্তিদূর করে এবং
বিবেকভিন্ন সেই রজতভ্রমের নিবৃত্তি হয় না । এইরূপ অম্বয়ব্যতিরেক-
দ্বারা বিবেকই অবিবেকনাশের নিয়ত কারণ বলিয়া জানা যায় । অথবা
প্রকারান্তরেও উক্ত সূত্রের ব্যাখ্যা হইতে পারে । বিবেকের প্রতিনিয়ত

প্রকারান্তরাসম্ভবাদবিবেক এব বন্ধঃ ॥ ১৬ ॥

ন মুক্তস্ত পুনর্বন্ধযোগোপ্যানাবৃত্তিশ্রুতেঃ ॥ ১৭ ॥

সিদ্ধঃ । শ্রবণমনননিদিধ্যাসনরূপমেব কারণং ন তু কৰ্মাদীতি । কৰ্মাদি-
কং তু বহিরঙ্গমেবেত্যর্থঃ ॥ ১৫ ॥

বন্ধস্ত স্বাভাবিকত্বাদিকং ন সম্ভবতীতি প্রথমপাদোক্তঃ স্মারয়তি । বন্ধো-
হত্র হুঃখযোগাণ্যবন্ধকারণম্ । শেষঃ স্তম্ভম্ ॥ ১৬ ॥

নমু মুক্তরপি কার্যতয়া বিনাশাপত্ত্যা পুনর্বন্ধঃ স্তাদিতি তত্রাহ । ভাব-
কার্যশ্চৈব বিনাশিতয়া মোক্ষস্ত নাশো নাস্তি ন স পুনরাবর্তত ইতি শ্রুতে-
রিত্যর্থঃ । অপিশব্দঃ পূর্বমুক্তোক্তার্থসমুচ্চয়ে ॥ ১৭ ॥

কারণ কি, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—বিবেকেও পূর্বোক্ত অম্বয়ব্যতিরেক-
দ্বারা কারণনিয়ম সিদ্ধ আছে, অর্থাৎ শ্রবণ-মনন-নিদিধ্যাসনাদি বিবেকের
কারণ । কৰ্মাদি বিবেকের কারণ নহে । উহার বিবেকের প্রতিবন্ধক
বলিয়া জানিবে ॥ ১৫ ॥

প্রথম অধ্যায়ে উক্ত হইয়াছে যে, বন্ধের স্বাভাবিকত্ব সম্ভব নাই, এইক্ষণ
তাহাই স্বরণ করিতেছেন ।—প্রকারান্তরের অসম্ভবপ্রযুক্ত অবিবেকই বন্ধ ।
এইস্থলে হুঃখযোগরূপ বন্ধকারণকেই বন্ধ বলিয়া নির্দেশ করা হইল ; অতএব
বন্ধ স্বাভাবিক নহে । অবিবেকবশতই পুরুষের হুঃখযোগাদিরূপ বন্ধ হইয়া
থাকে ॥ ১৬ ॥

এইক্ষণ দেখা যাইতেছে যে, মুক্তিও কার্য্য । সুতরাং তাহারও নাশ
হইতে পারে ; অতএব মুক্ত পুরুষেরও পুনর্বার বন্ধাপত্তি হইল, এই আশঙ্কায়
বলিতেছেন ।—মুক্ত পুরুষের বন্ধযোগ সম্ভবে না, কারণ ইহার অনাবৃত্তিশ্রবণ
আছে । যে সকল কার্য্য ভাবস্বরূপ, তাহাদিগেরই নাশ হইতে পারে, মোক্ষ
কার্য্য বটে, কিন্তু উহা ভাবস্বরূপ নহে । হুঃখনিবৃত্তিরূপ মোক্ষ অভাব-
স্বরূপ, অতএব তাহার বিনাশ নাই । শ্রুতিপ্রমাণে জানা যায় যে, বাহার এক-
বার অভাব হয়, পুনর্বার তাহার আবৃত্তি হয় না ; অতএব মুক্ত পুরুষের বন্ধ-
যোগ হইতে পারে না ॥ ১৭ ॥

অপুরুষার্থত্বমন্তথা ॥ ১৮ ॥

অবিশেষাপত্তিরুভয়োঃ ॥ ১৯ ॥

মুক্তিরন্তরায়ধবন্তেন পরঃ ॥ ২০ ॥

অন্তথা মুক্তস্তাপি পুনর্লব্ধে প্রলয়বদেব মোক্ষস্তাপুরুষার্থত্বং পরমপুরুষার্থত্বাভাবো বা স্তাদিত্যর্থঃ ॥ ১৮ ॥

অপুরুষার্থত্বে হেতুমাংসং । ভাবিবদ্ধত্বস্যাম্যোনোভয়োর্মুক্তবদ্ধয়োর্মিশ্রেষণো ন স্তাৎ । ততশ্চাপুরুষার্থত্বমিত্যর্থঃ ॥ ১৯ ॥

নহেবং বদ্ধমুক্তয়োর্মিশ্রেষণাভূতপগমে নিত্যমুক্তত্বং কথমুচ্যতে তত্রাহ । বক্ষ্যমাণান্তরায়শ্চ ধ্বংসাদতিরিক্তঃ পদার্থো ন মুক্তিরিত্যর্থঃ । যথাহি স্বভাবগুণশ্চ ক্ষটিকশ্চ জপোপাদিনিমিত্তং রক্তত্বং শৌক্যাবরকরূপং বিঘ্নমাত্রং ন তু জবোপধানেন শৌক্যং নশ্রুতি জবাগায়ে চোৎপদ্যতে । তথৈব স্বভাব-

পূর্বসূত্রে উক্ত হইল যে, মুক্ত পুরুষের বন্ধযোগ হয় না, এইরূপ যদি ইহা স্বীকার না করিয়া মুক্ত পুরুষেরও বন্ধযোগ কল্পনা কর, তাহাহইলে প্রলয়ের স্থায় মোক্ষেরও অপুরুষার্থতা হইতে পারে । মোক্ষও যদি বিনাশী হইল, তবে সেই মোক্ষের পরমপুরুষার্থতা অযুক্ত হয় ॥ ১৮ ॥

পূর্বসূত্রে কথিত হইয়াছে যে, মুক্ত পুরুষের বন্ধযোগ হইলে মোক্ষের পুরুষার্থতা সম্ভবে না, এই সূত্রে তাহারই হেতুপ্রদর্শন করিতেছেন ।—যদি মুক্ত পুরুষেরও বন্ধ হয় বল, তাহাহইলে মুক্ত ও বদ্ধ ইহাদিগের কিছুই বিশেষ থাকে না, স্তূতরাং মোক্ষ অপুরুষার্থ হইয়া পড়ে ॥ ১৯ ॥

যদি বদ্ধ ও মুক্ত উভয়ের বিশেষস্বীকার কর, তাহাহইলে সেই আত্মাকে কিরূপে নিত্যমুক্ত বলা যাইতে পারে, এই আশয়ে বলিতেছেন ।—বক্ষ্যমাণ বিঘ্নধ্বংসের অতিরিক্ত কোন পদার্থ মুক্তি নহে । যেমন ক্ষটিকমণি স্বভাবতঃ গুরুবর্ণ, জবাদি উপাধিনিমিত্তই তাহা রক্তবর্ণ হয় । অতএব এই রক্তিম গুরুবর্ণের আবারক বিঘ্নমাত্র, কিন্তু সেই জবারূপ উপাধিযোগে ক্ষটিকের গুরুতানাপ্ত পায় না, যেহেতু ক্ষটিকের নিকট হইতে জবা অপনয়ন করিলেই পুনর্বার তাহার গুরুবর্ণ প্রকাশ পাইয়া থাকে, সেইরূপ আত্মার

তত্রাপ্যবিরোধঃ ॥ ২১ ॥

অধিকারিত্রৈবিধ্যাম্ নিয়মঃ ॥ ২২ ॥

নির্দুঃখস্তান্মনো বুদ্ধ্যাপাদিকং দুঃখপ্রতিবিম্বং তদাবরকরূপং বিম্বমাত্রং ন তু বুদ্ধ্যাপধানেন দুঃখং জায়তে তদপায়ে চ নশ্চতীতি । অতো নিত্যমুক্ত আত্মা বন্ধমোক্শৌ তু ব্যবহারিকাবিত্যবিরোধ ইতি ॥ ২০ ॥

নম্বেবং বন্ধমোক্শয়োর্মিথ্যাভে মোক্ষস্ত পুরুষার্থতাপ্রতিপাদকশ্রুত্যাঙ্গ-
বিরোধ ইতীহ । তত্রাপ্যস্তরায়ধ্বংসস্ত মোক্ষত্বেহপি পুরুষার্থত্বাবিরোধ
ইত্যর্থঃ । দুঃখযোগবিয়োগাবেব হি পুরুষে কল্পিতৌ ন তু দুঃখভোগোহপি ।
ভোগশ্চ প্রতিবিম্বরূপেণ দুঃখসম্বন্ধ ইত্যত প্রতিবিম্বরূপেণ দুঃখনিবৃতির্থা-
তৈব পুরুষার্থঃ । স এবাস্তরায়ধ্বংসঃ । তাদৃশশ্চে মোক্ষো যথার্থ এবেতি
ভাবঃ ॥ ২১ ॥

নবস্তরায়ধ্বংসমাত্রং চেমুক্তিস্তিহি শ্রবণমাত্রেনৈব তৎসিদ্ধিঃ শ্রাং ।
স্বভাবত দুঃখ নাই, বুদ্ধিপ্রভৃতি উপাধিজন্ত দুঃখপ্রতিবিম্বই আত্মার আব-
রক বিম্বমাত্র । বুদ্ধিরূপ উপাধিযোগে সেই আত্মার দুঃখ জন্মে না,
যেহেতু সেই বুদ্ধিরূপ উপাধির অপগম হইলেই সেই দুঃখও বিনাশ পায় ।
অতএব আত্মার নিত্যমুক্তত্ব স্থিরীকৃত হইল, উহার বন্ধমোক্শ ব্যাবহারিক-
মাত্র, প্রকৃত ধর্ম নহে ॥ ২০ ॥

যদি বন্ধ ও মোক্ষ উভয়ই মিথ্যা হইল, তাহা হইলে মোক্ষের পুরুষার্থতাপ্রতি-
পাদক শ্রুতির বিরোধ হইতেছে, এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—বিম্ব-
ধ্বংসের মোক্ষত্বসিদ্ধি হইলেও তাহাতে পুরুষার্থত্বের বিরোধ হয় না । পুরুষে
দুঃখযোগ ও দুঃখবিয়োগ ইহাই কল্পিত হইয়াছে, কিন্তু আত্মার দুঃখভোগ
কল্পিত হয় নাই । প্রতিবিম্বরূপে যে দুঃখসম্বন্ধ, তাহাই ভোগ ; অতএব
প্রতিবিম্বরূপে দুঃখনিবৃতিই প্রকৃত পুরুষার্থ হইতে পারে । ইহাই বিম্বধ্বংস,
এইরূপ মোক্ষই যথার্থ পুরুষার্থ ॥ ২১ ॥

যদি বিম্বধ্বংসই মোক্ষ হইল, তবে শ্রবণমাত্রই তাহার সিদ্ধি হউক ।।
যেমন কণ্ঠে সুবর্ণহার থাকিলে বাবৎ তাহার অজ্ঞান থাকে, তাবৎ তাহাব

দার্ঢ্যার্থমুত্তরেষাম্ ॥ ২৩ ॥

স্থিরস্থখমাসনমিতি ন নিয়মঃ ॥ ২৪ ॥

অজ্ঞান প্রতিবন্ধকচামীকরসিদ্ধিবদিতি তত্রাহ । উত্তমমধ্যমাদ্বিত্তবিধা
জ্ঞানাধিকারিণ । তেন শ্রবণমাত্রানন্তরমেব মানসসাক্ষাৎকারঃ সর্বেষামিতি
ন নিয়ম ইত্যর্থঃ । অতো মন্দাধিকারিদোষাবিরোচনাদীনাং শ্রবণমাত্রাচ্ছিত্ত-
বিলায়নক্ষমঃ মানসজ্ঞানং নোৎপন্নম্ । ন তু শ্রবণস্ত জ্ঞানজননাসামর্থ্যা-
দिति ॥ ২২ ॥

ন কেবলং শ্রবণমাত্রং জ্ঞানে দৃষ্টকারণমন্তদপীত্যাহ । শ্রবণাদুত্তরেষাং
মনননিদিধ্যাসনাদীনামন্তরায়ধ্বংসস্তাত্ত্বিকস্বরূপদার্ঢ্যার্থঃ নিয়ম ইত্যু-
ক্ত্যাতে ॥ ২৩ ॥

উত্তরাণ্যেব সাধনাত্মাহ । আসনে পদ্মাসনাদিনিয়মো নাস্তি । যতঃ
স্থিরঃ স্থখঃ চ যৎ তদেবাসনমিত্যর্থঃ ॥ ২৪ ॥

সুবর্ণহার আছে বলিয়া প্রতীতি হয় না, পরে যখন শুনিতে পায় যে, কণ্ঠে
সুবর্ণহার আছে, তখনই সুবর্ণহারের প্রতীতি হয়, সেইরূপ শ্রবণমাত্রেই মোক্ষ
হইতে পারে, এই আশয়ে বলিতেছেন ।—জ্ঞানের অধিকারী ত্রিবিধ ; উত্তম,
মধ্যম ও অধম ; অতএব শ্রবণমাত্র যে সকলেরই মানসসাক্ষাৎকার হইবে,
এমন কোন নিয়ম নাই । যাহারা উত্তমাদিকারী, তাহাদিগের শ্রবণমাত্রই
আত্মসাক্ষাৎকার হইতে পারে, মন্দাধিকারিদিগের তাহা হয় না । বিরোচনা-
দিয়া মন্দাধিকারী ছিল, এই নিমিত্তই তাহাদিগের কেবল শ্রবণদ্বারা চিত্ত-
শাস্তিকারক মানসজ্ঞান সমুৎপন্ন হয় নাই ; অতএব জানা যায় যে, শ্রবণের
জ্ঞানোৎপাদনসামর্থ্য নাই ॥ ২২ ॥

কেবল শ্রবণই যে জ্ঞানোৎপত্তির প্রীতি দৃষ্ট কারণ, এমত নহে, জ্ঞানের
প্রীতি অল্প কারণও আছে । মনন ও নিদিধ্যাসনাদির দৃঢ়তাসম্পাদনার্থ যে
সকল নিয়ম করিতে হয়, তাহারাও জ্ঞানের কারণ । মননাদির দৃঢ়তা সাধিত
না হইলে কখনও জ্ঞান হইতে পারে না ॥ ২৩ ॥

এইরূপ শ্রবণের পরবর্ত্তী সাধনসকল নিরূপণ করিতেছেন ।—আস-

ধ্যানং নির্বিষয়ং মনঃ ॥ ২৫ ॥

উভয়থাপ্যবিশেষশ্চেন্নৈবমুপরাগনিরোধাদ্বিশেষঃ ॥ ২৬ ॥

নিঃসঙ্গৈহ্প্যুপরাগোহিবিবেকাৎ ॥ ২৭ ॥

মুখ্যং সাধনমাহ । বৃত্তিশূন্তং বদন্তঃ করণং ভবতি তদেব ধ্যানং যোগ-
চিন্তাবৃত্তিনিরোধরূপঃ ইত্যর্থঃ । এতৎসাধনত্বেন ধ্যানস্ত বক্ষ্যমাণত্বা-
দিতি ॥ ২৫ ॥

ননু যোগীযোগয়োঃ পুরুষত্বৈকরূপাৎ কিং যোগেনেত্যাশঙ্ক্য সমাশ্রুতে ।
উপরাগনিরোধাবৃত্তিপ্রতিবিষািপগমাদেযোগাবস্থায়ামযোগাবস্থাতো বিশেষঃ
পুরুষত্বেন্দি সিদ্ধাস্তদলার্থঃ । শেষঃ ব্যাখ্যাতপ্রায়ম্ ॥ ২৬ ॥

ননু নিঃসঙ্গে কথমুপরাগস্তত্রাহ । নিঃসঙ্গে যদিপি পারমার্থিক উপ-
নাদিও জ্ঞানের সাধন । পদ্মাসনাদি অনেকপ্রকার আসন আছে বটে, কিন্তু
যোগসাধনকালে যেক্রমে উপবেশন করিলে শরীর স্থিরভাবে থাকে এবং সুখ-
বোধ হয়, তাহাই আসন; সুতরাং যোগসাধনে পদ্মাসনাদির নিয়ম নাই ॥ ২৪ ॥

ইতিপূর্বে শ্রবণাদি গৌণসাধন উক্ত হইয়াছে, এইক্ষণ মুখ্যসাধন নিক্র-
পিত হইতেছে ।—ধ্যানই জ্ঞানের প্রতি মুখ্যসাধন । যখন অন্তঃকরণ বৃত্তি-
শূন্ত হয়, তখনই ধ্যান হইয়া থাকে, অর্থাৎ চিন্তাবৃত্তিনিরোধরূপ যে যোগ,
তাহাই ধ্যান । ধ্যানের এইরূপ সাধনতা পরেও কথিত হইবে ॥ ২৫ ॥

যোগ ও অযোগ উভয় অবস্থাতেই পুরুষ একরূপ থাকে, অতএব যোগ-
দ্বারা কি বিশেষ হইতে পারে ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—সামান্ত্রত
যোগ ও অযোগ উভয় অবস্থাতে পুরুষ অবিশেষ হইলেও উপরাগনিরোধই
যোগাবস্থার বিশেষ আছে । যখন পুরুষের অযোগাবস্থা থাকে, তখন সকল
বিষয়েই পুরুষের উপরাগ থাকে এবং যেমন যখন যোগ উপস্থিত হয়, সেই-
কালে বিষয়োপরাগের নিরোধ হইয়া পুরুষের বৃত্তি-প্রতিবিষাদিরও 'অপগম
হয়; ইহাই অযোগাবস্থা হইতে যোগাবস্থার বিশেষ বলিয়া জানিবে ॥ ২৬ ॥'

পুরুষ নিঃসঙ্গ, অতএব তাহার উপরাগ কিরূপে সম্ভবিত্তে পারে ? এই
আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—পুরুষ নিঃসঙ্গ হইলেও অবিবেকবশতই তাহার

জবাস্ফটিকয়োরিব নোপরাগঃ কিস্তুভিমানঃ ॥ ২৮ ॥

রাগো নাস্তি তথাপ্যুপরাগ ইব ভবতীতি কুত্বা প্রতিবিম্ব এবোপরাগ ইতি ব্যবহ্রিয়তে উপরাগবিবেকিত্তিরিত্যর্থঃ ॥ ২৭ ॥

এতদেব বিবৃণোতি । যথা জবাস্ফটিকয়োর্নোপরাগঃ কিস্তু জবাপ্রতি-
বিম্ববশাদুপরাগাভিমানমাত্রঃ রক্তঃ স্ফটিক ইতি তথৈব বুদ্ধিপুরুষয়োর্নোপ-
রাগঃ । কিস্তু বুদ্ধিপ্রতিবিম্ববশাদুপরাগাভিমানোহবিবেকবশাদিত্যর্থঃ ।
অত উপরাগতুল্যতয়া বৃত্তিপ্রতিবিম্ব এব পুরুষোপরাগ ইতি সূত্রদ্বয়পর্যাব-
সিতোহংগঃ । স এব চ দুঃখান্মকবৃত্তেকুপরাগো দুঃখনিবৃত্তাখ্যামোক্ষশাস্ত-
রায়ন্তস্ত চ ধ্বংসশ্চিহ্নলয়াং সোহপি চ চিত্তবৃত্তিনিরোধাত্ম্যেনাসম্প্রজ্ঞাতযো-
গেনেত্যতো যোগাদেবাব্দূরায়ত্বংসো ভবতীতি যোগশাস্ত্রশ্রুতি সিদ্ধান্তঃ ॥ ২৮ ॥

উপরাগ হইতে পারে । যদিও নিঃসঙ্গ পুরুষের পারমাণ্বিক উপরাগ না
হউক, তথাপি উপরাগাভিমান পণ্ডিতগণ প্রতিবিম্বরূপ উপরাগকেই পুরুষের
উপরাগ বলিয়া ব্যবহার করেন । যাবৎ অবিবেক থাকে, তাবৎই পুরুষে প্রতি-
বিম্বরূপে বিষয়োপরাগ হয় ; সুতরাং অবিবেকবশতই প্রতিবিম্বকে পুরুষের
উপরাগ বলিয়া ব্যবহার করেন । যাবৎ অবিবেক থাকে, তাবৎই পুরুষে
প্রতিবিম্বরূপে বিষয়োপরাগ হয় ; সুতরাং অবিবেকবশতই পুরুষেরও
উপরাগ হইতে পারে ॥ ২৭ ॥

কিরূপে পুরুষের উপরাগ হয়, তদ্বিয়ম্ সবিস্তর বর্ণিত হইতেছে ।—জবা ও
স্ফটিকের ত্রায় পুরুষের উপরাগ হয় না, কিস্তু উহা উপরাগাভিমানমাত্র । যেমন
জবাপুষ্পের সান্নিধ্য হইলেও স্ফটিকের প্রকৃত উপরাগ হয় না, কিস্তু জবাপুষ্পের
প্রতিবিম্ববশত “রক্ত স্ফটিক” এইরূপ অভিমানমাত্র হইয়া থাকে, সেইরূপ
বুদ্ধিপ্রতিবিম্ববশতঃ পুরুষের উপরাগাভিমানই হয় ; প্রকৃত উপরাগ হয় না ।
এই উপরাগাভিমানও অবিবেক হইতে উৎপন্ন হয় । যাবৎ অবিবেক
থাকে, তাবৎ উক্ত উপরাগাভিমান থাকে, অবিবেকের নিবৃত্তি হইলেই সেই
উপরাগাভিমানও নিবৃত্ত হইয়া যায় ; অতএব উপরাগ তুল্য বলিয়া প্রতি-
বিম্বই পুরুষের উপরাগ । উক্ত সূত্রদ্বয়ে ইহাই পর্যাবসিত হইতেছে । সেই
দুঃখান্মক বৃত্তির উপরাগই দুঃখনিবৃত্তিরূপ মোক্ষের বিষ এবং চিত্ত লয়

ধ্যানধারণাভ্যাসবৈরাগ্যাদিভিত্তিমিরোধঃ ॥ ২৯ ॥

লয়বিক্ষেপমৌৰ্ব্যাবৃত্ত্যেত্যচাৰ্য্যাঃ ॥ ৩০ ॥

ধ্যানং নির্বিষয়ং মন ইতি যোগ উক্তন্তু সাধনাত্মচক্ষণ এব যথোক্তো-
পরাগন্ত নিরোধোপায়মাহ । সমাধিদ্ধারা ধ্যানং যোগন্ত কারণং ধ্যানন্ত
চ কারণং ধারণা তন্তাশ্চ কারণমভ্যাসশ্চিত্তৈস্থ্যসাধনানুষ্ঠানমভ্যাসস্তাপি
কারণং বিষয়বৈরাগ্যং তস্তাপি দোষদর্শনযমনিয়মাদিকমিতি পাতঞ্জলোক্ত-
প্রক্রিয়য়া তত্তিমিরোধে উপরাগনিরোধো ভবতি চিত্তবৃত্তিনিরোধাত্মযোগদ্বারে-
ত্যর্থঃ ॥ ২৯ ॥

চিত্তনিষ্ঠধ্যানাদিনা পুরুষশ্চোপরাগনিরোধে পূর্বাচার্য্যসিদ্ধং দ্বারং দর্শ-
য়তি । ধ্যানাদিনা চিত্তন্ত নিদ্রাবৃত্তেঃ প্রমাণাদিবৃত্তেশ্চ নিবৃত্ত্যা পুরুষস্তাপি
বৃত্ত্যুপরাগনিরোধো ভবতি । বিষয়নিরোধে প্রতিবিষয়স্তাপি নিরোধ-
দिति পূর্বাচার্য্য আহরিত্যর্থঃ । যথা পতঞ্জলিযোগশ্চিত্তবৃত্তিনিরোধ-

হইলেই হুঃখান্বক উপরাগরূপ মোক্ষবিষয়ের ধ্বংস হইয়া থাকে । চিত্তবৃত্তি-
নিরোধরূপ অসম্প্রজাত যোগদ্বারাই চিত্তলয় হইয়া থাকে ; অতএব যোগ
হইতেই মোক্ষের বিয়ধ্বংস হয়, ইহাই যোগশাস্ত্রের সিদ্ধান্ত ॥ ২৮ ॥

মনের নির্বিষয়তাই ধ্যান, অর্থাৎ মন হইতে বিষয়সকল অন্তরিত হই-
লেই ধ্যান হইয়া থাকে ; ইহাই যোগ বলিয়া উক্ত হইয়াছে । এইক্ষণ সেই
যোগের কারণ বলিবেন, এই অভিপ্রায়ে পূর্বোক্ত উপরাগের নিরোধের
উপায় বলিতেছেন ।—সমাধিদ্ধারা যে ধ্যান হয়, তাহাই যোগের কারণ, এই
ধ্যানের কারণ ধারণা, ধারণার কারণ অভ্যাস, অর্থাৎ চিত্তের স্থিরতাসাধনের
অনুষ্ঠান । এই অভ্যাসের কারণ বিষয়বৈরাগ্য । বিষয়ের দোষদর্শন এবং
যমনিয়মাদি পাতঞ্জলোক্ত প্রক্রিয়াদ্বারা উপরাগের নিরোধ হয় ; অতএব জানা
যায় যে, চিত্তবৃত্তি নিরোধদ্বারা বিষয়োপরাগ নিরোধ হইয়া থাকে ॥ ২৯ ॥

চিত্তনিষ্ঠ ধ্যানাদিদ্ধারা যে পুরুষের বিষয়োপরাগের নিরোধ হয়, তাহাতে
প্রাচীন আচার্য্যগণ যে কারণনিকূপণ করিয়াছেন, তাহাই প্রদর্শিত হই-
তেছে ।—ধ্যানাদিসাধন করিতে করিতে নিদ্রাবৃত্তি এবং বিষয়ের সত্যতা-
বিষয়ে যে সকল অলীক প্রমাণ বোধ হয়, সেই প্রমাণবৃত্তির নিবৃত্তি হইয়া

ন স্থাননিয়মশ্চিত্তপ্রসাদাৎ ॥ ৩১ ॥

স্তদা দ্রষ্টুঃ স্বরূপেহবস্থানং বৃত্তিসাক্ষ্যমিতরত্রেতি সূত্রত্রয়েণৈতদেবাহ ।
তথা—“নিত্যঃ সর্বত্রগো হ্যাত্মা বুদ্ধিসন্নিধিমন্তয়া । যথা যথা ভবেদবুদ্ধি-
রাত্মা তদ্বদিহেষাতে ॥” ইত্যাদিস্থতয়োহপ্যেতদাহরিতি । তদেবমসম্প্র-
জ্ঞাতযোগাদেব মোক্ষাস্তুরায়ধ্বংস ইতি প্রষট্টকার্থঃ ॥ ৩০ ॥

ধ্যানাদৌ গুহাদিস্থাননিয়মো নাস্তীতিত্যাহ । চিত্তপ্রসাদাদেব ধ্যানাদি-
কম্ । অতস্তত্র ন গুহাদিস্থাননিয়ম ইত্যর্থঃ । শাস্ত্রে ত্বৌৎসর্গিকাভিপ্রায়ে-

যায় । তাহাহইলেই পুরুষের বৃত্তিদ্বারা যে বিষয়োপরাগ হয়, তাহারও
নিরোধ হইয়া থাকে । ইহেতু বিশ্বের নিরোধ হইলেই প্রতিবিশ্বেরও
নিরোধ হইতে পারে, ইহাই প্রাচীন আচার্য্যগণ বলিয়া থাকেন । যখন
বিশ্ববৃত্তিসকলের নিরোধ হইয়া যায়, তখন আর পুরুষের সেই বৃত্তির প্রতি-
বিশ্ব হইতে পারে না । যোগসূত্রকার পতঞ্জলি মুনি “যোগশ্চিত্তবৃত্তি-
নিরোধঃ” এবং “দ্রষ্টুঃ স্বরূপেণাবস্থানং বৃত্তিসাক্ষ্যমিতরত্ৰ” এই সূত্রদ্বয়ে
নিক্রপণ করিয়াছেন যে, চিত্তবৃত্তির নিরোধ হইলেই যোগসিদ্ধি হয় এবং
যোগসিদ্ধি হইলেই পুরুষ স্বীয়রূপে অবস্থান করিতে থাকে, তখন আর
পুরুষের কোনরূপ বৃত্তি থাকে না । যাবৎ যোগসিদ্ধি না হয়, তাবৎ পুরুষের
বৃত্তিসকল থাকিয়া যায় । “আত্মা নিত্য, তিনি বুদ্ধির সান্নিধ্যবশতঃ সর্বত্র
গমন করিয়া থাকেন, অতএব যে যে বিষয়ে বুদ্ধিগমন করে, সেই সেই
বিষয়েই আত্মার বৃত্তি হয়, অর্থাৎ বুদ্ধিবৃত্তিদ্বারা আত্মার নানাপ্রকার
বিষয়োপরাগ হইয়া থাকে । বুদ্ধিবৃত্তির নিবৃত্তি হইলেই আত্মা উপরাগ-
বিহীন হয়েন,” ইত্যাদি স্মৃতিপ্রমাণেও চিত্তবৃত্তির নিরোধে উপরাগের
নিরোধ উক্ত হইয়াছে । এইক্ষণ জানা যাইতেছে যে, অসম্প্রজ্ঞাত সমাধিরূপ
যোগ হইতেই মোক্ষের বিম্বভূত বিষয়োপরাগাদির ধ্বংস হয় ॥ ৩০ ॥

ধ্যানাদিসাধন করিতে গুহাদি নির্জন স্থানের নিয়ম নাই, কোন গুহাদি
নির্জনস্থানে বাস করিলেই যে ধ্যানসাধন হইতে পারে, এমন কোন নিয়ম
নাই, এই আশয়ে বলিতেছেন ।—কেবল চিত্তের প্রশস্ততাদিদ্বারাই ধ্যান-

প্রকৃতেরাদ্যোপাদানতাশ্চেষাং কার্য্যত্বশ্রুতেঃ ॥ ৩২ ॥

নিত্যত্বেহপি নাত্মনো যোগ্যত্বাভাবাৎ ॥ ৩৩ ॥

গৈবারণ্যগিরিশুহাদিস্থানং যোগশ্রোদ্ধিইমিতি । অতএব ব্রহ্মসূত্রমপি ।
যত্রৈকাগ্রতা তত্রাবিশেষাদিতি ॥ ৩১ ॥

সমাপ্তো মোক্ষবিচার ইদানীং পুরুষাপরিণামিত্বায় জগৎকারণং বিচার-
য়তি । মহাদানীনাং কার্য্যত্বশ্রবণাৎ তেষাং মূলকারণতয়া প্রকৃতিঃ সিদ্ধ্যতী-
ত্যর্থঃ ॥ ৩২ ॥

পুরুষ এবোপাদানং ভবতু তত্রাহ । গুণবদ্ধং সঞ্জিত্বং চোপাদানযোগ্যতা
তয়োরভাবাৎ পুরুষশ্চ নিত্যত্বেহপি নোপাদানত্বমিত্যর্থঃ ॥ ৩৩ ॥

সিদ্ধি হয় । যাহার চিত্তে বিষয়রাগাদিদোষের অধিকার নাই, তাহারই
ধ্যান হইতে পারে, প্রসন্নচিত্ত ব্যক্তি যেখানে থাকুক না কেন, সর্বত্রই তাহার
ধ্যানসিদ্ধির সম্ভব আছে । আর মলিনচেতা ব্যক্তি পূর্ব্বতের গুণাতে
বসিয়া থাকিলেও তাহার ধ্যানসাধন হইতে পারে না ; অতএব ধ্যানসাধনে
শুহাদি নির্জ্ঞানস্থানের নিয়মস্বীকার করি না । শাস্ত্রেতে যে অরণ্য, গিরি
ও শুহাদি স্থানকে যোগসাধনের উপযোগী বলিয়া নির্দেশ করিয়াছেন, তাহা
ঐসর্গিক জানিবে, অর্থাৎ যোগিগণের সংসারবিরক্তি হইয়া যায় ; সুতরাং
তাঁহারা শুহাদি যে কোন স্থানেই যোগসিদ্ধি করিতে থাকেন, নির্জ্ঞান
শুহাদি যোগিদিগের আবশ্যকীয় নহে, অতএব ব্রহ্মসূত্রে লিখিত আছে যে,
যে স্থানে একাগ্রতা হইতে পারে, সেই স্থানেই উপবেশন করিবে ॥ ৩১ ॥

এই পর্য্যন্ত মোক্ষবিচার সমাপ্ত হইল । এইক্ষণ পুরুষের অপরিণামিত্ব-
প্রতিজ্ঞাপনার্থ সেই পুরুষের জগৎকারণত্ব প্রদর্শন করিতেছেন ।—প্রকৃতিই
আদি উপাদান, যেহেতু অত্মাত্মের কার্য্যত্বশ্রবণ আছে । মহত্ত্বাদি সমুদায়
পদার্থই কার্য্য ; সুতরাং উহারা আদি উপাদান, অর্থাৎ মূলকারণ হইতে
পারে না এবং ঐ মহত্ত্বাদির মূলকারণ বলিয়া প্রকৃতির সিদ্ধি হয় ॥ ৩২ ॥

পূর্ব্বসূত্রে প্রকৃতিই মূলকারণ বলিয়া উক্ত হইয়াছে, এইক্ষণ যদি বলি,
পুরুষই জগতের আদি উপাদান, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যাহা গুণবান্

শ্রুতিবিরোধান্ন কুতর্ক্যাপসদস্ত্যাত্মলাভঃ ॥ ৩৪ ॥

নহু বহ্নীঃ প্রজাঃ পুরুষাং সম্ভ্রমতা ইত্যাদিশ্রুতেঃ পুরুষস্ত কারণত্বাবগ-
মাদিবর্তাদিবাদা আশ্রয়ণীয়া ইত্যাশঙ্ক্যাহ । পুরুষকারণতায়াং যে যে পক্ষাঃ
সম্ভাবিতান্তে সৰ্পে শ্রুতিবিরুদ্ধা ইত্যতস্তদভ্যুপগম্যত্বাৎ কুতর্কিকাদ্যধমানা-
মাত্মস্বরূপজ্ঞানং ন ভবতীত্যর্থঃ । এতেনাত্মনি সূত্বদ্বুঃখাদিগুণোপাদানত্ব-
বাদিনোহপি কুতর্কিকা এব তেষামপ্যাত্মত্বার্থজ্ঞানং নাস্তীত্যবগম্যব্যম্ ।
আত্মকারণতাস্রুতয়শ্চ শক্তিশক্তিমদভেদেনোপাসনার্থা এব । অত্রামেকামি-
ত্যাশ্রুতিভিঃ প্রধানকারণতাসিদ্ধিঃ । যদি চাকাশস্তাত্ৰাদ্যধিষ্ঠানকারণ-

ও সঙ্গী, তাহাই উপাদান হইতে পারে, পুরুষের গুণ ও সঙ্গ নাই ; সুতরাং
পুরুষ নিত্য হইলেও তিনি উপাদান হইতে পারেন না । অতএব প্রকৃতিই
জগতের উপাদান ; পুরুষ কাহারও উপাদান নহে ॥ ৩৩ ॥

“বহুপ্রজা পুরুষ হইতে সমুৎপন্ন হইয়াছে” ইত্যাদি শ্রুতিপ্রমাণে পুরুষও
উপাদান হইতেছেন, এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—পুরুষের কারণতা-
বিষয়ে যে যে মত সম্ভাবিত হইয়াছে, সেই সমুদায় মতই শ্রুতিবিরুদ্ধ ; অত-
এব যাহারা পুরুষকে উপাদান বলিয়া স্বীকার করেন, তাহারা কুতর্কিক,
সেই সকল অধমশয়দিগের আত্মস্বরূপের পরিজ্ঞান নাই । ইহা দ্বারা প্রতি-
পন্ন হইতেছে যে, যাহারা আত্মাকে সূত্বদ্বুঃখাদিগুণের উপাদান বলিয়া থাকেন,
তাঁহারাও কুতর্কিক, তাহাদিগের আত্মস্বরূপের যথার্থ জ্ঞান নাই । যদি
আত্মা কারণই না হইলেন, তবে শ্রুতিতে যে আত্মা কারণ বলিয়া উক্ত আছে,
সেই আত্মার কারণতাপ্রতিপাদক শ্রুতির কি মীমাংসা হইতে পারে ? ইহাতে
বক্তব্য এই যে, শক্তি ও শক্তিমান, অর্থাৎ প্রকৃতি ও পুরুষ এই উভয়ের
অভেদকল্পনা করিয়াই সাধকের উপাসনার নিমিত্ত শ্রুতিতে আত্মাকে কারণ
বলিয়া প্রতিপাদন করিয়াছেন । বিশেষতঃ “এক প্রকৃতিই বহু প্রজা সৃষ্টি
করিয়াছেন” ইত্যাদি শ্রুতিতে প্রকৃতিই কারণ বলিয়া উক্ত আছে । যদি
যেমন আকাশ মেঘের অধিষ্ঠানরূপ কারণ হয়, সেইরূপ পুরুষকে জগতের
অধিষ্ঠানরূপ কারণ বলিয়া স্বীকার কর, তাহা আমরা নিবারণ করি না,

পারম্পর্যেহপি প্রধানানুবৃত্তিরণুবৎ ॥ ৩৫ ॥

সর্বত্র কার্যাদর্শনাদ্বিভুত্বম্ ॥ ৩৬ ॥

তাবদাশ্বনঃ কারণত্বমুচ্যতে তদা তন্ন নিরাকুর্ন্থঃ পরিণামশ্চৈব প্রতিষেধা-
দিত্তি ॥ ৩৪ ॥

স্বাবরজ্জমাдиষু পৃথিব্যাদীনামেব কারণত্বদর্শনাৎ কথং প্রকৃতে: সর্বো-
পাদনত্বং তত্রাহ । স্বাবরাদিষু পরম্পরয়া কারণত্বেহপি তেষু প্রধানস্তানু-
মানাহুপাদনত্বমক্ষতম্ । যথাঙ্কুরাদিহ্নারকত্বেহপি স্বাবরাদিষু পার্থিবাদ্যাণু-
নামনুগমাহুপাদনত্বমিত্যর্থঃ ॥ ৩৫ ॥

অন্তস্তায়েন প্রকৃতের্যাপকত্বে প্রমাণমাহ । অব্যবস্থয়া সর্বত্র বিকার-

পুরুষকে আকাশের ত্রায় অধিষ্ঠানরূপ কারণস্বীকার করিতে হয় কর, তাহাতে
আমরা বিরোধী নহি । আমরা আত্মার পরিণামই প্রতিষেধ করিয়াছি ।
তাহার উপাদানকারণতা স্বীকার করিলে পরিণামস্বীকার করিতে হয়, এই
নিমিত্তই আত্মাকে কারণ বলি না ॥ ৩৪ ॥

আমরা দেখিতেছি যে, স্বাবরজ্জমাदि যতপ্রকার পদার্থ আছে, পৃথিবীই
তাহাদিগের উপাদানকারণ, পৃথিবী হইতেই স্বাবরজ্জমাदि সকল পদার্থ
উৎপন্ন হইতে দেখা যায় ; সুতরাং প্রকৃতির কারণতা অসম্ভব । তবে কিরূপে
প্রকৃতিকে সকলের কারণ বলা যাইতে পারে? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন।—
প্রকৃতি পরম্পরারূপে স্বাবরজ্জমাदिर কারণ ইহা প্রতিপাদিত আছে ;
সুতরাং প্রকৃতিই জগতের উপাদানকারণ, ইহা অব্যাহত হইল । যেমন অঙ্কু-
রাদি হইতে স্বাবরাদি পদার্থ উৎপন্ন হয় বটে, তথাপি পরম্পরারূপে পার্থিব
পরমাণুকে স্বাবরাদির কারণ বলা যায়, সেইরূপ যদিও স্বাবরজ্জমাदि পদার্থ-
সকল পৃথিবী হইতে উৎপন্ন হউক, তথাপি পরম্পরারূপে প্রকৃতিকেই
জগতের উপাদান বলিয়া জানিবে ॥ ৩৫ ॥

ত্রায়প্রাপ্ত প্রকৃতির ব্যাপকত্বসিদ্ধিবিষয়ে প্রমাণপ্রদর্শন করিতেছেন।—
সকল পদার্থই অস্থায়ী, কোন পদার্থের স্থায়িত্ব নাই, অতএব তাহাদিগের
বিকার দেখা যায় ; সুতরাং কোন পদার্থই জগতের ব্যাপক হইতে পারে

গতিযোগেহপ্যাদ্য কারণতাহানিরণুবৎ ॥ ৩৭ ॥

দর্শনাৎ প্রধানন্ত বিভূত্বম্ । যথাণোষটাদিব্যাপিহমিত্যর্থঃ । এতচ্চ প্রাগেব ব্যখ্যাতম্ ॥ ৩৬ ॥

ননু পরিচ্ছিন্নত্বেনপি যত্র কার্যমুৎপাদ্যতে তত্র গচ্ছতীতি বক্তবাং তত্রাহ । গতিস্বীকারেহপি পরিচ্ছিন্নতয়া মূলকারণত্বাভাবঃ পার্থিবাদ্যাদৃষ্টান্তেনেত্যর্থঃ । অথবেৎখং ব্যাখ্যায়ম্ । ননু ত্রিগুণাত্মক প্রধানন্তাত্মোহন্তসংযোগার্থং শ্রুতি-
স্মৃতিবু ক্রিয়া স্ফোভাখ্যা শ্রয়তে ক্রিয়াবত্মাচ্চ তত্বাদিদৃষ্টান্তেন মূলকারণত্বা-
ভাব ইত্যাহঙ্ক্য পরিহরতি । গতিযোগেহপ্যাদ্য কারণতাহানিরণুবৎ । গতিঃ
ক্রিয়া তৎসত্ত্বেহপি মূলকারণতয়া অহানির্যথা বৈশেষিকমতে পার্থিবাদ্যাদৃ-
ণামিত্যর্থঃ ॥ ৩৭ ॥

না ; অগত্যা প্রকৃতিই নিত্য এবং সেই প্রকৃতিই জগৎব্যাপক, ইহাই প্রতি-
পন্ন হইতেছে । যেমন পার্থিব পরমাণুই ঘটের ব্যাপক, সেইরূপ প্রকৃতিই
জগতের ব্যাপক । ইহা আমরা পূর্বেও প্রতিপাদন করিয়াছি ॥ ৩৬ ॥

প্রকৃতি পরিচ্ছিন্ন এবং তাহার গতিশ্রবণ আছে, অতএব সেই প্রকৃতি
কিরূপে জগতের কারণ হইতে পারে ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—প্রকৃ-
তির গতিস্বীকার করিলেও তাহাই জগতের কারণ । যেমন পরমাণুর গতি-
সত্ত্বেও সেই পরমাণুই ঘটাদির কারণ হয়, সেইরূপ প্রকৃতির গতিস্বীকার
করিলেও তাহার কারণতাতে বাধ হইতে পারে না । এই সূত্রের প্রকারা-
ন্তরে ব্যাখ্যা হইতেছে ।—প্রকৃতি ত্রিগুণাত্মক ; ঐ সকল গুণের পরস্পর
সংযোগ হইয়া থাকে, অতএব ত্রিগুণাত্মিকা প্রকৃতিরও গতিরূপ ক্রিয়া
শ্রুতিস্মৃতিতে প্রসিদ্ধ আছে । অতএব প্রকৃতি ক্রিয়াবিশিষ্টপ্রযুক্ত যেমন
গতিশীল তত্ব পটের কারণ হয় না, সেইরূপ প্রকৃতিরও কারণত্বাভাব হইতে
পারে ? এই আশঙ্কার পরিহার করিতেছেন ।—প্রকৃতির গতিক্রিয়ার যোগ
থাকিলেও তাহার কারণতার হানি হইতে পারে না, যেমন পার্থিব পরমাণুর
গতিসত্ত্বেও তাহা ঘটের কারণ হয়, সেইরূপ প্রকৃতির গতিযোগেও মূল-
কারণতার বাধ নাই । বৈশেষিকমতে পার্থিবাদি পরমাণুব কারণত্ব উক্ত
আছে ॥ ৩৭ ॥

প্রসিদ্ধাধিক্যং প্রধানস্ত ন নিয়মঃ ॥ ৩৮ ॥

স্বাদীনামতদ্ব্যর্থং তদ্রূপত্বাৎ ॥ ৩৯ ॥

ননু পৃথিব্যাদীনাং নবানামেব দ্রব্য্যাণাং দর্শনাৎ কথং পৃথিবীত্বাদিশূন্যং প্রধানাখ্যং দ্রব্যং ঘটতে । ন চ প্রধানং দ্রব্যমেব মাঙ্কিত্বিতি বাচ্যম্ । সংযোগ-
বিভাগপরিণামাদিভির্দ্রব্যত্বসিদ্ধিরিতি তত্রাহ । প্রসিদ্ধনবদ্রব্যাদিক্য-
মেব প্রধানস্তাতো নৈবৈব দ্রব্য্যাণীতি ন নিয়ম ইত্যর্থঃ । অষ্টানামেব কার্য্য-
ত্বশ্রবণং চাত্ত তর্ক ইতি ভাবঃ ॥ ৩৮ ॥

কিং স্বাদয়ো গুণা এব প্রকৃতিরথবা গুণত্রয়রূপদ্রব্যত্রয়াধারভূতা
প্রকৃতিরিতি সংশয়েঃবধারণ্যতি । স্বাদিগুণানাং প্রকৃতিধর্ম্মত্বং নাস্তি

পৃথিবী, জল, তেজ, বায়ু, আকাশ, কাল, দিক্, আত্মা ও মন এই নব-
দ্রব্যই দৃষ্ট হইতেছে । প্রকৃতি পৃথিব্যাতির অস্তর্গত নহে ; অতএব কিরূপে
তাহাকে দ্রব্য বলা যাইতে পারে ? যদি বলি, প্রকৃতি দ্রব্য নহে, তাহাও
যুক্তিসিদ্ধ হইতেছে না ; যেহেতু প্রকৃতির সংযোগ, বিভাগ ও পরিমাণ আছে,
সুতরাং তাহাকে দ্রব্য বলিয়াই স্বীকার করিতে হইবে । দ্রব্যভিন্ন সংযোগা-
দির সম্ভব হইতে পারে না । এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—প্রকৃতি দ্রব্য
বটে, কিন্তু উহা প্রসিদ্ধ পৃথিব্যাদি নবদ্রব্যের অতিরিক্ত, অতএব দ্রব্য যে
কেবল নবপ্রকার, এইরূপ নিয়ম নাই । আর যদি বল, দ্রব্য কার্য্য, প্রকৃতি
কার্য্য নহে, অতএব প্রকৃতি দ্রব্য নহে, ইহা বলিতে পার না ; যেহেতু অষ্ট-
দ্রব্যেরই কার্য্যত্বশ্রবণ আছে । নবদ্রব্য স্বীকারেও যখন কার্য্যভিন্ন দ্রব্য
মানিতে হয়, তখন নবদ্রব্যাতিরিক্ত বলিয়া প্রকৃতিকে দ্রব্যস্বীকার করিতে
দোষ কি ? অতএব প্রকৃতি দ্রব্য পদার্থ, ইহাই প্রতিপন্ন হইল ॥ ৩৮ ॥

স্বাদি গুণত্রয়ই কি প্রকৃতি ? অথবা উক্ত গুণত্রয়ের আধারভূত কোন
দ্রব্যবিশেষই প্রকৃতি ? এই সংশয়ে প্রকৃতির অবধারণ করিতেছেন ।—
স্বাদিগুণত্রয় প্রকৃতি নহে, উহার প্রকৃতির স্বরূপ । যে যাহার স্বরূপ হয়,
তাহাকে সেই পদার্থ বলিয়া স্বীকার করা যায় না । যদিও প্রকৃতি স্বাদিগুণ-
ত্রয় এবং ঐ গুণত্রয়ের আধার, এই উভয়রূপে প্রতিস্থিতিতে শ্রুত আছে বটে,

অনুপভোগেহপি পুমর্থঃ সৃষ্টিঃ প্রধানশ্চোষ্ট্রকুঙ্কুমবহনবৎ ॥৪।

প্রকৃতিস্বরূপাদিত্যর্থঃ । যদ্যপি স্রুতিস্মৃতিবৃত্তয়মেব শ্রয়তে তথাপি তর্কতঃ স্বরূপত্বমেবাবধারণ্যতে ন তু ধর্মত্বম্ । তথাহি সঙ্খাদিগুণত্রয়ঃ কিং প্রকৃতেঃ কার্য্যরূপো ধর্ম্মোহণবাকাশস্ত বায়ুবৎ সংযোগমাত্রেন নিত্য এব ধর্ম্মঃ স্তাৎ । আদ্যে একস্তা এব প্রকৃতের্দ্রব্যাস্তরসঙ্গং বিনা বিচিত্রগুণত্রয়োৎপত্তাসম্ভবঃ । দৃষ্টবিরুদ্ধকল্পনানৌচিত্যং চ । অস্ত্যে নিত্যোভ্য এব সঙ্খাদিভ্যোহত্ৰোহত্ৰ-সঙ্গেন বিচিত্রসকলকার্য্যোপপত্তৌ তদতিরিক্তপ্রকৃতিকল্পনাবৈয়র্থ্যমিতি সঙ্খ-দীনাঃ প্রকৃতিকার্য্যাদিবচনানি চাংশতঃ প্রকাশাদিকার্য্যোপহিততয়াভিব্য-ক্ত্যাদিকমেব বোধয়ন্তি । যথা পৃথিবীভৌ দ্বীপোৎপত্তিরিতি ॥ ৩৯ ॥

প্রধান প্রবৃত্তেঃ প্রয়োজনমবধারণয়তি নিশ্চয়োজন প্রবৃত্তাভূপগমে যোক্তা-

তথাপি তর্কদ্বারা গুণত্রয় প্রকৃতির স্বরূপ বলিয়াই অবধারণিত হইতেছে, উহা প্রকৃতির ধর্ম্ম নহে । যদি সঙ্খাদিগুণত্রয় প্রকৃতির ধর্ম্মই হয়, তবে বল দেখি, উহার কি প্রকৃতির কার্য্যরূপ ধর্ম্ম, অথবা বায়ু যেমন আকাশের ধর্ম্ম, সেইরূপ সংযোগমাত্রেন নিত্য ধর্ম্ম ? এইক্ষণ ঐ গুণত্রয়কে কার্য্যরূপ ধর্ম্ম বলিলে দ্রব্যাস্তরসংযোগব্যতিরেকে এক প্রকৃতি হইতে বিচিত্র গুণত্রয়ের উৎপত্তির অসম্ভব হয় ; সূত্ররং ঐ গুণত্রয়কে প্রকৃতির কার্য্যরূপ ধর্ম্ম বলিয়া স্বীকার করা যায় না । দৃষ্টবিরুদ্ধ কল্পনা অসুচিত, কখনও দ্রব্যাস্তরসংযোগব্যতি-রেকে কেবল প্রকৃতি হইতে কোন পদার্থের উৎপত্তি দৃষ্ট হয় না । আর ঐ গুণত্রয় যদি আকাশের বায়ুর স্থায় নিত্যধর্ম্ম হয়, তাহাহইলে সেই নিত্য সঙ্খাদিগুণত্রয় হইতেই পরম্পর সংসর্গবশত বিচিত্র কার্য্যসকলের উৎপত্তি হইতে পারে, অতিরিক্ত প্রকৃতিকল্পনা বার্থ হয় ; অতএব সঙ্খাদিগুণত্রয়কে প্রকৃতির ধর্ম্ম বলিয়া স্বীকার করা যায় না । “সঙ্খাদি প্রকৃতির কার্য্য” এইরূপ যে সকল বেদাদি বাক্য আছে, তাহাতে এই বোধ হয় যে, যেমন পৃথিবী হইতে দ্বীপের উৎপত্তি হয়, সেইরূপ সঙ্খাদিগুণত্রয়ও প্রকৃতির অংশরূপে প্রকাশ পায় ॥ ৩৯ ॥

প্রকৃতির সৃষ্টি প্রবৃত্তিতে প্রয়োজন দর্শাইতেছেন ।—যদি বলি, সৃষ্টিপ্রব-
ৃত্তিতে কোন প্রয়োজন নাই, নিশ্চয়োজনেই প্রকৃতি সৃষ্টি করিয়া থাকেন,

কৰ্ম্যবৈচিত্ৰ্যাং সৃষ্টিবৈচিত্ৰ্যাম্ ॥ ৪১ ॥

সাম্যবৈষম্যাভ্যাং কার্যদ্বয়ম্ ॥ ৪২ ॥

রূপপত্তেরিতি । ৩ তৃতীয়াধ্যায়স্থে প্রধানসৃষ্টিঃ পরার্থেত্যাদিনুত্রে ব্যাখ্যাত-
মিদম্ ॥ ৪০ ॥

বিচিত্রসৃষ্টি নিমিত্তকারণমাহ । কৰ্ম্য ধৰ্ম্মাধৰ্ম্মৌ সৃগমমন্ত্ৰং ॥ ৪১ ॥

নহু ভবতু প্রধানাং সৃষ্টিঃ প্রলয়ন্ত কস্মাৎ । ন হে কস্মাৎ কারণাদ্বিকল্প-
কার্যদ্বয়ং স্ফটতে তত্রাহ । সম্বাদিশৃণুগত্ৰয়ং প্রধানং তেষাং চ বৈষম্যং নানা-
তিরিক্তভাবেন সংহননং তদভাবঃ সাম্যং তাভ্যাং হেতুভ্যামেকস্মাদেব সৃষ্টি-

তাহাইহলে মোক্ষের অনুপপত্তি হয়, অতএব জ্ঞানী যাইতেছে যে, প্রকৃতির
যে সৃষ্টি করিতে প্রবৃত্তি হয়, তাহাতে অবশ্যই কোন প্রয়োজন আছে । সেই
প্রয়োজন কি ? এই আকাজক্ষায় বলিতেছেন ।—যদিও প্রকৃতির উপভোগ
নাই, তথাপি পুরুষের নিমিত্তই তিনি সৃষ্টি করিয়া থাকেন । যেমন উষ্ট্র কুঙ্গুম
উপভোগ করিতে পারে না, তথাপি স্বামীর উপভোগের নিমিত্ত কুঙ্গুমবহন
করিয়া থাকে, সেইরূপ প্রকৃতির উপভোগ না থাকিলেও পুরুষের ভোগা-
র্গই তাহার সৃষ্টিপ্রবৃত্তি হয় । এইসূত্র তৃতীয় অধ্যায়ে সর্বিস্তর ব্যাখ্যাত
হইয়াছে ॥ ৪০ ॥

প্রকৃতির বিচিত্রসৃষ্টিতে নিমিত্তকারণ প্রদর্শন করিতেছেন ।—ধর্ম্য ও
অধর্ম্য ইহারাই কৰ্ম্য, এই কৰ্ম্যের বিচিত্রতাবশত সৃষ্টিরও বৈচিত্র্য হইয়া থাকে ।
ধর্ম্মাধর্ম্মরূপ কৰ্ম্য অনেকপ্রকার আছে, এই নিমিত্তই প্রকৃতির সৃষ্টিও
অনেকপ্রকার হয় ॥ ৪১ ॥

ইতিপূর্বে প্রতিপন্ন হইয়াছে যে, প্রকৃতি হইতেই সৃষ্টি হয়, প্রকৃতি
হইতে যে সৃষ্টি হয়, তাহাই স্বীকার করিলাম, পরন্তু কোন্ পদার্থ হইতে প্রলয়
হইয়া থাকে, এই সংশয় হইতেছে । যদি বলি, এক প্রকৃতি হইতেই সৃষ্টি ও
প্রলয় উভয়ই হইয়া থাকে, তাহাও সম্ভবপর নহে, যেহেতু এক পদার্থ হইতে
বিরুদ্ধ পদার্থদ্বয়ের উৎপত্তির সম্ভব হয় না । সৃষ্টি ও প্রলয় ইহারাই বিরুদ্ধ
পদার্থ; সুতরাং এক প্রকৃতি হইতে উভ্যদিগের উৎপত্তি হইতে পারে না । এই

বিমুক্তবোধান্ন সৃষ্টিঃ প্রধানশ্চ লোকবৎ ॥ ৪৩

প্রলয়রূপং বিরুদ্ধকার্য্যঘরঃ ভবতীত্যর্থঃ । স্থিতিস্ত সৃষ্টিমধ্যে প্রবিষ্টেত্যাশয়েন তৎকারণত্বং প্রধানশ্চ ন পৃথগ্ধিচারিতম্ ॥ ৪২ ॥

নমু প্রধানশ্চ সৃষ্টিস্বভাব্যজ্ঞানোত্তরমপি সংসারঃ শ্রাং তত্রাহ । বিমুক্ততয়া পুরুষসাক্ষাৎকারাদ্ধেতোঃ প্রধানশ্চ তৎপুরুষার্থং পুনঃ সৃষ্টির্ন ভবতি । কৃতার্থত্বাৎ । লোকবৎ । যথা লোকা অমাত্যাদয়োরাজ্ঞোহর্থং সম্পাদ্য কৃতার্থাঃ সন্তো ন পুনঃ রাজ্ঞার্থং প্রবর্তন্তে তথৈব প্রধানমিত্যর্থঃ । বিমুক্তমোক্ষার্থং হি প্রধানপ্রবৃত্তিরিত্যুক্তম্ । স চ জ্ঞানান্ধিম্পন্ন ইতি ভাবঃ ॥ ৪৩ ॥

আশয়ে বলিতেছেন ।—প্রাণতির সাম্য-বৈষম্যদ্বারা এক প্রকৃতি হইতেই সৃষ্টি ও প্রলয় এই কার্য্যঘর হইয়া থাকে । স্রষ্টাদিগুণত্রয়ই প্রকৃতি, ঐ গুণত্রয়ের ন্যূনাতিরিক্তভাবে সন্নিবেশই বৈষম্য এবং গুণত্রয়ের তুল্যরূপে অবস্থানই সাম্য । প্রকৃতির এইরূপ সাম্য-বৈষম্যদ্বারাই এক প্রকৃতি হইতে সৃষ্টি ও প্রলয় এই বিরুদ্ধ কার্য্যঘরের উৎপত্তি হয়, অর্থাৎ যখন এই গুণত্রয়ের বৈষম্যভাব হয়, তখনই সৃষ্টি হইয়া থাকে এবং উহাদিগের সাম্যাবস্থাতেই প্রলয় হয় । স্থিতিও সৃষ্টির মধ্যে নিবিষ্ট, অতএব তাহার পৃথক্ কারণ-বিচারের প্রয়োজন নাই ; সুতরাং ঐ প্রকৃতি সৃষ্টিরও কারণ, অতএব জানা যাইতেছে যে, প্রকৃতিই সৃষ্টি, স্থিতি ও প্রলয়ের কারণ ॥ ৪২ ॥

সৃষ্টিই প্রকৃতির স্বভাব, অর্থাৎ সর্বদাই প্রকৃতি সৃষ্টিব্যাপারে নিযুক্ত থাকে, তবে তত্ত্বজ্ঞান হইলেও তাহার সংসার হইতে পারে । জ্ঞানদ্বারা প্রকৃতির পূর্বসৃষ্ট সংসারের নাশ হইতে পারে, কিন্তু পরেও সেই সৃষ্টিস্বভাব প্রকৃতি সৃষ্টি করিবে, তাহাতে বাধা কি ? সুতরাং তত্ত্বজ্ঞানের পরেও সংসার থাকিতে পারে, এই অভিপ্রায়ে বলিতেছেন ।—পুরুষের প্রকৃতিসাক্ষাৎকার হইলেই প্রকৃতি কৃতার্থতালভ করিয়া সেই পুরুষ হইতে বিমুক্ত হইয়া থাকে ; সুতরাং পুনর্বার সেই পুরুষের নিমিত্ত সৃষ্টিকার্য্যে প্রবৃত্ত হয় না । যেমন অমাত্যাদি রাজার ভৃত্যবর্গ রাজার নিমিত্ত কার্য্যে প্রবৃত্ত হয় এবং সেই কার্য্য সম্পাদন করিয়া কৃতার্থ হইলে সেই রাজার নিমিত্ত আর কার্য্যে

নাশ্রোপসর্পণেহপি মুক্তোপভোগো নিমিত্তাভাবাৎ ॥৪৪॥

পুরুষবহুত্বং ব্যবস্থাতঃ ॥ ৪৫ ॥

নহু প্রধানস্ত সৃষ্ট্যপরমো নাস্তি । অজ্ঞানাং সংসারদর্শনাৎ । তথা চ প্রধানসৃষ্ট্যামুক্তস্তাপি পুনরুৎপত্ত্যঃ স্তাৎ তত্রাহ । কার্য্যকারণসজ্জাতাদিসৃষ্ট্যা-
জ্ঞান্ প্রতি প্রধানশ্রোপসর্পণেহপি ন মুক্তোপভোগো ভবতি । নিমিত্তা-
ভাবাৎ । উপভোগে নিমিত্তানাং শ্রোপাধিসংযোগবিশেষতৎকারণাবিবে-
কাদীনামজ্ঞাবাদিতার্থঃ । ইদমেব হি মুক্তঃ প্রতি প্রধানসৃষ্ট্যপরমো যৎ
তত্তোগহেতোঃ শ্রোপাধিপরিণামবিশেষস্ত জন্মাখ্যাত্মুৎপাদনমিতি ॥ ৪৪ ॥

নবিরং ব্যবস্থা তদা বটেত যদি পুরুষবহুত্বং স্তাৎ তদেব স্বাখ্যাদৈতপ্রতি-

প্রবৃত্ত হয় না, সেইরূপ প্রকৃতিও পুরুষের কার্য্যসম্পাদন হইলে আর সেই
পুরুষের নিমিত্ত সৃষ্টি করে না । পুরুষের মোক্ষার্থই প্রকৃতির প্রবৃত্তি হয়,
ইহা উক্ত হইয়াছে এবং তাহাও জ্ঞানদ্বারা নিষ্পন্ন হয় ॥ ৪৩ ॥

প্রকৃতির সৃষ্টিব্যাপারের নিবৃত্তি হয় না, কারণ অজ্ঞানীদিগের সংসার
দৃষ্ট হইয়া থাকে, অর্থাৎ জ্ঞানীদিগের পক্ষে প্রকৃতির সৃষ্টিব্যাপারের নিবৃত্তি
হইলেও অজ্ঞানীদিগের নিমিত্ত সৃষ্টিব্যাপার আবশ্যক ; অতএব প্রকৃতির
সৃষ্টিদ্বারা মুক্ত পুরুষেরও বন্ধ হইতে পারে । এই আশঙ্কার বলিতেছেন ।—
অজ্ঞান্ প্রতি কার্য্যকারণসজ্জাতরূপ সৃষ্টিদ্বারা প্রকৃতির উপসর্পণ থাকি-
লেও মুক্ত ব্যক্তির বিষয়ভোগ হইতে পারে না, যেহেতু মুক্ত ব্যক্তির
পক্ষে উপভোগের নিমিত্ত বিনষ্ট হইয়াছে । সোপাধিসংযোগ এবং সেই
সংযোগের কারণীভূত অবিবেকই পুরুষের উপভোগের নিমিত্ত । মুক্ত
ব্যক্তির পক্ষে অবিবেক নাই, সুতরাং তাহার ভোগ অসম্ভব । ভোগহেতু
শ্রোপাধি পরিণামবিশেষরূপ জন্মাভাবই মুক্ত ব্যক্তির প্রতি প্রকৃতির উপরম ।
এইক্ষণ অজ্ঞান্ প্রতি প্রকৃতির সৃষ্টিব্যাপারসত্ত্বেও যখন মুক্ত পুরুষের
প্রতি প্রকৃতির বিরাম দেখা যাইতেছে, তখন আর মুক্ত পুরুষের বন্ধপত্তি
হইতে পারে না ॥ ৪৪ ॥

পূর্ব্বমুদ্রে প্রতিপাদিত হইল যে, অমুক্ত পুরুষের প্রতি প্রকৃতিসংসর্গ

উপাধিশ্চেৎ তৎসিদ্ধৌ পুনর্দৈতম্ ॥ ৪৬ ॥

দ্বাভ্যামপি প্রমাণবিরোধঃ ॥ ৪৭ ॥

বাধিতমিত্যাশঙ্ক্যাহ । যে তদ্বিহ্নমৃতান্তে ভবন্ত্যথেতরে হুঃখমেবাণিয়ন্তী-
ত্যাশিষ্ট্যুক্তবন্ধমোক্ষব্যবস্থাত এব পুরুষবহুঃ সিদ্ধ্যভীতার্থঃ ॥ ৪৫ ॥

ননুপাধিভেদাবন্ধমোক্ষব্যবস্থা স্তাৎ তত্রাহ । উপাধিশ্চেৎ স্বীক্ৰিয়তে
তর্হ্যপাধিসিদ্ধ্যেব পুনরদৈতভঙ্গ ইত্যর্থঃ । বস্তুতন্তু পাদিভেদেপি ব্যবস্থা ন
সম্ভবতীতি প্রথমাদ্যায় এব প্রপঞ্চিতম্ ॥ ৪৬ ॥

ননুপাধয়োহপ্যাবিদ্যা ইতি ন তৈরদৈতভঙ্গ ইত্যশঙ্ক্যামাহ । পুরু-
ষোহবিদোতি দ্বাভ্যামপ্যঙ্গীকৃতাত্যামদৈতপ্রমাণস্ত্র ঞ্চেতের্কিরোধস্তদবস্থ
এবেত্যর্থঃ ॥ ৪৭ ॥

থাকে এবং মুক্তের প্রতি ঞ্চেতের বিরাম হয় । যদি পুরুষের বহুস্বীকার
করা যায়, তাহাহইলেই উক্ত ব্যবস্থা সম্ভব হইতে পারে ; কিন্তু আত্মার
অদৈত ঞ্চেতি পুরুষের বহু বাধিত হইয়াছে । এই আশঙ্কায় বলিতে-
ছেন ।—“যাহারা তত্ত্বজ্ঞানী, তাহারাই অমৃতত্বলাভ করে, তত্ত্বিগ্ন সকলেই
হুঃখভোগ করিয়া থাকে ।” এই ঞ্চেতি পুরুষের বন্ধমোক্ষব্যবস্থা উক্ত
আছে ; সুতরাং পুরুষের বহু সিদ্ধ হইল । যদি পুরুষ বহু না হইবে,
তাহাহইলে কোন পুরুষ অমৃতত্বলাভ করে এবং অত্র হুঃখ পায়, এই-
রূপ ঞ্চেতুক্ত ব্যবস্থা সুসঙ্গত বলিয়া বোধ হইতে পারে না ॥ ৪৫ ॥

পূর্বসূত্রে উক্ত হইল যে, ঞ্চেতুক্ত বন্ধমোক্ষব্যবস্থার অমুপপত্তিভয়ে পুরুষের
বহু স্বীকার করিতে হয় । এইক্ষণ যদি বলি, উপাধিভেদেই বন্ধমোক্ষব্যবস্থা
হইতে পারে, পুরুষের বহু স্বীকার করিব কেন ? এই আশঙ্কায় বলিতে-
ছেন ।—যদি উপাধিই স্বীকার করিলে, তাহাহইলে সেই উপাধিসিদ্ধিধারাই
পুনর্বার অদৈতবাদভঙ্গ হইতেছে, বাস্তবিক উপাধিভেদে ব্যবস্থার সম্ভব
হইতে পারে না । ইহা প্রথম অধ্যায়ে সবিশেষ প্রপঞ্চিত হইয়াছে ॥ ৪৬ ॥

‘পূর্বসূত্রে উক্ত হইয়াছে যে, উপাধিস্বীকার করিলে অদৈতভঙ্গ হয়,
কিন্তু উপাধি অবিদ্যাজ্ঞ ; সুতরাং তদ্বারা অদৈতভঙ্গ হইতে পারে না ।

দ্বাত্যামপ্যবিরোধাম পূর্বমুত্তরং চ সাধকাত্মবাৎ ॥ ৪৮ ॥

প্রকাশতন্ত্বংসিদ্ধৌ কর্মকর্তৃবিরোধঃ ॥ ৪৯ ॥

অপরমপি দূষণদ্বয়মাহ । দ্বাত্যামপ্যাদীকৃতাত্মাঃ হেতুত্বাৎ পূর্বং পূর্ব-
গন্ধো ভবতাং ন ঘটতে । অস্মাভিরপি প্রকৃতিঃ পুরুষশ্চেতি দ্বয়োরেবাদী-
কারাৎ । বিকারশ্চানিত্যতয়া বাচারম্ভণমাত্রতয়া অস্মাভিরপীষ্টত্বাৎ । নহু
পুরুষনানাস্বীকারাৎ প্রকৃতের্নিত্যস্বীকারাচ্চোবাস্মদ্বিরোধ ইত্যশঙ্ক্য
দূষণান্তরমাহ । উত্তরং চেত্যাदिना । অদ্বৈতবাদিনামুত্তরং সিদ্ধান্তশ্চ ন
ঘটতে । আত্মসাধকপ্রমাণশ্চাত্মবাৎ । তদঙ্গীকারে চ তেনৈবদ্বৈতহানি-
রিত্তি জিতং তৈরাস্মাদিভিরিত্যর্থঃ ॥ ৪৮ ॥

নহু স্বপ্রকাশত আত্মা সেৎশ্রুতি তত্রাহ । চৈতন্যরূপপ্রকাশতশ্চৈতন্য-

উপাদি যখন অবিদ্যাপরিকল্পিত অবাস্তবিক ভ্রমমাত্র, তখন যে সেই উপাদি-
দ্বারা অদ্বৈতের ভঙ্গ হইবে, তাহা সম্ভব হইতে পারে না, এই আশঙ্কায়
বলিতেছেন ।—যদিও উপাদি অবিদ্যাজন্ম হউক, তথাপি পুরুষ ও অবিদ্যা
এই উভয়দ্বারাই অদ্বৈতপ্রমাণশ্রুতির বিরোধ পূর্ববৎ থাকিল । তুমিই
উপাদিকে অবিদ্যাজন্ম বলিলে, ইহা দ্বারা তোমার কথাতেই অবিদ্যা স্বীকৃত
হইল ; সুতরাং পুরুষ ও অবিদ্যা এই উভয়স্বীকারেই অদ্বৈতের বাধ হই-
তেছে ॥ ৪৬ ॥

উক্ত ব্যবস্থাতে অপর দ্বিবিধদোষ প্রদর্শন করিতেছেন ।—যে দুই হেতু
স্বীকৃত হইয়াছে, তাহাদিগের মধ্যে পূর্বসিদ্ধান্তও ভোমাদিগের মতে সঙ্গত
হইতেছে না, কারণ আমরাও প্রকৃতি ও পুরুষ উভয় স্বীকার করিয়া থাকি,
বিকাের অনিত্যতাপ্রযুক্ত বাক্যের আরম্ভমাত্রেই আমরাদিগের ইষ্টসিদ্ধি
আছে । আর পুরুষের বহুত্ব ও প্রকৃতির নিত্যতা স্বীকারহেতু আমরাদিগের
সহিত বিরোধ ঘটিতেছে । এই আশঙ্কায় দূষণান্তর দেখাইতেছেন ।—অদ্বৈত-
বাদিদিগের সিদ্ধান্তও ঘটতেছে না, যেহেতু আত্মসাধক প্রমাণ নাই ।
আর যদি আত্মাস্বীকার কর, তাহাহইলে অদ্বৈতহানি হইল ; সুতরাং নিরাশ্র-
বাদিদিগের জয় দেখিতেছি ॥ ৪৮ ॥

স্বপ্রকাশরূপেই আত্মার সিদ্ধি আছে, অতএব আত্মসাধক প্রমাণের

জড়ব্যাবৃত্তো জড়ং প্রকাশয়তি চিত্রপঃ ॥ ৫০ ॥

সিকৌ কর্মকর্তৃবিরোধ ইত্যর্থঃ । প্রকাশপ্রকাশসম্বন্ধে হি প্রকাশনমালো-
কাদিবু দৃষ্টং অস্ত সাক্ষাৎ অস্বিন্ সম্বন্ধস্ত বিরুদ্ধ ইতি । অস্বয়তে তু বুদ্ধি-
বৃত্ত্যাখ্যপ্রমাণাদীকারাৎ তদ্বারা প্রতিবিম্বরূপস্ত অস্ত বিম্বরূপে অস্বিন্ সম্বন্ধো
ঘটিতে । যথা সূর্য্যো জলদ্বারা প্রতিবিম্বরূপস্বসম্বন্ধ ইতি ভাবঃ । আত্মনঃ
স্বপ্রকাশত্বশ্রুতিত্বনিত্যোপাদিকপ্রকাশাদিগরা বোধ্যা ॥ ৪৯ ॥

নহু নাস্তি কর্মকর্তৃবিরোধঃ অনিষ্ঠপ্রকাশধর্ম্মদ্বারা অস্ত স্বসম্বন্ধসম্ভবাৎ ।
যথা বৈশেষিকাণাং অনিষ্ঠজ্ঞানদ্বারা অস্ত স্বয়ং বিষয় ইতি তত্রাহ । চেতনে
প্রকাশরূপধর্ম্মঃ সূর্য্যাদিষিব নাস্তি কিন্তু চিৎস্বরূপ এব পদার্থো জড়ং প্রকাশ-

প্রয়োজন কি ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—চৈতন্যরূপ প্রকাশ হইতে
চৈতন্তের সিদ্ধিতে কর্মকর্তৃবিরোধ হয় । যেহলে প্রকাশ-প্রকাশকতাসম্বন্ধ
আছে, সেইস্থলে আলোকাদির প্রকাশকতা এবং অন্ত্রান্ত্র পদার্থের প্রকা-
শতা দেখা যায় । আপনিই আপনাকে প্রকাশ করে, ইহা বিরুদ্ধ । এই-
রূপে আত্মা আপনাকে প্রকাশ করে, এইরূপ ব্যবস্থাতে কর্তৃকর্ম্মবিরোধ
সম্ভবিতোছে । আমাদিগের মতে বুদ্ধিবৃত্তিরূপ প্রমাণস্বীকার আছে,
তাহাদ্বারা প্রতিবিম্বরূপের বিম্বরূপে সম্বন্ধ হইতে পারে । যেমন সূর্য্যোতে
জলদ্বারা প্রতিবিম্বরূপ সম্বন্ধ হয়, সেইরূপ আত্মাতে বুদ্ধিবৃত্তিদ্বারা প্রতিবিম্ব-
সম্বন্ধ হইতে পারে । তবে আত্মার যে স্বপ্রকাশত্ব শ্রুতি আছে, তাহার অর্থ
এই যে, আত্মার প্রকাশে অন্ত্র উপাধির প্রয়োজন নাই । অন্ত্রান্ত্র পদার্থের
প্রকাশে যেমন অন্ত্র উপাধির প্রয়োজন হয়, আত্মার প্রকাশে সেইরূপ অন্য
উপাধির আবশ্যক করে না । ইহাই আত্মার স্বপ্রকাশকত্বপ্রতিপাদক
শ্রুতির ভাবার্থ ॥ ৪৯ ॥

পূর্ব্বত্বে আশঙ্কা হইরাছিল যে, আত্মার স্বপ্রকাশকতাস্বীকার করিলে
কর্ম্মকর্তৃবিরোধ হয় । এইক্ষণ দেখিতেছি যে, সেই কর্ম্মকর্তৃবিরোধও ঘটিতেছে
না; যেহেতু অনিষ্ঠ প্রকাশধর্ম্মদ্বারা আপনার সম্বন্ধসম্ভব আছে । যেমন
বৈশেষিকমতে অনিষ্ঠ জ্ঞানদ্বারা আপনিই সেই জ্ঞানের বিষয় হইতে

য়তি । যতো জড়ব্যাবৃত্তিমাভ্রোণ চিদিহ্যচ্যাত্তে ন তু জড়বিলক্ষণধৰ্ম্মবস্তুরে-
 ত্যর্থঃ । অতএব নির্ধৰ্ম্মতয়া স এষ নেতি নেতীত্যোব ঞ্চেত্যোপদিষ্টতে ন তু
 বিধিমুখতয়েতি । তথা চ স্মৃতিরপি । “ইদং তদিত্তি নির্দেষ্টুং গুরুণাপি ন
 শকাতে ।” ইতি । জড়ব্যাবৃত্তাবিতি পাঠেহপি হেতৌ সপ্তম্যায়মেবার্থঃ ।
 অস্বিংশ্চ সূত্রে জড়মেব প্রকাশয়তি চিহ্নপো নবাস্থানমিতি নার্থঃ । তথা
 সতি হি তন্ত্রাজ্ঞেয়ত্বেন সাধকাত্মাবরূপং বাধকং পরেষুপভাসানর্হম্ । স্বত্বাপি
 তুল্যত্বায়ত্বাদিতি ॥ ৫০ ॥

পারে, সেইরূপ আপনার প্রকাশধৰ্ম্মদ্বারা আপনার প্রকাশ হইলে কর্তৃকৰ্ম্ম-
 বিরোধ ঘটে না । এই আশয়ে বলিতেছেন — চেতনেতে যে প্রকাশধৰ্ম্ম
 আছে, তাহা সূর্য্যাদির প্রকাশের ত্বায় নহে, কিন্তু উহা চিৎস্বরূপ ; ঐ চিৎ-
 স্বরূপ পদার্থই জড়পদার্থ প্রকাশ করিয়া থাকে । যেহেতু জড়ের ব্যাবৃত্তি-
 মাত্রই চিৎস্বরূপ বলা যায় ; কিন্তু জড়ের অতিরিক্ত কোন ধৰ্ম্মশালী বলিয়া
 চিৎস্বরূপের নির্বাচন করা যায় না । অতএব নির্ধৰ্ম্মরূপেই তন্ন তন্নপ্রকারে
 ঞ্চেতিতে আত্মার উপদেশ আছে । বিধিমুখে তাহার উপদেশ ঞ্চেতিতে উক্ত
 হয় নাই, অর্থাৎ “ইহা নহে, ইহা নহে” এইরূপেই আত্মনির্ণয় উক্ত হইয়াছে,
 কিন্তু “আত্মা এইরূপ” এই প্রকার বিধিমুখে আত্মনির্ণয় হয় নাই । স্মৃতি-
 তেও লিখিত আছে যে, “ইহাই আত্মা” এইরূপে গুরুও আত্মনির্দেশ করিতে
 পারেন না । কেহ কেহ “জড়ব্যাবৃত্তৌ” এইরূপ পাঠ করিয়া থাকেন,
 তাহাতেও “জড়ব্যাবৃত্তৌ” এই শব্দের জড়ব্যাবৃত্তিহেতু এইরূপ অর্থ করিতে
 হয় । চিহ্নপ জড়কেই প্রকাশ করেন, আপনাকে প্রকাশ করেন না । এই
 রূপ অর্থ উক্ত সূত্রের অভিপ্রেত নহে । যদি চিহ্নপ জড়মাত্রকেই প্রকাশ
 করেন, আপনাকে প্রকাশ করেন না, এইরূপ অর্থকল্পনা কর, তাহা হইলে
 আত্মস্বরূপের অজ্ঞেয়ত্ব হইয়া পড়ে । এই দোষেই অপরাবাদীরা যে সাধকা-
 ত্মাবরূপ বাধকের উপভাস করিয়াছেন, তাহাও অযুক্ত হইল । যেহেতু
 চিহ্নপ যেমন জড়কে প্রকাশ করে, সেইরূপ আপনাকেও প্রকাশ করিতে
 পারে ॥ ৫০ ॥

ন ঐতিবিরোধো রাগিণাং বৈরাগ্যায় তৎসিদ্ধেঃ ॥ ৫১

জগৎসত্যত্বমদুষ্টকারণজন্ত্বাদ্বাদ্বাধকাত্বাৎ ॥ ৫২ ॥

নম্বেবং প্রমাণাদ্যনুরোধেন দ্বৈতসিদ্ধাবদ্বৈতশ্রুতে: কাংগতিস্তদ্রাহ ।
অদ্বৈতশ্রুতিবিরোধস্ত নাস্তি রাগিণাং পুরুষাতিরিক্তে বৈরাগ্যায়ৈব শ্রুতি-
ভিরদ্বৈতসাধনাৎ । পুরুষজ্ঞান এব দ্বৈতাতাবজ্ঞানে স্বতন্ত্রফলাস্তরাশ্রবণাৎ ।
তচ্চ বৈরাগ্যং সদদ্বৈতেনৈবোপপদ্যতে সত্ত্বং চ কূটস্থত্বমিত্যর্থঃ । অতএব
শ্রুতিরপি সদদ্বৈতম্বেব ছান্দোগ্যে প্রতীপাদিতবতীতি ভাবঃ ॥ ৫১ ॥

ন কেবলমুক্তযুক্ত্যেবাবদ্বৈতবাদিনো হেয়া অপি তু জগদসত্যতাগ্রাহক-
প্রমাণাভাবেনাপীত্যাহ । নিদ্রাদিদোষদৃষ্টান্তঃকরণাদিজন্ত্বেন স্বাপ্নবিষয়-
শঙ্খপীতিমাদৌনামসত্যত্বং স্নেহে দৃষ্টং তচ্চ মহাদাদিপ্রপঞ্চে নাস্তি । তৎ-
কারণজ্ঞ প্রকৃতেহিরণ্যগর্ভবুদ্ধেচ্চাদৃষ্টত্বাৎ । যথাপূর্বমকল্পয়দিত্যাশ্রবণাৎ ।

যদি প্রমাণের অনুরোধেই দ্বৈতসিদ্ধি হইল, তাহাহইলে অদ্বৈতশ্রুতির
কি উপপত্তি হইতে পারে? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন।—অদ্বৈতশ্রুতির
বিরোধ হয় না, যেহেতু বিষয়ানুরাগী ব্যক্তির পুরুষাতিরিক্ত স্বীকার করেন,
তাহাদিগের বৈরাগ্য উৎপাদনের নিমিত্ত শ্রুতি অদ্বৈতবাদসাধন করিয়াছেন,
পুরুষজ্ঞানের জ্ঞান দ্বৈতাতাবজ্ঞানে স্বতন্ত্র ফলাস্তরের শ্রবণ নাই । কিন্তু সেই
বৈরাগ্যবাদ সংঅদ্বৈতজ্ঞানদ্বারা উপপন্ন আছে, যিনি এই সং, তিনি কূটস্থ-
স্বরূপ, অতএব শ্রুতিও ছান্দোগ্যে সদদ্বৈতস্বরূপ প্রতীপাদিত করিয়াছেন ॥ ৫১ ॥

কেবল উক্ত যুক্তিদ্বারাই যে অদ্বৈতবাদীদিগের মত হয় হইতেছে, এমন
নহে, কিন্তু জগতের অসত্যতাগ্রাহক প্রমাণাভাবদ্বারাও উহা অপসিদ্ধান্ত
বলিয়া বোধ হইতেছে । অন্তঃকরণ নিদ্রাদিদোষে দূষিত হইলেই শঙ্খপীতবর্ণ
দৃষ্ট হয়, উহা নিদ্রাদিদোষদৃষ্ট অন্তঃকরণজন্ত্ব বলিয়াই অসত্য ; কিন্তু এই-
রূপ অসত্যতা মহত্ত্বাদি প্রপঞ্চের নাই । যেহেতু ঐ মহত্ত্বাদির কারণ
প্রকৃতি এবং হিরণ্যগর্ভের বুদ্ধি কোনরূপ দোষে দৃষ্ট নহে । শ্রুতিতে লিখিত
আছে যে, কারণের জ্ঞান কার্য্য হইয়া থাকে । শুভ্র শব্দেতে যে পীতবর্ণতা
দৃষ্ট হয়, তাহাও কারণভূত অন্তঃকরণ নিদ্রাদিদোষে দৃষ্ট বলিয়াই অনিত্য ।

নহু নেহ নানান্তি কিঞ্চনেত্যাदिश्च तया बाधितहेनाविद्यादिनामा कश्च नानादि-
 दोषः कल्पनीयस्तत्राह । बाधकाभावोदिति । अयं भावः । नेह नानান্তि
 किञ्चनेत्यादिश्च तयो याः परैः प्रपञ्चवापकतयाभिप्रेत्येते ताः प्रकरणा-
 नुसारेण विभागादिप्रतिषेधिका एव न तु प्रपञ्चात्यस्तुच्छतापराः । स्व-
 स्थापि बाधापत्त्या स्वार्थासाधकत्वप्रसङ्गात् । न हि स्वप्रकालीनशब्दश्च बाधे
 तज्ज्ञापितोहपार्थः पुनर्न सन्निहत इति । तस्यादाय्याविषातकतया ऋतयो
 न प्रपञ्चात्यस्तुत्वापरा इति । तत्र नेह नानান্তि किञ्चनेत्यादिश्चेतरेषां
 विभक्तं किमपि नाश्रित्यार्थः । सर्वं सनाद्यपि ततोहसि सर्व इत्यादि-
 श्रुत्योक्तवाक्यत्वात् । वाच्यस्तुतं विकारो नामधेयं मृत्तिकेत्येव सत्य-
 मित्यादिश्चेतस्तु नित्यत्वरूपपारमार्थिकसत्ताविरहोऽर्थः अत्रापि मृत्तिका-
 दृष्टास्त्यासिद्धेः न हि लोके मृत्तिकাবिकाराणां तस्यास्तुच्छत्वं सिद्धं येन दृष्टा-

मহত্ত্বাদির কারণ প্রকৃতি ও হিরণ্যগর্ভের বুদ্ধি কোনরূপ দোষদৃষ্ট নহে ;
 সূত্রায়ঃ মহত্ত্বাদি অনিত্য হইতে পারে না । যদি “এই জগৎ কিছই
 নানাপ্রকার নহে” ইত্যাদি প্রতিদ্বারা বাধিতপ্রযুক্ত অবিদ্যানামক কোন
 নানাদিদোষই কল্পনা করি ; ইহাতে বক্তব্য এই যে, তুমি যে প্রতিপ্রমাণ-
 দ্বারা বাধ দেখাইলে, বাস্তবিক উহা বাধক নহে । “এই জগতে কিছই নানা-
 প্রকার নহে” এই সকল প্রতিকে যে প্রপঞ্চের বাধক বলিয়া বাদীরা
 স্বীকার করেন, তাহাও প্রকরণানুসারে বিভাগাদির প্রতিষেধপর জানিতে
 হইবে । কিন্তু প্রপঞ্চের অত্যন্ত তুচ্ছতাপর নহে । তাহাহইলে প্রপঞ্চের
 বাধাপত্তিদ্বারা তাহার অসিদ্ধিপ্রসঙ্গ হয় । যখন স্বপ্রকালীন শব্দের বাধ
 হয়, তখন সেই শব্দপ্রতিপাদিত অর্থে কি সন্দেহ হয় না ? অতএব আত্মার
 অবিষািতপ্রযুক্ত উক্ত প্রতিসকল প্রপঞ্চের অত্যন্ত বাধপর নহে । তবে,
 “এই জগতে কিছই নানাপ্রকার নহে” এই প্রতিতে “ব্রহ্মভিন্ন কিছই সৎ
 নহে,” এইরূপ অর্থ হইতেছে । যেহেতু “তুমি সকলই প্রাপ্ত হইতেছ, এই
 নিমিত্ত তুমিই সর্বময়” ইত্যাদি প্রতির সহিত একবাক্যতা আছে । “সকল
 প্রকার বিকারই বাক্যমাত্র, কেবল মৃত্তিকাই সত্য” ইত্যাদি প্রমাণেও নিত্য-
 ত্বরূপ অপারমার্শিক সত্তার অভাব জানা যায় । অত্রাপি মৃত্তিকাদৃষ্টান্তের

প্রকারান্তরাসম্ভবাৎ সদুৎপত্তিঃ ॥ ৫৩ ॥

স্ততা স্তাদিতি । “ন নিরোধো ন চোৎপত্তির্ন বন্ধো ন চ সাধকঃ । ন মুমুক্শুর্ন
বৈ মুক্ত ইতোষা পরমার্থতা ॥” ইত্যাদিশ্রুতেশ্চাত্মাতিরিক্তস্ত কূটস্থনিত্যতা-
রূপাতিপরমার্থসত্তাবিরহোহর্থঃ । কিঞ্চাত্মনো নিরোধাদ্যভাবোহর্থঃ । অন্তঃ-
তাদৃশজ্ঞানস্ত মোক্ষফলকত্বপ্রতিপাদনবিরোধাতঃ । ন হি মোক্ষো মিথ্যেতি
প্রতিপাদ্য মোক্ষস্ত ফলত্বমপ্রমত্তঃ প্রতিপাদয়তীতি । যাশ্চাত্মৈক্যাশ্রয়-
স্তাস্ত প্রথমাধ্যায় এব ব্যাখ্যাতাঃ । ব্রহ্মমীমাংসাভাষ্যে চৈশা অত্যাশ-
্রয়য়োহস্মাভির্স্বাখ্যাতা ইতি দিক্ ॥ ৫২ ॥

ন কেবলং বর্তমানদশায়ামেব প্রপঞ্চঃ সন্নপি তু সর্দৈবেত্যাহ । পূর্বোক্ত-
যুক্তিভিন্নসদুৎপাদাসম্ভবাৎ কূটস্থরূপেণ সর্দৈবোৎপদ্যতেহতিব্যাক্তং ভব-
তীত্যর্থঃ ॥ ৫৩ ॥

অসিদ্ধি ইয় । লোকে মৃত্তিকার বিকারীভূত পদার্থেব অত্যন্ত তুচ্ছতা সিদ্ধ
নাই, যাহাতে দৃষ্টান্তের সিদ্ধি হইতে পারে । “আত্মার নিরোধ নাই, উৎ-
পত্তি নাই, তিনি বদ্ধ নহেন, বা কোন বিষয়ের সাধক নহেন, মুমুক্শু নহেন
বা মুক্ত নহেন, ইহাই পরমার্থ” এই শ্রুতিতেও আত্মাতিরিক্তের কূটস্থনিত্যতা-
রূপ পরমার্থসত্তাদির অভাব এইরূপ অর্থ হইয়া থাকে । কিন্তু আত্মার নিরো-
ধাদির অভাবই অর্থ । অত্যাশ্রয় এইরূপ জ্ঞানের মোক্ষফলকত্বপ্রতিপাদনের
বিরোধ হইয়া পড়ে । মোক্ষ মিথ্যা নহে, এইরূপ প্রতিপাদন করিয়া অপ্র-
মত্ত ব্যক্তির মোক্ষের সফলতাপ্রতিপাদন করিয়া থাকেন । আত্মার একত্ব-
প্রতিপাদক যে সকল শ্রুতি আছে, সেই সকল শ্রুতি প্রথম অধ্যায়েই
ব্যাখ্যাত হইয়াছে এবং ব্রহ্মমীমাংসাভাষ্যেও ঐ সকল আত্মার একত্বপ্রতি-
পাদক শ্রুতি-এবং অত্যাশ্রয় শ্রুতি আগরা ব্যাখ্যা করিয়াছি ; সূতরাং এইস্থলে
সেই সকল শ্রুতির উল্লেখ করিয়া বাদানুবাদ নিশ্চয়োজন ॥ ৫২ ॥

কেবল বর্তমান অবস্থাতেই যে প্রপঞ্চ সং, এইরূপ সিদ্ধান্ত নহে, সকল
কালেই প্রপঞ্চ সং বলিয়া জানিবে । এই আশয়ে বলিতেছেন ।— পূর্বোক্ত

অহঙ্কারঃ কৰ্ত্তা ন পুরুষঃ ॥ ৫৪ ॥

চিদবসানা ভুক্তিস্তং কৰ্ম্মার্জিতত্বাৎ ॥ ৫৫ ॥

কৰ্ত্তৃত্বভৌক্তৃত্বয়োৰ্কেয়মিকরণোহপি ব্যবস্থামুপপাদয়তি সূত্রাভ্যাম্ ।
অভিমানবৃত্তিকমন্তঃকরণমহঙ্কারঃ স এব কৃতিমান্ । অভিমানোত্তরমেব
প্রায়শঃ প্রবৃত্তিদর্শনাৎ । ন তু পুরুষোহণরিণামিত্বাদিতার্থঃ । পূৰ্বে চ ধৰ্ম্মা-
দিকং বুদ্ধিরিতি বহুত্রং তদেকৈশ্চ বাস্তবঃকরণস্ত বৃত্তিমাএভেদাশয়েন ॥ ৫৪ ॥

অহঙ্কারস্ত কৰ্ত্তৃত্বৈহপি ভোগশ্চিহ্নোব পর্য্যবসানো ভবতি । অহঙ্কারস্ত
সংহতত্বেন পরার্থত্বাৎ । নন্বৈবমত্ৰনিষ্ঠকৰ্ম্মণাত্মস্ত ভোগে পুরুষবিশেষনিয়মো
ন স্তাৎ তত্রাহ । তংকৰ্ম্মার্জিতত্বাদিত্তি । অহঙ্কারেণাসঞ্জিতং তত্ত্ৰাশ্চিহ্নো
যং কৰ্ম্ম তজ্জ্ঞাত্বাত্তোগস্তেত্যাৰ্থঃ । তথা চ যোহহঙ্কারো যং পুরুষমাদায়া

যুক্তিদ্বারা অসং পদার্থের উৎপত্তির অসম্ভবপ্রযুক্ত স্বাক্ষরূপে সং পদার্থের
উৎপত্তির সম্ভব আছে ॥ ৫৩ ॥

কৰ্ত্তা ও ভোক্তা এই উভয়ের ভিন্ন ভিন্ন দেগিতেছি, অতএব বক্ষ্যমাণ
সূত্রদ্বয়ে তাহার ব্যবস্থানিরূপণ করিতেছেন ।—অভিমানবৃত্তিবিশিষ্ট অন্তঃ-
করণই অহঙ্কার, সেই অহঙ্কারই কৰ্ত্তা, যেহেতু অভিমানের পরক্ষণেই প্রায়
বৃত্তি দৃষ্ট হয়, কিন্তু পুরুষ অহঙ্কার নহে, যেহেতু পুরুষের পরিণামিত্ব নাই ।
পূর্বে যে ধৰ্ম্মাধর্ম্মকে বুদ্ধির ধর্ম্ম বলিয়াছেন, তাহাও এক অন্তঃকরণেরই
বৃত্তিভেদমাত্র ॥ ৫৪ ॥

অহঙ্কারকে কৰ্ত্তা বলিলেও চৈতন্ত্বেই ভোগের পর্য্যবসান হয়, যেহেতু
অহঙ্কার জ্ঞাত পদার্থ বলিয়া তাহার পরার্থতা আছে, অতএব অহঙ্কারের ভোগ
হইতে পারে না । এইরূপ দেগিতেছি ভোগের কৰ্ত্তা অহঙ্কার, কিন্তু ভোগ হয়
পুরুষের, এইরূপ ব্যবস্থা হইতেছে, যদি একের কৰ্ম্মদ্বারা অণ্ডের ভোগ হইতে
পারে, তাহাহইলে পুরুষের কোন বিশেষ নিয়ম রহিল না । ইহাতে বক্তব্য
এই যে, অহঙ্কার চৈতন্ত্বের যে সকল কৰ্ম্ম করে, সেই সকল কৰ্ম্মজ্ঞাতই পুরু-
ষের ভোগ হইয়া থাকে, অর্থাৎ যে অহঙ্কার যে পুরুষকে গ্রহণ করিয়া,
“এই আমি এবং ইহা আমার” এইরূপ বৃত্তি উৎপাদন করে, সেই অহঙ্কারের

চন্দ্রাদিলোকেহপ্যাবৃত্তিনিমিত্তসদ্বাৎ ॥ ৫৬ ॥

লোকস্ত নোপদেশাৎ সিদ্ধিঃ পূর্ববৎ ॥ ৫৭ ॥

চেতনেহং মমেতি বৃত্তিঃ কৰোতি তত্ত্বাহঙ্কারস্ত কৰ্ম তত্ত্বাত্মন উচ্যতে ।
তেনৈব চ কৰ্মণা তত্ত্বাত্মনি ভোগেহৰ্জ্যত ইতি নাতিপ্রসঙ্গ ইত্যাশয়ঃ ॥ ৫৫ ॥

ব্রহ্মলোকাস্তুগতিভির্নাস্তি নিষ্কৃতিরिति পূর্বোক্তে কারণং দর্শয়তি । নিমি-
ত্তমবিবেককৰ্মাদিকম্ । স্তূগমমত্ৰং ॥ ৫৬ ॥

নহু তত্ত্বলোকবাসিজনোপদেশাদনাবৃত্তিঃ শ্রাৎ তত্রাহ । যথা পূর্বস্ত
মহুশ্যালোকস্তোপদেশমাত্রান সিদ্ধিজ্ঞাননিষ্পত্তিরেবং তত্ত্বলোকস্থলোকস্তো-
পদেশমাত্রাৎ তদগতানাং জ্ঞাননিষ্পত্তির্ন নিয়মেন ভবতীত্যর্থঃ ॥ ৫৭ ॥

কৰ্মই সেই পুরুষের কৰ্ম বলিয়া অভিহিত হয় এবং সেই কৰ্মদ্বারাই পুরু-
ষের ভোগ হইয়া থাকে ; অতএব একের কৰ্মদ্বারা অপরের ভোগ হয় বলিয়া
যে অতিপ্রসঙ্গদোষের আশঙ্কা হইয়াছিল, তাহা নিরস্ত হইল ॥ ৫৫ ॥

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, পুরুষের ব্রহ্মলোকগমনেও নিষ্কৃতি হয় না, এই
সিদ্ধান্তের কারণপ্রদর্শন করিতেছেন ।—চন্দ্রাদিলোকপ্রাপ্তি হইলেও তাহার
পুনরাবৃত্তি হইয়া থাকে, যেহেতু চন্দ্রাদিলোকপ্রাপ্তিতেও পুনরাবৃত্তির কারণ
অবিবেক ও কৰ্মাদি বর্তমান থাকে । অবিবেক ও কৰ্মাদি হইতেই পুরুষের
সংসারাবৃত্তি হয়, যদি সেই অবিবেক ও কৰ্মাদির নিবৃত্তি না হইল, তবে
পুনরাবৃত্তির নিবৃত্তি কে করিতে পারে ? অতএব জানা যায় যে, অবিবেক ও
কৰ্মাদি ইহারাই ব্রহ্মলোক হইতে পুনরাবৃত্তির কারণ ॥ ৫৬ ॥

ব্রহ্মলোকাদি প্রাপ্তি হইলেও উপদেশদ্বারা সেই লোকবাসিদিগের
অনাবৃত্তি হইতে পারে । ব্রহ্মলোকে গমন করিয়াও যদি উপদেশশ্রবণ
করিতে পাবে, তাহাহইলে সেই উপদেশদ্বারা তাহাদিগের আবৃত্তির নিবৃ-
ত্তিতে বাধ কি ? এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—যেমন মহুশ্যালোকবাসি-
দিগের কেবল উপদেশশ্রবণমাত্র তত্ত্বজ্ঞাননিষ্পত্তি হয় না, সেইরূপ ব্রহ্ম-
লোকাদিনিবাসী পুরুষেরও কেবল উপদেশশ্রবণমাত্র তত্ত্বজ্ঞানোদয় হইতে

পারম্পর্যেণ তৎসিদ্ধৌ বিমুক্তিশ্রুতিঃ ॥ ৫৮ ॥

গতিশ্রুতেচ্চ ব্যাপকত্বেহপ্যুপাধিযোগান্তোগদেশ-

কাললাভো ব্যোমবৎ ॥ ৫৯ ॥

নব্বৎ ব্রহ্মলোকাদনাবৃত্তিরিতি শ্রুতে: কা গতিস্তত্রাহ । ব্রহ্মলোকাদি-
গতানাং শ্রবণমননাদিপরম্পরয়া প্রায়শো জ্ঞানসিদ্ধৌ সত্যং বিমুক্তিশ্রবণম্ ।
ন তু সাক্ষাৎপ্রতিমাত্রেণেত্যর্থঃ । প্রায়িকত্বাদন্তলোকাদিশেষ ইতি ॥ ৫৮ ॥

পরিপূর্ণত্বেহপ্যাত্মনো গতিশ্রুতিমুপপাদয়তি । ব্যাপকত্বেহপ্যাাত্মনো
গতিশ্রবণানুরোধেন ভোগদেশস্ত কালবশান্নাত: সিদ্ধ্যতি । ব্যোমবদুপাধি-
যোগেনেত্যর্থঃ । যথা হ্যাকাশস্ত পূর্ণত্বেহপি দেশবিশেষগতির্ঘটাদ্যুপাধি-

পারে না ; অতএব কেবল উপদেশমাত্রই যে আত্মতত্ত্বপরিজ্ঞান হয়, এমন
নিয়ম নাই ॥ ৫৭ ॥

যদি ব্রহ্মলোকপ্রাপ্তি হইলে পুনরাবৃত্তি হইল, তবে যে সকল শ্রুতিতে
ব্রহ্মলোকবাসীর অনাবৃত্তি উক্ত আছে, সেই সকল শ্রুতির কিরূপে উপপত্তি
হইতে পারে ? এই প্রশ্নায় বলিতেছেন ।—ব্রহ্মলোকাদিবাসীদিগের
শ্রবণ-মননাদিদ্বারা পরম্পরারূপে জ্ঞানসিদ্ধি হইলেই মুক্তি হইতে পারে, এই-
রূপ শ্রবণ আছে, কেবল ব্রহ্মলোকে গমনমাত্রই মুক্তি হয় না ; অতএব ব্রহ্ম-
লোকপ্রাপ্তির পরেও শ্রবণ-মননাদিদ্বারা তত্ত্বজ্ঞান হইয়া মুক্তি হইলে তাহার
আর সংসারে আবৃত্তি হয় না ; ইহাই ব্রহ্মলোকপ্রাপ্তের অনাবৃত্তিপ্রতিপাদক
শ্রুতির অর্থ । অত্যাশ্রয় লোকপ্রাপ্তি হইতে ব্রহ্মলোকপ্রাপ্তির কিছু বিশেষ
আছে ॥ ৫৮ ॥

পূর্ণ আত্মারও সংসারগতিশ্রবণ আছে, এইক্ষণ পূর্ণ আত্মার গতিপ্রতি-
পাদক শ্রুতির উপপাদন করিতেছেন ।—আত্মা সর্বব্যাপক হইলেও তাহার
গতিশ্রবণের অনুরোধে কালবশত ভোগদেশের লাভ হয়, আত্মা কালবশত
ভোগদেশে গমন করিয়া থাকেন, তাহাতে আত্মার সংসারগতি প্রসিদ্ধ হই-
য়াছে । যেমন আকাশ পূর্ণ হইলেও ঘটাди উপাধিযোগে তাহার দেশ-
বিশেষে গতি হয়; এইরূপ ব্যবহার আছে, সেইরূপ উপাধিযোগবশতই যে

অনধিষ্ঠিতস্য পুতিভাবপ্রসঙ্গাচ্চ তৎসিদ্ধিঃ ॥ ৬০ ॥

অদৃষ্টদ্বারা চেদসম্বন্ধস্য তদসম্ভবাজ্জলাদিবদক্ষুরে ॥ ৬১ ॥

যোগান্ব্যবহ্রিয়তে তথৈবেতি । তথা চ শ্রুতিঃ—“ঘটসংবৃতমাকাশং নীয়-
মানে ঘটে যথা । ঘটো নীয়তে নাকাশং তদ্বজ্জীবো নভোপমঃ ॥” ইতি ॥ ৫৯ ॥

ভোক্তুরধিষ্ঠানান্তোগায়তননির্মাণমিতি যদুক্তং তৎ প্রপঞ্চয়তি সূত্রা-
ভাম্ । ভোক্ত্রনধিষ্ঠিতস্য শুক্রাদেঃ পুতিভাবপ্রসঙ্গান্ন পূর্বোক্তভোগায়তন-
সিদ্ধিরিত্যর্থঃ ॥ ৬০ ॥

নবধিষ্ঠানং বিনৈবাদৃষ্টদ্বারা ভোক্তৃভোগা ভোগায়তননির্মাণং ভবতু
তত্রাহ । শুক্রাদৌ সাক্ষাদসম্বন্ধস্তাদৃষ্টস্য শরীরাদিনির্মাণে ভোক্তৃদ্বারহাসম্ভ-
বাদ্বীজাসম্বন্ধানাং জলাদীনক্ষুরোৎপত্তৌ কর্ষকাদিদ্বারত্ববদিত্যর্থঃ । অতঃ
স্বাপ্রায়সংযোগসম্বন্ধেনৈবাদৃষ্টসম্বন্ধঃ শুক্রাদিষু বক্তব্যঃ । তথা চ সিদ্ধমদৃষ্ট-
বদায়সংযোগরূপেণাধিষ্ঠানস্য ভোগোপকরণনির্মাণহেতুত্বমিতি ভাবঃ ॥ ৬১ ॥

আম্মার ভোগদেশে গতি হয়, তাহাতেই তাহার সংসারগতি ব্যবহৃত হইয়া
থাকে । শ্রুতিতে লিখিত আছে যে, “ঘটকে স্থানান্তরে লইয়া যায়, কিন্তু
আকাশ স্থানান্তরিত হয় না ।” এইস্থলে যেমন ঘটকে লইয়া গেলেই সেই
ঘটসংবৃত আকাশও নীয়মান হয়, সেইরূপ উপাদির গতিতেই আম্মার গতি
অনুভব হইয়া থাকে ॥ ৫৯ ॥

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, ভোক্তার অধিষ্ঠানেই ভোগায়তনশরীরের
নির্মাণ হয়, এইরূপ বক্ষ্যমাণ সূত্রদ্বয়ে উক্ত বিষয় প্রপঞ্চিত হইতেছে ।—
ভোক্তার অধিষ্ঠানব্যতিরেকে শুক্রশোণিতসম্ভূত শরীরের পুতিভাব হইতে
পারে ; সূত্রাং পূর্বোক্ত ভোগায়তন শরীরের সিদ্ধি হয় না । অতএব শরীরে
পুরুষের অধিষ্ঠানস্বীকার করিতে হয় ॥ ৬০ ॥

যদি বলি, ভোক্তার অধিষ্ঠানব্যতিরেকেও কেবল অদৃষ্টদ্বারাই ভোগা-
য়তনশরীর নির্মাণ হইতে পারে । এই আশয়ে বলিতেছেন ।—শুক্রাদিতে
সাক্ষাৎ ভোগকর্তার সম্বন্ধ নাই ; সূত্রাং শরীরনির্মাণে ভোক্তা পুরুষ কারণ
হইতে পারে না । যেমন কর্ষণাদিভাবে বীজাসম্বন্ধ জলাদির নক্ষুরোৎপত্তি

নিষ্ঠুৰ্গত্বাং তদসম্ভবাদহঙ্কারধৰ্ম্মা হ্যেতে ॥ ৬২ ॥

বিশিষ্টশ্চ জীবত্বমম্বয়দ্ব্যতিরেকাং ॥ ৬৩ ॥

বৈশেষিকাদিনয়নেনাদৃষ্টশ্চ সম্বন্ধষটকতস্মায়নোহদিষ্ঠাত্বং স্থাপিতং
অসিদ্ধান্তে অদৃষ্টাদীনায়াস্বপন্যভাবাং তদ্বারা ভোক্তুর্হেতুত্বমেব ন সম্ভবতী-
ত্যাহ । ভোক্তুর্নিষ্ঠুৰ্গতেনাদৃষ্টাসম্ভবাচ্চ নাদৃষ্টদ্বারকত্বম্ । হি যস্মাদেতেহদৃ-
ষ্টাদয়োহহঙ্কারশাস্তঃকরণসামান্যশ্চৈব ধৰ্ম্মা ইত্যর্থঃ । তথা চাস্মন্নতে দ্বারনৈর-
পেক্ষ্যেণ সংযোগমাত্রেণ সাংসারদেব ভোক্তুরাধিষ্ঠানং সিদ্ধাতীতি ভাবঃ ॥ ৬২ ॥

নমু চেৎ পুরুষো ব্যাপকস্তর্হি—“বালাগ্রশতভাগশ্চ শতধাকল্পিতশ্চ চ ।
ভাগো জীবঃ স বিজ্ঞেয়ঃ স চানন্তায় কল্পতে ॥” ইতি শ্রুতিপ্রতিপাদিতং
জীবপরিচ্ছিন্নত্বমুপপন্নম্ তথেষ্বরপ্রতিষেধাৎ পুরুষাণাং চৈকরূপ্যাজ্জীবা-
পরমায়বিভাগোহপি শাক্তীয়োহনুপপন্ন ইতি । তামিমানাশঙ্কাং পরিহর্তু-

হইতে পারে না, সেইরূপ অদৃষ্টসম্বন্ধ না থাকিলে কেবল ভোগকর্তাদ্বারা
শরীরনিৰ্ম্মাণ সম্ভবে না । অতএব স্বাপ্রয়সংযোগসম্বন্ধেই শুক্রাদিতে অদৃষ্ট-
সম্বন্ধ স্বীকার করিতে হয়, অর্থাৎ অদৃষ্টের আশ্রয় যে পুরুষ, শুক্রাদিতে
তাহার সম্বন্ধ হইলেই শরীরনিৰ্ম্মাণ হইতে পারে । এইক্ষণে ইহাই প্রতিপন্ন
হইতেছে যে, পূর্বোক্ত অদৃষ্টের দ্বারা আত্মসংযোগরূপে অধিষ্ঠানের উপকরণই
দেহনিৰ্ম্মাণের হেতু ॥ ৬১ ॥

বৈশেষিকাদির মতে অদৃষ্টের সম্বন্ধষটকতাপ্রযুক্ত আত্মার অধিষ্ঠাত্ব
স্থাপিত হইয়াছে, কিন্তু স্বমতে অদৃষ্টাদি আত্মার ধৰ্ম্ম নহে ; সুতরাং সেই
অদৃষ্টদ্বারা ভোক্তা পুরুষ হেতু হইতে পারেন না । এই অভিপ্রায়ে বলিতে-
ছেন ।—ভোক্তাপুরুষ নিষ্ঠুৰ্গ বলিয়া অদৃষ্টদ্বারা তিনি হেতু হইতে পারেন
না ; যেহেতু এই সকল অদৃষ্টাদি অন্তঃকরণ-সামান্যরূপ অহঙ্কারের ধৰ্ম্ম ।
তবে আমরাগের মতে দ্বার অপেক্ষা না করিয়া সংযোগমাত্রেই ভোক্তার
অধিষ্ঠান সিদ্ধ আছে ॥ ৬২ ॥

যদিও পুরুষ সকলের ব্যাপক বটে, তথাপি “কেশাগ্রের শতভাগের
একভাগকে শতাংশ করিলে তাহার এক এক ভাগ বেক্ষণ হয়, জীবও সেই-

মাহ। জীবল প্রাণধারণমোরিতি ব্যুৎপত্ত্যা জীবত্বং প্রাণিত্বং তচ্ছাহঙ্কার-
 বিশিষ্টপুরুষস্ত ধর্মো ন তু কেবলপুরুষস্ত। কুতঃ। অম্বয়ব্যতিরেকাৎ।
 অহঙ্কারবতামেব সামর্থ্যাতিশয় প্রাণধারণমোর্দর্শনাৎ। তচ্ছূত্বানাং চ চিত্ত-
 বৃত্তিনিরোধশ্চৈব দর্শনাৎ। প্রবৃত্তিহেতুরাগোৎপাদকশ্ছাহঙ্কারশ্চাভাবাদি-
 ত্যর্থঃ। তথা চাস্ত করণোপাধিকং জীবস্ত পরিচ্ছিন্নত্বং পরমাশ্রায্যাৎ কেবল-
 পুরুষাভিন্নত্বং চেতি ভাবঃ। অনেন সূত্রেণ বিশিষ্টস্ত ভোক্তৃত্বং বা স্বমহম্প্র-
 ত্যয়গোচরত্বং বা নোক্তম্। সাক্ষাৎকাররূপস্ত ভোগশ্ছাহঙ্কারধর্মত্বাভাবাৎ।
 স্বমহম্প্রতিপুরুষাকারেণ বিবেকানুপপত্তেঃ। কিন্তু—“যদা ত্ত্বেদবিজ্ঞানং
 জীবাত্মপরমাশ্রয়নোঃ। তবেৎ তদা মুনিশ্রেষ্ঠাঃ পাশচ্ছেদো ভবিষ্যতি ॥
 আশ্রয়ানং দ্বিবিধং প্রাহঃ পরাপরবিভেদতঃ। পরস্ত নিগুণঃ প্রোক্ত অহ-

রূপ সূক্ষ্ম পদার্থ এবং এই জীব অনন্ত” এইরূপ জীবলক্ষণ শ্রুতিতে প্রতি-
 পাদিত আছে। উক্তরূপ শ্রুতিপ্রতিপাদিত জীবের পরিচ্ছিন্নত্ব অনুপপন্ন
 হইতেছে এবং স্বমতে ঈশ্বরপ্রতিবেদহেতু ও পুরুষের একরূপতাপ্রযুক্ত
 শাস্ত্রোক্ত আশ্রয়-পরমাশ্রয়-বিভাগও অসিদ্ধ হইতেছে; এই আশঙ্কার নিরাসার্থ
 বলিতেছেন।—“জীবধাতুর অর্থ বল ও প্রাণধারণ” এই অনুশাসনবলে
 জীবশব্দের ব্যুৎপত্তিলক্ষ অর্থ প্রাণী, এই প্রাণিত্ব অহঙ্কারবিশিষ্ট পুরুষের
 ধর্ম, কেবল পুরুষের ধর্ম নহে, যেহেতু অহঙ্কারবলে পুরুষেরই অতিশয়
 সামর্থ্য ও প্রাণধারণ দেখা যায়, তন্নির সামর্থ্যাতিশয় ও প্রাণধারণ দৃষ্ট হয়
 না, তাহাদিগের চিত্তনিরোধই দেখা গিয়া থাকে, এইরূপ অম্বয়ব্যতিরেক-
 দ্বারা অহঙ্কারবান্ পুরুষই জীব। অহঙ্কারভিন্নের বৃত্তির হেতুভূত রাগের
 উৎপাদক অহঙ্কারের অভাব আছে। এইরূপ জানা যাইতেছে যে, জীবের
 যে পরিচ্ছিন্নত্ব, তাহা অন্তঃকরণোপাধিক, অর্থাৎ যখন জীব অন্তঃকরণবিশিষ্ট
 হয়, তখনই সেই জীব পরিচ্ছিন্ন বলিয়া বোধ হইয়া থাকে এবং ঐ জীব
 যে পরমাশ্রয়রূপ কেবল পুরুষ হইতে বিভিন্ন, তাহাও প্রতিপন্ন হইল। এই
 সূত্রে বিশিষ্ট পুরুষই ভোক্তা, অথবা তুমি আমি এইরূপ প্রতীতির গোচর
 বলিয়া উক্ত হয় নাই। সাক্ষাৎকাররূপ ভোগ অহঙ্কারের ধর্ম নহে। যেহেতু
 তুমি আমি এইরূপে বিবেকের উৎপত্তি হইতে পারে না। “যখন জীবাত্মা

অহঙ্কারকত্রধীনা কার্যাসিদ্ধেনৈশ্বর্যধীনা প্রমাণা-

ভাবাৎ ॥ ৬৪ ॥

স্বাক্ষরযুতোহপরঃ ॥” ইত্যাদিবাচ্যশতোক্তো জীবাত্মপরমাশ্রয়বিভাগ এব প্রদ-
শিতঃ । তত্র জীবতায়ামহঙ্কার উপলক্ষণমেবেতি ॥ ৬৩ ॥

ইদানীং মহদহঙ্কারয়োঃ কার্যভেদং প্রতিপাদয়িতুঁরাদাবহঙ্কারকার্য-
মাহ । অহঙ্কাররূপো যঃ কর্তা তদধীনৈব কার্যাসিদ্ধিঃ সৃষ্টিসংহারনিম্পত্তি-
র্ভবতি । তাদৃশবলস্তাহঙ্কারকার্যত্বাৎ । অনহঙ্কতেষু তৎসামর্থ্যাদর্শনাৎ । ন
তু বৈশেষিকাত্তানহঙ্কতপরমেশ্বর্যধীনা । অনহঙ্কতশ্রষ্ট্রে নিত্যেশ্বরে চ
প্রমাণাভাবাদিত্যর্থঃ । অহং বহু স্তাং প্রজায়েষ্যেতি হৃদহঙ্কারপূর্ব্বিকৈব সৃষ্টিঃ
শ্রয়তে তত্রাহংশক্তানুকরণমাত্রস্তে প্রমাণাভাব ইতি । অনেন সৃজোগা-
হঙ্কারোপাধিকং ব্রহ্মরূপয়োঃ সৃষ্টিসংহারকর্তৃত্বং প্রতিস্থতিসিদ্ধমপি প্রতিপাদি-
তম্ ॥ ৬৪ ॥

ও পরমাত্মা এই উভয়ের অভেদজ্ঞান হয়, তখনই জীবের সংসারবন্ধনের ছেদ
হইতে পারে । আত্মা দ্বিবিধ, পরাত্মা ও অপরাত্মা । যিনি নিশ্চরণ, তিনি
পরাত্মা, আর যিনি অহঙ্কারযুক্ত, তিনিই অপরাত্মা ।” ইত্যাদি শত শত
বাক্যে জীবাত্মা ও পরমাত্মার ভেদ উক্ত আছে ॥ ৬৩ ॥

এইক্ষণ মহত্ত্ব ও অহঙ্কার এই উভয়ের কার্যভেদপ্রতিপাদনার্থ প্রথমতঃ
অহঙ্কারের কার্যানিরূপণ করিতেছেন ।—অহঙ্কাররূপ যে কর্তা, কার্যাসিদ্ধি
তাঁহারই অধীন । সেই অহঙ্কাররূপ কর্তাই সৃষ্টিসংহার করিয়া থাকেন ।
যেহেতু সৃষ্টিসংহারের উপযোগী সামর্থ্য অহঙ্কারেরই কার্য, বাহ্যর অহঙ্কার
নাই, তাহার উক্তরূপ সৃষ্টিসংহারোপযোগী সামর্থ্য নাই । বৈশেষিকেরা যে
সৃষ্টিকে অহঙ্কত পরমেশ্বরের অধীন বলিয়া স্বীকার করেন, তাহা নহে ।
যেহেতু অহঙ্কারবিহীন নিত্য ঈশ্বর যে সৃষ্টি করেন, তদ্বিশেষে কোন প্রমাণ
নাই । “অহং বহু স্তাং” ইত্যাদি প্রতিপ্রমাণে অহঙ্কারপূর্ব্বক সৃষ্টি জানা যায়,
এই স্থলে অহং শব্দের অনুকরণমাত্র স্বীকার করা যায়, যেহেতু অহং শব্দের
অনুকরণে কোন প্রমাণ নাই । এইক্ষণ এই সৃজবারা অহঙ্কারোপাধিক
ব্রহ্মা ও রূপের প্রতিস্থতিপ্রসিদ্ধ সৃষ্টি ও সংহার উপপন্ন হইল, অর্থাৎ অহঙ্কা-

অদৃষ্টৌদ্ধৃতিবৎ সমানত্বম্ ॥ ৬৫ ॥

মহতৌহন্যৎ ॥ ৬৬ ॥

নমু ভবত্বহঙ্কারোহন্তেষাং কৰ্ত্তাহঙ্কারস্ত তু কঃ কৰ্ত্তা তজ্জাহ । যথা সৰ্গা-
দিষু প্রকৃতিক্ষোভককৰ্ম্মাভিব্যক্তিঃ কালবিশেষমাত্রাভাবতি তদ্বদ্বোধককৰ্ম্মাভ-
রস্ত করনেহনবস্থাপ্রসঙ্গাৎ তথৈবাহঙ্কারঃ কালমাত্রনিমিত্তাদেব জায়তে ন তু
তস্তাপি কৰ্ত্তৃস্তরমস্তীতি সমানত্বমাবয়োরিত্যর্থঃ ॥ ৬৫ ॥

অহঙ্কারকার্য্যাৎ সৃষ্ট্যাদেৰ্ঘদগ্ধং পালনাদিকং তন্মহত্ত্বাভাবতি । বিগু-
দসত্ত্বতয়াভিমানরাগাদ্যভাবন পরানুগ্রহমাত্রপ্রয়োজনকত্বাদিত্যর্থঃ ।^১ অনেন
চ সূত্রেণ মহত্ত্বোপাধিকং বিক্ষোঃ পালকত্বমুপপাদিতম্ । মহত্ত্বোপাধিক-
ত্বাৎ তু বিস্মৃৎসহান্ পরমেস্বনো ব্রজেতি চ গীয়তে তদুক্তম্—“যথাহুর্কাসু-

রোপধিক ব্রজা সৃষ্টি করেন এবং অহঙ্কারবিশিষ্ট রুদ্র সংহার করেন । ইহাই
প্রতিশ্রুতিতে প্রসিদ্ধ আছে, এই সূত্রদ্বারাও তাহাই প্রতিপাদিত হইল ॥৬৪॥

পূৰ্ণ পূৰ্ণসূত্রে প্রতিপাদিত হইয়াছে যে, অহঙ্কারই অন্ত্যস্ত পদার্থের
কৰ্ত্তা, কিন্তু অহঙ্কারের কৰ্ত্তা কে ? এই আকাঙ্ক্ষায় বলিতেছেন ।—যেমন
সৃষ্টিবিষয়ে কালবশতই প্রকৃতির চাক্ষুশাদি কৰ্ম্মের অভিব্যক্তি হয়, তাহাতে
অন্ত কোন কৰ্ম্মস্বীকার করিলে অনবস্থা হইয়া থাকে । এক কৰ্ম্মের নিমিত্ত-
রূপে কৰ্ম্মান্তরস্বীকার করিলে কৰ্ম্মের অভিব্যক্তির নিমিত্ত বলিয়া অন্ত
কৰ্ম্মের আবশ্যক করে, এইরূপে যুগসহশ্রেণ ও কৰ্ম্মের আকাঙ্ক্ষার শেষ হয়
না । এইরূপ অনবস্থাত্বেরই সৃষ্টিতে কালবশত প্রকৃতির অভিব্যক্তিস্বীকার
করা যায় । সেইরূপ অহঙ্কারও কালানিনিমিত্ত হইতে জন্মিয়া থাকে, তাহার
অন্ত কৰ্ত্তা নাই ॥ ৬৫ ॥

অহঙ্কারের কার্য্যসৃষ্টির পর যে পালনাদি কার্য্য হইয়া থাকে, তাহা মহ-
ত্ত্ব হইতে উদ্ভূত হয় । বিস্মৃ বিগুদসত্ত্বস্বরূপ, তাঁহার অভিমান-রাগাদি
কিছুই নাই, কেবল পরানুগ্রহ তাঁহার প্রয়োজন ; সেই বিস্মৃ অহঙ্কারোপাধিক
হইয়া—সৃষ্ট প্রজাবর্গের পালন করেন, ইহাই এই সূত্রের প্রতিপাদ্য । তিনি
মহত্ত্বোপাধিক বলিয়াই “বিস্মৃ মহান্ পরমেস্বর ও ব্রজ” এইরূপে লোকে
কীর্ত্তন করিয়া থাকে । শাস্ত্রান্তরে উক্ত আছে যে, যাহাকে বাসুদেব বলা

কৰ্মনিমিত্তঃ প্রকৃতেঃ স্বস্বামিভাবোহপ্যনাদিকর্ষীজা-

কুরবৎ ॥ ৬৭ ॥

দেবাখ্যং চিত্তং তন্মহদাক্ষকম্ ।” ইতি । অত্র শাস্ত্রে কারণব্রহ্ম তু পুরুষ-
সামান্যং নিগুণমেবেষ্যতে । ঈশ্বরানভূপগমাৎ । তত্র চ কারণশব্দঃ স্ব-
শক্তিপ্রকৃত্যুপাধিকো বা নিমিত্তকারণতাপরো বা পুরুষার্থস্ত প্রকৃতিপ্রবর্তক-
ত্বমিতি মন্তব্যম্ ॥ ৬৬ ॥

অবিবেকনিমিত্তকঃ প্রকৃতিপুরুষয়োভোগ্যভোক্তৃত্বাব ইতি প্রাপ্তকম্ ।
তত্রাবিবেক এব কিস্মিমিত্তক ইত্যাকাঙ্কায়ামবিবেকধারাকল্পনেহনবস্থাপত্তি-
রিত্যাশঙ্ক্যাঃ প্রামাণিকত্বেন পরিহারঃ সর্ববাদিসাধারণ ইত্যাহ । যেথাং

যায়, তিনিই মহত্ত্বাক্ষক চিত্ত । সাংখ্যবাদী তাহা ঈশ্বরের স্বীকার না
করিয়া কারণব্রহ্মকে পুরুষসামান্য নিগুণরূপে ইচ্ছা করেন । এই স্থলে যিনি
স্বীয়শক্তি প্রকৃতিরূপ উপাধিবিশিষ্ট, অথবা নিমিত্তকারণোপাধিক, তিনিই
কারণব্রহ্ম বলিয়া অভিহিত হইলেন । যেহেতু এই কারণব্রহ্মই প্রকৃতির
প্রবর্তক, অর্থাৎ ইহার প্রবর্তনাতাই প্রকৃতি কার্য্য করিয়া থাকে ॥ ৬৬ ॥

পূর্বে উক্ত হইয়াছে যে, অবিবেকবশতই প্রকৃতি ভোগ্য ও পুরুষ ভোক্তা,
এইরূপ বোধ হইয়া থাকে ; সুতরাং অবিবেকই প্রকৃতি-পুরুষের ভোগ্য-
ভোক্তৃত্বের নিমিত্ত । এইক্ষণ জিজ্ঞাস্ত এই যে, সেই অবিবেকের নিমিত্ত
কি ? এই আকাঙ্কার নিরাসার্থ ধারাবাহিক অবিবেককল্পনা করিলে অন-
বস্থাদোষ হয় । অবিবেকের কারণ অবিবেক, আবার সেই কারণীভূত
অবিবেকেরও অবিবেককারণতাস্বীকার করিলে অনন্ত অবিবেককল্পনা
করিয়াও কারণতানিরূপণ করা যায় না ; সুতরাং ধারাবাহিক অবিবেক-
কল্পনাবারা অবিবেকের নিমিত্তনির্ণয় অসম্ভব । অতএব কোন প্রামাণিক
নিমিত্তনির্ণয় করাই সর্ববাদীসাধারণ । এই অভিপ্রায়ে অবিবেকের নিমিত্ত-
নিরূপণ করিতেছেন ।—বাহারা সাংখ্যের একদেশবাদী, তাহাঁদিগের মতে
স্বস্বামিতাই ভোগ্যভোক্তৃত্বতাব, অর্থাৎ প্রকৃতির স্বামী পুরুষ এইরূপ
স্বামিবসন্ধেই পুরুষের ভোক্তৃত্ব ; সুতরাং উক্ত ভোগ্যভোক্তৃত্বতাব কৰ্ম-
নিমিত্তক । অতএব জানা যায় যে, উক্ত সাংখ্যিকদেশবাদীদিগের মতে

অবিবেকনিমিত্তো বা পঞ্চশিখঃ ॥ ৬৮ ॥

সাংখ্যকদেশিনাং প্রকৃতে: পুরুষস্ত চ স্বস্বামিভাবো ভোগ্যভোকৃত্যভাবঃ
কৰ্ম্মনিমিত্তকন্তম্নতেহপি স প্রবাহরূপেণানাদিরেব । বীজাকুরবৎ প্রামাণি-
কত্বাদিত্যর্থঃ । আকস্মিকত্বে মুক্তস্তাপি পুনর্ভোগাপত্তিরিতি ॥ ৬৭ ॥

অবিবেকনিমিত্তকত্বমতেহপ্যেতদনাদিত্বং সমানমিত্যাহ । অবিবেক-
নিমিত্তো বা স্বস্বামিভাব ইতি পঞ্চশিখ আহ । তন্মতেহপ্যানাদিরিত্যর্থঃ ।
এতদেব স্বমতং প্রাপ্তকৃত্যং । অবিবেকশ্চ প্রলয়েহপি কৰ্ম্মবদেবাস্তি বাসনা-
রূপেণেতি । বিবেকপ্রাগভাবোহবিবেক ইতি মতে তু বীজাকুরবদনাদিত্বং
ন ঘটতে । অথও প্রাগভাবকৃত্ত্বাবাখিলভোগহেতুত্বাদিতি ॥ ৬৮ ॥

প্রবাহরূপেই অবিবেক চলিতেছে ; উহার আদি নাই । যেমন বীজাকুর-
স্থলে কার্য্যকারণভাব অনাদিরূপে উক্ত হইয়াছে, সেইরূপ অবিবেকও
অনাদি ; বীজাকুরস্থলে যেভাবে অনবস্থাদোষের পরিহার পূর্বে উক্ত হইয়াছে,
এই স্থলেও সেইরূপে পরিহার করিলে অনবস্থাদোষের সম্ভব নাই । আর
যদি বল, অবিবেকের কোন নিমিত্ত নাই, উহা আকস্মিক, অর্থাৎ কখন
কখন হঠাৎ আপনিই উপস্থিত হইয়া পড়ে, তাহাহইলে মুক্ত পুরুষেরও
ঐ অবিবেক উপস্থিত হইয়া পুনর্বার বিষয়ভোগ হইতে পারে ॥ ৬৭ ॥

যাঁহার অবিবেকের নিমিত্তস্বীকার করেন, তাঁহাদিগের মতেও অবি-
বেকের অনাদিত্ব তুল্যরূপ দেখা যাইতেছে । এই আশঙ্কায় বলিতেছেন ।—
পঞ্চশিখাচার্য্য বলেন, প্রকৃতি ও পুরুষের যে ভোগ্যভোকৃত্যভাব, তাহাও
অবিবেকনিমিত্তক । এই মতেও অবিবেক অনাদি বলিয়া জানা যাইতেছে ।
এই পঞ্চশিখাচার্য্যের মতই সাংখ্যাচার্য্য স্বীকার করেন, ইহা পূর্বেই উক্ত
হইয়াছে । যেহেতু প্রলয়কালেও এই অবিবেক বাসনারূপ কৰ্ম্মের ভ্রাম্য
বিদ্যমান থাকে ; সুতরাং অবিবেকের অনাদিত্ব তুল্যরূপে প্রতীয়মান হই-
তেছে । আর যদি বল, বিবেকের প্রাগভাবই অবিবেক, তাহাহইলেও
বীজাকুরের ভ্রাম্য অবিবেকের অনাদিত্ব সম্ভবে না । যেহেতু অথও প্রাগ-
ভাবই অখিল ভোগের হেতু ॥ ৬৮ ॥

লিঙ্গশরীরনিমিত্তক ইতি সনন্দনাচার্য্যঃ ॥ ৬৯ ॥

যদ্বা তদ্বা তদুচ্ছিত্তিঃ পুরুষার্থস্তদুচ্ছিত্তিঃ পুরুষার্থঃ ॥ ৭০ ॥

ইতি কাপিলসাংখ্যপ্রবচনে ষষ্ঠোঃধ্যায়ঃ ॥ ৬ ॥

~~~~~  
ইতি সাংখ্যদর্শনম্ সমাপ্তম্ ।

সনন্দনাচার্য্যস্ত লিঙ্গশরীরনিমিত্তকঃ প্রকৃতিপুরুষয়োৰ্ভোগ্যভোক্তৃভাব ইত্যাহ । লিঙ্গশরীরদ্বারৈব ভোগাদিতি । তন্মতেহপ্যানাদিঃ স ইত্যর্থঃ । যদ্যপি প্রলয়ে লিঙ্গশরীরং নাস্তি তথাপি তৎকারণমবিবেককৰ্ম্মাদিকং পূৰ্ণ-সৰ্গীয়লিঙ্গশরীরজন্মমন্তি তদ্বারা বীজাকুরতুল্যত্ব স্বস্বামিভাবলিঙ্গশরীরয়ো-রিত্যাশয়ঃ ॥ ৬৯ ॥

শাস্ত্রবাক্যার্গমুপসংহরতি । কৰ্ম্মনিমিত্তো বাবিবেকাদিনিমিত্তো বা ভবতু প্রকৃতিপুরুষয়োৰ্ভোগ্যভোক্তৃভাবঃ সৰ্ব্বথাপ্যানাদিতয়া হ্রুচ্ছদাস্ত তস্তো-

সনন্দনাচার্য্য বলেন, প্রকৃতি-পুরুষের ভোগ্যভোক্তৃভাবে লিঙ্গশরীরই নিমিত্ত । যেহেতু লিঙ্গশরীরদ্বারাই পুরুষের ভোগ হইয়া থাকে । এইমতেও অবিবেক অনাদি বলিয়া প্রতীয়মান হইতেছে । যদিও প্রলয়কালে লিঙ্গশরীর থাকে না বটে, তথাপি লিঙ্গশরীরের কারণীভূত পূৰ্ণসৃষ্ট লিঙ্গশরীরজন্ম অবিবেক ও কৰ্ম্মাদি বিদ্যমান থাকে । এই বাসনা-কৰ্ম্মাদিদ্বারাই স্বস্বামি-ভাব ও লিঙ্গশরীর এই উভয়ের বীজাকুরতুল্যতা জানা যায় । যেমন অকুর হইতে বীজ হয় এবং সেই বীজ হইতে অকুর জন্মে, এইরূপ কার্য্যাকারণভাব অনাদি বলিয়া প্রসিদ্ধ আছে, সেইরূপ লিঙ্গশরীর হইতে অবিবেকবশত বাসনাকৰ্ম্মাদি উৎপন্ন হয় এবং ঐ বাসনাকৰ্ম্মাদি হইতে পুনর্বার লিঙ্গশরীর জন্মে, এইরূপে অবিবেকের অনাদিত্ব উপপন্ন হইতেছে ॥ ৬৯ ॥

পূৰ্ব্বোক্ত বাক্যার্থের উপসংহারে বলিতেছেন, প্রকৃতি-পুরুষের ভোগ্য-ভোক্তৃভাব কৰ্ম্মনিমিত্তই হউক, অথবা অবিবেকনিমিত্তই হউক, সৰ্ব্বপ্রকাণ্ডেই উহার অনাদিত্বপ্রযুক্ত উক্ত ভোগ্য ভোক্তৃভাবের উচ্ছেদসাধন অতিদুঃসাধ্য কার্য্য । উহার উচ্ছেদসাধনই পরমপুরুষার্থ । কোনরূপে ঐ হ্রুচ্ছদ্য

চ্ছেদঃ পরমপুরুষার্থ ইত্যর্থঃ । তদেতদানৌ প্রতিজ্ঞাতং ত্রিবিধদুঃখাত্যন্ত-  
নিবৃত্তিরত্যন্তপুরুষার্থ ইতি । নম্বন্ন সুখদুঃখসাধারণভোগনিবৃত্তিঃ পুরুষার্থ  
উচ্যতে তত্র দুঃখমাত্রনিবৃত্তিরিত্যে কথং তত্রোক্তস্ত্রোত্রোপসংহার ইতি চেন্ন ।  
শব্দভেদেহপার্থ্যভেদাৎ । সুখং হি তাবদুঃখপক্ষে নিকৃষ্টমিতি সুখভোগো-  
হপি দুঃখভোগ এব দুঃখভোগোহপি প্রতিবিষয়রূপেণ পুরুষে দুঃখসম্বন্ধ এব  
স্বতো নিত্যানির্দুঃখেন চ প্রথমমুদ্রেহপি প্রতিবিষয়রূপেণৈব দুঃখনিবৃত্তি-  
বিস্বকিতেত্যেক এবার্থ উপক্রমোপসংহারমুদ্রায়োরিতি । বহুলাংশস্ত দ্বিরা-  
বৃত্তিঃ শাস্ত্রসমাপ্তার্থা ॥ ৭০ ॥

প্রকৃতি-পুরুষের ভোগ্যভোক্তৃত্বাবের উচ্ছেদসাধন করিলেই সেই পুরুষ  
কৃতার্থ হইতে পারে । এই নিমিত্ত প্রথমে ত্রিবিধ দুঃখের অত্যন্ত নিবৃত্তিই  
পরমপুরুষার্থ, এইরূপ প্রতিজ্ঞাত হইয়াছে । এইক্ষণ সুখ দুঃখ উভয়-  
সাধারণ ভোগনিবৃত্তিই পুরুষার্থ বলিয়া কথিত হইল । প্রথমতঃ কেবল  
দুঃখনিবৃত্তিমাত্রই পুরুষার্থরূপে কথিত হইয়াছে ; সুতরাং পূর্কোপসংহারের  
বিরোধ দেখা যাইতেছে । যদি বলি, পূর্কোক্ত ত্রিবিধ দুঃখনিবৃত্তিরূপ  
পুরুষার্থের উপসংহারার্থই পরে সুখদুঃখসাধারণ ভোগনিবৃত্তিকে পুরুষার্থ  
বলিয়া উক্ত হইল, ইহাও যুক্তিযুক্ত নহে ; যেহেতু শব্দভেদে অর্থেরও ভেদ  
হইয়া থাকে । পূর্কে দুঃখনিবৃত্তি এইরূপ উক্ত হইয়াছে, এইক্ষণ সুখদুঃখ-  
ভোগনিবৃত্তি এইরূপ উক্ত হইল ; সুতরাং শব্দভেদ দেখা যায় । অতএব  
উহাদিগের অর্থভেদেও সংশয় নাই ; এই নিমিত্ত পূর্কোক্ত ত্রিবিধ দুঃখনিবৃত্তির  
উপসংহারে সুখদুঃখ উভয়সাধারণ ভোগনিবৃত্তি এইরূপ বলা যাইতে পারে  
না । পূর্কে উক্ত হইয়াছে যে, সুখও দুঃখমধ্যে নিকৃষ্ট, সুতরাং সুখভোগও  
দুঃখভোগ বলিয়া জানা যায় । প্রতিবিষয়রূপে পুরুষে যে দুঃখভোগ হয়,  
তাহাতেই পুরুষের দুঃখসম্বন্ধ হইয়া থাকে । পুরুষ স্বতাবতঃ নিত্য দুঃখ-  
হীন হইলেও প্রথমমুদ্রে প্রতিবিষয়রূপেই দুঃখনিবৃত্তি বিবক্ষিত হইয়াছে ;  
সুতরাং উপক্রমে ও উপসংহারে একই অর্থপ্রকাশ পাইতেছে । শাস্ত্র-  
সমাপ্তিতে শেষাংশের দুইবার আবৃত্তি প্রসিদ্ধ আছে । এই শাস্ত্রেও অধ্যা-  
য়ের শেষমুদ্রের শেষ অংশ দুইবার আবৃত্তি করিতে হয় ॥ ৭০ ॥

“শাস্ত্রমুখ্যার্থবিত্তারস্তজ্ঞাথোহমুক্তপূরণৈঃ । বঠাধ্যায়ে কৃতঃ পশ্চাৎকার্থ-  
শ্চোপসংহতঃ ।” তদিত্যং সাংখ্যশাস্ত্রঃ কপিলমুর্তিগবান্ বিষ্ণুরখিল-  
লোকহিতায় প্রকাশিতবান্ যৎ তজ্জ বেদান্তিক্রমঃ কশ্চিদাহ । সাংখ্যপ্রণেতা  
কপিলো ন বিষ্ণুঃ । কিস্ত্রয়বতার কপিলান্তরম্—“অগ্নিঃ স কপিলো নাম  
সাংখ্যশাস্ত্রপ্রবর্তকঃ ।” ইতি স্মৃতেরिति । তল্লোকব্যামোহনমাত্রম্ । “এতন্মে  
জন্মলোকেহস্মিন্ মুমুক্শুণাং ছরাশয়াৎ । প্রসংখ্যানায় তদ্বানাং সমুত্तरায়-  
দর্শনম্ ।” ইত্যাদিস্মৃতিষু বিষ্ণুবতারস্ত দেবহুতিপুত্রস্তেব সাংখ্যোপদেষ্ট-  
বগম্যৎ । কপিলদ্বয়কল্পনাগৌরবাচ্চ । তজ্জ চাশ্বিন্দোধ্যায়াশক্ত্যাবেশা-  
দেব প্রযুক্তঃ । যথা—“কালোহস্মি লোকক্ষয়কৃৎ প্রবৃদ্ধঃ ।” ইতি ত্রীকৃষ্ণ-  
বাক্যে কালশক্ত্যাবেশাদেব কালশব্দঃ । অত্থথা বিষ্ণুরূপপ্রদর্শককৃষ্ণস্তাপি  
বিষ্ণুবতারকৃষ্ণান্তেদাপত্তেরिति দিক্ ।

শাস্ত্রের মুখ্যার্থবিত্তারে যে সকল যুক্তি পূর্বে উক্ত হয় নাই, ষষ্ঠাধ্যায়ে  
সেই সকল যুক্তিপ্রদর্শনপূর্বক পূর্বোক্ত বাক্যের উপসংহার হইল । ভগবান্  
বিষ্ণুই কপিলমুর্তিধারণ করিয়া লোকহিতার্থ এই সাংখ্যশাস্ত্র প্রকাশ করিয়া-  
ছেন । কোন কোন বেদান্তাভিমাত্রী বলেন, সাংখ্যশাস্ত্র প্রণেতা কপিল বিষ্ণু  
নহেন, ইনি অগ্নির অবতারবিশেষ । যে কপিল বিষ্ণুর অবতার, তাঁহাকে  
অন্ত কপিল বলিয়া জানিবে । এই বিষয়ে বেদান্তাভিমাত্রীরা যে, “যে কপিল  
সাংখ্যশাস্ত্র প্রবর্তিত করেন, তিনি অগ্নি” এইরূপ স্মৃতিপ্রমাণ প্রদর্শন করিয়া  
থাকেন । বেদান্তাভিমাত্রীরা উহারা কেবল লোকদিগকে মোহিত করিয়া-  
ছেন ; উহা প্রকৃত কল্প নহে । বাস্তবিক সাংখ্যপ্রণেতা কপিলই বিষ্ণুর অব-  
তার । অন্ত কোন কপিল বিষ্ণুর অবতার নহেন । বিষ্ণু বলিয়াছেন যে, “এই  
নিমিত্তই আমার মনুষ্যালোকে জন্ম হইয়াছে, আমি মুমুক্শু ব্যক্তিদিগের ছরাশয়  
নিবৃত্তি করিয়া যাহাতে তত্ত্বপরিজ্ঞান হইতে পারে, এইরূপ আশ্রয়দর্শন  
বলিব ।” ইত্যাদি স্মৃতিপ্রমাণে জানা যায় যে, বিষ্ণু দেবহুতির পুত্ররূপে  
অবতীর্ণ হইয়া সাংখ্যশাস্ত্র উপদেশ করিয়াছেন ; অতএব যিনি সাংখ্যশাস্ত্র-  
প্রণেতা কপিল, তিনিই বিষ্ণুর অবতার । বিশেষতঃ কপিলদ্বয়কল্পনাতে  
গৌরব হয় । “আমি লোকক্ষয়কারী প্রবৃদ্ধ কাল” এই ত্রীকৃষ্ণবাক্যে কাল-

“সাংখ্যকুল্যাঃ সমাপূৰ্ণা বেদান্তমণিতামৃতৈঃ ।

কপিলক্লিষ্টজানবজ্জে ধৰীনাগায়তং পুরা ।

তদ্বচঃ শ্রদ্ধয়া তস্মিন্ গুরৌ চ দ্বিরভাবতঃ ।

তৎ প্রসাদলবেনেদং তচ্ছাত্রং বিবৃতং ময়া ॥”

ইতি ত্রিবিজ্ঞানভিক্ষুবিরচিত্তে কাপিলসাংখ্যপ্রবচনত্ৰ

ভাষ্যে তত্ৰাখ্যায়ঃ বৰ্ঠঃ ॥ ৬ ॥

ইতি সাংখ্যপ্রবচনভাষ্যং সমাপ্তম্ ॥

শক্তিব আবেশবশতই কাশ্যক প্রযুক্ত হইয়াছে। যদি সাংখ্যপ্রণেতা কপিলকে বিষ্ণুর অবতাব বলিয়া স্বীকার না কর, তাহাহটলে বে কৃষ্ণ অর্জুনকে বিধ্বংস প্রদর্শন করিয়াছিলেন, তিনিও বিষ্ণুব অবতাব কৃষ্ণ নহেন, ইহা বলিতে পারি। যেমন তোমরা সাংখ্যপ্রণেতা কপিলকে বিষ্ণুব অবতাব স্বীকার না করিয়া অল্প কপিলকে বিষ্ণুর অবতার বলিতেছ, সেটরূপ আমবাও অর্জুনেব বিধ্বংসপ্রদর্শক ত্রিকৃতকে বিষ্ণুব অবতাব না বলিয়া অল্প কৃষ্ণ বিষ্ণুর অবতার, ইহা বলিতে পারি। “মহর্ষি কপিল বেদান্তসাগর মন্ডন কবিয়া’ অমৃতদ্বারা সাংখ্যকূপ পরিপূর্ণ করিয়াছিলেন এবং জ্ঞানবজ্জেতে সেই অমৃতদ্বারা ঋষিদিগকে পরিতৃপ্ত করিয়াছেন। আমি সেই সাংখ্যচার্য্য কপিলের বাক্যে শ্রদ্ধা সংস্থাপনপূর্বক শুকতে অচলভিক্ষুক্ত হইরা তাঁহার প্রসাদকণালান্তর্য্যায় তাঁহার শাস্ত্র বিবৃত কবিতাম্” ॥

উক্তি বৰ্ঠ অধ্যায় সমাপ্ত ॥ ৬ ॥

ইতি, সাংখ্যদর্শনম্ সমাপ্তম্ ॥











